

مصادر طبعية

التاريخ اليهودي العام

دار البطل بيروت

Bibliotheca Alexandrina

00447914



صَابِر طَعِيمَة

التَّارِيخُ الْيَهُودِيّ لِعَامِ

الْجُزْءُ الْأَوَّلُ

وَلَدُ الْحَمِيدِ
بَيْرُوتَ

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الثالثة
١٤١١هـ - ١٩٩١م

مقدمة

التاريخ اليهودي العام من القضايا الإنسانية الشائكة والموغلة في الغموض ، ذلك لأن هذا التاريخ قد اختلطت فيه وارتبطت عوامل التاريخ الاجتماعي والسياسي ، مع معطيات العقيدة الدينية واتجاهات الاخلاق ، وافرازات الادب والفن .

ومع ان الديانة اليهودية الحقبة كشان كل الاديان السماوية تقوم في جوهرها على التسامح والمحبة ، والخير والايثار ، فضلا عن الإيمان بالله رب العالمين الا ان التفسير اليهودي لها والاخذ اليهودي منها انحصرا في سلوكيات العدوان ، وتزييف قيم الخير ، وتحريف روح المحبة ، وتشويه قضية الإيمان بالله ، فאלله في هذا التاريخ اليهودي ليس رب العالمين ، وإنما هو : (يهوه) رب اسرائيل فقط الذي يقرر لهم كل شيء وليس عليهم من شيء ، والمحبة فيهم ولهم ، وليست بينهم وبين الناس .

لكنه من غير المعقول ان تكون مرحلة من التاريخ اليهودي كهذه منذ عصر : النبوة والرسالة الدينية على يد ابي الانبياء ابراهيم عليه السلام ، حتى انتهاء دور النبوة في بيت ولد اسحق بن ابراهيم عليهما السلام بمجيء السيد المسيح عليه السلام ، وأثنتقالها الى بيت ولد اسماعيل بالنبي الخاتم محمد صلى الله عليه وسلم ، دون أن تكون فيها بعض جوانب من الحق والخير كائر من طول المعاناة والتضحيات التي قام بها أنبياء بني اسرائيل .

ومن هنا كانت تلك المهمة العسيرة لمن يلج هذا الباب الطويل وخاصة حين يلتزم بالموضوعية العلمية والتقصي المحقق بأمل ان يميز بين حقائق التاريخ وأباطيله ، لعل قراءة التاريخ أن تكون باعثا لتصور جديد في عالم اليوم الذي تثب فيه القوى اليهودية الى مقدرات العالم الانساني ومستقبله

لتضع في طريقه قضية هذا التاريخ اليهودي الطويل ، في ادعاء يهودي ، أن قضية هذا التاريخ ، هي أداة المستقبل اليهودي التي لا بد من تغييرها ، حتى لو كان ذلك يكلف العالم مثل تلك الحروب التي ترهق بها القوى اليهودية ، شعوب العالم ، لتبدأ بالسيطرة على أرض العرب والمسلمين في اتجاه احتلال أوطان الأمم والشعوب الأخرى لأقامة « مملكة إسرائيل » .

ولذا كان علينا في هذا الكتاب ، أن نبدأ مع قصة الوجود اليهودي منذ عصر النشأة الأولى لأبناء بني إسرائيل ، ونتابع الرحلة في مسار طويل ، حتى انتهينا بدراسة أوجه الصراع الذي تشنه القوى اليهودية في العالم ، ضد الأمم والشعوب ، بدءاً بالأرض العربية في فلسطين .

هنا وقد خصصنا الجزء الأول من هذا الكتاب ، ليتناول رحلات النبي إبراهيم في المنطقة العربية كلها ما بين العراق والشام ومصر والجزيرة العربية كما درسنا العلاقة التاريخية للنبي إبراهيم عليه السلام بفلسطين .

ولما كانت الرحلة إلى مصر ، قد كان من بين نتائجها أن أمتزج الدم الآسيوي بالدم الأفريقي في بيت النبوة وذلك باقتران النبي إبراهيم بالسيدة المصرية « هاجر » وظهور النبي إسماعيل عليه السلام ، يحمل دم أبيه إبراهيم العربي من العراق ، و « هاجر » المصرية العربية في مصر ليكون أباً مباشراً لكل العرب المستعربة ، فأننا قد وقفنا أمام هذه الرحلة كثيراً نظراً لعموضها في كتب التاريخ .

هنا ولما كانت فترة التواجد اليهودي في مصر القديمة ممثلاً في أبناء يعقوب عليه السلام وأجيالهم من بعدهم تفضة عدوان يدق عليها الأعلام اليهودي ، فضلاً عن الفكر اليهودي ، الذي يتناولها كجدور للعدوان والمطاردة القديمة في المنطقة العربية فإننا قد عالجت هذه المرحلة من كافة جوانبها : التاريخية والدينية والسياسية والأخلاقية ، ومن بين مصادر عديدة بعضها يهودي منصف للحقيقة والتاريخ .

وقد تناولنا شخصية النبي موسى عليه السلام ، واستشهدنا بفكر وانتاج المفكرين العرب وغيرهم في تناولهم لهذه الشخصية العظيمة التي يكن لها كل عربي ومسلم الحب والاحترام والتقدير .

ولقد تناولنا في موضوعية محايدة ترجيح أسلم وأصوب آراء رجال

التاريخ القديم في تحديد بدء العلاقة التاريخية لليهود كجماعة
بمبناها في الارض العربية ، حتى انتهى بنا المطاف في هذه المرحلة الى عصر
النبوة والرسالة بشكلهما الواسع والشهير ، ونعني بهذا العصر : القرون
العاشر قبل الميلاد ، فترة النبي داود وابنه سليمان عليهما السلام . ففي
هذه المرحلة ، وعند هذين النبيين العظيمين ، يدور لفظ يهودي كبير ،
ويجهد المؤرخون والمفكرون اليهود انفسهم لتقرير ان ثمة علاقة قوية بين
اليوم والامس ، وعندهم تتجلى عظمة هذا الامس في عصر داود وسليمان ،
وما اتمناه وما مثلاه في التقدير اليهودي لهما في هذه المنطقة من العالم والتي
يريد بها اليهود في القرن العشرين ان يجعلوها معبرا الى اطلاسهم في العالم
من خلال دعوى يقيمونها ويحاولون ايها الشعوب بها ، وهي : انهم
يقيمون : (بيت داود) .

وكان من الضرورة ان نتابع استقصاءا لحركة التاريخ في هذه
المنطقة من العالم ، وما تعرضت له من غزو او اغارة منذ هذه الفترة حتى
ظهور السيد المسيح الذي افردنا له بابا مستقلا للدراسة كل ما يتعلق
بدعوته ورسائله وعلاقته ببني اسرائيل ، واقتضت طبيعة البحث التاريخي
البحث ان نتناول العلاقة اليهودية المسيحية من مصادر مسيحية وخاصة
كتب العهد الجديد ، حتى انتهى بنا البحث في هذه المرحلة وتلك القضية
الى طرح ما تصوره مصادر العقيدة المسيحية المتداولة لدى المفكرين
المسيحيين . ومع ان هذه المرحلة ذات حساسية خاصة ، لانا كنا نتناول
بالنهج التاريخي مصادر عقيدة تختلف معها فيما نحن عليه من عقيدة
الاسلام وخاصة فيما يتعلق بنهاية السيد المسيح ، الا اننا وسط التتابع
الزمني والموضوعي للتاريخ اليهودي العام ، كانت امامنا كتب العقيدة
المسيحية وهي نتناول العلاقة المسيحية اليهودية ، كمصادر تاريخ امامنا
فلم نستطع اغفالها ، ولتكشف في النهاية عن نوعية العلاقة بين شعب
اسرائيل ورسول وانبياء الله لبني اسرائيل .



هذا وقد خصصنا الجزء الثاني من الكتاب للعلاقة التاريخية لليهود
بارض العرب وخاصة بعد مراحل التكتل اليهودي في مناطق جزيرة
العرب قبيل البعثة المحمدية .

وفي الباب الثامن من الجزء الثاني اقتضى البحث ان نتناول المنظمات

اليهودية في عصر ظهور الاسلام ، والكشف عن العناد والمقاومة اليهودية للاسلام وموقف المسلمين من الرفض اليهودي للتعايش السلمي والجوار المشترك وقبول الدعوة الاسلامية ، حتى كانت معارك الاسلام واليهود في قينقاع وقريظة والنضير وخيبر .

وكان حريا بالبحث الذي اخذناه على انفسنا ان نتابع بعد عمليات الطرد التي قام بها العرب المسلمون بقيادة النبي صلى الله عليه وسلم ضد اليهود كنتيجة طبيعية لروح العدوان ضد الدعوة الاسلامية ، تجمعات اليهود في مهاجرهم في اوربا في العصور الوسطى ، لان الفترة من عصر الدعوة الاسلامية حتى العصور الوسطى ، ساعد فيها اليهود بالواطنة بين الشعوب التي كانوا فيها وخاصة الشعوب الاسلامية .

ومنذ العصور الوسطى ، حتى قيام النهضة الاوربية ظهرت القوى اليهودية كإخطار قومية وعنصرية في وجه الحضارة الغربية .

لذا كان علينا ان نعرض لهذه المرحلة بكثير من التفصيل .

ولما كان من بين تراث المفكرين اليهود في عصر النهضة الاوربية من راح يتشدد بنقاء الجنس اليهودي ، واصطفاء الديانة اليهودية فاننا قد رحنا نعالج هذه القضية ، واقتضى ذلك بعض البحوث العلمية من علوم الاجناس والاحياء ، حتى انتهينا الى جملة مقررات علمية ترفض زيف دعوى الفكر اليهودي الحديث .

كذلك عرضنا لعمل مقارنة بين تائر اليهود في عقيدتهم بالديانة المصرية القديمة (دين اخناتون) والاشورية والاكديية ، وغيرها .

ولما افرزت التناقضات الاوربية بعد حركة تطور وتصاعد أخطار الثورة الصناعية ، وازدهار رأس المال العالمي ، وبروز الاحتكارات الكبرى الفكر الصهيوني الحديث ، فاننا قد افردنا بابا بدائه ، لدراسة الحركة الصهيونية وايدبولوجيتها وانشطتها في علاقات القوى الدولية ، حتى استطاعت خلق الكوقف الدولي المعقد وخاصة في منطقة الشرق الاوسط ، فضلا عما جره على شعوب المنطقة من آلام وويلات حروب اربعة ، ارهقت الأمة العربية ، وهي لما تزل بعد تنفض عن جسدها غبار تراب الزمن بعد رقدة طويلة قهرها فيه العدو الاجنبي والاعجمي .

وكان لا بد في نهاية المطاف من تقرير جملة نتائج ينتهي بها البحث العلمي في هذا الكتاب ، ليساهم بدوره في معركة الرشد العربي التي تحملها بأمانة شعوب وقيادات كثيرة من أبناء الأمة العربية بأمل الصحوه ، التي بها يجابهون الاستعمار ، ويسدون عليه الطريق .

ونرجو ان تكون بهذا الجهد العلمي قد وقفنا امام الحق في زاوية منه .

وعلى الله قصد السبيل

١٩٧٥

المؤلف

الباب الاول

- النشأة التاريخية الاولى .
- هجرة ابي الانبياء في المنطقة العربية .
- العلاقة التاريخية للنبي ابراهيم بفلسطين .
- حول رحلة النبي ابراهيم الى مصر .
- ابناء ابراهيم في فلسطين .
- اسماعيل في الجزيرة العربية .
- دور النبي اسماعيل في الجنس العربي .
- دور اسحاق في الشعب الاسرائيلي .
- دلالة التسمية باليهود .
- اليهود في المعصور الفرعونية .
- اليهود بعد موسى .
- الصلات التاريخية لليهود .

الباب الثاني

- العوامل التي ساعدت على وجود اليهود في مصر •
- الموقف اليهودي في مصر القديمة •
- نشأة موسى الرسول في مصر •
- رأي العلامة فرويد في النبي موسى •
- القصص الديني حول شخصية موسى •
- اضواء على القصص الديني الموسوي •
- الخروج الاسرائيلي بقيادة موسى •
- الاطماع الاسرائيلية القديمة في الارض العربية •
- طبيعة المدوان في العلاقات اليهودية •
- التوسع الاسرائيلي القديم في فلسطين •
- اوضاع القدس في خضم الصراع •
- القدس بين التراث العربي والتزييف الاسرائيلي •
- اورشليم « القدس » قبل العربيين •

النشأة التاريخية الاولى

تعمد الدراسات وتختلف من منهج لآخر حول محاولات التتبع التاريخي القديم ، وخاصة حول مصادر البيئة التاريخية لحركة التواجد اليهودي في التاريخ ومقومات النشأة الاولى للتاريخ اليهودي على وجه الخصوص .

لكن الامل في تصور تقريبي للتفاوت الحاد عند بعض المناهج التاريخية في تتبعها وتقصيها لمراحل النشأة التاريخية الاولى للاباء الاول للوجود اليهودي يجعل من الاسلم التقريب ما بين تقارير كثيرة تصل في استقلالها ورؤيا بعضها والبعض الآخر حد التناقض احيانا .

ومن هنا فان الجوانب الاجتماعية والاقتصادية حين تكون في الاعتبار عند تقدير بعض تصورات تتعلق بالحقيقة نفيًا او اثباتًا تعاون كثيرا في دراسة هذا الجانب الدقيق والهام من عمر الوجود اليهودي القديم في التاريخ .

ولقد كانت البداية الاولى والمبكرة في العراق انه كان عند مشارق تخوم الجزء الجنوبي منه وحوالي القرن الخامس والعشرين كانت صحراء الجزيرة العربية قد قذفت من احشائها افواجا من البشر على دفعات متتابعة تعبر البادية موجة اثر موجة في اتجاه منطقة الهلال الخصيب .

وحوالي عام ١٨٠٠ ق م كانت مجموعات من الرعاة الرحل والمنسبة تاريخيا لبعض هذه الافواج التي هاجرت من الصحراء الى منطقة الهلال الخصيب قد استطاعت ان تستقر وان تنتشر في العراق لتؤلف دولة يذكرها التاريخ باسم دولة الكلدانيين قامت تاريخيا على اساس من علاقات الصراع والقهر القومي الذي كانت فيه الكثرة الكثيرة من جمهور ذلك الشعب الذي

تسمى باسم « كلدان » مضيفة بين اساليب التناقض التي يعمل لها مجموعات من الرجال المتسلطين والمستغلين ، واولئك الذين ائتمروا لانفسهم كهالة دينية وسيادة سياسية ، فخلقوا بهما مظاهر التفاوت الطبقي وعلاقات الاستغلال .

وسط هذا الجو الاجتماعي المضيق فيه جمهور الكلداني والمضلل ، وهناك من وسط الطبقات الدنيا من قلب هذا الشعب الوثني المتخلف ، نشأ النبي ابراهيم عليه السلام اول ما يشغل باله ويهز مشاعره هو امكانية ان يصل بمشاعره الى واقع جديد يرفض صور الغبن الاجتماعي والاخلاقي التي وجدها امامه عائقا يحول دون ان يتيسر للفرد « الانسان » ان يحيا الحياة . فثار ابراهيم عليه السلام في ارض « اور » الكلدانية ، يحمل على عاتقه مهمة التبشير والدموة الى قضية العدل الاجتماعي وما ان تنفعل اعماقه ويصلب عوده بقيم ومبادئ النضال الاجتماعي التي آمن بها حتى يكون قد هيء لحمل رسالة دينية اهم وأعمق وجهودا اكثر مسئولية واعظم تضحية وهو ان يوجه الدعوة الالهية للناس من طريق الايمان والارتباط بقضية العدل الاجتماعي ليصبح طريق رسالة الله الدينية متصلا بآمال الناس ومستقبلهم .

ولما احس الكلدانيون ان ابراهيم النبي الرسول ابتدا بهذا الرصيد الذي اضيف الى نفسه يشكل خطرا عليهم وعلى اسلوب حياتهم ، خاصة بعد ان ابتدأت جموع كبيرة من جمهور الشعب تسمعه وتحمس لدعوته بعد ان استشرفت آمالها على يديه ، دخل الكهنة والسادة معه في معركة تحديات سافرة اوشكت في بعض مراحلها ان تقضي على حياته لولا انه معد من قبل ربه لكي يواصل الطريق .

هجرة ابي الانبياء في المنطقة العربية :

بعد ان سغه ابراهيم احلام القوم وآلهتهم وثار على نظام حياتهم وأجه موقفا غنيغا اوشك ان يقضي عليه ويقطع عليه الطريق ، يعبر القرآن الكريم صراحة عن هذا الموقف الذي اتخذه القوم ضد ابراهيم بقوله « قالوا احرقوه وانصروا آلهتكم ان كنتم فاعلين » وهنا احس ابراهيم عليه السلام ان الزمن يدور على عكس دوره ومساره . فمن حيث آتت افواج ورحلات منذ مئات السنين اصبحت الان في تقدير بعض المشتغلين بالدراسات السامية القديمة منذ حوالي عام ٣٥٠٠ ق.م. حين كانت هجرات متوالية . ذهب بعضها الى الساحل اللبناني واستقر حواليه ، وعرفوا « بالفينيقيين » وذهب البعض

الآخر الى الجزء المنخفض من ارض بادية الشام على ساحل البحر واستقروا فيها وتسموا باسم « الكنعانيين » نسبة الى ارض « كنعان » : اي الارض المنخفضة ، او الارض الكثانة حسبا تفيد الدلالة اللغوية اللفظة « كنعان » في اللغة العربية ، كان على ابراهيم النبي عليه السلام ان يبدأ رحلته وهجرته سائرا شمالا بغرب ثم جنوبا بطول الهلال الخصيب حتى وصل هو ومن معه من الذين آثروا أن يرحلوا بما آمنوا به . وإن يتحملوا المشاق في سبيله الى « حوران » « منطقة بالأردن الآن » ثم الى فلسطين في هجرة مرحلية على دفعات وتوقفات مكثوا خلالها بعض الوقت في فلسطين ، المنطقة المعروفة اليوم بحدودها الاقليمية بعد صنيع الاستعمار في المنطقة عقب الحرب العالمية الاولى ما بين ضفة الأردن وسوريا وساحل البحر الابيض وشبه جزيرة سيناء . وكان ابراهيم عليه السلام بما اقدم عليه من حركة الهجرة هذه حين قدم من اعالي العراق الى فلسطين يمثل مجموعة من موجات حركة انتقال وارتحال بعض القبائل التي بدأت تنتجع وتنتقل في بادية الشام وسيناء وتسمى باسم « العبرانيين » صفة لهم او نسبة الى عبورهم البادية والصحراء او لعبورهم نهر الأردن او الفرات وخاصة حين تكون الحاجة شديدة الى حيث يوجد الحيوان والمرعى فكانت تتم حركات هجرة - عبرية - عامة من اعالي البادية تارة الى اسفلها ، او تأخذ في مرحلة اخرى عكس الطريق ، وبهذا المعنى البدوي المرحل الذي لا يركن الى ارض بذاتها ولا الى مكان بعينه الا بقصد هذا المعنى الاقتصادي والذي يمثل قيمة الحياة الاجتماعية وصلب المعيشة - حينئذ - كانت تتم حركات هجرة - عبرية - دائمة ومنظمة .

ولما قدم ابراهيم بمن خرج معه في بدء هجرته وبمن امن به في طريق رحلته الى ارض فلسطين لم يطلب له المقام بها لاسباب كثيرة منها : ان سكان فلسطين حين اقاموا لهم ما يشبه « الممالك » التي تسمت بالفصل « الممالك الكنعانية » كانت هذه الممالك قد قطعت شوطا في طريق التقدم الزراعي والصناعي وكان بعض من اهل هذه الممالك تجارا للسلع التي كانت تنتقل من بلاد ما بين النهرين الى ساحل البحر الابيض وبالعكس ، بالإضافة الى انهم كانوا حراسا للقوافل التي تعبر طريق بلادهم ، وقد اقاموا من اجل سلامة هذا العمل والحفاظ عليه المدن المحصنة والاسوار المنيعه ، فلما جاءهم ابراهيم عليه السلام بدعوة الله ، تلك الدعوة التي كان من اول مبادئها قضية العدل الاجتماعي لم يتقبل الكنعانيون دعوته بالاسلوب الالهي الذي دعاهم به ولم يقبلوه بينهم ، بعد ان كانوا قد علموا بعض انباء اللقبائل والجماعات العبرية التي كانت قد بدأت تجوب البادية والصحراء ، وساءهم

ما عليه القوم من صلف وحب للسطر والاغارة فأنفوا أن تكون الجماعات العبرية التي لم يتيسر لها أن تستقر في مكان بعينه والتي لما تسطع بعد أن تكسب شيئا من آداب الاستيطان وتقاليده الحضري يتهم وفيهم من يدعو إلى قيم أو خلق جديد ولذا اعتزلوهم فلما جاء إبراهيم بالدعوة الدينية إلى القوم اعتبر للكنعانيين إبراهيم واحدا من العبرانيين ولم يستجيبوا له تماما فكان على إبراهيم عليه السلام أن يرتحل سريعا من على أرض فلسطين إلى حيث يظن أن تتقبل دعوته .

الملاقة التاريخية للنبي إبراهيم بفلسطين :

قد يتصور البعض من أولئك الذين لم تتح لهم امكانياتهم دراسة المنطقة العربية وخاصة حركة الهجرات السامية أن إبراهيم عليه السلام «الكلداني» الذي نشأ بآرض «أور» في العراق أول من ذهب أو فكر في التوجه إلى أرض فلسطين لاستيطانها أو اتخاذها وطنًا له خاصة بعد أن رفضت دعوته حسنة نشأ ، فإن هذا المعنى غير مرتبط بحقيقة التاريخ المروي في صدق وفي أمانة والمربط ماديا وحضاريا بالمنطقة العربية كلها فضلا عن إقليم فلسطين ، بل أن هذا المعنى غير مرتبط أيضا بحركة التاريخ المتعلقة بإبراهيم في كل ما ورد في التوراة عنه وهو مصدر لا تقره كل وجهات النظر التاريخية ، فضلا عن المعتقدات المخالفة لكل ما تعبر عنه آيات العهد القديم إلا أنه هنا وعند هذا اللبس التاريخي وبالتجرد عن تأثير هذا الادعاء الذي سنعرض له بالدراسة في الصفحات المقبلة فإنه حتى التوراة تعطي تصورا بخالف ويرفض الزيف المنسوب إلى إبراهيم عليه السلام . ذلك أنه كما يذهب كثير ممن كتبوا في تاريخ المنطقة وأكثرهم من الغربيين بل بعضهم كتاب اليهود أنفسهم . أن فلسطين بحدودها الإقليمية اليوم والتي لم تكن معروفة بها تماما كما هي مميزة بها اليوم كانت مسكونة بل وعامرة بقبائل وجماعات عربية ترجع في أصلها إلى الجنس السامي الذي ينتسب مباشرة إلى « سام » ابن نوح وأن سنة التطور الطبيعي قد قدّنت بمجموعات هذه القبائل العربية من جنوب الجزيرة العربية حيث منشأهم الصحراوي القاسي إلى الشمال في حركات هجرة متتالية وشبه منتظمة بدأت عند بعض بحاث الدراسات السامية لهذه المرحلة من بدء الهجرات حوالي ٤٠٠٠ - ١٥٠٠ ق.م. وقد أخذت هذه الهجرات أكثر من مسار ، فجزء من هذه الأفواج اتجه إلى سوريا بينما وأصل الرحلة جزء آخر إلى العراق والذين استقروا بفلسطين من جموع هذه الهجرات كانوا هم «الكنعانيون» الذين يرجع كثير من المؤرخين أنهم أصل « للفينيقيين » الذين اتجهوا بعد ذلك غربا إلى ساحل البحر

ليقيموا لهم هم الآخرون بعد ذلك الحضارة الفينيقية في المدن والحصون التي أقاموها في صور وصيدا وطرابلس وبيروت ، ولقد امتد النشاط الحضاري للفينيقيين وهم جزء من الكنعانيين سكان فلسطين كما أشرنا في البحر المتوسط الى ان وصل قبرص وكريت وقرطاجنة ، وتدين بلاد اليونان والرومان القديمة الى ما قدمه الفينيقيون من مظاهر حضارة واسلوب حياة اليهم في خلال رحلات الفينيقيين التي وصلت ساحل انجلترا وبلاد أفريقيا بالشئ الكثير ولقد كانت الابجدية الفينيقية المادة التي اخذ منها اليونانيون مصادر الكتابة اللاتينية بعد ذلك حين بدأوا يبحثون عن منابع المعرفة والحضارة ثم طرا تغيير طفيف على الكنعانيين الذين سمو المنطقة المحاطة بالبحر الابيض والبحر الميت وسيناء مصر بارض - كنعان - بان جاءت اليهم مجموعات مهاجرة على راسها قبيلة تسمى باسم سيدها وقائد حركة الهجرة وزعيم القوم « فلسطين » وقدمت الى ارض الكنعانيين من جزيرة كريت ثم استقرت في المنطقة الممتدة من يافا الى عكا ليمتد نشاطها وامتزاجها بالكنعانيين سكان الارض ومستعمرها قبل ان يخل بها بشر وهؤلاء الكنعانيون هم الذين قبلوا ان تسمى الارض التي يقيمون فيها والتي اطلقوا هم عليها اسم « كنعان » اللفظة العربية التي تعني الهبوط والانخفاض للدلالة على طوبوغرافية الارض بانها ارض « كانه » اي منخفضة وغائرة ودفنهم الى خلق هذه التسمية اللوق العربي والفترة العربية وما وجدوه امامهم من وجود ارض غائرة ومنخفضة واسفهم في استعمال اللفظ - كنعان - دلالة على الارض : دلالة اللفظ العربي نفسه الذي بدأ ولونه فيما بينهم من مادة « كنع » وكانع وكنعان ، التي لا تزال تستعمل في هذا المعنى للان في اللغة العربية الفصحى ، وحين جاءت المجموعات المهاجرة الى ارض كنعان من جزيرة كريت على راسها القبيلة التي يتزعمها سيدها « فلسطين » اطلق الكنعانيون على ارضهم اسم ارض « فلسطين » صفة ونسبة الى قبيلة « فلسطين » التي استقرت بالارض وامتزجت بشعبها واصبحت جزءا من سكان الارض القدما من الكنعانيين الذين كانوا قد سمو الارض بالدلالة الطوبوغرافية التي امامهم قبل قدوم الفلسطينيين اليهم .

وفضلا عما هو مقرر في صحائف التاريخ الصحيح الذي لا يحتاج الى كثير اجتهاد في التدليل على صلة الكنعانيين والفلسطينيين التاريخية في الاستيطان المبكر والذي لم يسبقه استيطان في ارض فلسطين والذي يبدأ من ٣٥٠٠ ق.م حين كانت الهجرة المنظمة للكنعانيين بالإضافة الى رحلات وأنواع هجرة الى فلسطين قام بها البابليون والآشوريون والطوائف العربية

في المناطق المجاورة على امتداد البادية وعرضها مثل « مملكة ماري » العومرية التي قامت في سوريا وعلى وجه التحديد في شمال سوريا ، المنطقة التي هي اليوم واسط نهر الفرات قبل قدوم النبي ابراهيم الى فلسطين بزمان طويل ، وكانت عاصمة هذه المملكة التي كانت على جانبيين التمددين والتحضريين بلدة تسمى « تل حرير » والممالك الارامية التي قامت بجهود القبائل « الارامية » الذين جعلوا من دمشق عاصمة لهم فان رحلات هجرة متعددة كانت قد تمت واستقرت واستمرت الارض قبل قدوم ابراهيم عليه السلام الى فلسطين ، وحين جاءها من ارض العراق وجدها تتسمى باسمها العربي المعروف لدينا لليوم ووجد شعبها العربي على حال من التقليد الاجتماعي واداب السلوك واستقرار التقاليد الى حد ادرك معه ابراهيم عليه السلام انه لا امل له في الاستقرار او الاستيطان بين القوم .

ولما احسن عليه السلام عصبية القوم ورفضهم قبول افكار غريبة عليهم بل واستعدادهم لنقل موقف الرفض الى حال من الحرب والصد كما يعبر الاسحاح الحادي والثلاثون من سفر صموئيل الاول: من اثم كانوا يشددون قبضتهم في الحرب قرر عليه السلام ان لا تكون له علاقة استيطان او استقرار بفلسطين . هكذا تقرر التوراة ايضا فيما سنتعرض له بالدرس في الصفحات التالية .

والذي نود ان نشير اليه ببعض التوضيح قبل الدخول موضوعيا في موضوع محفوف بالغموض والتناقضات انه في الفترة التي بدأت بـ ١٨٠٠ ق.م تقريبا لم يكن النبي الرسول ابراهيم عليه السلام يمثل قيادة « العبريين » الذين خرجوا من « اور » الكلدانية والذين اكتسبوا من حياة البداوة اسلوب الاستغلال والانتهازية فاصبحوا بما اكتسبوه : بدؤوا خلقهم السطو والاغارة والصيد والقتل والحل والترحال . والمسا ابراهيم عليه السلام حين كان مهاجرا من العراق الى فلسطين النصقت به هذه الصفة التي خلعها عليه « العبريون » بعد ذلك نظرا لانه هو ايضا كان يعبر البادية والانهار فالعبريون حين بدؤوا رحلاتهم على نفس خط سير ابراهيم في الهجرة لم يكونوا يمثلون اخلاق ابراهيم ولا يعبرون عن دينه ، ومن هنا فالحروب التي نشأت بين العرب سكان فلسطين والعبريين لم يكن ابراهيم وقتلها يمثلها ولا كان العبريون في قيادته .

ومهما تكن هناك من معتقدات توراتية تقول : ان الله وعد ابراهيم بان تكون له هذه الارض فان الذي لا جدال فيه لا تاريخيا ولا دينيا بل انه الذي

بستفاد حتى من التوراة ومن سفر التكوين في الاصحاح الثاني عشر مسن الايات الاولى ان ابراهيم عليه السلام لم تكن له علاقة استيطان بهذه الارض، بل كان ما فعل كما يقول الاصحاح الثاني عشر من التكوين : انه كان بينسي خيمته - وهو في سن الخامسة والسبعين بعد ان ظهر له الرب الذي قال له : « لنسلك » - الذين لم يكن منهم لا اسماعيل ولا اسحاق ولا غيرهما قد وجد بعد - « اعطي هذه الارض » .

يقول التكوين في الاصحاح الثاني عشر :

وقال الرب لابراهيم اذهب من ارضك ومن عشيرتك ومن بيت ابيك الى الارض التي اريك ، فاجعلك امة عظيمة واباركك واعظم اسمك . وتكون بركة وابارك مباركك ولاعنك لعنة، وتبارك فيه جميع قبائل اهل الارض ، فذهب ابرام كما قال له الرب ، وذهب معه لوط ، وكان ابرام ابن خمس وسبعين سنة لما خرج من « حاران » .. وخرجوا ليذهبوا الى ارض كنعان . . واجتاز ابرام في الارض الى مكان شكيم الى بلوطة مورة ، وكان الكنعانيون حينئذ في الارض وظهر الرب لابرام وقال : لنسلك اعطي هذه الارض، فبنى هناك مذبحا للرب الذي ظهر له ثم ثقل من هناك الى الجبل شرقي بيت ابل ونصب خيمته ثم ارتحل ارتحالا متواليا نحو الجنوب .

ثم قرر ابراهيم عليه السلام هو ومجموعات من الذين يواصلون الرحلة معه ومن الذين ينضمون اليه ايمانا به وايضا بقصد الحاجة حيث يوجد الحيوان والمرعى ان يتجه الى مصر والقوم جميعا في سيرهم الذين امنوا وعمل الايمان فيهم عمله والذين تأثروا والذين استجابوا لحركة الهجرة في حشد ذاتها اسلموا زمام امرهم لما يقصده ابراهيم عليه السلام من ان يتجه الى الجنوب في مسيرته ليدخل مصر تخلصا من الجذب الذي اصاب البادية كلها بالقمح والكساد والجفاف حيث ساءت الاحوال الاقتصادية بشكل تلد معه ان تنتظم حياة جماعات البدو الرحل الذين يصبرون البادية والصحراء طلبا للحياة والاقتصاد بل ولا غيرهم من الذين استوطنوا ارضا واستقروا حول ربا وريعتها فاتجهت جموع في ركب ابراهيم معن امن به وايضا كانت قد اتجهت قبائل اخرى قبله ثم قبائل من بعده تقصد الحياة في مصر والعيش فيها غير انه كثيرا ما كان يتلى الشعب المصري المثار بانه ما ان يفتح بلده وقلبه لافواج من البشر تنجى الى ارضه وتقصده حتى يشعر بما تبيته هذه العناصر من غدر وما تطمع فيه من اوضاع وميزات ولكنه دائما ابدا كانت لدى هذا الشعب العريق القدرة على المواجهة

والمجابهة لكل العناصر الطامعة فيه والمتريصة له حتى ولو كانت تدمي الانتساب الى نبي او رسول مثلما حاولت العناصر اليهودية ان تفعل بعد ذلك في مصر .

حول رحلة النبي ابراهيم الى مصر :

وجهات نظر في البحث لهذه المرحلة من التاريخ تتردد كثيرا في الاخذ بالقول ان نبي الله ابراهيم عليه السلام قد جاء الى مصر ، ومع ان القرآن الكريم قد اشار في ايجاز الى رحلات للنبي ابراهيم الا ان بعض الباحثين الاوربيين يرفضون الفكرة القائلة بتوجه النبي ابراهيم الى مصر .

لكن الذي نميل اليه وشواهد كثيرة ترجحه ، هو ان النبي ابراهيم قد جاء الى مصر .

ومنذ خرج ابراهيم عليه السلام من العراق بدينه ودعوته في رحلته الطويلة المنتقلة رغم الفترات الصغيرة او المحطات التي كان فيها يشد خيامه ويتقرب الى الله هو وجملعة من المؤمنين به ، لم يكن معه من النساء غير السيدة التي آمنت به في بدء الدعوة واستجابت لرسالته ، السيدة سارة ، وبالمناهج العقلي البحث في دراسة ظواهر حركة التاريخ فانه غير واضح لدينا لان السر في صبر ابراهيم وتحمله عدم الانجاب من السيدة سارة ورضاه بان يعيش معها رغم العقم الذي بها الى الحد الذي لم يكن قد انجب فيه الى حين بدء الرحلة الطويلة وهو محروم من اللذة كما يصوره التكوين من التوراة وهو شيخ مسن ابن خمس وسبعين سنة ، ابا كان الغموض حول هذا المعنى فان التفق عليه ان ابراهيم عليه السلام قد ذهب الى مصر دون ان ينجب اولادا ومعه في رفقته القريبة منه وفي صحبته وتحت قيادته المباشرة مجموعة قليلة لم تكن تمثل عصبة تستطيع حماية سيدها او تمنحه وكانت محدودة فلم يكن من اليسر او السهولة ان يداع بينها سرا او ان تعرف خبيثتها في مصاطبة فان التوراة حسبها تصوره قد استطاع ان يقنع السيدة « ساري » - سارة - فيما بعد ان تقول على نفسها انها اخته لئلا يحاولوا قتله عند آخذها منه نظرا لجمالها المفرط المدعى في التوراة وايضا حتى يكرموا للقوم معه ويقدموا اليه الهدايا والخير بسببها ، وبالفعل فان ما تعبر عنه التوراة من احاطة ابراهيم لهذه اللعبة التي تكررت بعد ذلك مع ابراهيم نفسه ثم مع ولده اسحاق كما سنتعرض لذلك ، لم تعرف تفاصيلها الا بما تكشفه التوراة نفسها

من ان احلاما مزعجة قد اרכת الفرعون المصري الذي اخذ المرأة وتزوجها او
عاشرها واستمتع بها .

وعاش ابراهيم فترة من عمره في مصر اكرم خلالها، فلما عرفت القيمة
الدينية والأخلاقية عند الرجل على سجيته وهبه المصريون على عاداتهم
القديمة في تقديم الهدايا وتكريم ضيوفهم الخير الكثير ، وكان بين الهدايا
وآيات التكريم للرجل السيدة المصرية « هاجر » التي اتخذها ابراهيم
زوجة له عقب خروجه من مصر ، وحول بداية هذه المرحلة الدقيقة التي
سيدخل فيها ابراهيم تقول التوراة في الاصحاح الثاني عشر من سفر
التكوين .

وحدث جوع في الارض فانحدر ابراهيم الى مصر ليتقرب هناك لان
الجوع في الارض كان شديدا . وحدث لما قرب ان يدخل مصر انه قال
لساراي امراته اني قد علمت انك حسنة المنظر فيكون اذ راك المصريون انهم
يقولون هذه امراته ، فيقتلونني ويستبقونك فولي انك اختي ليكون لي خير
بسببك وتحيا نفسي من اجلك .

فحدث لما دخل ابرام الى مصر ان المصريين راوا المرأة انها حسنة
جدا ، وراها رؤساء فرعون ومدحوها لدى فرعون، فاتخذت المرأة الى بيت
فرعون فصنع الى ابرام خيرا بسببها وصار له غنم وبقر وحمر وعبيد
واماء واثن وجمال . فغضب الرب فرعون وبينه ضربات عظيمة بسبب ساراي
امراة ابرام . فدعا فرعون ابرام وقال ما هذا الذي صنعت بي لماذا لم
تخبرني انها امراتك، لماذا قلت هي اختي حتى اخذتها لي لتكون زوجتي والان
هوذا امراتك ، خلها واذهب فأوصى عليه فرعون رجلا ، فشيّعوه وامراته
وكل ما كان له .

ونحن فيما نستشهد به في تصوير الملامح العامة لهذه المرحلة ببعض
ما جاء في التوراة فانه ليس دليلنا القاطع لعدم الاطمئنان منهاجيا الى كل ما
جاء في التوراة كمصدر التاريخ . وانما نحن نحاول ان تقرب الملامح العامة
التاريخية على ضوء كل معتقدات القوم الدينية الذين سنتحدث عنهم ،
فنحن مثلا لو اردنا مناقشة هذا النص الذي اوردناه فانه يتعارض تماما
دينيا مع ما تصفه التوراة عن ابراهيم من ان ابراهيم بنى بيتا للرب وكان
نبيا ورسولا ، ثم يجيء الى مصر في هذا النص ليكذب على الفرعون ويقول
على زوجته انها اخته ، ومهما يكن من ان التوراة قد تحدثت في موضع منها

عن ان سارة هي بالفعل اخت ابراهيم (١) فان العلاقة الزوجية هنا ، هي الاقرب للصدق والحقيقة في 'علاقة سارة به ثم تفسر التوراة في هذا النص ايضا جوانب قبيحة في شخصية ابراهيم فتصفه بأنه كان « تنزه نبي الله عن ذلك » - جباناً يقتلونني ويستبفونك - بل ان في النص بعد ذلك معنى يجرد ابراهيم من رجولته فضلا من ابائه وعظمته كنبى ورسول ، هذا المعنى هو انه كان « ديوتا » على اهله يعيش على ريعهم وينعم بثمن امراته نصنع لابرام خيرا بسببها وصار له غنم وبقر وحمير وعبيد واماء واثن وجمال » .

وقد يصبح من المؤكد بعد ذلك اللفظ التوراتي الذي روى في الاصحاح العشرين من سفر التكوين عن خبر ارتحال ابراهيم الى ارض الجنوب واقامته بين « قادش » و « شور » وغربته على حد تعبير التوراة في « جرار » الموقع الذي يرجح بعض البحاث من المشتغلين بتاريخ المنطقة انه المكان الذي يقع الى شرقي « خان يونس » والذي يعرف « بام الجرار » (٢) والمنطقة التي نزل فيها بعد ذلك هي منطقة « بئر سبع » من وجود موقف مشابه تماما لقصة ابراهيم وسارة مع فرعون مصر ، حين جاء ايضا في هذه المرة ملك جرار واخذ سارة بعد ان قال ابراهيم - مثلما روت عنه التوراة في المرة الاولى - انها اختي حتى لا يقتله ملك المنطقة الجديدة التي حل بها ويأخذ زوجته تقول التوراة بالنص : وانتقل ابراهيم من هناك (اي من مصر) الى ارض الجنوب وسكن بين قادش وشور وغرب في « جرار » (٣) وقال ابراهيم عن سارة امراته هي اختي فأرسل ابيمالك ملك جرار واخذ سارة وقضت معه ليلة . وايضا مثلما قدم الفرعون المصري لابراهيم الخبير الكثير بسبب امراته سارة « أخذ ابيمالك غنما وبقرًا وعبيداً واماءً واعطاها لابراهيم ورد اليه سارة امراته » .

ثم واصل بعد ذلك ابراهيم رحلته الى ارض كنعان « فلسطين » مرة ثانية ليواصل باقي غربته كما تقول التوراة وهي تحكي قصة وفاة سارة من ان ابراهيم ذهب الى اهل القرية التي توفيت فيها زوجته ، قرية « حبرون » وكلم اهلها بني حث قائلا « انا غريب ونزيل عندكم اعطوني ملك قبر معكم لادفن ميتي من امامي » .

(١) التكوين - الاصحاح العشرون - ١٢ - ١٣ .

(٢) انظر : تاريخ بني اسرائيل من اسفارهم ، للاستاذ محمد حلة دروزة ، طبعة مكتبة نهضة مصر ، القاهرة .

(٣) الاصحاح العشرون - سفر التكوين .

ابناء ابراهيم في فلسطين :

في احيان كثيرة وحين لا تسعف الباحث مصادر قد استقر الرأي العلمي حولها فان القصص الديني المتوارث يصبح من بين المصادر التي يرجحها الباحث ورغم ان قصص الانبياء تتعدد صور روايته ما بين الكتاب المقدس والقرآن الكريم فالاول حشد من الروايات والاساطير والحوادث والحقائق ، والثاني اخبار الهي في ايجاز .

ولقد راح القصص الديني يقبض كثيرا حول علاقة اسماعيل واسحق التاريخية بارض كنعان ونحن هنا سنحاول ان نستأنس برواية التوراة وما يتعلق بها من شروح وتفسير ، فضلا عن مصادر اخرى تهتم بهذه المرحلة في محاولات الكشف عن علاقة ابناء ابراهيم عليه السلام بفلسطين .

ولقد كانت البداية انه كان من نتائج رحلة ابراهيم الى مصر ان قدم اليه مع الهدايا والخير الكثير بل وكل آيات التكريم التي وهبت لابراهيم فتاة مصرية اسمها « هاجر » . ومع ان آيات التوراة ترى في كل ما منحه ابراهيم بأنه كان هدية له الا هاجر فتري التوراة انها كانت في خدمة السيدة سارة وجارية لها .

وبعد الرحلة الطويلة التي بداتها سارة مع ابراهيم من العراق الى فلسطين ثم الى مصر والعودة مرة ثانية الى فلسطين بعد انقضاء فترة طويلة من العمر في مصر ، تأكد عقم السيدة المسنة التي تحدد التوراة عمرها حين اخذها ملك جرار بأنها كانت في التسعين ، ولا ندري كيف ؟ رغم شظف الحياة وعناء السفر وطول الزمن كيف استطاعت السيدة سارة ان تحتفظ بجمالها حتى عندما كانت في الطريق الى فلسطين في المرة الثانية ، ومن عجب انه فقط بعد عشر سنين كما تقول التوراة في فلسطين ، تستشعر السيدة التي تعيش الوحدة والعقم دون امومة انها كبرت وانها لا تلد ، وانها تبحث في اعماقها عن غلام يملأ عليها الحياة ويؤنس وحدتها ، ان الاوان لتطلبه ولو لم يكن من ذاتها وبالفعل فانها طلبت على حد تعبير التوراة من ابراهيم ان يتزوج بالجارية « هاجر » ويضطلع معها ليأتي منها بالاولاد تقر بهم عين السيدة التي لا تلد .

ورغم ان هذا المعنى هو مفهوم التوراة في التكوين من الاصحاب السادس عشر ، وهو معنى قد يتقبل داخل دائرة الامور الاخلاقية العفة والكريمة وهو معنى قريب مما يمكن ان يكون في بيت تسيطر على القيم الاخلاقية فيه

معاني النبوة والرسالة الدينية بل وهو معنى قريب مما يمكن أن يكون بين علاقة زوجية ناجحة يقفها أحد الزوجين من الآخر ، إلا ان المنهج العجيب للتوراة يعود ليقول ، وقبل ان تلد السيدة الثانية هاجر - ولد هو الغلام الذي وصف بعد ذلك في القرآن الكريم في سورة الصافات بالحلم والسلم : « فبشرناه بغلام حليم » وكانت هذه البشارة عقب طلب النبي ابراهيم رجاءه من ربه « رب هب لي من الصالحين » هذا الغلام هو اسماعيل بن ابراهيم الذي ما ان شب على قدميه بل من له ولد والغيرة والانانية - كما تعبر التوراة - تملا قلب ومتاهر السيدة التي كانت ترجو بالامس ولدا من زوجها يملا عليها الحياة ويؤنس الوحشة ويخفف عنها غناء الغربة في الرحلات يقول الاصحاح المذكور (١) واما سارة اي امراة ابراهيم فلم تلد له وكانت لها جارية مصرية اسمها : هاجر فقالت ساراي لابرام هوذا الرب قد امسكتني عن الولادة . ادخل على جاريتي لعلی أرزق منها بنين ، فسمع ابرام لقول ساراي ، فاخذت ساراي امراة ابراهيم - هاجر - المصرية جاريتها من بعد عشر سنين لاقامة ابرام في ارض كنعان واعطتها لابرام رجلها زوجة له ، فدخل على هاجر فحبلت ، فلما رأت انها حبلت صغرت مولاتها في عيناها . فقالت سارة لابرام ظلمي عليك ، انا دفعت جاريتي الى حضنك فلما رأت انها حبلت صغرت انا في عيناها ، بقضي الرب بيني وبينك فقال ابرام لساراي ، هوذا جاريتك في يدك ، افعلني بها ما يحسن في عينيك ، فأذلته ساراي ، فهربت من وجهها .

وبمضي الاصحاح المذكور من تكوين التوراة ، فيحكى من بين السطور من غير قصد في التدوين اباء الجارية المصرية هاجر ، ورفضها حياة المدة والهوان التي ترفضها عليها سارة - ضرتها - فخرجت هائمة الى ان حدها الرب هي الاخرى . وفي منهج التوراة من اليسر ان يحدث الله الجميع . البار منهم والفاجر ، كاتها هي الاخرى « هاجر » كانت نبية ورسولة يخاطبها الله وبنائجها بان تمثل لاذلال سيدتها سارة لها ولا تخرج من اسرها ثم يؤكد الاصحاح في هذا الجو العجيب قصة ميلاد « اسماعيل » ابن ابراهيم ولد هاجر في ارض كنعان - فلسطين - قبل رحلة ابيه ابراهيم الى مكة ورفقة الفتى لاييه .

يقول الاصحاح (٢) : فوجدها ملاك الرب على عين الماء في البرية على

(١) السادس عشر - من سفر التكوين - ١ - ٦ .

(٢) السادس عشر - من سفر التكوين - ٧ - ١٢ .

العين التي في طريق شور وقال يا هاجر جارية ساراي من اين اتيت والى اين تذهبين ، فقالت انا هاربة من وجه مولاتي ساراي فقال لها ملاك الرب: ارجعي الى مولائك واخضعي تحت يديها ، وقال لها ملاك الرب تكثيرا اكثر نسلك فلا يعد من الكثرة . وقال لها ملاك الرب ها انت حبلى فتلدن ابنا وتدعين اسمه اسماعيل لان الرب قد سمع لمذلتك وانه يكون انسانا وحشيا يده على كل واحد ويد كل واحد عليه وامام جميع اخوته يسكن .

ومهما يكن بعد ذلك من لفظ وخلق في النصوص التوراتية والتاريخية المتعلقة ببني اسرائيل من وجهة نظرهم ، حول ما جاء في التكوين من ان اسحاق بن ابراهيم المولود من السيدة سارة كان وحيد ابيه وبكره ورفيقه في التحدث مع الله ، فان الذي نود ان نشبهه وان نحقق له حتى من التوراة نفسها هو ان اسماعيل هو الولد البكر الذي ولد لابراهيم من هاجر قبل غيره سواء من هاجر وسارة او غيرها من النساء اللواتي تزوجهن ابراهيم على حد روايات التوراة ، ذلك لانه فوق المعنى العاطفى والنفسى الذي يرفض دعوى التصاق وإيثار غير اسماعيل الى قلب ابيه باعتباره الولد البكر لايه بعد طول المعاناة وحرمانه الذرية فانولد البكر قريب الى قلب ابيه قريب الى مشاعره ، قريب الى امكانية تحمل مسؤولية حياة ابيه وميراثه قبل غيره من الاولاد فان تأكيد هذه الحقيقة التي تفصح عنها معطيات من نصوص التوراة قبل غيرها ، تجعلنا نرفض في شدة ما يساق بعد ذلك من ان اسحاق الولد الثاني من السيدة سارة - التي كما تدعى عليها التوراة - قد عملت فيها الغيرة كل عملها حين حملت ام اسماعيل ، ثم كبر الفلام امامها وصلب عوده فلم تتحمل ان ينمو المولد امامها مع انه كما عبرت التوراة استجابة من الله لرغبتها في ان ينجب ابراهيم اولادا من هاجر فتقر بهم ميناها ، ولكنها الصنعة التوراتية التي عرفت حين كانت مرحلة التدوين ان اسماعيل بن ابراهيم الولد البكر الذي اشعر اياه احساس الرجل بالابوة وبالذرية قد اصبح فيما اصبح ابا للعرب وسيدا لهم .

وما تقوله التوراة بعد ذلك في الاصحاح الثاني والعشرين من سفر التكوين واضح فيه تماما زج وحشر اسم اسحاق على انه الولد القريب الى قلب ابيه والى نفسه بل ان النص التوراتي هنا يدعي ان اسحاق كان وحيد ابيه في رحلته التي رافقه فيها الى احد الجبال وتم فيها الفداء الذي تكرم به الرب على ابراهيم ليخلص ابراهيم من فكرة ذبح الولد الذي انيط به تقربا الى الله وامثالاً له .

يقول الاصحاح الثاني والعشرين من سفر التكوين :

« خذ ابنتك وحيدك الذي تحبه اسحاق واذهب الى ارض المريا واصعده
هناك محرقة على احد الجبال الذي اقول لك » .

والمعنى البدهي الواضح من سياق ما ترويه التوراة نفسها وهي التي
نميل الى ان نجعلها من اهم ما نرجع اليه كما قلنا وخاصة في هذه المرحلة
من عمر المصادر الاولى التي ينتسب اليها اليهود والاسرائيليون ان اسحاق
ليس هو وحيد ابراهيم الذي يحبه ويؤثره ، واذا كان من الممكن ان تكون
هذه الايات التوراتية مثلا تؤرخ للمرحلة التي سبقت ذهاب ابراهيم عليه
السلام الى الجزيرة العربية بغلامه الوحيد او بولده البكر فالولد الوحيد
والبكر هو من غير جدال الولد اسماعيل ، بكر ابراهيم ووحيد طول المرحلة
التي لم يكن ابراهيم فيها قد رزق بالولد الثاني اسحاق من السيدة سارة
التي لم تكن قد انجبت حين كانت الجارية هاجر كما تعبر التوراة قد حبلت
وصغرت مولاتها في عينها . وعليها وحسبما نرى فان الصنعة العنصرية المرحلية
التي لازمت ظروف التدوين لاسفار العهد القديم قد حشرت اسم اسحاق
الاب الذي انتسب اليه بعد ذلك الاسرائيليون واليهود وخلصوا كل قيم
الميراث الاجتماعي والاخلاقي والديني المدمى على اسحاق الاب الاعلى
للاسرائيليين حين ارادوا ان يخلعوا على اسحاق قداسة المواقف البطولية
التي كانت بين ابراهيم وبين وحيد وكره الحقيقي اسماعيل الذي رزق به
ابراهيم ، وكان وحده ولم يكن له من اخ فترة طويلة كبر فيها الطفل واصبح
ياقعا قبل ان يرزق ابراهيم باسحاق . ان محاولة خلق علاقة خاصة بين
الولد اسحاق وابيه ابراهيم يحرم منها الولد الاكبر لينفرد بها اسحاق
دون غيره واضحة في القصد والزيف .

ورغم كل ما هو مدعى وغير ذي موضوع ولا علاقة له بمنطق التطور
الطبيعي لحركة الحياة ونظام الاجتماع حينئذ يوجد ابراهيم هو ومن
معه فان مجموعة التأليف التاريخية من تناقضات الرواية والحوادث في
منهج التوراة تفصح عن معطيات يمكن ان تقدم منهاجاً جديداً يرفض في
موضوعية دينية الادعاءات الصارخة التي تضع بها آيات العهد القديم حول
القداسة الدينية والتاريخية لعلاقة اسحاق بابيه ابراهيم دون اخيه اسماعيل
الذي اصبح ابا لقسم من العرب بعد ذلك ، بل ودون باقي ابناء ابراهيم عليه
السلام من غير سارة ومن غير هاجر ، من النساء اللاتي تزوجهن ابراهيم
بعد وفاة سارة كما تقيم على ذلك التوراة القول وتدعيه من ان ابراهيم

في الوقت الذي كان فيه قد بلغ سن المائة والعشرين أو يزيد قد تزوج بامرأة اسمها «قطورة» ولدت له من البنين ستة وكما هو واضح أبناء غير اسماعيل واسحاق وهم : زمران ويثان ومدان ومديان ويشاق وشوفا ، ورغم كل هذا التوهان غير الموضوعي ثم عدم امكانية ربط سياق الحوادث وبمنهج الحياة العامة لصلب نظام الاجتماع وحال البشر حينئذ فان سفر التكوين يأتي حول اسحاق ليجعل منه الشخصية الفدائية والثالية في علاقته بابيه ابراهيم وعلاقتهما معا بربهما ، بينما كما قلنا فانه لو صدقت مثل هذه المعاني من جانب التوراة لكان كل ما يقصد من تقرير هذه المعاني هو اسماعيل الولد الذي كما يؤخذ من الدلالة العامة لبعض آيات العهد القديم لم يتخل عن ابيه ولم يتركه لحاله حين كبر يعبر البادية يحل او يرتحل من مكان لآخر وهو ومجموعات الذين يؤمنون به بل انه يستفاد انه كان يتردد على ابيه في الجزيرة العربية حيث ذهب مع ابيه وامه كما تقص التوراة تجنباً للنزاع الذي تضخم وعظم بين امه وامراه ابيه بسبب الفيرة المدعاة فلما حضرت ابراهيم الوفاة كان اسماعيل باعتباره الولد البكر قبل اسحاق بجانب ابيه وهما معا اسماعيل واسحاق بعد ان ولد اسحاق كانا يشتركان في دفن ابيهما يحل كل منهما عبء مسؤوليته فيما يمكن ان يوكل اليه ، وعلى هذا فانه من غير المعقول في منهج جميع الناس وعلى تباين جميع المشاعر واختلاف المذاهب دينيا وسياسيا واجتماعيا ان تتقبل الافكار التي ترونها التوراة من افضلية لاسحاق مدعاة لا سند لها من الحوادث او منطق الاشياء .

يقول التكوين في السفر الخامس والعشرين على نهجه في سوق الدموى ومواصلة التعصب العنصري المصنوع (١) اسلم ابراهيم روحه ومات بشيخة سالحة . ودفنه اسحاق واسماعيل ابناه في مغارة المكفيلة في حقل عفرون ابن صوحر الحثي الذي امام ممرا الحقل الذي اشتراه ابراهيم من بني حث . هناك دفن ابراهيم وسارة امراته .

واضح كما تبين آيات التوراة هذه نغمة التعصب المبكرة عن الافضلية المدعاة عنصريا لاسحاق باعتباره كما قلنا قد اصبغ فيما بعد ابا الاسرائيليين واليهود ، حين انجب ولده « يعقوب » واضحة جدا نغمة التعصب المبكرة حتى هنا بتقديم اسم الصغير اسحاق ، وهو الصغير فيما يمكن ان يقوم به من مسؤوليات اهله في مجتمع كان عامل كبر السن مناط ما يمكن ان يقوم به الرجل وما يوكل اليه وايضا واضحة جدا نغمة التعصب في ايثار والتصاق

(١) الاصحاح الخامس والعشرون من التكوين .

ابراهيم وتبعيته للزوجة الاولى حتى وهو ميت فحيث دفن ابراهيم ، دفن في حقل عفرون بن صوحر الحثي وهو من القبيلة التي وقف امامها ابراهيم حين ماتت زوجته سارة قائلا لبني حث : انا غريب ونزيل عندكم اعطوني ملك قبر معكم لادفن ميتي من امامي . يجيء السفر الخامس والعشرون من التكوين الذي اوردنا نصه ويسوق هو الآخر دهوى تتضح فيها محاولة الباس العلاقة بين ابراهيم وزوجه سارة ام اسحاق اياه تقديراً ومنزلة خاصة تفصح عنها العبارة التي تقول :

« الحقل الذي اشتراه ابراهيم من بني حث ، وهناك دفن ابراهيم وسارة امراته » .

ومهما يكن من تناقضات الرواية الدينية اليهودية التي جعلها بعض تصورنا في محاولة الوقوف على الملامح العامة لهذه المرحلة الدقيقة والخطيرة من تاريخ البيئة الاولى وعمر مصادر النشأة الاولى للاسرائيليين واليهود فان طبيعة البحث العلمي الذي يتحرى وجهات نظر مختلف المصادر والوقوف على ظروف كل روايات السياق العام تجعلنا نواصل المنهج لنرى كيف تكون الصنعة الدينية سنداً لكل الإدعاءات ، بل وأساساً لكل المعتقدات وفي منهج القوم مرجعاً لكل الحقائق والمسلمات . وقبل ان نذهب مع القوم في الشوط الى نهايته فانا نخرج في ايجاز خفيف الى حيث يوجد الولد البكر لابراهيم باعتباره جزءاً مهماً من القصة الطويلة في الصراع وحتى لا نهمل في الموضوع الذي يشمل ابراهيم ونسله ، تاريخ اسماعيل وتأثيره في التاريخ العام للمنطقة كلها ، ورغم ادراكنا ان الكلام عن اسماعيل العربي من وجهة نظر عربي في معرض دراسة اليهود فانه مفترض فيه انه متحيز لا محالة الا انا نرجو فيما سنعرض له عن اسماعيل في الصفحات التالية ان تكون موضوعيين حتى يمكن ربط السياق العام لابناء ابراهيم في وحدة موضوعية تتعرف خلالها على عمل وطبيعة كل عضو في هذه الوحدة التي عمل التناقض فيها وقصد الهوى واللعب بالمعتقد والميراث كل ما يمكن ان يكون بين عناصر متضادة ينفر كل عضو من الآخر ويختلف ، لا ان يمتزج او يتحد .

اسماعيل في الجزيرة العربية :

يكاد يكون هناك اجماع تام بين المؤرخين حول قدوم اسماعيل مع ابيه ابراهيم الى الجزيرة العربية واستقراره في مكة باستثناء قلة قليلة من المؤرخين وقفت حائرة مترددة بين الاخلا بما جاء في القرآن والتوراة من

قدوم ابراهيم واسماعيل الى مكة او رفض هذه الاخبار خاصة وان كل ما جاء حول هذه الرحلة وما تعلق بها لم يرد بتفصيل في غير هذين الكتابين .

وهناك فريق ضعيف من المؤرخين يمثلهم « سير وليم موير » يرون في قصة اسماعيل فترة اقامته بمكة اسطورة خيال صنعها الاسرائيليون عبر التاريخ وابتدعوها ليربطوا بينهم وبين العرب ليكون حظه مشتركاً في كل ميراث تاريخي وحضاري على حد سواء باعتبار انتمائهم جميعاً الى ابيهم الاعلى ابراهيم ، ومهما تكن مستندات اولئك النفر من المؤرخين وحديثات اجتهدات لهم ، فان صحة وسلامة السياق العام لمجموع تاريخ المنطقة التي شهدت حركة النشأة الاولى للاباء الاول من ذرية ابراهيم الذي اكدت كل الاثار التاريخية على صحة وحقيقة وجوده التناوخي (١) يحقق صحة بعضها الآخر بالاضافة الى ان ما ورد في القرآن الكريم والتوراة وهما من اهم المصادر الدينية التي يعتمد عليها كل من العرب واليهود في تكييف مواقفهم الدينية والسياسية على حد سواء يثبت كذب وخطأ ما يذهب اليه اولئك المؤرخون .

والذي نود ان نلفت اليه هو انه ليس معنا من دليل حتى الان ولم نطلع على ما يقدم منهجا اصيلاً ينفي قدوم اسماعيل الى الجزيرة العربية وانتماء ارومات عربية اليه بعد ان عاش بين القوم واصبح منهم واباً لهم . بل ان تتبعنا الترتيب لتناقضات هذه المرحلة الدقيقة وتداخلات احداثها وغموضها قد اوقفنا طويلاً الى ما اشارت اليه التوراة صراحة من اشتراك اسماعيل في دفن ابيه ابراهيم مع اخيه اسحاق في ارض فلسطين ، اي ان اسماعيل الذي اثبتنا انه المقصود بآيات التوراة حين الغداء وحين التضحية والذي ثبت بالقطع انه المقصود بالغداء في آيات القرآن الكريم والذي كان بالجزيرة العربية حيث تم انقضاء كان يتردد على ابيه ابراهيم من الجزيرة العربية الى فلسطين والا لو كان قد بقي في فلسطين لظلت الغيرة والحسد معلنان في نفس السيدة سارة كما تعبر التوراة عنها وتدمي والا لو بقي في فلسطين ولم يكن قد ذهب الى الجزيرة العربية وكبر واصبح يتردد على ابيه لما كان هناك من معنى للآيات التوراتية التي تقول فيها « هاجر » لابراهيم بعد ان وصل الى الجزيرة العربية بصحبها ومعه ولده اسماعيل منها وابتنى البيت الذي ورد ذكره في القرآن صراحة واراد العودة الى حيث

(١) انظر في هذا : ابراهيم ابو الانبياء للاستاذ عباس محمود العقاد صادر عن كتاب الهلال القاهرة .

ترك سارة فتقول له هاجر : الى من تكلنا ؟ فيقول لها الى الله فتد عليه
اذن لا يضيعنا تقول انه اذا صح القول اليهودي بانه اسماعيل لم يذهب
الى الجزيرة فمن اذن الذي كان مع ابراهيم وزوجه هاجر ، اهو اسحاق
ايضا هذه المرة وهو لما لم يكن قد ولد بعد ؟

فاسماعيل وامه قد استجابا لابراهيم فيما ارتآه من ان يجنبهما النزاع
الذي قد يتفاقم بين الزوجين والغيرة التي قد تقتل سارة وتزعج أمن
ابراهيم واستقراره - هذا على فرض تقدير سلامة منهجية التوراة فيها
ترويه - والاغضاء جدلا عن مقاصد عظمى اخرى في معتقدات دينية اسلامية
مثلا حول سر ذهاب ابراهيم الى الجزيرة العربية وتوجيه الرحلة اليها على
منهج التوراة نحاول ان نرى الصورة من بعض جوانبها وان كان التقدير
الاجتماعي للرجال الكبار في دراسة حياتهم فضلا عن القداسة الدينية
التي تجعل النبي الرسول اكرم واعظم من ان يوجه - من جانب بشر - الى
توجيه او ينبه الى عدم الوقوع في خطأ او ان يطلب منه ما لا يرضى برفض
ان يؤمر الرجال من قبل نسايتهم بالجور على واحدة وولدها دون الاخرى
او استبقاء واحدة ثم طرد الثانية وتشريدها .

ويبقى بعد كل ذلك التسليم المعقول بان ابراهيم عليه السلام فيما اقدم
عليه من رحلته الى الجزيرة العربية بزوجه وولده انه كان امثالا لامر الله
في ان ينشر قضية العدل التي يؤمن بها ويدعو اليها ثم يفتح الطريق الى الله
امام بيئة جديدة ومناخ جديد ليقوم كانوا في صحرائهم وظلوا فيها مصدر خلق
لكل الجماعات الانسانية في طول بادية الشام وعرضها وارض الجزيرة العربية
وما حولها والى ما جاورها من اراضي اقيمت فيها ممالك وحضارات على
بد البدو الرحل من العرب الذين قدموا في اولى رحلاتهم من الجزيرة
العربية الى العراق والى مصر منذ القرن الخامس والاربعين قبل ميلاد
السيد المسيح .

وعليها فان قدوم ابراهيم وابنه اسماعيل عليهما السلام الى مكة كان
في حوالى عام ١٧٦٠ ق . م اي بعد خروج ابراهيم من ارض « اور »
الكلدانية وذهابه الى ارض الكنعانيين ثم غربته في مصر والعودة مرة ثانية
الى فلسطين وبقائه فيها عشر سنين الى ان اتجب اسماعيل وكبر وطلب
عوده ورافق اباه في الرحلة الى الجزيرة العربية وكان عمر اسماعيل حينئذ
على ما يذهب جمهور كبير من المؤرخين والمفسرين الاسلاميين ما يقرب من
ثلاثة وعشرين عاما يكبر اسحاق اربعة عشر عاما حين كان ابوهما يزعمع
السفر باسماعيل .

ولقد انتهى امر القافلة : ابراهيم وزوجه هاجر وولده اسماعيل الى احد اودية مكة الفجر وحطوا رحالهم عند دوحة شجرة هناك في الموضع القريب من زمزم الى ان استقروا بعض الشيء وكان على ابراهيم ان يفكر في مواصلة امثاله لربه يشير بالحق والعدل ويحمل الدعوة الى الله في طول هذه المنطقة الشاسعة من البادية كلها وشبه الجزيرة العربية فهم بالرحيل من الولد وامه قاصدا بعض ما تبقى منه في ارض فلسطين . وهنا يدور حوار بين الرجل وزوجه تأثرت به احداث المنطقة كلها من يومها : الزوجة في موقف رجاء وصمت خشوع وحال استفسار : الى من تكلمنا يا ابراهيم ؟ ويتحسس الرجل الطاعن في السن اعماق نفسه كئيبا وكرسول وينفعل كل كيانه اكلكما الى الله ؟ ويخرج من فم السيدة الممتلئة لربها والؤمنة به على الفور ودون ما صنعة او ادعاء ، يخرج من فمها مفتاح الموقف كله بسلا وتحديد معالمه ورفض كل زيف وشجب كل ادعاءات باطلة : الله امر كهذا ؟ ويقول النبي واعماق قلبه ممتلئة لربه مسنجية مطمئنة الى حكمته وهداياه : نعم ، وترد عليه السيدة هاجر زوجة النبي وام الفتى النبي : اذن لا يضيعنا وقد كان واستجاب الله لرجاء السيدة الداعية من اعماقها محققا وعده ولم تعرض هاجر وولدها لاذى بل كان منه بعد ذلك الشيء الكثير والخير الوثير ويقص القرآن الكريم في السورة رقم ١٤ من الآية ٣٧ عن هذا الموقف العميق الرهيب فيقول تعبيرا عما انفعلت به نفس ابراهيم ومشاعره حين هم بالرحيل تاركا ولده وزوجه : ربنا اتي اسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجملى افئدة من الناس تهوى بهم وارثهم من الثمرات لعلهم يشكرونا » .

ويصدق الله مطلب النبي الرسول ويكون من ذريته المصطفى محمد صلى الله عليه وسلم والذي بدعوته استقر البيت في قلوب الناس واصبح امل وحلم كل مسلم ان يطوف البيت العتيق وان يكبر لله فيه ، وان الملايين التي تشد رحالها كل عام على امتداد قارات الدنيا وبكل اللغات تنطق حول البيت بلفة ابي الانبياء الله اكبر الله اكبر دليل على صدق وعده للنبي الرسول الكريم .

دور النبي اسماعيل في الجنس العربي :

لا يلتفت الكثيرون الى اهمية الدور الاساسي الذي قام به النبي اسماعيل في عملية تجميع وحدة الجنس العربي ، فاسماعيل عليه السلام من الناحية الانثروبولوجية حركة عضوية كبيرة تربط ما بين امتداد الارض العربية في افريقيا واسيا .

والذي نود ان نلفت اليه ان اسماعيل بن ابراهيم من ناحية الجنس عراقي اسيوي لايه الذي ولد في اور الكلدانية ومصري افريقي لاهه هاجر المصرية التي كانت من بين الهدايا والخير الكثير الذي وهبه الفرعون لابراهيم عند خروجه من مصر متوجها الى ارض كنعان مرة ثانية .

وحين كبر اسماعيل في الجزيرة العربية واصبح رجلا كان يحمل هذه الخصائص والمكونات . فهذه الصفات البيئية الواسعة ما بين الافريقية في مصر والاسيوية في العراق ، فلما تزوج من القبيلة القادمة من اليمن الى وادي مكة حيث كان يقيم وحيث كان قد ابنتى مع ابيه ابراهيم البيت الذي لم يعد هناك من ينكر علاقة نبي الله ابراهيم به حتى ان هناك بعض المفكرين الماديين من الذين لا ينكرون رحلة ابراهيم واسماعيل الى الجزيرة العربية وينكرون العقيدة الدينية في علاقتها بالوحي الالهي يقولون : بأنهما ابتنيا بيتا كان قصد ابراهيم منه ان يقي الولد واهه برد الشتاء وحر الصيف ، بينما هو البيت الذي يرى فيه كثير من المفكرين الدينيين المعنى المقصود لـ : « بيت لله » الذي كان منذ زمن قديم جدا قبل قدوم ابراهيم الى ارض مكة قائما بالفعل ، فلما جاء ابراهيم واسماعيل رفعا قواعد البيت ووسما ارجاءه ، وظل اسماعيل بجانيه الى ان تزوج من الجراهمة وهي القبيلة التي كانت قد خرجت من جنوب الجزيرة العربية ضمن حركة الهجرة التي كانت تموج بها المنطقة وضمن الافواج التي كانت لا تستقر في مكان بعينه بل حيث يوجد الحيوان والمرعى او حيث كانت الجماعات تتجه لتحمل التجارة وتقصد البيع والشراء في أماكن تجمع البشر واستقراهم .

وتزوج اسماعيل من « جرهم » القبيلة العربية الخالصة من فتاة اسمها « ولة بنت عمرو » ثم تزوج من نفس القبيلة بفتاة ثانية اسمها « سعيدة بنت مضا » واقترب بالثالثة ايضا من نفس القبيلة فتاة اسمها « الحنفاء بنت الحارث بن مضا » وبالزوجات الثلاث اللاتي اقتربن بهن اسماعيل جرى في اعماقه واعماقهن الدم العربي الخالص ممزوجا بالدم المصري الافريقي بالدم العراقي الاسيوي الذي كان مزاجا لمكونات قسم جديد من العرب بدأ باولاد اسماعيل الذين ترد اخبارهم في التوراة بالنهم كانوا اثني عشر ولدا والذين كانوا نتاج زواجه من البنات الثلاث وبدات السلسلة العربية لهذا القسم من العرب الذي كان اسماعيل المصدر الاعلى له بهذا الترتيب : بنايوت ، قيدار ، اوئيل ، ميسام ، مشاع ، دومة ، مسا ، حذار ، بطور ، تيماء ، قديمه ، نافيش (١) .

(١) انظر في هذا « ابيكار السقاغ » في « امرايل وعقيدة الارض الموعودة » صادر عام ١٩٦٧ من « عالم الكتب » القاهرة .

وهؤلاء الابناء هم الذين كانوا مصادر مباشرة للجنس العربي من عصر اسماعيل وعصرنا جديدا فيه بدا يعمل عمله بالخلق والتكاثر منذ الولد «قيدار» الابن البكر لاسماعيل وقد أصبح قيدار ابا لـ «حمل» الذي أصبح ابا لـ «ثابت» الذي أصبح ابا لـ «سلامان» الذي أصبح ابا لـ «الهيسع» الذي أصبح ابا لـ «اود» الذي أصبح ابا لـ «نزار» الذي أصبح ابا لـ «اياد» وانمار» وربيعة» وعيلان» ومضر» هذا الذي أصبح ابا لـ «الياس» الذي ولد له «هزبل ومدركة» هذا الذي أصبح ابا لـ «خزيمة» الذي أصبح ابا لـ «الهون واسد وكنانة» وكنانة هذا الذي أصبح ابا لـ «للنضر» الذي ولد له عمرو وعامر وملكان» وعبد مناف وقيس ومالك» مالك هذا الذي أصبح ابا لـ «فهر» الذي ولد له محارب والحارث وضبة وهلال وعبدالله والجراح وابو عبيدة عامر» وغالب الذي أصبح ابا لـ «لؤي» الذي أصبح ابا لـ «كعب» الذي أصبح ابا لـ «مرة» الذي أصبح ابا لـ «كلاب» الذي أصبح ابا لـ «قصي» الذي أصبح ابا لـ «عبدمناف» الذي أصبح ابا لـ «هاشم» الذي أصبح ابا لـ «عبدالمطلب» الذي أصبح ابا لـ «عبد الله» الذي أصبح ابا لـ «محمد» النبي الرسول العربي عليه السلام .

ومن هذه السلسلة الطويلة كانت تتعدد فروع السلسلة وتوسع ، لتشمل بطونا وقبائل وافخاذا واسرا عربية كانت جميعا ترجع في اصلها التاريخي والجنسي الى اسماعيل بن ابراهيم الذي يحمل خصائص ودم الشعب المصري والعراقي منذ تزوج ابراهيم الذي ولد في العراق ، هاجر المصرية .

وقد أصبح اسماعيل ابا لكل هذه السلسلة العربية منذ تزوج من بنات العرب بثلاث أصبح بهن اسماعيل ابا للعرب « المستعربة » ذلك القسم من العرب الذي منذ وجد قد جمل من تكامل الطبيعة الاقتصادية وثروة الحياة لهذه الرقعة الجغرافية الممتدة من الخليج العربي شرقا الى المحيط الاطلسي غربا ميدانا واحدا لمزج العناصر الجنسية لسكان هذه المنطقة الشاسعة التي عملت فيها المعتقدات الدينية والرسالات السماوية التي نادى بها اصحابها كل عملها في التأثير والهدايا فكانت قوة اضافت الى مقومات التكامل الجغرافي لرقعة الارض والتكامل الجنسي لوحدة الشعب معاني جديدة تساعد على المزج والانفعال القومي بقيم الارض والجنس والدين .

وفي هذه الارض العربية التي شهدت نمو وتكاثر وتناسل هذه القسم

من العرب الذي ولد لاسماعيل بن ابراهيم عليه السلام كان هناك في رقعة أخرى من وحدة و تراب هذه الأرض ولد آخر لابراهيم أصلا ومصدرا للجنس الذي نعرض له بهذه الدراسة وهو الولد الثاني لابراهيم الذي ولد بعد أخيه اسماعيل ببضع سنين من السيدة العجوز سارة هذا الولد : هو اسحاق وفي لغة المسلمين وعاطفتهم وعقائدهم : « النبي » اسحاق عليه السلام .

دور اسحاق في الشعب الاسرائيلي :

اسحاق : الولد الثاني لابراهيم والولود في سن متأخرة جدا من عمر ابراهيم بعد المائة والعشرين كما تحكي التوراة ما ان أصبح رجلا في سن الأربعين إلا واتخذ لنفسه زوجة اسمها : « رفقة بنت بتوئيل الارامي » . ومن عجب ان التوراة في منهجها القصصي وسردها الحوادث حريصة على اشياء بدلتها كثيرا ما يكررها النهج التوراتي ويحرص عليها مثل عقم النساء الى سن متأخرة ثم انجابهن الاولاد بعد سن اليأس ، ومثل تكرار الموقف الذي يقول فيه الرجل ايا كانت مرتبته عند قومه وايا كانت قيمته الاجتماعية او الدينية فهو دائما في النهج التوراتي عند مواقف الشدة يقول عن زوجته : انها اختي حتى يكون له بهذا الموقف مخرجا من الحرج او المشقة فكما حدث لابراهيم في مصر وعند الملك ابيمالك في جرار وفي منطقة بئر سبع ، من ان ابراهيم قال عن زوجته سارة انها اختي في الموقفين كذلك فان اسحاق حين تزوج من « رفقة التي كانت عاقرا لا تلد الى ان أصبح اسحاق رجلا ينشزع ويستهل الى ربه وتستجاب دعواته ويتقبل رجاؤه ، حبلى له « رفقة » بولدين بشرا بهما اسحاق فانه كذلك قد قال لابيمالك ملك الفلسطينيين حين خرجا من ارض كنعان الى منطقة بئر سبع ورآها ملك ابيمالك : انها اختي ولست ادري كيف توافقت الصنعة التوراتية للمواقف التقليدية هذه الى هذا الحد الذي مثل فيه الولد دور الاب تماما يقول التكوين (١) في تدوينه لهذه المرحلة من عمر اسحاق بن ابراهيم « وصلى اسحاق الى الرب لأجل امراته لانها كانت عاقرا . فاستجاب له الرب فحبلى رفقة امراته ، وتراحم الولدان في بطنها . فقاتلت ان كان هكذا فلماذا اتا ، فعمضت لتسأل الرب ، فقال لها الرب في بطنك امتان ومن احشائك يفترق شعبان شعب يقوى على شعب ، وكبير يستعبد لصغير ، فلما اكملت ايامها لتلد اذ في بطنها توأمان ، فخرج الاول احمر كله كفروة شعر ، فدعوا اسمه « عيسو » وبعد ذلك خرج اخوه ويده قابضة يعقب عيسو فدعي اسمه « يعقوب » وكان اسحاق بن سنين لما ولدتهما .

(١) التكوين : الاصحاح الخامس والعشرون : آيات ٢١ - ٢٣ .

ويعمضي الاصحاح يسترسل في قصص طويل يبرز من خلاله مختلف جوانب الانتماء والانائية في نفس الاباء الاول للابناء الذين كانوا بعد ذلك نماذج للدرس والخدبة والانائية والذاتية والتسلق والتصيد وادوات لكل مفاهيم الزيف والهوى .

يقول سفر التكوين (١) : فكبر آفلامان ، وكان عيسو انسانا يعرف الصيد انسان البرية ويعقوب انسانا كاملا ، يسكن الخيام فاحب اسحاق عيسو لان في فمه صيدا . واما رفقة فكانت تحب يعقوب .

وكما هو واضح وصريح من مفهوم هذه الايات فان العلاقة الابوية التي تصورها الابية كانت مرتبطة بهذا المعنى المادي القائم على الحاجة ورغبة الحس ، وان الاسرة الاولى منذ نشأتها كما تصور هذه الايات : الرجل الكبير اسحاق في سن الستين والام « رفقة » والوالدان اللذان كبرا ، واصبح منهما انسان البرية الذي يعرف الصيد ، والثاني الذي يسكن الخيام ، مهروزة ومخلخلة ، جوانب الامن والتضحية فيها مفتقدة ، وعلاقات الاناس والانتماء بين افرادها متعدمة ، فكل منها على هواه ، وحسبما تحكمه الحاجة والرغبة او ما تدفعه اليه حواسه من الحاجة والقصد ، وما تحكيه التوراة وتقصه حول الاباء الاول لليهود وعنهم هو من وجهة نظر الدين يتشدقون بالتوراة ويبررون بها ما يصنعون دينا للجماعات التي تتصور انها تتعلق بهذا الميراث الديني والتاريخي المدهى .

وفي نفس المعنى وعلى هذا النهج يعمضي سفر التكوين (٢) بقص حكايته عن اسحاق ولديه عيسو ويعقوب فيقول : وطبخ يعقوب طبخا ، فأتى عيسو من الحقل وهو قد اعبا ، فقال عيسو ليعقوب اطممني من هذا الاحمر لاني قد اعبيت ، لذلك دعي ادم . فقال يعقوب : بعني اليوم بكوريتك . فقال عيسو ها انا ماض الى الموت فلماذا الى بكورية ، فقال يعقوب احلف لي اليوم ، فحلف له فباع بكوريته ليعقوب ، فاعطى يعقوب عيسو خبزا وطبخ هديس فاكل وشرب وقام ومضى فاحتقر عيسو البكورية .

ويعمضي السفر فيحكي عن مرحلة من عمر اسحاق لم يشر فيها الى دور ولديه عيسو ويعقوب ، وهي مرحلة الهجرة الى سيناء عند ملك جزار « ابيمالك » .

(١) التكوين : الاصحاح الخامس والعشرون - آيات ٢١ - ٢٢ .

(٢) التكوين : الاصحاح الخامس والعشرون - آيات ٢٩ - ٣٤ .

وتقول التوراة من هذه المرحلة (١) ، وكان في الأرض جوع غير الجوع الاول الذي كان في ايام ابراهيم فذهب اسحاق الى ابيمالك ملك الفلسطينيين الى جرار . وظهر له الرب ، وقال لا تنزل الى مصر ، اسكن في الأرض التي اقول لك . تقرب في هذه الأرض فأكون معك واباركك لانني لك ولنسلك اعطي جميع هذه البلاد ، واني بالقسم الذي اقسمت لابراهيم ابيك ، وأكثر نسلك كنجوم السماء واعطي نسلك جميع البلاد ويتبارك في نسلك جميع أمم الأرض من أجل ان ابراهيم سمع لقولي وحفظ ما بحفظ لي أوامري وفرائضي وشرايعي فاقام اسحاق في جرار . وسأله اهل المكان عن امراته فقال هي اختي لانه خاف ان يقول امرأتي لعل اهل المكان يقتلونني من أجل رفقة لانها كانت حسنة المنظر ، وحدث إذ طالبت له الايام هناك ان ابيمالك ملك الفلسطينيين اشرف من الكوة ونظر ، وإذا اسحاق يلاعب رفقة امراته فدعا ابيمالك اسحاق وقال : انما هي امرأتك فكيف قلت هي اختي فقال له اسحاق لاني قلت لعل اموت بسببها فقتل ابيمالك ما هذا الذي صنعت بنا لولا قليل لاضطجع احد الشعب مع امرأتك فجلبت علينا ذنبا ، فأوصى ابيمالك جميع الشعب قائلا : الذي بمسى هذا الرجل وامراته موتا يموت .

وبعضي التكوين العجيب فيقص علينا الفترة التي قضاها اسحاق في سينا وأغلب الرأي والذي نميل اليه ايضا انه كان في صحبته ولداه عيسو ويعقوب وان لم يرد لهما من ذكر الا بعد ان شاخ وطعن في السن كما تعبى الآيات التوراتية فنقف بعد ذلك على تلك الفترة التي قضاها اسحاق في منطقة سينا يزرع الأرض كما تقول التوراة ويباركه الرب وتكثر مقتنياته ويجمع المواشي والبقر والعبيد وينميها الى ان يصبح في حال اقتصادي واجتماعي احسن مما سكان الأرض انه ابتداء ينافسهم او يشكل خطرا عليهم فيدخل معهم اسحاق في حوار ومناقشات ومناوشات وصلت بعض مراحلها الى الصدام والنصف الى ان طرأت المرحلة التي قطع فيها سكان الأرض واهلها على انفسهم ان يكرموا وان يكون بينهم حالة من سلام دائم على ان لا يهجم بهم بشر اوعداوة (٢) .

وتقول التوراة وهي تسجل لهذه الحقيقة (٣) وزرع اسحاق في تلك الأرض فأصاب في تلك السنة مائة ضعف وباركه الرب فتعظم الرجل وكان

(١) التكوين : الاصحاح السادس والعشرون - آيات ١ - ١٥ .

(٢) ان الممكن الرجوع الى الأستاذ محمد عزة دروزة في كتابه « تاريخ بني اسرائيل من اسلافهم » ، صفحات ١٢ - ١٩ .

(٣) التكوين : الاصحاح السادس والعشرون - آيات ١٢ - ٣٣ .

يتزايد في التعاطف حتى صار عظيما جدا ، فكان له مواشي من الغنم ومواشي من البقر وعبيد كثيرون . فحسده الفلسطينيون . وجميع الابار التي حفرها عبيد ابيه في ايام ابيه ابراهيم طمها الفلسطينيون ، وملأوها ترابا وقال ابيمالك لاسحاق اذهب من عندنا لانك صرت اقوى منا جدا فمضى اسحاق من هناك . ونزل في وادي جرار واقام هناك فعاد اسحاق من هناك ونزل في وادي جرار ، واقام هناك فعاد اسحاق ونبش ابار الماء التي حفرها في ايام ابراهيم ابيه وطمها الفلسطينيون بعد موت ابيه ودعاها باسماء كالا اسماء التي دعاها بها ابيه ، وحفر عبيد اسحاق في الوادي فوجدوا هناك بئر ماء حي فخاصم رعاة جرار رعاة اسحاق قائلين : لنا الماء فدعا اسحاق البشر « عسق » لانهم نازعوه ، ثم حفروا بئرا اخرى ، وتخاصموا عليها ايضا فدعا اسمها « رحوبوت » . وقال انه الان قد ارحب لنا الرب وانلنا في الارض ، ثم صعد من هناك الى « بئر سبع » فظهر له الرب في تلك الليلة وقال انا اله ابراهيم ابيك ، لا تخف لاني معك واباركك واكثر نسلك من اجل ابراهيم عبيدي فبنى هناك مذبحا ودعا باسم الرب ، ونصب هناك خيمته ، وحفر هناك عبيد اسحاق بئرا ، وذهب اليه من جرار ابيمالك واحزات من اصحابه وفيكول رئيس جيشه فقال لهم اسحاق ما بالكم اتيتم الي وانتم قد ابغضتموني وصرفتموني من عندكم فقالوا انا قد راينا الرب كان معك . فقلنا ليكن بيننا حلف بيننا وبينك ، ونقطع معك عهدا ان لا تصنع بنا شرا كما لم تفعل ، وكما لم تصنع بك الا خيرا وصرفناك بسلام انت الان مبارك الرب . فصنع لهم ضيافة فاكلوا وشربوا ثم بكروا في الفد وحلفوا بعضهم لبعض ، وصرفهم اسحاق فمضوا من عنده بسلام وحدث في ذلك اليوم ان عبيد اسحق جاءوا واخبروه عن البئر التي حفروا وقالوا له قد وجدنا ماء . فدعاها « شعبة » لذلك اسم المدينة بئر سبع الى هذا اليوم .

ولسنا نجد تفسيراً مقبولا لكل ما قصه التوراة حول هذه البيشة التي كان فيها الآباء الاول لبني اسرائيل في حال من التركيز والتأكيد حول الاشياء المادية المحسوسة وارتباط امور القداسة والتطهر او البركة ومعاني الخير فيها ، حريصين عليها ، مرتبطين بها فبركة الاب اسحق هي حظوة يفتنهما ولد دون الآخر ، وطاعة الولد آكلة لمن يقدمها للوالد النبي الداعي الى الله ، بل وتصوير البركة او الطاعة على انها سلعة عند صاحبها ، اسحق اب لولدين يتصارعان عليها تنفذ اذا ما حصل عليها واحد منهما ولو بالوشاية والتزييف . ثم اي بيت هذا والنوبة والهداية فيه تربطان بالاب الذي يدمو الى الله على طريق ابيه ابراهيم عليه السلام صاحب الدعوة الى قضية العدل الاجتماعي وصاحب الدعوة الى الله كي يهدي البشر على الارض بهدي

السماء ، أي بيت هذا وكل ما فيه قائم على الوشاية والتناقض والصراع ، والوحدة الاسرية في بيت النبوة المدعاة في التوراة محزنة هكذا ومبشرة بل ومتصارعة (١) ، فكما تقص التوراة في النص الذي اوردناه السابق تتضح المعالم الالوية : ولد في ألبيت تحبه امه وقريب الى قلبها ، وآخر يحبه ابوه واثير لديه ثم تعمل الام بكيد النساء ومكرهن في ان يحظى من الاولاد من ترضى هي عنه وتؤثره بكل خير ابيه وخير الدنيا ، بينما يترك الثاني لحال سبيله مضيقا ومسلوبا ، وإي اخوين هما ، وهما يحملان ميراث ابيهما وقد كبرا ، واصبح كل منهما يمثل ابوة جيل جديد من ابنائه وأحفاده في الوقت الذي يرضى أو يندفع كل منهما لان يصارع الاخر ويحتال عليه عجيب امر التكوين من التوراة وهو يدون لهذه المرحلة التي تاه فيها المصنف التوراتي ، فلم يستطع ان يوفق بين هذه القداسة المدعاة للاباء الاول وبين القيم الاخلاقية والحال العام الذي كان يتاثر به ويكتب له .

يقول التكوين : (٢) « ... وحدث لما شاخ اسحق وكنت عيناه من النظر انه دعا عيسو ابنه الاكبر ، وقال له : يا ابني، فقال : ها الانذا، فقال: اني قد شخت ولست اعرف يوم وفاتي ، فالآن خذ عدتك، جميعتك وقوسك واخرج الى البرية ، وتصيد لي صيدا ، واصنع لي اطعمة كما احب ، واتني بها حتى تبارك نفسي قبل ان اموت ، وكانت رفقة سامعة اذا تكلم اسحق مع عيسو ابنه ، فذهب عيسو الى البرية كي يصطاد صيدا ليأتي به . واما رفقة فكلمت يعقوب ابنها قائلة اني سمعت اباك يكلم عيسو اخاك قائلا : انتني بصيد واصنع اطعمة لاكل واباركك امام الرب قبل وفاتي فالآن يا بني اسمع لقولي في ما انا امرك به ، اذهب الى الغنم وخذ لي من هناك جديدين جيدين من المعزى ، فاصنعهما اطعمة لابيك كما يجب ليأكل حتى يساركك قبل وفاته ، فقال يعقوب لرفقة امه هو ذا عيسو اخي رجل أشعر وانسا أملكس ، ربما يحسنني ابي فاكون كمتهاون واجلب على نفسي لعنة لا بركة ، فقالت امه لعلتك علي يا بني اسمع لقولي فقط واذهب خذ لي ، فذهب

(١) من الجدير بالذكر ان هذا البيت بمنظار الاسلام اليه من خلال رواية القرآن الكريم يختلف عما يستفاد من التوراة تماما .

(٢) الاصحاح : ٢٧ - ١ - ٥ ، ومن الممكن ان يرجع في الكشف عن الجوانب الاخلاقية عند مصادر آباء اليهود الى البحث العلمي الممتاز الذي كتبه الاستاذ الدكتور صبري جرجس في كتابه التراث اليهودي الصهيوني والفكر النرويجي : الصادر من عالم الكتب عام ١٩٧٠ م.

واخذ واحضر لاه ف صنعت له اطعمة كما كان ابوه يحب ، فاخذت رفقة ثياب عيسو ابنها الاكبر الفاخرة التي كانت عندها في البيت والبست يعقوب ابنها الاصغر ، والبست بدبه وملاسه عنقه جلود جديي المعزى ، واعطت الاطعمة والخبز التي صنعت في يد يعقوب ابنها فدخل الى ابيه وقال يا ابي ، فقال ها ائذا من انت يا ابني فقال يعقوب لابيه انا عيسو برك قد فعلت كما كلمتني ، قم اجلس وكل من صيدي لكي تباركني نفسك . فقال اسحق لابنه ما هذا الذي اسرعت لتجد يا ابني ، فقال ان الرب الهك قد ير لي ، فقال اسحق ليعقوب : تقدم لاجسك يا بني انت هو ابني عيسو ام لا ؟ فتقدم يعقوب الى اسحق ابيه فجسه ، وقال الصوت صوت يعقوب ، ولكن اليدين يدا عيسو ولم يعرفه لان يديه كانتا مشعرتين كيدي عيسو اخيه فباركه ، وقال هل انت هو ابني عيسو ؟ فقال انا هو ، فقال قدم لي الاكل من صيد ابني حتي تباركك نفسي . فقدم له فاكل ، واحضر له خمر فشرب فقال له اسحق ابوه تقدم وقبلني يا ابني ، فتقدم وقبله فشم رائحة ثيابه وباركه ، وقال : انظر رائحة ابني كرائحة حقل قد باركه الرب . فليعطك الله من ثدى السماء ، ومن دسم الارض وكثرة حنطة وخمر ، ليستعيد لك شعوب وتسجد لك قبائل ، كن سيدا لاختوك وليسجد لك بنو امك ، ليكن لاعتوك ملعونين . ومباركوك مباركين .

وحدث لما فرغ اسحق من بركة يعقوب ، ويعقوب قد خرج من لدن اسحق ابيه ان عيسو اخاه قد اتي من صيده ، فصنع هو ايضا اطعمة ودخل بها الى ابيه ، وقال لابيه : ليقيم ابي وياكل من صيد ابنه حتي تباركني نفسك ، فقال له اسحق ابوه من انت ؟ فقال انا ابنك برك عيسو فارتعد اسحق ارتعادا عظيما جدا ، وقال فمن هو الذي اصطاد صيدا واتي به الي فاكلت من الاكل قبل ان تجيء وباركته ، نعم ويكون مباركا ؟ فعندما سمع عيسو كلام ابيه صرخ صرخة عظيمة ومرة جدا ، وقال لابيه باركني انا ايضا يا ابي . فقال قد جاء اخوك بمكر واخذ بركتك . فقال الا ان اسمه دعي يعقوب ، فقد تعقبتني الان مرتين : اخذ بكوريتي ، وهو ذا الان قد اخذ بركتي ، ثم قال اما بقيت لي بركة ؟ فاجاب اسحق وقال لعيسو : اني قد جعلته سيدا لك ، ودفعت اليه جميع اخوته عبيدا وعضدته بحنطة وخمر ، فمأذا اصنع اليك يا ابني ؟ فقال عيسو لابيه : لك بركة واحدة فقط يا ابي ؟ باركني انا ايضا يا ابي ورفع صوته وبكى ، فاجاب اسحاق ابوه ، وقال له هو ذا بلا دسم الارض يكون مسكنك وبلا ثدى السماء من فوق ، وبسيفك تعيش ، ولاخيك تستعبد ولن يكون حينما تجمع انك تكسر نيره عن عنقك . فحقد عيسو على يعقوب من اجل البركة التي باركه بها ابوه ،

وقال عيسو في قلبه قربت ابام مناحة ابي ، فاقتل يعقوب اخي ، فاختبرت رفقة بكلام عيسو ابنها الاكبر ، فارسلت ودعت يعقوب ابنها الاصغر ، وقالت له : هو ذا عيسو اخوك منسل من جهتك بأن يقتلك ، فالآن يا ابني اسمع لقولي وقم اهرب الى اخي «لابان» الى حاران ، واقم عنده ابامسا قليلة حتى يرتد سخط اخيك ، حتى يرتد غضب اخيك عنك وينسى مسا صنعت به ، ثم اوسل فاخذه من هنا . لماذا اعدم اثنيكما في يوم واحد .

هذا الحوار المصنوع والذي يعطي الدارس في اول وهلة التصور الكامل من فنية التدوين الهزيل الذي يفصح اليوم عن مدى سقم خيال المؤلف التوراتي في الصياغة وهو يؤرخ لموقف عائلي في بيت الاباء الاول ، الذين يحمل بنو اسرائيل اليوم في دعوى زيف جنسي وتاريخي وديني ميراثهم (١) فان النص يقدم دون ما اجتهاد كبير صورة من التناقض الاجتماعي والخلقة الاسرية ، بل والوشاية والدسيسة في بيت صغير متمثل في اسحق ولديه يعقوب وعيسو ، بل ان الدارس ليعجب كيف تكون القداسة الدينية في جو كهذا ، وكيف تنحصر في بيت فيه الاباء يقدمون بركتهم ويمنحون هدايتهم وميراثهم نظير لقمة عيش لمن يقدمها من الابناء في سياق اخلاقي تحركه الانانية النسائية في تفضيل « رفقة » ام عيسو ولدها عيسو على اخيه يعقوب بل ولا ندري ، لم قضى رجل مقام اسحق بوصف حسيما تدعيه التوراة نفسها في بعض اياتها بالنبوة والهداية ، ويوصف ايضا كما تدعي التوراة بأنه يحمل ميراث ابيه ابراهيم الذي ترى فيه التوراة بأنه كان خليل الرحمن وحبيبه ، بان يصبح الولد الذي يقدم طعام الصيد كما اراد وكما اشتهى يعقوب هو الذي سيصير عظيما ، وهو الذي يقوى ويصبح سيدا ويتغلب على ابناء امه وعلى اله ويحمل بركة ابيه . ومهما تكن من دوافع الرفض المبني على اعتبارات وهوامل الفطرة السليمة فاننا لا نود ان ندخل بالكامل هذه في تفسير ديني او تفنيد علمي لمنهاج التوراة الديني او فنية تصنيفها في هذا البحث بالذات وان كنا سنعرض لجوانب من العلاقة الدينية التاريخية عند بني اسرائيل فان لنا دراسة اخرى في القريب العاجل من منهج التوراة الديني ومدى علاقته بالتاريخ .

والذي يمكن ان يقدمه لنا هذا النص من التكوين في الاصطاح السابع والعشرين ، هو ان العلاقة الخاصة المدعاة والتي منحها اسحق لابنه كانت

(١) سنعرض بالمراسة في هذا الكتاب موضوع الارتباط الجنسي والتاريخي الذي عند جماعات يهود اليوم ونناقش قضية التشعب المختار .

لعمري شقيق يعقوب ، ولم تكن ليعقوب الاب المباشر لابناء اسرائيل واليهود من بعدهم ، وانما كان يعقوب في النبوة والقداسة بمنهج التوراة التي تقص الرواية الدينية حتى اليوم صنعة امه حين سمع لها واستجاب في أن يسرق بركة ابيه اسحق المحتجزة لعمو ، فهما تكن بعد ذلك من قداسة يعقوب وبركته وصنع احاديث المعجزات حواليه . فانما هي بركة مسروقة وقداسة مختلسة ، ومعجزات اساسها الديني باطل . فما صنع الابناء بعد ذلك من دعوات وما امنوا به من معتقدات وما ادعوه من ميراث عظموه وقدسوه بين ايديهم للاباء وجعلوه سبيل الابناء فان باطل ما صنعوا وزيفوا هو الذي يجعل التاريخ يضح بمفترياتهم حتى قيل ان تصبح صناعة المعتقدات اليومية والمذاهب العصرية منهجهم وتزييف كل ما لا يوائم النشأة التي تعتمد على السطو والاغارة وسرقة ما للغير في حقه ثم مسخه وتشويهه حتى ولو كان ميراث اب كما تفصح الايات المصنوعة من يعقوب وابيه مكونات طبعهم ومزاجهم ، وخلق ميراثهم وعقيدتهم .

ومما يحير حقا هو سر برور الطبع المتوي والخلق النهاز والحرص الاثاني، والعمل بالوشاية والدس بالخديعة في البيت الثاني لابناء ابراهيم في اسحق وولديه ثم ذريتهما من بعدهما ، بينما هناك في الجزيرة العربية عند مكة وفي واديه حيث نشأ الولد الاول لابراهيم ، اسماعيل وحيث واصل حياته هناك واستمر وعاشر القوم العرب واصبح منهم بل واصبح ابا وسيد الرجال والقبائل والبطون التي عرفت بالبروءة والنخوة والغداء والتضحية وكل معاني الشهامه والتبذل الانساني والترفع باداب واخلاق التعامل الانساني بينهم وبين اخوانهم من القبائل والبطون والعشائر وبين جيرانهم على الحدود ما يجعل من هذا البيت الاول للولد الاول من ابناء ابراهيم امل ورجاء كل ما يمكن ان يحمله اب من ميراث ومن امانة دين وسجية طبع ، وسلامة فطرة لئلا هذه النشأة في هذا البيت لهذا الولد الذي حافظ على مصادر هداية الاب وايات التعاليم التي غرسها فيه وفي بيته فعمل بها وتحمل مسؤوليتها واستحق من جدارة ان يكون مصدرا للهداية والتوجيه .

دلالة التسمية باليهود :

قبل ان يموت يعقوب كان قد نبه اولاده جميعا وأوصاهم بان يسمعوا ويعطيموا وان يكونوا تحت قيادة اخيهم « يهوذا » وكان يهوذا الولد الرابع ليعقوب ، ولتقديم يعقوب الولد الرابع « يهوذا » على سائر اخوته لم يكن الاخوة العشرة يدنون له جميعا بولاء واحد ، بل لم يذمن له بالولاء بعضهم

وانشئ عليه ، فلما أصبح سيد اخوته وتولى امرهم منصبا نفسه عليهم
اطلقت لفظة « يهودا » واليهود : على اولئك الذين رضوا بان يكونوا تحت
لواء « يهودا » من ابناء ابيهم يعقوب ، وعندما نطق العرب الكلمة « يهودا »
ابدلوا الدال بالذال ، ومن تاريخها عصر ابناء يعقوب أصبحت تنطق لفظتي:
الاسرائيليون واليهود ، وهما يرتبطان تاريخيا بأبناء يعقوب بن اسحق بن
ابراهيم عليه السلام وهذا التقرير حول الاستعمال التاريخي للتسميتين
« الاسرائيليون واليهود » هو ما يستفاد - بالرؤية العلمية - من السياق
العام لآيات التوراة رغم ما ذهب اليه واحد من المفكرين الاسلاميين
كالشهرستاني في كتابه « الملل والنحل » من قوله عن « اليهود » واليهودية
انها دين انتسب اليه بعض بني اسرائيل في عصر موسى من قول: هاد الرجل
اي رجع وتاب ، وانما لزمهم هذا الاسم لقول موسى عليه السلام : انا هذنا
اليك - اي رجعتنا - وتضرعنا ، وهم امة موسى وكتابهم التوراة (١) .

الا ان هذا المعنى الذي ذهب اليه مفكر اسلامي عظيم كالشهرستاني
لمه يخدم او يقدم لمرحلة الهداية والتوبة حين استجاب بعض القوم لموسى
عندما ظهر بينهم نبي الله ولعل هذا المعنى هو الذي كان يؤرخ ويكتب له
رجل عظيم كالشهرستاني ، ويبقى فوق كل ما كان يؤرخ له الشهرستاني
الظروف الموضوعية المرتبطة بلفظتي « اسرائيل » و « اليهود » على ضوء
معطيات النص اللغوي تارة والسياق العام لحوادث التوراة وتناقضات
تدوينها تارة اخرى وهي التي قلنا سنجعلها رقم انها معتقد اليهود ودينهم
والمعبرة من وجهة نظرهم وما يكونونه من دعوى وما يمثلونه من مواقف ،
اداة لنا في بعض ما نذهب اليه تلقى عليه النظرة العلمية المعاصرة التي تبحث
عن اليهود بين الدين والتاريخ لعله قد يتيسر للمطلع على تاريخ القوم الديني
المرتبط بموقفهم السياسي عبر مراحل طويلة من التاريخ ان يفهم موقف القوم
على ضوء تصور وفهم جديدين .

وحول تقرير ما ذهبنا اليه فان من الملاحظ ان ابناء يعقوب اتقسوا
رقم الوحدة الاسرية التي كان يمثلها الاب يعقوب الى قسمين او فئتين او

(١) الملل والنحل للإمام الافضل محمد بن عبد الكريم الشهرستاني تخريج فضيلة المرحوم
الدكتور محمد بن فتح الله بدران استاذ الملل والنحل لقسم التخصص بكلية اصول
الدين ، ص ٢٩١ ، مطبعة الأزهر .

ملهين : قسم منها يدين بالولاء الاسري لنعرة الاسم والصفة القديمة التي خلعت على الاب « اسرائيل » فكانوا يحافظون على تداول التنادي بـ « اسرائيل » وابناء اسرائيل تميزا لهم واطلاقا عليهم ، والقسم الثاني الذي اتبع « يهوذا » ونسب نفسه اليه تسمى باسمه ، وتدولت كلمة « اليهود » ويهوذا دلالة عليهم .

واصبحت قبيلة يهوذا واسرة يهوذا ، تعني الولاء للولد الرابع يهوذا ابن يعقوب ومن العجيب حقا هو ذلك الارتباط التعصبي العنصري للاسرائيليين واليهود ، حتى عند الجماعات الاولى من ابناء يعقوب فالقوة والوشاية والمؤامرة هي كل صنعة صنعها القوم وخلقوها على انفسهم . فيعقوب يلبس لفظة « اسرائيل » عن طريق الغلبة والقهر و « يهوذا » يلبس السيادة على ابناء ابيه بالوصاية والتسلط لتصبح بعد ذلك هذه الصفات جزءا من الطبع المتتوي والخلق النهاز الصفات النفسية التي نشأ القوم عليها والفوا حياتهم بحيث كان من المتعذر ان يترفع الواحد منهم او يتأبى عن سلوك مشين او خلق ممتهن حتى عندما كان يقوم واحد منهم بعمل او توكل اليه مهمة او يمثل شيئا ما فانه كان يسير بالطبع نفسه على غرار ما ألف القوم جميعا وما نشأوا عليه مثلما اصبح يهوذا الوالد الرابع من ابناء يعقوب في سن متقدمة بعد موت يعقوب ووكّل اليه مسؤولية جماعته او مجتمعه الصغير من الاهل والاتباع واصبح يهوذا يمثل بالنسبة لاتباعه ولاخوته في اقل الاعراف وابسط مظاهر السلوك المف قيمة اخلاقية ، او مثالا يحتذى خاصة وان القوم جميعا الفاجر منهم والمدهي كانا يمثلان الانتماء والالتصاق الى بيوت الاباء من ابراهيم واسحق ويعقوب .

الا ان يهوذا مثلا الذي ارتبط به بعض من ابناء ابيه واصبح اسمه يمثل معنى اسريا ودينيا في تاريخ اولئك القوم عندما كبر وطعن في السن واصبح في حال كان من الممكن ان يعف فيه وان ترفع جوارحه عن الخطيئة واتيان النساء : زنا ودعارة في فاحشة مفضوحة ، تقص علينا التوراة بعض ملامحه في جزء متأخر جدا من عمره وتكشف لنا عن سر التصاق الخلق الاجتماعي اليهودي بالسلبيات الدعارة والفسق العلني . واحتضان هذا الخلق المتوارث عند اليهود للدعوات العرة وموضوعات الشذوذ الجنسي واستغلال النساء في مآرب الحس ومقاصد الحياة الصاخبة دون ما تخرج او مشقة ، باعتباره خلقا موروثا حمله الابناء وتعلقوا به ، بل واصبح عندهم هو ميراث الاباء

الدينيين الذين من عجب يلتصق بهم اليوم في زيف دعوى ، يهود العالم شرقه وغربه على حد سواء (١) .

تقول التوراة عن يهوذا في الاصحاح الثامن والثلاثين : « ولما طال الزمان ماتت ابنة شوع امرأة يهوذا ، ثم تمرى يهوذا فصعد الى جراز غنمه الى تمنا هو وحيرة صاحبه العدلامي فأخبرت ثامار ، وقيل لها هوذا حموك صاعد الى تمنا ليحز غنمه ، فخلعت عنها ثياب ترميها ، وتغطت ببرقع وتلففت وجلست في مدخل « غيناييم » التي على طريق تمنا لانها رأت ان « شيلة » قد كبر وهي لم تعط له زوجة ، فنظر يهوذا وحسبها زانية لانها كانت قد غطت وجهها فمال اليها على الطريق وقال هاتي ادخل عليك ، لانه لم يكن يعلم انها كتنه . فقالت ماذا تعطيني لكي تدخل علي ، فقال اني ارسل جدي معز من الغنم . فقالت هل تعطيني رهنا حتى ترسله ، فقال ما الرهن الذي اعطيك . فقالت خاتمك وعصابتك وعصاك التي في يدك ، فاعطاها ودخل عليها . فحبلت منه . ثم قامت ومضت وخلعت عنهما برقعها ولبست ثياب ترميها ، فأرسل يهوذا جدي المعز بيد صاحبه العدلامي ليأخذ الرهن من يد المرأة ، فلم يجدها ، فسأل اهل مكانها قائلا : ابن الزانية التي كانت في غيناييم على الطريق فقالوا لم تكن هنا زانية ، فرجع الى يهوذا وقال لم اجدها واهل المكان ايضا قالوا لم تكن هنا زانية ، فقال يهوذا لتأخذ لنفسها لثلا نصير اهانة . اني قد ارسلت هذا الجدي وانت لم تجدها ، ولما كان نحو ثلاثة اشهر اخبر يهوذا ، وقيل له قد زنت « ثامار » كنتك وها هي حبلت ايضا من الزنا ، فقال يهوذا اخرجوها فتحرق . اما هي فلما اخرجت ارسلت الى حميها قائلة : من الرجل الذي هذه له انا حبلت ، وقالت حقي لمن الخاتم والعصابة والعصا هذه فتحققها يهوذا وقال هي ابر مني لم اعطها « لشيلة » ابني فلم يعد يعرفها ايضا . »

ومن مثل هذا الخلق المنحرف ، ويسجيا الطبع المتنوي ، ويعنف الفرائز الحسية المتدفعة وبقيم الدين الاجتماعي والقائم على عنف حياتهم اليومية وزيفها . هذا الدين الذي جعلوه بديلا لكل دين ساقه الاله الاول اليهم ولم يتح لهم الا ان يزيفوه من ابراهيم عليه السلام الى الذين امنوا به حلوا هم كل تناقضات اخلاقهم وجدها وجاءوا جماعات — عبرية — تعبر الصحراء والبادية وتجتاز سيناء مصر لتدخل الى مصر الفرعونية التي كانت

(١) التراث اليهودي الصهيوني والفكر الفرويدي ، دكتور صبري جرجس .

وقتئذ قد تغلب عليها قوم سبقوا العبريين في الزمن وجاءوا إليها رعاة موجة
اثر موجة منذ ابتدأت صحراء الجزيرة العربية تقذف من احشائها جموعا
من البشر من وسط الجذب والقحط الصحراوي ، ما ان تنفتح اعينهم
على المحيط العام بهم الا وتتجه ابصارهم الى حيث يوجد الحيوان والمرعى
وليستقر منهم من يشاء على ضفاف الانهار فكانت هجراتهم الى العراق عند
الفرات تارة والى النيل عند مصر تارة اخرى . وحين قدم العبرانيون من
ابناء يعقوب كان من اولئك القوم الرعاة ، القوى التي استطاعت ان تحكم
مصر وتسمى باسم « الهيكسوس » .

ونود هنا ان نوضح اللبس الذي وقع فيه بعض من الكتاب القدماء
والمحدثين مستندين فيما ذهبوا اليه مما جاء ذكره على لسان المؤرخ اليهودي
« يوسيفوس » الذي عاش في الفترة التي سبقت الميلاد مباشرة ، من ان
العبرانيين من ابناء يعقوب هم الهيكسوس الذين حكموا مصر .

فالحقيقة التاريخية ان الهيكسوس ليسوا هم العبرانيين الذين يرادون
عند الحديث عن الاباء الاول لليهود ، غير انهم في طريق هجرتهم ، بعد ان
اقتحموا سوريا في قدومهم من اسيا الصغرى اتهم امتزجوا بالكنعانيين الذين
سكنوا ارض فلسطين في حركة هجرة قاموا بها من الجزيرة العربية سابقة
لقدوم الهيكسوس في اقل تقدير حوالى ١٢٠٠ سنة .

ولما كان العبرانيون وخاصة من ابناء يعقوب قد مكثوا فترة من الزمن
في ارض كنعان ، وحملوا معهم بعض عادات القوم الكنعانيين ، وتم لهم
استعمال الفاظ كنعانية ، شاع خطأ تاريخي بعد ذلك بين الاجناس الكنعانية
والهيكسوسية والعبرية حين التقوا في مصر ، وهو ان الهيكسوس الذين
حكموا مصر غرباء عن اهلها ودخلوا عليها كانوا هم العبريون او جزء متقدم
منهم في الهجرة والتوجه الى مصر لذا سمحوا لابناء جلدتهم من آل يعقوب
بدخول ارض مصر ، ومرجع هذا الخطأ التاريخي عند جمهور من الباحثين
هو ما وقع فيه « يوسيفوس » المؤرخ اليهودي الذي اشرنا الى ان بعض
المؤرخين قد نقلوا عنه ، فوقعوا حيث اخطأ هو ولم يتح له ان يتجرى الفرق
بين الهجرتين اللتين قامت بهما فئات غريبة عن الشعب المصري طامعة به
ومتربصة .

واذا ما اعتبرنا التوراة هنا سنداً تاريخياً في تقريب الصورة فإنها فيما
نرويه تكاد تقول رأياً في هذا المعنى وتؤكد ما تذهب اليه من عدم وجود ما

بشير الى ان العبرانيين ، وخاصة من آل يعقوب الذين كانوا المقدمات الاولى لليهود الاسرائيليين في مصر كانوا هم الهيكسوس .

يقول التكوين من التوراة في الاصحاح السادس والاربعين : فقام يعقوب من بئر سبع . وحمل بنو اسرائيل يعقوب اباهم واولادهم ونساءهم فسي العجلات التي ارسل فرعون لحمله ، واخذوا مواشيهم ومقتناهم الذي اقتنوا في ارض كنعان . وجاءوا الى مصر . يعقوب وكل نسله معه بنوه وبنو بنيه وبناته وبنات بنيه وكل نسله جاء بهم معه الى مصر (١) .

ثم تعطي الآية ٢٦ من نفس الاصحاح بعدا جديدا - توراتيا - عن عدد الذين قدموا من ارض كنعان من آل يعقوب وبائهم لم يكونوا القوة التي تركب العجلات ، وتضرب بالسهام والتي دخلت معارك مع المصريين حتى غلبتهم على ايامهم فترة ضعف المصريين في الدولة الوسطى ١٧١٠ ق.م. بعد ان تحفزت هذه القوة من على حدود الارض المصرية بعد فترة تربص على الحدود حتى تيسر لها ان تحكم وان تتسمى بالاسم الشهير « الهيكسوس » .

تقول الايات : « ان جميع النفوس ليعقوب التي انت الى مصر الخارجة من صلبه ، ما عدا نساء بني يعقوب جميع النفوس ست وستون نفسا وابتنا يوسف اللذان ولدا له في مصر نفسان جميع نفوس بيت يعقوب التي جاءت الى مصر سبعون » .

وفي مصر ومن عند مصر يبدأ اليهود الدخول في مرحلة جديدة حين يبدأون قصتهم الطويلة مع التاريخ الذي شوهوا اكثر معالاه بالزيف والعدوان كان ذلك حين ارادوا ان يجعلوا من مصر مسرحا لاطماعهم ، ومركزا يشبون منه الى كل ما حولهم .

اليهود في العصور الفرعونية

من المتفق عليه انه ليس لليهود مراحل طويلة من التاريخ فيها استيطان تاريخي في بقعة من الارض يلتقون عليها ويحضرونها على اساس من قسم

(١) التكوين : الاصحاح السادس والاربعون .

الامن الاجتماعي او الاستقرار التاريخي وهذه سمة بارزة في التاريخ اليهودي بوجه عام . وحول علاقتهم التاريخية بمصر القديمة يقول الاستاذ الدكتور « علي حسني الخربوطلي » في كتاب « العلاقات السياسية والحضارية بين العرب واليهود في العصور القديمة والاسلامية » الصادر من معهد البحوث والدراسات العربية العالي بالجامعة العربية عام ١٩٦٩ ومن صفحات ١٤ لم يرل اليهود في هجرتهم من موطن الى موطن بين العراق وحوارن وكنعان يعيشون الى جوار القبائل ولا يتغلبون على واحدة منها في وقعة فاصلة حتى لجأوا الى مصر ، وعادوا منها بعد قرون الى الارض التي زعموا انها ارض الميعاد » وان لم يتفقوا على حدودها .

والعرف الشائع بين العبريين انهم يشاءمون تشاؤما تقليديا بالايام التي قضاها في مصر ، فيعتبرونها مخنة المحن في تاريخهم كله من عهد ابراهيم الخليل الى عهد النازية المتهترية في القرن العشرين .

ولكنهم بفالطون ، فهم لم يستفيدوا قط من هجرة في تاريخهم كلسه كما استفادوا من هجرتهم الى مصر ، حيث نموا بالحياة الرغدة على ضفاف النيل ، وبجو صحي زاد من عددهم ، ونهلوا من مناهل الحضارة المصرية العريقة مما زاد في خبرتهم بتدبير امورهم والدفاع عن انفسهم ، فاصبحوا يمارسون الزراعة ، كما احسنوا حمل السلاح بحيث اصبحوا قادرين على منازلة قبائل البادية التي عجزوا طوال خمسة قرون على مناهضتها مما اضطرهم الى الاعتصام بمصر .

ولولا هذه الزيادة في عددهم وفي خبرتهم لما استطاعوا ان يقاتلوا قبائل البادية التي كانوا يهابونها وبهريون منها ، ولا استطاعوا ان يهزموها وطردوها من مواقعها اذا اجترأوا على قتالها ، ولا تاتي لهم من دواعي الاستقرار في ارض كنعان ما يعينهم على اقامة الملك وبناء الهياكل من الحجارة بدلا من العرائش والخيام (١) .

اضطر يعقوب الى الهجرة الى بابل حيث اقام عند خاله عشرين سنة تزوج خلالها من بنته « ليا » و « راحيل » ثم عاد الى فلسطين ، واشترى ارضا في اورشليم وابتنى مذبحا سماه « بيت ايل » وهو بيت المقدس الذي جدده سليمان فيما بعد . واصاب البلاد اثناء وجوده قحط شديد ، ففادها وقومه في سنة ١٤٠٠ ق.م الى مصر حيث تكاثروا فيها .

(١) العنقاء : الثقافة العربية ، ص ٥٩ .

تروي التوراة (١) قصة بني اسرائيل في مصر ، فتذكر ان يعقوب علم بتوافر القمح في مصر ، فقال لاولاده : « اني قد سمعت انه يوجد قمح في مصر ، انزلوا الى هناك واشتروا لنا من هناك لنحيا ولا نموت » . وخرج ابناء يعقوب الى حيث تقابلوا مع اخيهم يوسف ، وطلب منهم القدوم الى مصر « لان للجوع في الارض الان سنتين ، وخمس سنين ايضا لا تكون فيها فلاحه ولا حصاد » . وعاد اخوة يوسف الى ابيهم يعقوب ينقلون اليه رغبة يوسف في هجرتهم الى مصر ، حيث اصبح يوسف كما وصف نفسه « قد جعلني الله ابا لفرعون وسيدا لكل بيته ومتسلطا على كل ارض مصر » .

وفي مصر ، احاطهم يوسف بصنائه ورعايته . واكرمهم فرعون اذ راي يوسف يهتم بهم وتذكر التوراة (٢) ان هذا الاكرام والاهتمام ادى الى زيادة عددهم وثرورتهم ، فتقول : « اما بنو اسرائيل فالتروا وتوالدوا ونمسا وكثروا كثيرا جدا وامتلات الارض منهم » (٣) .

عاش بنو اسرائيل في مصر في عزلة وابتعدوا عن الاختلاط بالشعب المصري فهم في كل زمان ومكان يميلون الى الانعزالية والانفصالية ، مما لم يوجد الالفه والتفاهم بينهم وبين سائر الشعوب . فقد تولى العرش في مصر فرعون جديد فبدأ الخطر يتهدد بني اسرائيل ، فقد اوجس الفرعون الجديد منهم خيفة فتقول التوراة : « ثم قام ملك جديد على مصر لم يكن يعرف يوسف ، فقال لشعبه : هوذا بنو اسرائيل شعب اكثر واعظم منا هم نحتال لهم لئلا ينموا فيكون اذا حدثت حرب انهم ينضمون الى اعدائنا ويحاربونا ويصعدون من الارض ، فجمعوا عليهم رؤساء تسخير لكي يذلوهم بالثقاهم . فبنوا لفرعون مدينتي مخازن فيثوم ورعسيس . ولكن بحسبما اذلهم هكذا نموا وامتدوا ، فاختشوا من بني اسرائيل فاستعبد المصريون بنسي اسرائيل بمنف ومرروا حياتهم بعبودية قاسية في الطين واللبن وفي كل عمل في الحقن ... » (٤) .

وقد نتساءل : لماذا وقف فرعون من بني اسرائيل هذا الموقف ؟ كانت

(١) سفر التكوين من اصحاح ٤٢ الى اصحاح ٤٧ .

(٢) سفر الخروج : اصحاح : (١) .

(٣) المصدر السابق .

(٤) سفر الخروج : اصحاح : (١) .

هناك عدة دوافع دفعت فرعون مصر الى انتهاج هذه السياسة . فلم يكن فرعون ينظر الى بني اسرائيل على انهم جزء من قومية ، فقد عاشوا في عزلة تامة عن الشعب المصري . كما ان بني اسرائيل قد قدموا الى مصر لا ليقبوا فيها او يندمجوا بأهلها : بل ليخرجوا منها بعد ان تتجمع لهم في مصر قوة المال والعدد . وهذا ما رسمه لهم ربهم (يهوه) اذ قال لهم مخاطباً اسرائيل « وانا انزل معك الى مصر وانا اصعدك ايضا » .

وكان فرعون قد نظر الى بني اسرائيل نظرة ريبة وشك وتخوف ، فقد خشي ان ينضموا الى الاعداء اذا دخلت مصر في حرب ، فقد كانت انظار الاسرائيليين وعواطفهم تتجه دائما الى خارج مصر ، وليس الى داخلها .

كما ان بني اسرائيل اعتادوا الا يعيشوا في ظل حكمهم سياسي الا واستغلوه لتحقيق مطامعهم الاقتصادية ، فما ان تضاعف نفوذ يوسف ، وفقد الاسرائيليون مركزهم الذي كان يحق لهم الثراء بدون جهد ، حتى سخطوا على مصر وفرعونها وشعبها ، واتهموا نظام الحكم الجديد بالظلم والقسوة .

ورفض بنو اسرائيل ان يعملوا في الزراعة او البناء ، وهما الصناعتان الرئيسيتان في مصر القديمة حينئذ ، ولذا اعتبروا تكليف فرعون لهم بممارسة هاتين الصناعتين تعديبا وقسوة . بينما كان فرعون في الحقيقة يريد ربط الاسرائيليين بالارض ، وأن يشغلهم بالعمل عن تدبير المكائيد والمؤامرات والتحالف مع اعداء مصر (١) .

ليس على الارض فريق من الناس تدلل على نبيه كما تدلل بنسو اسرائيل على موسى ، وليس على الارض صنف من الناس ارسل الله اليهم عدة انبياء كما ارسل لبني اسرائيل ، ورغم ذلك ، فقد كان اليهود دائما مصدر متاعب لنبيهم موسى عليه السلام والانبياء من بعده ، وظلوا كذلك مصدر متاعب ومشاكل الى تاريخنا المعاصر (٢) .

روى القرآن الكريم قصة موسى عليه السلام ، ومهمزاته ، وخروجه من مصر فقد طلب موسى وهارون من فرعون ان يرسل معهما بني اسرائيل مهاجرين من مصر بعد ان عاتوا الواتا من الظلم والاضطهاد . ثم هاجر موسى

(١) دكتور محمد عبد المزن نصر : الصهيونية ، ص ٤١ .

(٢) براق والحجوب : محمد واليهود ، ص ٢ .

وهارون وبني اسرائيل شرقا متجهين نحو فلسطين ، فلاحق بهم فرعون عند البحر ، فأوحى الله تعالى الى موسى ان يضرب بعصاه البحر ، فانفرد ماءه عن طريق سلكه ببني اسرائيل وتبعهم فرعون وجنوده ونجى الله موسى وقومه واغرق فرعون ومن معه في البحر .

قال الله تعالى في القرآن الكريم : « واذا نجيناك من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم . واذا فرقنا بكم البحر فانجيناكم واغرقنا آل فرعون وانتم تنظرون » (١) .

واذا رجعنا الى كتاب اليهود الذي ادخلوا عليه كثيرا من التحريف والخيال نرى وصفا لمقاتب الرب «يهوه» للمصريين ، يصور الخيال الاسرائيلي المجهول على الحق والانتقام ، فقد حول هذا الخيال ماء النيل الى دماء تسبح فيها الضفادع : « ثم قال الرب لموسى قل لهرون خذ عصاك ومد يدك على مياه المصريين على أنهارهم وعلى سواقيهم وعلى اجامهم وعلى كل مجتمعات مياههم لتصير دما فيكون دم في كل ارض مصر ، في الاخشاب وفي الاحجار ففعل هكذا موسى وهرون كما امر الرب ، ورفع العصا وضرب الماء الذي في النهر امام عيون عبيده ، فحول كل الماء الذي في النهر دما . ومات السمك الذي في النهر واتنن النهر . فلم يقدر المصريون ان يشربوا ماء من النهر ، وكان الدم في كل ارض مصر .. ولما كلمت سبعة ايام بعد ما ضرب الرب النهر ، قال الرب لموسى ادخل الى فرعون وقل له هكذا يقول الرب ، اطلق شعبي ليعبدوني وان كنت تأبى ان تطلقهم فيها انا اضرب جميع تخومك بالضفادع ، فيفيض النهر ضفادع فتصعد وتدخل الى بيتك والى مخدع فراشك وعلى سريرك والى بيوت عبيدك وعلى شعبك والى تنائيرك والى معاجنك عليك وعلى شعبك وعبيدك تصد الضفادع » ..

بعد خروج اليهود من مصر ، بدأت متاعب موسى ، فقد سار موسى ومن خلفه اليهود ، وطال بهم السير حتى تعبوا فصاحوا فيه يتساءلون الى اين السير ، فاخبرهم انه يقصد جانب الطور الايمن للقاء ربه وتلقي اوامره ، ولكنهم توجهوا بالشكوى ، فقد اجهدهم السير واشتد بهم العطش وظالبوه بايجاد عين ماء يستقون منها فدعا موسى ربه ، فأمره الله ان يضرب بعصاه

(١) سورة البقرة : الآية ٤٧ .

حجراً امامه، فنفلد امر ربه ، وتفجر اثنتا عشرة عيناً، للبرية كل ولد من ايناء اسرائيل الاثني عشر عين منها . وما كاد اليهود يروون طعامهم حتى طالبوا بالطعام فعاد موسى يدعو ربه ان يحقق لليهود رغبتهم في الطعام ، وحقق الله سبحانه وتعالى رغبتهم ، فانزل عليهم المن والسلوى (١) . وبعد ان فرغ اليهود من الاكل ، طالبوا موسى بالمكان الظليل حيث يجلسون بعيداً عن القیظ فعاد موسى يدعو ربه ، ولى الله تعالى نداء نبيه ، فظللهم سحابة حجبت عنهم حرارة الشمس .

قال الله تعالى في القرآن الكريم : « وظللنا عليهم الغمام وانزلنا عليهم المن والسلوى ، كلاً من طيبات ما رزقناكم وما ظلمناهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون » (٢) .

ترك موسى قومه ، ليلقى ربه ، ويتلقى الواح التوراة من الله فوق جبل الطور ، حتى اذا عاد موسى بعد شهر وجد اليهود وقد نبذوا شرائعه وتعاليمه ، واحاطوا بعجل من الذهب ، على شكل حلقة . يرتصون حوله ويهللون له ، يعبدونه دون الله ، ويقدمون له القرابين (٣) .

جاء في القرآن الكريم قوله عز وجل : « واذا اعدنا موسى اربعين ليلة ثم اتخذتم العجل من بعده وانتم ظالمون . ثم عفونا عنكم من بعد ذلك لعلكم تشكرون . واذا اتينا موسى الكتاب والفرقان لعلكم تهتدون » (٤) .

لام موسى اليهود ، وشعروا بدلتهم ، واخذوا يعتدرون . وجاء في سفر الخروج ان موسى اعلن انه لن يقبل توبتهم الا اذا قاتل بعضهم بعضاً، فتقاتل الجماعة التي امتنعت عن ان تمجد العجل ، الجماعة الاخرى التي عبدته واستجاب اليهود لرغبة موسى ، وسالت الدماء انهارا وسط ولولة النساء وصراخ الاطفال .

اختار موسى سبعين رجلاً من اليهود وتوجه بهم الى جانب الطور

(١) ١٦٨ : مادة على اوراق الاشجار حلوة الطعم . السلوى : طائر السمان يطير بشكل اسراب ويتساقط على الارض بكثرة .

(٢) سورة البقرة .

(٣) سفر الخروج : ٣٢ - ٩ .

(٤) سورة البقرة .

الايمان ، حيث اعتاد ان يلقي ربه دائما ، ليعتلوا لربهم التوبة والندم ، وتقدم موسى الى الله سبحانه وتعالى ، وقومه يسمعون ، يطلب منه عز وجل ان يغفر لليهود ويسامحهم . ولكن اليهود مدفوعين بجشعهم وجحودهم ، طلبوا ان يروا الله جهرة ، فانزل الله عليهم صاعقة ، ولكن موسى عاد يرجو ربه ان يغفر لقومه .

اخذ موسى يعظ قومه ويبلغهم أوامر ربه ، ولكنهم أبوا الهداية والرشد واستمروا في مضايقاتهم ونشوزهم ، فكان اذا دعاهم موسى للقتال قالوا : « اذهب انت وربك فقاتلا ، انا ها هنا قاعدون » . وانزل الله على اليهود عقابه ، وحكم عليهم بان يتيهوا في الارض ، ويعيشوا مشردين ، محرومين من الوطن والاستقرار .

اليهود بعد موسى :

بعد موسى ، قام بشئون اليهود تابعه المخلص (يوشع بن نون) وهو من ذرية يوسف . وعاد اليهود تشوزهم وخروجهم عن الطاعة . وبعد يوشع جاء (كالب بن يوفنه) ، فلاقى من اليهود الامرين . ثم تتابع على بني اسرائيل قضية ينظمون أمورهم . ومرت السنون ، وتحولت معظم القبائل الاسرائيلية الى الوثنية ، واهملوا تعاليم التوراة ، وظهر عدة انبياء حاولوا ان يذكروهم بالدين الحقيقي ، دون جدوى .

وفي تلك الفترة ، قام اول احتكاك بين بني اسرائيل وبين عرب الحجاز (العمالة) ، فقد نزلت اعداد كبيرة من الاسرائيليين وصحبهم زوجاتهم واطفالهم ، الى اراضي الحجاز في الجزيرة العربية ، تاشدين الحرية والامان بعيدا عن الاضطهادات والمنافسة حول الحياة . وفي الحجاز احتلوا اخصب الواحات ، واحتكروا اهم الموارد الاقتصادية . وكانت هذه الهجرة هي اولى الهجرات اليهودية التي سنها تنزح الى شبه الجزيرة العربية فيما بعد .

الصلات التاريخية لليهود بمصر :

بدأت الصلات التاريخية الاولى لبني اسرائيل واليهود في مصر الفرعونية حوالي عام ١٦٥٠ ق.م بعد ان حل بمنطقة غرب اسيا كلها حالة جـدب

وقطع تملد معه أن تستقر مجموعات كاملة من سكان المنطقة على سمعتها خاصة القبائل والجماعات التي كانت تعتمد في حياتها على تربية الحيوان وبعض أنواع الزراعة ، وساء الحال أكثر عند الذين لا يستقرون في أرض بعينها . أو هم غرباء على كل أرض يحلون بها نظرا لكثرة ترحالهم وتنقلهم من مكان لآخر طلبا لمقاصدهم كجماعات رحل ، وأمام حال الجذب والتحط انجذبت ابصار أبناء يعقوب إلى مصر خاصة وأنهم كانوا قد عرفوا من موقعهم الذي كان أشبه ما يكون بنقطة مراقبة للأخبار وللوقايل التي تخرج من مصر وتوجه إليها ، أن مصر رغم الجذب والتحط والكساد المعروف الذي ساد أكثر بلاد العالم القديم حينئذ بل لقد وصل حتى إلى مصر نفسها . وأصبح الحال فيها كما تقول التوراة : سبع سنين جوعا ، فينسى كل الشعب في أرض مصر (١) وينلف الجوع الأرض ، ولا يعرف الشعب في الأرض من أجل ذلك الجوع لأنه يكون شديدا جدا ، بيت أمان لكل اللاجئين إليها ، ومن أجل هذا فإنهم أرادوا وقصدوا أن يحيا الحياة على ضفاف النيل وأن يعيشوا في قلب الشعب المصري ، فكانت هجرة أبناء يعقوب إلى مصر هي بداية وجود اليهود في مصر وأيضا بداية قصة الصراع الذي اصطنع له من بين الأسس ميراث أو هام مدعاة وغباء عقيدة تعلق بها الأبناء بعد الإباء في منصرية غير مألوفة على الإطلاق .

ورغم ندرة المصادر التي تكشف عن الطريقة التي دخلت بها الجماعات العبرية - من أبناء يعقوب إلى مصر ، فإن التوراة هي التي تقول أن جماعة رحالة من أبناء يعقوب بعد أن تعرضوا لقسوة الجذب الصحراوي الذي تعرضت له أرض كنعان وما حوالها من البادية كلها قصدوا مصر حيث كان قد شاع فيها أن بها من استطاع أن يخطط اقتصادها ويوجه منتجاتها فنجت مما تعرضت له كل المنطقة الممتدة تقريبا من غرب أسيا كله إلى شمال شرق إفريقيا ، حين اجتذبت الأرض وهزل الحيوان ، وساءت أحوال البشر نتيجة هذا الجذب والتحط الذي حل بالأرض ، فجاءت المجموعة الأولى من أبناء يعقوب ، وهي التي التقت كما تحكي التوراة بأخيها « يوسف » ابن يعقوب الذي كان قد جاء إلى مصر بطريقة عملت فيها المعجزة الإلهية كل عملها وتحدثت عنها التوراة وكذلك القرآن الكريم في تفصيل وتوسع ، وحين كان يوسف بمصر استطاع أن يصل إلى رتبة وزير الخزانة بل وهو الذي دبر أمر الاقتصاد المصري من كوارث محففة .

(١) التكوين : الأصحاح الحادي والاربعون ٣٠ - ٣٣ .

وانتقد الشعب مما كان يمكن ان يقع فيه ، مثله في ذلك مثل الشعوب المجاورة له ، ولما اطمأن يوسف بن يعقوب بعد حوار ومناقشة تمت بينهما وبين الوفد المصري القادم اليه ان مجموعة هؤلاء القادمين ، مستنجدين بهممة الشعب المصري تعلقا بكرمه ، وأملأ في عطائه ، هم اخوته أبناء ابيه الذين تأمروا عليه وأرادوا قتله والتخلص منه هناك في ارض كنعان ، لما لمحوه في اخيهم من بوادر النبوغ المبكر وحظوته عند ابيه حين كان يكومه ويحتفي به ، أمل وارتمى ان يجمع شملهم وان يحيا بهم في كنف الشعب المصري الذي كان قد اكرم يوسف واصبح فيه الرجل عند البيت الحاكم موضع ثقة كبيرة ، بل كما تقول التوراة بيده مقاليد الشعب ومصيره ، فاستصدر يوسف امرا وافق عليه الفرعون المصري الذي كان منح وزيره يوسف كل سلطات الدولة ، الا كرسي الحكم وقداسته عند الفراعين باعتباره ممثلا لفكرة الاله عندهم .

ووافق الفرعون المصري على ان ياتي يوسف بباقي اخوته ويقتطعهم رقعة ارض من مصر ليحيوا فيها في ظل سيادة الشعب المصري . وبالفعل فان ما قصه الابناء على ابيهم يعقوب وكانت هذه توقعات يوسف بعد ان عادوا اليه من مصر بخير كثير وبكمية وفيرة من الاطعمة والحيوان لم يكن يتصورها او يحلم بها يعقوب وأولاده ، ان اشتاقت نفسه وانفعل الرجل من اعمائه دون ان ينصح من هذا المعنى في ان يستجيب لما قصه عليه ابناؤه من ان الرجل القائم بعمل الحاكم في مصر قد اشترط عليهم حين اعطاهم الخبز الوفير ان ياتوا اليه بباقي آلهم وأخواتهم وخاصة الصغير .

فحمل القوم جميعا رحالهم وأوانيهم وماشيتهم بدوا رعاة جماعات - عبرية - تعبر الصحراء قاصدة ارض مصر كي تعيش فيها وتحيا الحياة في أمن بين جنبات اهلها وفي رخاها وخيرها .

تحكي التوراة وتقص علينا ملامح رحلة قدوم أبناء يعقوب الى مصر ، ومنشأ علاقة واحد من أبناء يعقوب بمصر هو يوسف ، بدأت هذه العلاقة مبكرة بعد ان عملت في اسبابها كل الظروف المحيطة ببداية هذه العلاقة اعتبارات كثيرة لم يكن ليوسف نفسه ولا لاحد من آله ، بل ولا الذين اكرموا وفادته ادنى ترتيب اوجهد فيها . ومن يلقي نظرة على التفصيلات المحيطة بهذا الموضوع وخاصة في منهج القصص الديني حين يكون تمثيلا لوجهة نظر متعصبة تتحدث عن نفسها وتقص على هواها ، فان الصنعة والهوى

هنا يتكفلان بتقديم تصور قد يعمق الصورة ويوسع احداثها ويضخم الجوانب المادية فيها او بالعكس يعمل على مسح الجانب الحق في الموقف والتقليل من كل الظروف المحيطة به .

وفيما نسوقه الان من التوراة في تصوير الملامح العامة لمرحلة دخول بني اسرائيل مصر وكيفية دخولهم حين قدموا اليها هو قصد نحن نعمد اليه في اثبات النص التوراتي هنا كدليل مادي سندخل معه في عملية نقدية حول التركيبة التاريخية في التوراة في محاولة منا لمعرفة كل الملابسات المحيطة بها وكيفية تركيبها ومنشئها ، ثم هو في نفس الوقت كمنهج توراتي في التاريخ للحوادث من يتناوله بالدرس قد لا يكون بعيدا عن امكانية المواجهة الجادة والموضوعية حول طبيعة الموقف الذي يمثلته اليهود عبر التاريخ من جملة الدعاوى التي يصوغون منها وعلى هواهم حسبما تكون الايات التوراتية في تناولهم لكل مطاعمهم وقصصهم ومستنداتهم .

نقول ان ما نسوقه الان من نص توراتي في تصوير الملامح العامة لمرحلة دخول بني اسرائيل مصر حين قدموا اليها ، قد يكون ما في التوراة على ضوء المنهج الذي ارتضيناه وهو اننا سننظر التاريخ اليهودي وحوادثه من التوراة على قدر ما يمكن تقبله وبالحد الذي لا ندخل فيه في صدام محقق مع حقائق التاريخ التي تصطدم احيانا برواية التوراة وترفضها وتمسخها هو من اقوى الاساليب الى امكانية التناول التاريخي لجملة قضايا بداياتها من عمر بني اسرائيل وتاريخهم خاصة وان القرآن الكريم حين نزل بعد عصر التوراة بزمان طويل فص بمنهجه في التناول والالمام ما لا يتناقض كثيرا مع ما جاء في التوراة حول كيفية دخول الجماعات العبرية الاولى من ابناء يعقوب الى مصر وحين كان في المقدمة يوسف بن يعقوب .

تقول التوراة في التكوين ابتداء من الاصحاح التاسع والثلاثين : (١)

« واما يوسف فأتزل الى مصر ، واشتره فوطيفار خصي فرعون رئيس الشرط رجل مصري من يد الاسماعيليين الذين اتزلوه الى هناك ، وكان الرب مع يوسف فكان رجلا ناجحا ، وكان في بيت سيده المصري ، ورأى سيده ان الرب معه وان كل ما يصنع كان الرب ينجحه بيده ، فوجد يوسف نعمة في عينيه وخدمه ، فوكله على بيته ودفع الى يده كل ما كان له ، وكان

(١) التكوين : الاصحاح التاسع والثلاثون ١ - ٢٢ .

من حين وكله من بيته وعلى كل ما كان له ان الرب بورك بيت المصري بسبب يوسف ، وكانت بركة الرب على كل ما كان له في البيت وفي العقل ، فترك كل ما كان له في يد يوسف ولم يكن معه يعرف شيئا الا الخبز الذي يأكل . وكان يوسف حسن الصورة وحسن المنظر ، وحدث بعد هذه الامور ان امرأة سيده رفعت مينيها الى يوسف وقالت اضطجع معي فابي وقال لامرأة سيده هوذا سيدي لا يعرف معي ما في البيت ، وكل ما كان له قد دفعه الى يدي ، ليس من هو في البيت اعظم مني ولم يمسك عني شيئا غيرك لانك امراته ، فكيف اصنع هذا الشر العظيم واخطيء الى الله .

وكان اذا كلمت يوسف يوما فيوما ، انه لم يسمح لها ان يضطجع بجانبها ليكون معها ، ثم حدث نحو هذا الوقت انه دخل البيت ليعمل عمله ولم يكن انسان من اهل البيت هناك في البيت ، فامسكته بثوبه قائلة ، اضطجع معي ، فترك ثوبه في يدها وهرب وخرج الى خارج ، وكان لما رات انه ترك ثوبه في يدها وهرب وخرج الى خارج ، انها نادت اهل بيتها وكلمتهم قائلة انظروا : قد جاء الينا برجل « عبراني » ليداعبنا ودخل ليضطجع معي فصرخت بصوت عظيم ، وكان لما سمع ابي رفعت صوتي وصرخت انه ترك ثوبه بجانبه وهرب وخرج الى خارج فوضعت ثوبه بجانبها حتى جاء سيده الى بيته فكلّمته بمثل هذا الكلام قائلة : دخل العبد العبراني الذي جئت به الينا ، ليداعبني ، وكان لما رفعت صوتي وصرخت انه ترك ثوبه بجانبه وهرب الى خارج ، فكان لما سمع سيده كلام امراته الذي كلّمته به قائلة ، بحسب هذا الكلام صنع بي عبدك ان غضبه حمي ، فاخذ يوسف سيده ووضعه في بيت السجن ، الذي كان اسرى الملك محبوسين فيه ، وكان هناك في بيت السجن .

ولكن الرب كان مع يوسف وبسط اليه لطفا ، وجعل نعمة له في ميني رئيس بيت السجن ، فدفع رئيس بيت السجن الى يد يوسف جميع الاسرى الذين في بيت السجن ، ينتظر شيئا البتة مما في يده ، لان الرب كان معه ومهما صنع كان الرب ينجحه . وحدث بعد هذه الامور (1) ان ساقى ملك مصر والخباز اذنيا الى سيدهما ملك مصر ، فمسخ فرعون على خصيه رئيس السقاة ورئيس الخبازين ، فوضعهما في حبس بيت رئيس الشرط في بيت السجن المكان المخصص الذي كان يوسف محبوسا فيه فقام رئيس

(1) التكوين : الاصحاح الأربعون ١ - ٢٤ .

الشرط يوسف عندهما فاخذهما ، وكانا اياما في الحبس وحلما كل منهما حلما في ليلة واحدة ، كل واحد حلمه ، كل واحد بحسب تعبيري حلمه ، ساقى مصر وخبازه المحبوسان في بيت السجن ، فدخل يوسف اليهما في الصباح ونظرهما ، واذا هما مفتمان ، فسأل خصمي فرعون اللذين معه في حبس بيت سيده قائلا : لماذا وجهكما مكدان اليوم ، فقالا له حلمنا حلما وليس من يعبره ، فقال لهما يوسف اليست لله التعابير ، قصا علي .

فقص رئيس السقاة حلمه على يوسف وقال له كنت في حلمي واذا كرمة امامي وفي الكرمة ثلاثة قضبان . وهي اذا افرخت طلع زهرها ، وانضجت عناقيدها عنباً ، وكانت كأس فرعون في يدي فاخذت العنب وعصرته فسي كأس فرعون واعطيت الكأس في يد فرعون فقال له يوسف ، هذا تعبيري ، الثلاثة قضبان هي ثلاثة ايام ، في ثلاثة ايضا يرفع الفرعون راسك ويردك الى مقامك ، فتعطي كأس فرعون في يده كالعادة الاولى حين كنت ساقيه ، وانما اذا ذكرتني عندك حينما يصير لك خير تصنع الي احسانا ، وتذكرني لفرعون وتخرجني من هذا البيت لاني قد سرقت من ارض العبرانيين . وهنا ايضا لم افعل شيئا حتى وضعوني في السجن ، فلما رأى رئيس الخبازين انه عبر جيدا ، قال ليوسف كنت انا ايضا في حلمي ، واذا ثلاثة سلاسل حوارى على رأسي ، وفي السبل الاعلى من جميع طعام فرعون من صنعة الخباز والطيور تأكله من السبل عن رأسي ، فاجاب عن يوسف وقال تعبيري ، الثلاثة السلال هي ثلاثة ايام ، في ثلاثة ايام ايضا يرفع فرعون راسك منك وبمهلك على خشبة وتأكل الطيور لحبك منك ، فحدث في اليوم الثالث يوم ميلاد فرعون انه صنع وليمة لجميع عبيده ، ورفع رأس رئيس السقاة ، ورأس رئيس الخبازين بين عبيده ، ورد رئيس السقاة الى سقيه ، فاعطى الكأس في يد فرعون ، واما رئيس الخبازين فعلقه كما عبر لهما يوسف ، ولكن لم يذكر رئيس السقاة يوسف بل نسيه ، وحدث (١) من بعد سنتين من الزمان ان فرعون رأى حلما واذا هو واقف عند النهر ، وهو ذا سبع بقرات طالعة من النهر حسنة المنظر وسمينة اللحم ، فارتمت في روضة ، ثم هو ذا سبع بقرات اخرى طالعة وراها من النهر قبيحة المنظر رقيقة اللحم ، فوقفت بجانب البقرات الاولى على شاطئ النهر ، فاكلت البقرات القبيحة المنظر والرقيقة اللحم ، البقرات السبع الحسنة المنظر والسمينة ، واستيقظ

(١) الاصحاح الحادي والاربعون من سفر التكوين - الايات : ١ - ٢٣ .

فرعون ثم نام فحلم ثانية وهو ذا سبع سنابل طالعة في ساق واحد سمينة وحسنة ، ثم هو ذا سبع سنابل رقيقة وملفوحة بالريح الشرقية نابثة وراها ، فابتلعت السنابل الرقيقة السنابل السبع السمينة الممتلئة ، واستيقظ فرعون وإذا هو حلم ، وكان في الصباح ان نفسه انزعجت ، فأرسل ودعا جميع سحرة مصر وجميع حكمائها وقص عليهم حلمه فلم يكن من يعبره لفرعون ثم كلم رئيس السقاة فرعون قائلا ، انا اذكرك اليوم خطاي ، فرعون سخط على عبديه فجعلني في حبس بيت رئيس الشرط انا ورئيس الخبازين ، فحلما حلما في ليلة واحدة انا وهو ، حلما كل واحد بحسب تعبير حلمه ، وكان هناك معنا غلام عبراني عبد لرئيس الشرط ، فقصصنا عليه ، فعبر لنا حلمنا ، عبر لكل واحد بحسب حلمه ، وكما عبر لنا هكذا حدث ردني الى مقامي واما هو فعلقه ، فأرسل فرعون ، ودعا يوسف ، فأمرعوا به من السجن ، فحلق وأبدل ثيابه ودخل على فرعون فقال فرعون ليوسف حلمت حلما وليس من يعبره ، انا سمعت منك قولا انك تسمع احلاما لتعبرها ، فاجاب يوسف قائلا : ليس لي ، الله يجيب سلامة نرعون ، فقال فرعون ليوسف اني كنت في حلمي واقفا على شاطئ النهر وهو ذا سبع بقرات طالعة من النهر سمينة اللحم وحسنة الصورة فارعة ، في روضة .

ثم هو ذا سبع بقرات طالعة من النهر وراها مهزولة وقبيحة الصورة جدا ورقيقة اللحم لم انظر في كل ارض مصر مثلها في القباحة ؟ فالكنت البقرات الرقيقة والقبيحة البقرات السبع الاولى السمينة ، فدخلت اجوافها ولم يعلم انها دخلت اجوافها فكان منظرها قبيحا كما في الاول واستيقظت ، ثم رايت في حلمي وهو ذا سبع سنابل طالعة في ساق واحد ممتلئة وحسنة ثم هو ذا سبع سنابل يابسة رقيقة وملفوحة بالريح الشرقية نابثة وراها ، فابتلعت السنابل السبع الحسنة فقلت للسحرة ولم يكن من يخبرني ، فقال يوسف لفرعون ، حلم فرعون واحد قد اخبر الله فرعون بما هو صانع ، البقرات السبع الحسنة هي سبع سنين ، والسنابل السبع القبيحة التي طلعت سنين ، هو حلم واحد ، والبقرات السبع الرقيقة القبيحة التي طلعت وراها هي سبع سنين جوعا ، والسنابل السبع الفارغة الملفوحة بالريح الشرقية تكون سبع سنين جوعا ، هو ذا سبع سنين قادمة شعبا عظيما في ارض مصر ، ثم تقوم بعدها سبع سنين جوعا ، فينسى كل الشعب في ارض مصر ويتلف الجوع الارض ، ولا يعرف الشعب في الارض من اجل ذلك الجوع بعد لانه يكون شديدا جدا ، واما عن تكرار الحلم على فرعون مرتين فلان الامر

مقرر من قبل الله والله مسرع ليصنعه . . فالان لينظر فرعون رجلا بصيرا
او حكيما ويجعله على ارض مصر ، يفعل فرعون فيوكل نظارا على الارض
وياخذ خمس غلة مصر في سبع سني الشبع فيجمعون جميع طعام هذه
السنين الجيدة القادمة ويخزنون قمحا تحت يد فرعون ، طعاما في المدن
ويحفظونه فيسكون الطعام ذخيرة للارض لسبع سني الجوع التي تكون
في ارض مصر ، فلا تنقرض الارض بالجوع ، فحسن الكلام في عين فرعون
وفي عيون جميع عبده فقال فرعون لعبده ، هل تجد مثل هذا رجلا فيه
روح الله ، ثم قال فرعون ليوسف بعدما اعلمك الله كل هذا ليس بصير
وحكيم مثلك ، انت تكون على بيتي وعلى فمك يقبل جميع شعبي الا ان
الكرسي اكون فيه اعظم منك ، ثم قال فرعون ليوسف انظر الي قد جعلتك
على كل ارض مصر ، وخلق فرعون خاتمه من يده وجعله في يد يوسف ،
والبسه ثياب بوس ، ووضع طوق ذهب في عنقه ، واركبه في مركبته الثانية
ونادوا امامه اركعوا ، وجعله على كل ارض مصر ، وقال فرعون ليوسف انا
فرعون فبدونك لا يرفع انسان يده ولا رجله في كل ارض مصر .

ودعا فرعون اسم يوسف « صفنات فعنيج » واعطاه « اسنات بنت
فوطي فارع كاهن اون » زوجة له ، فخرج يوسف على ارض مصر وكان
يوسف ابن ثلاثين سنة لما وقف قدام فرعون ملك مصر فخرج يوسف من
لدى فرعون واجتاز في كل ارض مصر ، واثمرت الارض في سبع سني الشبع
بحزم . فجمع كل طعام السبع سنين التي كانت في ارض مصر وجعل طعاما
في المدن ، حقل طعام المدينة التي حوالها جعله فيها وخزن يوسف قمحا
كرومل البحر كثيرا جدا حتى ترك العدد اذ لم يكن له عدد ، وولد ليوسف
ابنان قبل ان تاتي سنة الجوع ، ولدتهما له « اسنات بنت فوطي فارع كاهن
اون » ، ودعا يوسف اسم البكر « منسى » قائلا : لان الله انساني كل تعبي
وكل بيت ابي ، ودعا الثاني « افرايم » قائلا : لان الله قد جعلني مثمرا
في ارض مذمتي ، ثم كملت سبع سني الشبع الذي كان في ارض مصر وابتدأت
سبع سني الجوع تاتي ، كما قال يوسف فكان جوع في جميع البلدان ، واما
جميع ارض مصر فكان فيها خبز ، ولما جاءت جميع ارض مصر وصرخ
الشعب الى فرعون لاجل الخبز قال فرعون لكل المصريين اذهبوا الى
يوسف . والذي يقول لكم افعلوا ، وكان الجوع على كل وجه الارض وفتح
يوسف جميع ما فيه طعام ، وباع المصريين واشتد الجوع في ارض مصر :
وجاءت كل الارض الى مصر الى يوسف لتشتري لان الجوع كان شديدا
في كل الارض .

فلما رأى يعقوب (١) انه يوجد قمح في مصر قلل يعقوب لبنيه لساذا
تنظرون بعضكم الى بعض ، وقال اني قد سمعت انه يوجد قمح في مصر
انزلوا الى هناك واشتروا لنا من هناك لنحيا ولا نموت . فنزل عشرة من
اخوة يوسف ليشتروا قمحا من مصر ، واما «بنيامين» اخر يوسف فلم
يرسله يعقوب مع اخوته ، لانه قال لعله تصيبه اذية ، فأتى بنو إسرائيل
ليشتروا بين الذين اتوا . لان الجوع كان في ارض كنعان ، وكان يوسف هو
المسلط على الارض ، وهو البائع لكل شعب الارض ، فأتى اخوة يوسف ،
وسجدوا له بوجوههم الى الارض ، ولما نظر يوسف اخوته مرهم فتنكر
لهم وتكلم معهم بجفاء ، وقال لهم من اين جئتم ، فقالوا من ارض كنعان
لنشترى طعاما ، وعرف يوسف اخوته ، واما هم فلم يعرفوه فتذكر يوسف
الاحلام التي حلم عنهم ، وقال : جواسيس انتم لتروا عورة الارض جئتم
فقالوا له لا يا سيدي ، بل عبيدك جاءوا ليشتروا طعاما نحن جميعنا بنو
رجل واحد ، نحن امناء ، ليس عبيدك جواسيس فقال لهم : كلا بل لتروا
عورة الارض جئتم ، فقالوا عبيدك اثنا عشر اخا . نحن بنو رجل واحد
في ارض كنعان وهو ذا الصغير عند ابينا اليوم والواحد مفقود ، فقال لهم
يوسف ذلك ما كلمتكم به قائلا : جواسيس انتم ، بهذا تمتحنون ، وحياة
فرعون لا تخرجون من هنا الا بمجيء اخيكم الصغير الى هنا ، ارسلوا منكم
واحدا ليحيى باخيكم وانتم تحبسون ، فيمتحن كلامكم هل عندكم صدق ،
والا فوحياة فرعون انكم لجواسيس فجمعهم الى حبس ثلاثة ايام .

ثم قال لهم يوسف في اليوم الثالث : افعلوا هذا واحياوا انا خائف
الله ان كنتم امناء فليحبس اخ واحد منكم في بيت حبسكم ، وانطلقوا انتم
وخذوا قمحا لجاعة بيوتكم ، واحضروا اخاكم الصغير الي ، فيتحقق كلامكم
ولا تموتوا ففعلوا هكذا وقالوا لبعضهم حقا انا مدنيون الى اخينا الذي
راينا ضيقة نفسه لما استرحمنا ، ولم نسمع ، لذلك جاءت علينا هذه الضيقة
فاجابهم « رادبين » قائلا : ألم اكلمكم قائلا لا تأكلوا بالولد ، وانتم لم
تسمعوا فهو ذا دمه يطلب ولم يعلموا ان يوسف فاهم لان الترجمان كان
بينهم فتحول عنهم وبكى ، ثم رجع اليهم وكلمهم ، واخذ منهم « شعمون »
وبيده امام عيونهم ، ثم امر يوسف ان تملأ اوعيتهم قمحا وترد فصة كل
واحد الى عدله وان يعطوا زادا للطريق ففعل لهم هكذا . فحملوا قمحهم
على حميرهم ومضوا من هناك فلما فتح احدهم عدله ليعطي عليقا لحمارة

(١) التكوين : الأصحاح الثاني والاربعون - الآيات : ١ - ٢٨ .

في المنزل ، رأى فضته وارتعدوا بعضهم في بعض قائلين « ما الذي صنعه الله بنا » فجاءوا الى يعقوب أبيهم الى أرض كنعان وأخبروه بكل ما أصابهم قائلين : تكلم معنا الرجل سيد الأرض بجفاء وحسبنا جواسيس الأرض ، فقلنا له نحن أمناء لسنا جواسيس ، نحن اثنا عشر اخا بنسو أبينا ، والواحد مفقود والصغير عند أبينا في أرض كنعان ، فقال لنا الرجل سيد الأرض بهذا اعرف انكم أمناء دعوا اخا واحدا منكم عندي وخذوا لمجاعة بيوتكم وانطلقوا واحضروا اخاكم الصغير الي فاعرف انكم لستم جواسيس بل انكم أمناء فاعطيكم اخاكم وتنجرون في الأرض ، واذا كانوا بفرغون عدالهم اذا صرة فضة كل واحد في عدله ، فلما رأوا صرر فضتهم هم وابوهم خافوا ، فقال لهم يعقوب ، اعدتموني الاولاد ، يوسف مفقود ، وشمعون مفقود ، وبنيامين تأخذونه صار كل هذا علي ، وكلم « راوبين » اياه قائلا : اقتل ابني ان لم اجيء به اليك : سلمه بيدي وانا اردته اليك : فقال لا ينزل ابني معكم لان اخاه قد مات وهو وحده باق فان اصابته اذية في الطريق التي تذهبون فيها ، تنزلون شيبتي بحزن الى الهاوية .

وكان الجوع شديدا (١) في الأرض ، وحدث لما فرغوا من اكل القمح الذي جاءوا به من مصر ان اباهم قال لهم ارجعوا اشتروا لنا قليلا من الطعام فكله يهوذا قائلا : ان الرجل قد اشهد علينا قائلا : لا ترون وجهي بدون ان يكون اخوكم معكم ، ان كنت ترسل اخانا معنا ننزل ونشتري لك طعاما ولكن ان كنت لا ترسله لا ننزل ، لان الرجل قال لنا لا ترون وجهي بدون ان يكون اخوكم معكم ، فقال اسرائيل « يعقوب » لماذا اساتم الي حتى اخبرتم الرجل ان لكم اخا ايضا ، فقال ان الرجل قد سأل منا ومن عشيرتنا قائلا : هل ابوك حي بعد ، هل لكم اخ فاخبرناه بحسب هذا الكلام . هل كنا نعلم انه يقول انزلوا بناخيك ، وقال يهوذا لاسرائيل ابيه ارسل الغلام معي لنقوم ونذهب ونحيا ولا نموت نحن وائت واولادنا جميعا . انا اضمنه من يدي تطلبه ان لم اجيء به واوقفه قدامك اصر مذنباً اليك كل الايام ، لاننا لو لم نتوان لكتناقد رجعنا الان مرتين ، فقال لهم اسرائيل ابوهم ان كان هكذا فافعلوا هذا ، خذوا من افخر جني الأرض في اوعيتكم وانزلوا للرجل هدية ، قليلا من البلستان وقليل من العسل وكثيراً لأذنا وفستقا ولوزا ، وخذوا فضة اخرى في اياديكم ، والفضة المردودة في افواه عدالكم ردوها في اياديكم ، لعله كان سهوا ، وخذوا اخاكم وقوموا ارجعوا الى الرجل ،

(١) التكوين : الأصحاح الثالث والاربعون - الآيات : ١ - ٣٤ .

والله القدير يعطيكم رحمة امام الرجل حتى يطلق لكم اخاكم الاخر وبنيامين .
 وانا اذا عدت الاولاد عدتهم فأخذ الرجال هذه الهدية واخذوا ضعف
 الفضة في ايادهم وبنيامين وقاموا وتزلوا الى مصر ووقفوا امام يوسف ،
 فلما رأى يوسف بنيامين معهم قال للذي على بيته ادخل الرجال في البيت
 واذهب ذبيحة وهيء لان الرجال يأكلون معي عند الظهر ، ففعل الرجل كما
 قال يوسف وادخل الرجل الرجل الى بيت يوسف ، فخاف الرجال اذ
 ادخلوا الى بيت يوسف وقالوا لسبب الفضة التي رجعت في عدالتنا قد
 ادخلنا ليهجم علينا ويقع بنا ويأخذنا عبدا وحميرنا فتقدموا الى الرجل
 الذي على بيت يوسف وكلموه في باب البيت وقالوا استمع يا سيدي ، اننا
 قد نزلنا اولا لنشتري طعاما وكان لما اتينا الى المنزل اننا فتحنا عدالتنا ، واذا
 فضة كل واحد في قم عدله فضتنا بوزنها فقد رددناها في ايادنا . وانزلنا
 فضة اخرى في ايادنا لنشتري طعاما لا نعلم من وضع فضتنا في عدالتنا ،
 فقال سلام لكم ، لا تخافوا ، الهكم واله ابيكم اعطاكم كنزا في عدالتكم ، فزنتكم
 وصلت الي ، ثم اخرج اليهم شمعون واحل الرجل الرجل الى بيت يوسف
 واعطاهم ماء ليفسلوا ارجلهم واعطى عليقا لحميرهم ، وهيأوا الهدية الى
 ان يجيء يوسف عند الظهر لانهم سمعوا انهم هناك يأكلون طعاما .

فلما جاء يوسف الى البيت احضروا اليه الهدية التي في ايادهم الى
 البيت وسجدوا له الى الارض ، فقال عن سلامتهم وقال : اسألم ابوكم
 الشيخ الذي قلمت عنه ، احي بعد ، فقالوا عبيدك ابونا سالم هو حي ، بعد ،
 وخرأ سجودا فرفع عينيه ، ونظر بنيامين اخاه ابن امه وقال اهذا اخوكم
 الصغير الذي قلمت لي عنه ، ثم قال : الله ينعم عليك يا بني ، واستعجل
 يوسف لان احشائه حنت الى اخيه ، وطلب مكانا ليبيكي ، فدخل المخدع
 وبكى هناك ثم غسل وجهه وخرج وتجلد ، وقال قدموا طعاما فقدموا له
 وحده ولهم وحده وللمصريين الاكلين عنده وحدهم ، لان المصريين لا
 يقدرون ان يأكلوا مع العبرانيين لانه رجس عند المصريين ، فجلسوا قدامه
 البكر بحسب بكريته والصغير بحسب صفوه ، فبهت الرجال بعضهم الى
 بعض ، ورفع حصصا من قدامه اليهم ، فكانت حصاة بنيامين اكبر من
 حصص جميعهم خمسة اضعاف ، وشربوا ورووا معه . ثم امر الذي على
 بيته قائلا (١) املا عدال الرجال طعاما حسب ما يطيعون حمله ، وضع فضة

(١) التكوين : الاصحاح الرابع والاربعون - آيات : ١ - ٣٤ .

كل واحد في فم عدله ، وطاسي طاس الفضة تصنع في فم عدل الصغير وثمن قمحه ، ففعل بحسب كلام يوسف الذي تكلم به ، فلما اضاء الصبح انصرف الرجال هم وحميرهم ، ولما كانوا قد خرجوا من المدينة ولم يبتعدوا قال يوسف للذي على بيته ، قم اسع وراء الرجال ومتى ادركتهم فقل لهم لماذا جازيتم شرا عوضا عن خير ، اليس هذا هو الذي يشرب سيدي فيه ، وهو يتفاهل به اساتم فيما صنعتهم ، فادركهم وقال لهم هذا الكلام ، فقالوا لماذا يتكلم سيدي مثل هذا الكلام ، حاشا لعبدك ان يفعلوا مثل هذا الامر ، هو ذا الفضة التي وجدنا في افواه عدلنا رددناها اليك من ارض كنعان فكيف نسرق من بيت سيدي فضة او ذهب الذي يوجد معه من عبيدك يموت ، ونحن ايضا نكون عبيدا لسيدي فقال نعم الان بحسب كلامكم هذا يكون ، الذي يوجد معه يكون لي عبدا واما انتم فتكونون ابرياء ، فاستمجلوا واتزلوا كل واحد عدله الى الارض ففتش مبتدئا من الكبير حتى انتهى الى الصغير فوجد الطاس في عدل بنيامين فمزقوا ثيابهم ، وحمل كل واحد في حماره ورجعوا الى المدينة . فدخل يهوذا واخوته الى بيت يوسف وهو بعد هناك . ووقفوا امامه على الارض ، فقال لهم يوسف ما هذا الفعل الذي فعلتم ، ألم تعلموا ان رجلا مثلي يتفاهل فقال يهوذا ماذا تقول لسيدي ماذا نتكلم وبماذا نتبرر الله قد وجد اثم عبيدك ، ها نحن عبيد لسيدي نحن والذي وجد الطاس في يده جميعا ، فقال حاشا لي ان افعل هذا ، الرجل الذي وجد الطاس في يده هو الذي يكون لي عبدا ، واما انتم فاصعدوا بسلام الى ابيكم . ثم تقدم اليه يهوذا وقال : استمع يا سيدي ، ليتكلم عبيدك كلمة في اذني سيدي ولا يحم غضبك على عبيدك . لاني مثل فرعون سيدي سال عبيده قائلا هل لكم اب او اخ فقلنا لسيدي لنا اب شيخ وابن شيخوخة صغير مات اخوه وبقي وحده لاه ، وابوه يحبه ، فقلت لعبيدك انزلوا به الي فاجعل نظري عليه ، فقلنا لسيدي لا يقدر الغلام ان يترك ابيه ، وان ترك اياه يموت فقلت لعبيدك ان لم ينزل اخوكم الصغير معكم لا تعودوا تنظرون وجهي . فكان لما صعدنا الى عبيدك ابي ، اننا اخبرناه بكلام سيدي . ثم قال لنا ابونا ارجعوا اشتروا لنا قليلا من الطعام ، فقلنا لا نقدر ان ننزل ، وانما اذا كان اخونا الصغير معنا ننزل لاننا لا نقدر ان ننظر وجه الرجل واخونا الصغير ليس معنا . فقال لنا عبيدك ، ابي انتم تعلمون ان امراتي ولدت لي اثنين ، فخرج الواحد من عندي وقلتم انما هو قد افترس افتراسا . ولم انظره الى الان فاذا اخذتم هذا ايضا من امام وجهي واصابته اذبة تنزلون شيبتي بشر الى الهاوية . فلان متى جئت الى عبيدك ابي والفلام

ليس معنا ونفسه مرتبطة بنفسه يكون متى رأى ان الغلام مفقود انه يموت ،
فينزل عبدك شبة عبدك اينما يحزن الى الهاوية ، لان عبدك ضمن الغلام
لاي قاتلا : ان لم اجيء به اليك اصر مدنيا الى ابي كل الايام فالان ليمكث
عبدك عوضا عن الغلام عبدا لسيدي ، ويصعد الغلام مع اخوته لاني كيف
اصعد الى ابي والغلام ليس معي لثلا انظر الشر الذي يصيب ابي .

فلم يستطع يوسف (١) ان يضبط نفسه لدى جميع الواقفين عنده
(قائلا) اخرجوا كل انسان عني فلم يقف احد عنده حين عرف يوسف اخوته
بنفسه فاطلق صوته بالبكاء ، فسمع المصريون وسمع بيت فرعون ، وقال
يوسف لـ اخوته : انا يوسف احي ابي بعد فلم يستطع اخوته ان يجيبوه
لانهم ارتاعوا منه . فقال يوسف لـ اخوته تقدموا الي فتقدموا ، فقال انسا
يوسف اخوكم الذي يعموه الى مصر ، والان لا تناسفوا ولا تفتاظوا لانكم
بعموئي الى هنا لانه لاستيقاء حياة ارسلني الله قدامكم لان للجوع في الارض
سنتين وخمس سنين ايضا فلا تكون فيها فلاحه ولا حصاد فقد ارسلني الله
قدامكم ليجعل لكم بقية في الارض وليستبقي لكم نجاة عظيمة ، فالان ليس
ارسلتموني الى هنا بل الله ، وهو قد جعلني ابا لفرعون وسيدا لكل
بيته ومتسلطا على كل ارض مصر ، اسرعوا واصعدوا الى ابي وقولوا له
هكذا يقول ابنك يوسف ، قد جعلني الله سيدا لكل مصر ، انزل الي لا تقف
فنسكن ارض جاسان لتكون قريبا مني انت وبنوك وبنو بنيك وغنمك وبقرك
وكل مالك ، واعد لك هناك لانه يكون ايضا خمس سنين جوعا لثلا تفتقر
انت وبيتك وكل ما لك ، وهو ذا عيونكم ترى وعينا اخي بنيامين ان فمي
هو الذي يكلمكم ، وتخبرون ابي بكل مجدي في مصر ويكل ما رايتكم
وتستعملون وتنزلون بابي الى هنا . ثم وقع على عنق « بنيامين » اخيه
وبكى وبكى بنيامين على عنقه ، وقبل جميع اخوته وبكى عليهم ، وبعد ذلك
تكلم اخوته معه وسمع الخبر في بيت فرعون ، وقيل جاء اخوة يوسف ،
فحسب في عيني فرعون وفي عيون عبيده ، فقال فرعون ليوسف : قبل
لاخوتك افعلوا هذا حملوا دوابكم وانطلقوا اذهبوا الى ارض كنعان وخذوا
اباكم وبيوتكم وتعالوا الي اعطيكم خيرات ارض مصر وتأكلوا دسم الارض
فانت قد امرت ، افعلوا هذا خذوا لكم من ارض مصر عجالات لاولادكم
وتسائلكم واحملوا اباكم وتعالوا ولا تحزن عيونكم على اهلكم لان جميع
خيرات ارض مصر لكم ، ففعل بنو اسرائيل هكذا واعطاهم يوسف عجالات

(١) التكوين : الاصحاح الخامس والاربعون - آيات : ١ - ٢٨ .

بحسب امر فرعون واعطاهم زادا للطريق واعطى كل واحد منهم حنك ثياب . واما بنيامين فاعطاه عشرة حمير حاملة من خيرات مصر وعشر ابن حاملة حنطة وخيزا وطعاما لاجل الطريق ثم صرف اخوته ، فانطلقوا . وقال لهم لا تتفاضبوا في الطريق . فصعدوا من مصر وجاءوا الى ارض كنعان الى يعقوب ابيهم واخبروه قائلين : يوسف حي بعد وهو متسلط على كل ارض مصر فحمد قلبه لم يصدقهم ثم كلموه بكل كلام يوسف الذي كلمهم به ، وابصر العجلات التي تحملهم فعاشرت روح يعقوب ابيهم ، فقال اسرائيل كفى ابني حي بعد . اذهب وآراه قبل ان اموت . فارتحل اسرائيل (١) وكل ما كان له وجاء الى بئر سبع وذبح ذبائح لاله ابيه اسحق . فكلّم الله اسرائيل في رؤى الليل وقال : يعقوب . يعقوب فقال ها انا ، فقال انا الله ابيك ، لا تخف من التمول الى ارض مصر وانا اصعدك ايضا ، ويضع يوسف يده على عينيك ، فقام يعقوب من بئر سبع وحمل بنو اسرائيل يعقوب اباهم واولادهم ونساءهم في العجلات التي ارسل فرعون لحمله ، واخذوا مواشيهم ومقتناهم الذين اقتنوا في ارض كنعان وجاءوا الى مصر . يعقوب وكل نسله ، بنوه وبنو بنيه معه وبناته وبنات بنيه وكل نسله جاء بهم معه الى مصر ، جميع النفوس ليعقوب التي اكمت الى مصر الخارجة من صلبه ، ما هذا نساء يعقوب ، جميع النفوس ست وستون نفسا ، وابنا يعقوب اللذان ولدا في نفسان ، جميع نفوس بيت يعقوب التي جاءوا الى مصر سبعون ، فارسل يهوذا امامه الى يوسف ليرى الطريق امامه الى جاسان ، ثم جاءوا الى ارض جاسان ، ولما ظهر له وقع على عنقه وبكى على عنقه زمنا . فقال اسرائيل ليوسف اموت الآن بعد ما رايت وجهك اناك حي بعد ، ثم قال يوسف لاخته وبنت ابيه اصعد واخبر فرعون واقول له اخوتي وبيت ابي الذين في ارض كنعان جاءوا الي ، والرجال رعاة غنم فانهم كانوا اهل مواشي وقد جاءوا بغنمهم وبقرهم وكل ما لديهم فيكون اذا دعاكم فرعون وقال ما صنعتكم ان تقولوا عبيدك اهل مواشي منذ صبا الى الان نحن واباؤنا جميعا لكي نسكرنا في ارض جاسان لان كل راعي غنم رجس للمصريين ، فأتى يوسف واخبر فرعون (٢) وقال : ابي واخوتي وغنمهم وبقرهم وكل ما لهم جاءوا من ارض كنعان ، وهو ذا هم في ارض جاسان ، واخذ من جملة اخوته خمسة رجال واوقفهم امام فرعون ، فقال فرعون لاخته ما صنعتكم فقالوا لفرعون عبيدك رعاة غنم نحن واباؤنا جميعا ، وقالوا لفرعون جئنا لتتغرب في الارض ، اذ

(١) التكوين : الاصحاح السادس والاربعون - آيات : ١ - ٣٤ .

(٢) التكوين : الاصحاح السابع والاربعون - آيات : ١ - ٢١ .

ليس لغنم عبيدك مرضى لان الجوع شديد في كنعان . فالآن ليكن عبيدك في ارض جاسان فكلم فرعون يوسف قائلا ابوك واخوتك جاءوا اليك ارض مصر قدامك ، في افضل الارض ، اسكن ابلك واخوتك ليسكنوا في ارض جاسان ، وان علمت انه يوجد بينهم ذوو قدرة ، فاجعلهم رؤساء مواشي على التي لي ، ثم ادخل يوسف يعقوب اباه واقفقه امام فرعون ، وبسارك يعقوب ، فقال فرعون ليعقوب كم هي ايام سني حياتك ، فقال يعقوب لفرعون ، ايام سني غربتي مائة وثلاثون قليلة ، وردية كانت ايام سني حياتي . ولم تبلغ الى ايام سني حياة انائي في ايام غربتهم ، وبارك يعقوب فرعون وخرج من لدن فرعون ، فاسكن يوسف اباه واخوته واعطاهم ملكا في ارض مصر ، في افضل الارض في ارض «رعسيس» كما امر فرعون ، وعاد يوسف اباه واخوته وكل بيت ابيه بطعام على حسب الاولاد ، ولم يكن خبز في كل الارض ، لان الجوع كان شديدا جدا فخوربت ارض مصر ، وارض كنعان من اجل الجوع ، فجمع يوسف كل الفضة الموجودة في ارض مصر ونسي ارض كنعان بالقمح الذي اشتروا وجاء يوسف بالفضة الى بيت فرعون ، فلما فرغت الفضة من ارض مصر ومن ارض كنعان اتى جميع المصريين الى يوسف قائلين : اعطنا خبزا . فلماذا نموت قدامك لان ليس فضة ايضا فقال يوسف هاتوا مواشيتكم فجاءوا بمواشيتهم الى يوسف فاعطاهم يوسف خبزا بالخبيل وبمواشي الغنم والبقر وبالحمير فقانونهم بالخبز تلك السنة بدل جميع مواشيتهم ، ولما تمت تلك السنة اتوا اليه في السنة الثانية وقالوا له لا تخفى عن سيدي انه اذ قد فرغت الفضة ومواشي البهائم عند سيدي ، لم يبق قدام سيدي الا اجسادنا وارضنا لماذا نموت امام عينيك نحن ، وارضنا جميعا اشترينا وارضنا بالخبز ، فنصير نحن وارضنا عبيدا لفرعون ، واعط بدارا لنحيا ولا نموت ، ولا نصير ارضنا قفرا فاشترى يوسف كل ارض مصر لفرعون ، اذ باع المصريون كل واحد حقله ، لان الجوع اشتد عليهم ، فصارت الارض لفرعون ، واما الشعب فنقلهم الى تلمدن من اقصى حد مصر الى اقصاه ، الا ان ارض الكهنة لم يشتريها اذ كانت للكهنة فريضة من قبل فرعون . فاكلوا فريضتهم التي اعطاهم فرعون . لذلك لم يبيعوا ارضهم . فقال يوسف للشعب : اني قد اشتريكم اليوم وارضكم لفرعون ، هوذا لكم بدار ، فتزرعون الارض ويكون عند الغلة ائكم تعطون خمسا لفرعون والاربعة اجزاء تكون لكم بدار للحقل وطعاما لكم ولن في بيوتكم وطعاما لاولادكم فقالوا احببتنا ليتنا نجد نعمة في عين سيدي فنكون عبيدا لفرعون ، فجعلا يوسف فرسا على ارض مصر الى هذا اليوم ، لفرعون الخمس ،

الا ان ارض الكهنة وحدهم لم تكن لفرعون ، وسكن اسرائيل في ارض مصر في ارض جاسان وتملكوا فيها واثمروا وكثروا جدا ، وعاش يعقوب من ارض مصر سبع عشرة سنة ، فكانت ايام يعقوب سنو حياته مائة وسبعاً واربعون سنة ، ولما قربت ايام اسرائيل ان يموت دعا ابنه يوسف وقال له ان كنت وجدت قد وجدت نعمة في عينيك فضع يدك تحت فخذي . واصنع معي معروفاً وامانة لا تدفني في مصر ، بل اضطجع مع ابائي . فتحملني من مصر وتدفني في مقبرتهم ، فقال انا افعل بحسب قولك ، فقال احلف لي فحلف له فسجد اسرائيل على رأس السرير ، وحدث بعد هذه الامور انه قيل ليوسف هو ذا ابوك مريض (١) فاخذ معه ابنه منسى وافرايم ، فاخبر يعقوب وقيل له هو ذا ابنك يوسف قادم اليك فتشدد اسرائيل وجلس على السرير وقال يعقوب ليوسف : الله القادر على كل شيء ظهر لي في « لوز » في ارض كنعان وباركني وقال لي ها اجعلك مثمراً واكثر ، واجعلك جمهوراً من الامم ، واعطي نسلك هذه الارض من بعدك مكاناً ابدياً . والان ابنك المولودان لك في ارض مصر ، قبل ما اتيت اليك الى مصر هما لي ، افرايم ومنسى كراوين وشمعون يكونان لي ، اولادك الذين تلد بعدهما فيكونان لك على اسم اخويهم يسمون في نصيبهم . وانا حين جئت من « فدان » ماتت عندكما « راحيل » في ارض كنعان في الطريق افراته التي هي « بيت لحم » وراى اسرائيل ابني يوسف فقال من هذان ؟ فقال يوسف لابي هما ابناي اللذان اعطاني الله هاهنا ، فقال قدمهما الي لا باركهما واما عينا اسرائيل فكانتا قد ثقلتا من الشيخوخة ، لا يقدر ان يبصر فقدمهما اليه فقبلهما واحتضنهما ، وقال اسرائيل ليوسف لم اكن اظن اني ارى وجهك وهو ذا الله قد اراني نسلك ايضا ، ثم اخرجهما يوسف من بين ركبتيه وسجد امام وجهه الى الارض واخذ يوسف الابنين افرايم وبيمينه على يسار اسرائيل ، ومنسى بيساره عن يمين اسرائيل وقربهما اليه فعد اسرائيل بيمينه ووضعها على رأس افرايم وهو الصغير ، ويساره على رأس منسى ووضع يديه ببطنة ، فان منسى كان البكر ، وبارك يوسف وقال الذي سار امامه ابواي ابراهيم واسحق ، الله الذي رعاني منذ وجودي الى هذا اليوم الذي خلصني من كل شر ، يبارك الغلامين وليدع عليهما اسمي واسم ابوي ابراهيم واسحق وليكثرا كثيرا في الارض .

فلما رآى يوسف ان اياه وضع يده اليمنى على افرايم ساء ذلك في

(١) التكوين : الاصحاح الثامن والاربعون - آيات : ١ - ٢٢ .

عينه ، فأمسك بيد ابنه لينقلها على رأس افرام الى رأس منسى ، وقال يوسف لابيه :

ليس هكذا يا ابي ، لان هذا هو البكر . ضع يمينك على راسه ، فابى ابوه وقال : علمت يا ابني علمت ، هو ايضا شعبا وهو ايضا يصير كبيرا ، ولكن اخاه الصغير يكون اكبر منه ونسله يكون جمهورا من الامم ، وباركهما في ذلك اليوم قائلا : بك يبارك اسرائيل ، قائلا : يجعلك الله كافرا باسم وكمنسى فقدم افرام على منسى ، وقال اسرائيل ليوسف ها انا اموت ولكن الله سيكون معكم ويردكم الى ارض اباؤكم ، وانا قد وهبت لك سهما واحدا فوق اخوتك اخذته من يد الاموريين بسيفي وقوسي .

ودعا يعقوب بنيه (١) وقال اجتمعوا لابنكم بما يصيبكم في اخر الايام اجتمعوا واجتمعوا يا بني يعقوب ، واصفوا الى اسرائيل ابيكم : «راوبين» انت بكري قوتي واول قدرتي ، فضل الرفعة وفضل العز فاترا كالماء لا تتفضل لانك صعدت على مضجع ابيك ، حينئذ دئسته ، على فراشي صعد شمعون ، ولاوي ، اخوان . الات ظلم سيوفهما ، في مجلسهما لا تدخل نفسي ، بمجمعهما لا تتحد كرامتي لانهما في غضبهما قتلانا انسانا وفي رضاعهما عرقيا ثورا ، ملعون غضبهما فانه شديد ، وسخطهما فانه قاسي اقسمهما في يعقوب وافرتهما في اسرائيل ، « يهوذا » اياك بحمد اخوتك ، يدل على قفا اعدائك ، يسجد لك بنو ابيك يهوذا جرو اسد ، من فرصة صعدت يا بني جثا وريض كاسد وكنوبة من ينهضه ، لا يزول قضيب من يهوذا ومشتري من بين رجليه حتى ياتي شيكون وله يكون خضوع شعوب ، مرابطا بالكرامة جحشة وبالحفنة ابن اناثة ، غسل بالخمر لباسه وبدم العنب لوبه ، مسود العينين من الخمر ، ومبيض الاسنان من اللبن .

« زبولون » عند ساحل البحر يسكن ، وهو عند ساحل السفن وجانبه عند صيدون .

« يساكر » حمار جسيم رايض بين الحضائر ، فرأى المحل انه حسن ، والارض انها نزهة قاحني كتفه للحمل وصار للجزية عبدا ، وان يدين شعبه كأحد اسباط اسرائيل يكون دان حية على الطريق افعوانا ، على السبيل يلسع عقبى الفرس فيسقط راكبه الى الوراء ، لخلاصك انتظرت يا رب .

(١) التكوين : الاصحاح التاسع والاربعون - آيات : ١ - ٢٣ .

« وجلاد » يوحمه جيش ولكنه يزحم مؤخره .
« اشير » خبزه سمين وهو يعطي لذات ملوك .
« تفتالي » ايلة مسببة ، يعطي اقوالا حسنة .

« يوسف » غصن شجرة مثمرة ، غصن شجرة مشعة على عين أفسان
قد ارتفعت فوق حائط ، فمررت ورمته ، واضطهدته ارباب السهام
ولكن نبتت بمائة قوسه وتشددت سواعد يديه ، ومن يدي عزيز يعقوب من
هناك من الراعي صخر اسرائيل ، من اله ابيك الذي يمينك ومن القادر
على كل شيء الذي يباركك ، تأتي بركات السماء من فوق ، وبركات القمر
الرابض تحت ، بركات الثديين والرحم بركات ابيك فاقت على بركات ابوي
الى منية الاكام الدهرية تكون على رأس يوسف وعلى قمة نذير اخوته .

« بنيامين » ذئب يفترس ، في الصباح يأكل خنيمه وعند المساء يقسم
نهبها .

جميع هؤلاء هم اسباط اسرائيل الاثنا عشر ، وهذا هو ما كلمهم به
ابوهم وباركهم عليه . كل واحد بحسب بركته باركهم واوصى لهم وقال
لهم انا انضم الى قومي . ادفنوني عند ابائي في المغارة التي في حقل « عفرون »
الحنثي ، في المغارة التي في حقل المكفيلة التي اقام معرا في ارض كنعان
التي اشتراها ابراهيم مع الحقل من عفرون الحنثي ، ملك قبر ، هناك دفن
ابراهيم وسارة امراته هناك دفن اسحق ورفقة امراته وهناك دفنت « ليثة » .
شراء الحقل والمغارة التي فيه كان من بني حث .

ولما فرغ يعقوب من توصيته بنيه . ضم رجليه الى السرير واسلم
الروح وانضم الى قومه . فوقع يوسف (١) على وجه ابيه وبكى عليه وقبله
وامر يوسف عبيده الاطباء ان يحنطوا اياه فحنط الاطباء اسرائيل ، كمل له
اربعون يوما ، لانه هكذا تكلم ايام المحنطين وبكى عليه المصريون سبعين
يوما ، وبعد ما مضت ايام بكائه . كلم يوسف بيتا فرعون قائلا : ان كنت
قد وجدت نعمة في عيونكم فتكلموا في مسامع فرعون قائلين : ابي استحلطني
قائلا : ها انا اموت في قبوري الذي حفرت لنفسي في ارض كنعان ، هناك
تدفني ، فالان اصعد لادفن ابي وارجع ، فقال فرعون اصعد وادفن اباك

(١) التكوين : الاصطلاح للخبسوث - آيات : ١ - ٣٦ .

كما استخلفك . فصعد يوسف ليدفن اياه وصعد معه جميع عبيد فرعون ، شيوخ بيته وجميع شيوخ ارض مصر ، وكل بيت يوسف واخوته وبيت ابيه ، غير أنهم تركوا اولادهم وغنمهم وبقرةم في ارض جاسان وصعد معه مركبات وفرسان ، فكان الجيش كثيراً جداً . فاتوا الى « بيدراطاد » الذي في عبر الاردن ، وناحوا هناك نوحاً عظيماً وشديداً جداً وضع لايه مناحية سبعة ايام ، فلما رأى اهل البلاد الكنعانيون المناحية في « بيدراطاد » قالوا هذه مناحية ثقيلة للمصريين ، لذلك دعى اسمه « ابل مصر ايم » الذي في عبر الاردن ، وفعل له بنوه هكذا كما اوصاهم ، حمله بنوه الى ارض كنعان ، ودفنوه في مغارة حقل المكفيلة التي اشتراها ابراهيم مع الحقل ، ملك قبر من عفرون الحثي امام ممرا ، ثم رجع يوسف الى مصر هو واخوته وجميع الذين صعدوا معه لدفن ابيه ، بعدما دفن اياه ، وكما رأى اخوة يوسف ان اباهم قد مات قالوا لعل يوسف يضطهدنا ويرد علينا جميع الشر الذي صنعنا به ، فادصوا الى يوسف قائلين : ابوك اوصى قبل موته قائلاً : هكذا تقولون ليوسف ، اصفح عن ذنب اخوتك وخطيتهم ، فانهم صنعوا بسك شراً ، فالآن اصفح من ذنب عبيد اله ابيك فبكي يوسف حين كلموه . واتى اخوته ايضا ووقعوا امامه وقالوا ها نحن عبيدك ، فقال لهم يوسف لا تخافوا لانه هل انا مكان الله ، انتم قصدتم لي شراً ، اما الله فقصد به خيراً ، لكي يفعل كما اليوم ، ليحيى شعباً كثيراً . فالآن لا تخافوا ، انا اعلوكم واولادكم ، فعزاهم وطيب قلوبهم .

وسكن يوسف في مصر هو وبيت ابيه ، وعاش يوسف مائة وعشر سنين . ورأى يوسف لافرايم اولاد الجيل الثالث واولاد «ماكير بن منسى» ايضا ولدوا على ركبتى يوسف ، وقال يوسف لآخوته انا اموت ولكن الله سيفتقدكم ، ويصعدكم من هذه الارض الى الارض التي خلف لافرايم واسحق ويعقوب ، واستخلف يوسف بني اسرائيل . قائلاً الله سيفتقدكم فتصعدون عظامي من هنا ، ثم مات يوسف وهو ابن مائة وعشر سنين ، فحنطوه ووضع في تابوت مصر .

وعلى هذه الصورة التي ترسم ملامحها التوراة في تفصيل قد قصدنا ان نتحمل ثقله في بعده من لغة المعقول وفي بعده من لغة المنطق النبوي والنظرة السليمة على هذه الصورة في تفصيل عملت فيه الصنعة الدينية في رسم ابعاد وجوانب لمواقف وحوادث مقصودة لكل ما يترتب عليها في المعتقد اليهودي خاصة فيما يتعلق بالاباء الاول لجماعات اليهود وتاريخهم

في تفصيل موسع قصت التوراة جزءا مهما من حياتهم حين بدأوا تاريخهم الطويل بالإقامة في مصر على ضوء الكيفية الخاصة التي تقصها علينا التوراة فيما أوردناه إلا أنا اذا كنا نحرص على ان نبرز في عمد ، قصص التوراة في اكثر مراحل عمر الإباء الاول لليهود وخاصة حول الطريقة التي بدأ بها اليهود وجودهم في مصر فاننا نعتي ان تقديم بضع آيات او مجموعات من قصص التوراة والمعتقد الديني فيها بقدر ما هو دعوة منا للتعرف على منهج القوم المعائدي حول حوادث التاريخ اليهودي القديم وعلاقتهم به ، فان ذلك يتيح لنا مناقشة ما يتعلق بحوادث تاريخ القوم ومعتقداتهم . والنص الديني قريب مما يمكن ان يكون بداية لما نود ان نقرره او يمكن ايضا ان يكون دليلا لما نقيمه من قضايا تجريح او هدم او رفض لربف المعتقدات الدينية ، ونحن فيما نورده من قصص التوراة نحرص على ان نأتي الى مواضيع الامان والتي لا تشكل افتراء او تناقضا صريحا ، بتعارض مثلا مع حقائق التاريخ او مع ما ورد في بعض آيات الاناجيل او ما يقصه القرآن الكريم احيانا بمنهج المعجز في الإيجاز ورسم الملامح العامة في مثل هذه المواضيع .

اقول نحن نحرص على ان نبرز في عمد قصص التوراة في اكثر مراحل عمر الإباء الاول لليهود ، وان التوراة في بسطها للكيفية التي دخل بها اليهود والاسرائيليون مصر ، لا تشكل افتراء او تناقضا ، بتعارض مثلا مع ما جاء في ايجاز في مصادر معتقدات تخالف منهج القوم كآيات من العرض الذي ورد في القرآن الكريم إلا أننا اذا كنا نريد ان نكتسب جوانب الصورة في المنهج التوراتي كله ، فسنرى في تأكيد ووضوح لا تتفق معه وجهات نظر اطراف كثيرة ومذاهب في المعتقد الديني متعددة ، وسنرى صناعة التدوين وعمل الهوى المقصود ، والمرتبط بظروف متأخرة بل وفي مراحل ظروف متقدمة جدا عن بدء حوادث الهجرة لابناء يعقوب وملابستها حين بدأ اليهود في التوجه الى مصر ، اقول عمل الهوى المقصود في منهج التوراة يكشف حتى فيما يصدده من الآيات التي أوردناها عن امور تتعلق بجزء كبير من التناقضات حول الأسلوب والمنهج التدويني الذي درجت عليه معظم آيات ما ورد في التوراة ، وعلى سبيل المثال فان التتبع لما أوردناه من التوراة في التكوين ابتداء من الاصحاح التاسع والثلاثين يقدم معطيات تبدا من البداية في تاريخ أبناء يعقوب الذي أطلق عليه « اسرائيل » واصبح حتى بعد ان تسمى بهذا الاسم الجديد ينادى « يعقوب » ويسمى هو نفسه احيانا بالاسمين معا ، ولا سند فيما تسوقه التوراة من دعوها العنصرية مع ان القوم الذين نكتب عنهم وعن تاريخهم فئة غريبة جدا من البشر ، وفرائز في

طبع لم تعمل فيه عوامل . أو مراحل الهجرة الطويلة الكثيرة والمتمدة أو الحل أو الترحال ، أدنى عمل من تهذيب أو تربية بل منذ البداية كما تحكي التوراة من بين تناقضها عنهم فيما استشهدنا به من الايات التي اوردها انهم لا يقتلون بينهم الصنف الممتاز من الرجال أو الخلق القويم من البشر وان اسلوبهم في التخلص ممن يرونه خطوا عليهم - ولو اخلاقيا - حتى ولو لم يعاربهم في اطعامهم هو الوشابة والتآمر ثم الانقضاض عليه والتخلص منه :

فمثلا من علاقة ابناء يعقوب الاحد عشر بأخيهم الصغير يوسف والذي كان فيما بعد حين تخلص من ايديهم « المعبر » الذي جاءوا من عليه الى مصر ومكتوا فيها ، تكشف التوراة عن معنى الخيانة المرتبط بهم منذ النشأة الاولى وهو معنى لم يفارقهم وكانوا يتحسسونه مظاهره في نفوسهم حتى بعد مرحلة من عمرهم حين مات ابوهم واصبحوا في كيف يوسف ورعايته ان كانوا لفرط اجرامهم يخيل اليهم ان السنين لم تعمل في نفس يوسف عملها ولم ينس قسوة ما عاملوه به فطلبوا الصفح والغفران ، ولكن متى ؟؟

بعد ان اصبحوا عبيدا يسجدون لمن ارادوا قتله والتخلص منه .

تقول التوراة من معنى الخيانة المرتبط بهم والذي نتحدث عن تأمله في اصمق القوم منذ نشأتهم .

« ... فلما أبصروه من بعيد قبلما اقترب اليهم احتالوا عليه ليميتوه قال بعضهم لبعض ، هوذا صاحب الاحلام قادم ، فلآن هلم نقتله ونطرحه في احدى الابار ، ونقول وحش رديء اكله » .

وامام تدبير هذه الجريمة البشعة في ان يتآمر الاخوة الكبار جميعا دون ما خلق او ضمير ، بل ودون ما هزة انسانية امام جرم قتل الصغير ، بل لم يعمل الدم الواحد فيهم عمله ، اندفعوا في خيانتهم وان عقدة النقص في الاستعداد التي استشعروها في انفسهم وسيطرت عليهم امام نبوغ الولد المهيأ للنبوّة والرسالة لم تجعل في قلب واحد منهم شفقة أو رحمة ، وقال من رق قلبه واهتز لعنف الجريمة وهولها : نستطيع بدلا من قتله ان نلقيه في بئر ، ونخلص منه بهذه الطريقة ؟. تقول التوراة ، وقال لهم « رأوين » لا تسفكوا دما ، اطرحوه في هذه البئر التي في البرية » .

ومن منذ هذه البداية المبكرة في التأمر وحب القتل والتخلص من كل ما لا يوائم طبع الجماعة التي تنتمي في دعوى وفي ميراث مدعى الى الآباء الاول من عصر يعقوب بن اسحق ، بن ابراهيم ، وموقف القوم من غيرهم ومن اخيهم انهم قتلة وانهم جميعا لا يأمن واحد منهم الاخر على نفسه ، او ماله او عرضه ، وكل الخلق الذين حاولوا ان يجمعوه نموذجاً للهبة والتطهر ، ينحصر في الفترة التي قسمت عليهم وعلى غيرهم الطبيعة في فترة الجذب والقحط التي حلت ببقاع كثيرة ، كما تشير التوراة بل وكما تقص على ان الارض كلها كان بها حالة من الجوع والوباء ، ثم جاءوا بسببه الى مصر ، وهذا الخلق ان ذهبنا نبحث عنه على ضوء ما قررت آليات التي استشهدنا بها على الكيفية التي تكشف عن اسلوب القوم في علاقاتهم بغيرهم منذ البداية القديمة ، فان هذا الخلق ضعيف ومتخاذل جبان ، بل ومتسول ، دائماً وابداً ، لا يعرف صاحبه شخصية تميزه عن غيره ، ولا ادبا يحفظ به ماء وجهه ، تفصح التوراة في بعض الايات التي اوردها الى ان الحال السليبي الهزيل والحرية المشتتة التي ملأت وجدان القوم وحياتهم ، قبل قدومهم مصر ، كادت ان تقتل فيهم كل امل للحياة لولا ان الرجل المعجوز الطاعن في السن ، قد سرى اليه انباء حال مصر الاقتصادي وانه يومئذ كان افضل حال يمكن ان تلجأ اليه جماعة او ان تعيش في كنفه فئة فاوصاهم ان يذهبوا لياتوا ببعض خير مصر ، وتلك كانت البداية في ان القوم جاءوا مصر سائلين اصحاب حاجة ورجاء ، ولم تكن في حركة القوم هذه ادنى علاقة من معاني الدين او تخطيط الدعوى ، بل عفوية السؤال وحال الاستجداء وامل المعونة كان هو طابع كل فئة محدودة وجماعة غريبة تقصد البلد والناس في مصر .

» ... فلما رأى يعقوب أنه يوجد قمح في مصر ، قال يعقوب لبنيه لماذا تنظرون بعضهم الى بعض ، وقال قد سمعت أنه يوجد قمح بمصر ، وانزلوا الى هناك ، واشتروا لنا من هناك لنحيا ولا نموت « (١) .

ثم تكشف التوراة لا اقول عن عمد وامانة ، وانما هي فلتات الذي كان يدور لهذه المرحلة او المرحلة التالية التي كان يقوم بها مؤلف غيره فلم يستوعب كل ما يقصده المؤلف السابق او اللاحق في خدمة الهوى والمصلحة القديمة المدعاة ، او خانه التعبير فجاء البيان التوراتي في عبارة تكشف دون ان يدري المصنف التوراتي ما كان يود له ان يكون في طي الخفاء ، او ما كان

يراد له ان يكون سنداً للدعوى وزيف الادعاء ، تكشف التوراة عن اثم حين جاءوا الى مصر سائلين : كانوا في حالة من البداوة والتخلف ، وسوء الحال العام والاستعداد المفرط للمبودية والذل من اجل قضاء حوائجهم ولذا حين ادرك يوسف حال القوم وعرف حقيقتهم ، بل ووقوفه ببدايته من ناحية وبالجانب المعجز الذي كان يتمتع به من ناحية اخرى اثمهم رغم الهوان والذلة وسوء حالهم : ابناء ابيه ، ان عاملهم بقسوة وجفاء ، تاديباً وتربية للعقوب والكفران من ناحية ، ثم لظهاره ، وهذا جانب مهم جداً ، سيادة الشعب الذي كان يوسف قد اتهمى اليه وتسمى باسم واحد منه واصبح سيداً من ابناءه .

يقول النص الذي ورد ذكره : « ... فأتى اخوة يوسف (١) وسجدوا بوجوههم الى الارض ، ولما نظر يوسف اخوته عرفهم ، فتنكر لهم ، وتكلم معهم بجفاء وقال لهم من اين جئتم ، فقالوا من ارض كنعان . « لنشتري طعاماً » وعرف اخوته واما هم فلم يعرفوه » .

ويدخل معهم يوسف بن يعقوب الذي كان وقتئذ قد تحضر ولبس ثوب ومظهر المصريين ، في حوار يريد به ان يخبر خبيثة القوم ونياتهم ، ويهددهم بأنه قائلهم لا محالة لانهم جواسيس وعميون ، جاءت تستطلع حال الشعب المصري وتحاول سرقة بعد الوقوف على عورته واخباره .

ومن عجب ان تفصح التوراة فيما اوردناه عن معنى مصري عظيم حفظه يوسف بن يعقوب « الاسرائيلي » او العبراني على حد ما عبرت التوراة عند الموقف الذي سخطت فيه امرأة الفرعون المصري على يوسف وقالت فيه لزوجها « العبد العبراني » .

افول من عجب ان تفصح التوراة عن معنى مصري عظيم . حفظه يوسف ابن يعقوب الاسرائيلي وابرزّه ، تأكيداً لسيادة المصريين وعظمتهم وقتئذ هذا المعنى هو تهديد يوسف لابناء ابيه الذين لم يكونوا قد علموا من امره شيئاً ، انهم ان لم يكشفوا من حقيقة امرهم ، فانه باسم الفرعون المصري صاحب العرش ، باسم الفرعون ، لا بل وحياته ان تقولوا من انتم حقيقة ؟ ومن اين وما هو مقصدكم ، والا لاقتلنكم او احبسنكم ، هذا الحوار الذي

(١) التكوين - الاصحاح الثاني والاربعون - الاية ٧ .

تقصه التوراة علينا بين يوسف واخوته رغم انه حوار مقصود به من جانب يوسف معنى غير الذي ادركه القوم الا ان سياقه يكشف عن مدى ولاء يوسف بن يعقوب للشعب المصري وللحاكم المصري حين كان يوسف واحدا من سادة الشعب . تلقي التوراة بحسب منهجها بعض ضوء على هذا اوقف فتقول على لسان يوسف مما اوردناه :

« ... جواسيس انتم لتروا عودة الارض جثثم ، فقالوا له لا يا سيدي بل عبيدك جاءوا ليشتروا طعاما » .

ثم يطلب منهم يوسف ، كما تقول التوراة بان ياتوا اليه باخيهم الذي ادعوا له بانهم تركوه مع ابيهم ، مرة ثانية يؤكد يوسف ، زيادة فرعون مصر امام اخوته دون مقصد من عنف اسلوبه معهم في رواية التوراة ، والا فوحياة فرعون انكم لجواسيس » .

واخيرا ، يرق قلب الاخ النبي ، الذي جردته النبوة من كل شوائب اخوته بل وبينته ، ويقول لهم في نغم جديد ولهجة مغايرة لاسلوب التهديد الذي يداهم به وبانه لن يقتلهم ولن يحبسهم جميعا ، وانما يكفي وعد يصدقوا فيه وواحد منهم ليمبروا في صدقهم فيما ادعوه من انهم ابناء رجل واحد وانهم تركوا اخا لهم مع ابيهم ويقول لهم يوسف كما تمبر التوراة .

« انا خائف الله ... خلدوا قمحا لمجاعة بيوتكم » (١) .

ويحمل ابناء يعقوب ما وهبه لهم الاخ الذي لم يكونوا قد استشعروا في انفسهم من امره شيئا ، الخير الكثير ، ومن عجب انه كما تقص التوراة لم ياخلد له ثمننا ولم يعلمهم بما فعل ، ويعود الاولاد الى ابيهم ، وينفذ الطعام منهم والمثوبة بعد فترة يقول لهم بعدها الرجل المسن : ارجعوا الى مصر ، اشترؤا لنا قليلا من الطعام ، ويرد عليه ولده يهوذا قائلا : اننا لا نستطيع ان نذهب الى مصر ، لان الرجل المسئول منها قد اشهد علينا انه لا بد وان يكون « بنيامين » شقيق المفقود معنا فاذا كنت ترسل - معنا بنيامين ، ذهبنا واحضرنا لك ولا نفلسنا الطعام .

(١) التكوين - الاصحاح الثاني والاربعون - الآية ١٨ .

ويعد حوار طويل قصته التوراة وأوردنا بعض نصوصه فيما استشهدنا به عن كيفية دخول أبناء يعقوب الى مصر ، وافق يعقوب على ان يرافقه « بنيامين » اخوته الراحلين الى مصر بقصد سؤال المصريين الحاجة من الطعام والموتنة .

وفي اللقاء الثاني بين أبناء يعقوب والمصريين تبرز من اعماق القوم اهم مجازاتهم وصفاتهم ، فالشكوك والوساوس الخ كانت تملأ قلوب أبناء يعقوب كمظاهر تعبیر لحالات الطمع والجشع ، وايضا الجبن الذي لازم القوم منذ نشأتهم الاولى كان واضحا ، ذلك انهم حين جاءوا مصر في المرة الثانية وعلم يوسف وتحقق وتأكد ان أبناء الرجل الواحد ، اولئك الذين قدموا اليه فعرفهم وطلب اليهم حضور اخيهم الصغير الذي تحدثوا عنه امامه هم اخوته تماما ، وقد جاءوا اليه ، أراد ان يكشف لهم عن نفسه ، وعن فضل الله عليه ، فطلب ممن حوله ان يستعدوا لآكرام الذين قدموا مسن ارض كنعان سائلين ومستجدين ، ومن عجب انهم ما ان لحوا مظاهر الحفاوة بهم والاستعداد لتكريمهم حتى هبى اليهم ان ما يتخذ من اجراءات وما ينجزه الذين حول يوسف من المظاهر العامة ، توحى اليهم بانها ليست من اجلهم اما هي وشابة بهم ومحاولة للايقاع بهم والتخلص منهم .

تقول التوراة :

« ... فلما رأى يوسف (١) « بنيامين » معهم قال للذي على بيته ادخل الرجال الى البيت ، واذبح ذبيحة ، وهبى لان الرجال ياكلون معي عند الظهر ، فخاف الرجال اذا دخلوا الى بيت يوسف ، وقالوا ... نحن قد ادخلنا ليهجم علينا ، ويقع بنا ياخذنا عبيدا وحميرنا » .

واضح من هذا القمص ان القوم رغم انهم في حال المستجدي والسائل وأن كل ما يملكونه لا يطعم فيه طامع فضلا عن قوم هم كما تقول التوراة كانوا حينئذ مقصد الناس ورجاءهم الا انهم كما يقول النص التوراتي قالوا : « وحميرنا ؟ » وكانت حميرهم في تملقهم بها وحرصهم عليها قرينة انفسهم في الخوف عليها ، وهنا تنكشف قمة الانانية والحرص عند القوم على ما في ايديهم وانعدام ملكة البذل او التضحية والفساد عندهم « ... ياخذنا عبيدا وحميرنا » .

(١) التكوين - الاصحاح الثالث والاربعون - الآية ١٦ .

وتكشف التوراة رغم حرصها أحيانا على اخفاء الصنعة التاريخية والتدوين المرحلي ، الذي كان يوائم كل ظرف ، ويتفق مع مزاج كل مرحلة ، ان المصريين حتى منذ الفترة الاولى التي قدم فيها أبناء يعقوب الجماعات الغريبة - الاولى يترفعون عن أولئك العبرانيين ، ويتسابون بانفسهم وبسلوكهم ، بل وبكل مظاهر حياتهم عن تقاليد وعادات أولئك القوم لانهم في مظهرهم ، وفي سلوكهم بل وفي مهنتهم التي يحبون الحياة بها ، وهي انهم من البدو والرعاة اللغيم يمثلون سلوكا اخلاقيا واجتماعيا ممتعا (١) . لا يجاري اداب وتقاليد مجتمع كالمجتمع المصري يعيش على استقرار وامان وثقة بالارض ، وبالخير الذي ينبت فيها .

تقول الايات التي استشهدنا بها عن الكيفية التي دخل بها أبناء يعقوب مصر : « ان يوسف قال حين قدم اليه اخوته في المرة الثانية ومعهم « بنيامين » ما يكشف في وضوح لم يفتن اليه كاتب التوراة عن انفة المصريين وتأييمهم عن مخالطة العبرانيين وعدم استعدادهم حتى للاكبل معهم «... قدموا طعاما فقدموا له وحده ولهم وحدهم لان المصريين لا يفتنون ان ياكلوا طعاما مع العبرانيين لانه رجس عند المصريين » .

وفي الرحلة الثالثة التي قام بها أبناء يعقوب الى مصر ومعهم يعقوب بعد ان عرفوا امر اخيهم يوسف في المرة الثانية ، قدموا الى مصر بناء على قبوله اياهم ان يحيوا الحياة في ارض مصر حتى يتيسر لهم ان ينجوا من الافة والقحط الذي تمرضوا له في المنطقة الواسعة التي كانوا ينتقلون فيها في الرحلة الثالثة الى مصر قدم أبناء يعقوب الى مصر بناء على توجيهات من يوسف حتى يمكن له ان يكرم والده وان يرعى شيخوخته وبأنس به ، ولقد قال لهم كما تعبر التوراة .

«... اسرعوا واصعدوا الى ابي وقولوا له هكذا يقول ابنك يوسف انزل قد جعلني الله سييدا لكل مصر انزل الي لتسكن في ارض « جامان » منطقة بمحافظة الشرقية » وتكون قريبا مني . (٢)

والذي نود ان نلفت اليه في تحديد ، انه رغم كل ما هو مقدس وعظيم

(١) دكتور غوستاف لوبون ، في كتابه : « اليهود في تاريخ الحضارات » الاولى . ترجمه عادل زهتر صادر من : عيسى البايي الطيبي وشركاه .

(٢) التكوين - الاصحاح الخامس والاربعون - آيات ٩ ، ١٠ ، ١١ .

يحيط بشخصية يوسف بن يعقوب ، وسيادته على الشعب المصري وتدبيره لحياته واقتصاده ، بل ورغم دور المعجزة الخلاق الذي كان يتمتع به يوسف كنبى بلغ مرتبة الكمال الانساني داخل دائرة النبوة ، على ضوء ما ترسم ملامحه في منهج اخر وعقيدة اخرى في القرآن الكريم مثلا ، فان ما اقدم عليه يوسف حين طلب من اخوته ، بعد ان عرفهم تماما ووقف على حقيقة امرهم وبعد ان تأكد من ان والده الرجل الطاعن في السن يعيش جدد منطقة البادية كلها ، جائعا في ارض كنعان ، لم يكن حين دعا اخوته ووالده الى الإقامة في مصر ، - رغم كل الادعاءات التي كتبت في هذا الموضوع - قد قدم الارض المصرية التي ساقه اليها قدره ليصبح راعيها ، والشعب الذي اصبح واحدا منه ، لقمة سائغة ومنحة طيبة لابناء ابيه ، فانه منذ الفترة بين الرحلة الثانية لابناء يعقوب الى مصر وقدمهم للإقامة في الرحلة الثالثة ، كان الفرعون المصري ، الحاكم النهائي للشعب المصري بل وكان الشعب المصري نفسه بكافة جماهيره وفئاته يعلم ان يوسف القريب الى قلب الشعب المصري ، والذي قبل من يوسف ان يتمصر نظرا لوفائه وولائه واحلاصه وخدمته الحياة العامة في مصر ، قد حضر اليه اخوته ، وآله ضيوفا عليه ، سائلين وقاصدين ، فسمح لهم الفرعون المصري بعد استئذان يوسف بالتقدم ، ووافق على الإقامة ، وطابت نفسه في تقديم الحاجيات والمؤونة واقتطاع بعض الارض ليمكثوا فيها ولا يختلطوا بالمصريين .

ومن اعجب العجب ان المصنف التوراتي ، الذي دون وسجل لهذه الحقبة قد جاء فيما رواه في الاصحاح السابع والاربعين من التكوين هذا المعنى الذي تقرره صراحة ، ولم يفتن هذا الذي دون وسجل لهذه المرحلة انه قد ابرز جانباً من الغموض الحائل دون التصور الكامل لهذه المرحلة حتى من وجهة نظر المصادر الدينية لدين يهود ، فان في النص التوراتي ما يكشف في هذا الجانب عن سيادة كاملة للفرعون المصري وتمكنه من ادارة وقيادة كل الذين كانوا في خدمته ، وخدمة الشعب المصري ، تقول التوراة :

« ... فأتى يوسف واخبر فرعون (١) وقال ابي واخوتي ، وغنمهم وبقرةم وكل ما لهم ، جاءوا من ارض كنعان ، وهو ذا هم في ارض

(١) التكوين - الاصحاح السابع والاربعون - الايات : ١ - ٧ .

« جاسان » - وأخذ من جملة اخوته خمسة رجال وأوقفهم امام فرعون فقال فرعون لاختوه ، ما صناعتكم فقالوا لفرعون عبيدك رعاة غنم نحن وآبائنا جميعا ، وقالوا لفرعون جئنا لنتغرب في الارض اذ ليس لغنمك مبيدك مرعى . لان الجوع شديد في ارض كنعان ، والان ليسكن عبيدك في ارض جاسان فكلم فرعون يوسف قائلا : ابوك واخوتك جاءوا اليك ارض مصر ، قدامك في افضل الارض اسكن اباك واخوتك ليسكنوا في ارض جاسان .

وتلك كانت البداية التي اصبحت وجود اليهود في مصر ، لم يقتصر وجودهم فيها في كل ارضها وبين شعبها بادنى معاني القداسة او دسوى اللفظ الديني الذي يلوكونه في كل دعوهم بل جاءوا الى مصر سائلين مستجدين على شرط العودة منها والخروج نهائيا كما تقول ايات التوراة فيما بعد وكما هو ديدنهم دائما وابدا باعتبار انهم من البدو الرحل الذين لا يستقرون في ارض بعينها ولا يطمثون الى نظام بعينه .

العوامل التي ساعدت على وجود اليهود في مصر :

بالرغم من عدم وجود رأي موحد يمكن ان يستقر عليه الباحثون في تحديد الفترة التي كان فيها اليهود بمصر ، الا ان الاقرب الى الاخذ به وسط اضطراب كثير من المراجع واختلاف المؤرخين ، ان الفترة التي بدأت حركة هجرة أبناء يعقوب فيها الى مصر (١) ثم استقرارهم فيها ، هي الفترة التي أعقبت دخول الهيكسوس مصر عقب انهيار الدولة الوسطى ، التي كانت قد قامت في مصر بعد مرحلة من العنف والضباب نتيجة عصر الاقطاع الذي امتد من الاسرة السادسة الى قيام الاسرة الحادية عشرة التي حكمت حوالى عام ٢١٣٢ ق.م. وفي هذا العصر بالذات امتلأت حياة السلطة المصرية بالصراعات ، والانقسامات ، وتعميت الشخصية المصرية الحاكمة الى الحد الذي انقسمت فيه البلاد من موقع السلطة المركزية الى عشر مقاطعات تكاد كل منها ان تكون دولة داخل الدولة ، تقايل كل واحدة من هذه المقاطعات مع الاخرى وتحاول ابتلاعها ، ووسط هذه الاضطرابات ، طمع البدو الرعاة الذين يعيشون في الصحراء الاسيوية وفي شرق مصر ،

(١) انظر : « فلسطين والضمير الانساني » للاستاذ محمد علي علوية - كتاب دار الهلال القاهرة - صفحة ٧ .

والذين كان منهم جماعات تعيش في مصر ، وتعرف حالها الذي بلغ من الفوضى حداً يفوق كل ما هو مألوف في خلق المجتمع المصري القديم ، فقد كان عهد مصر بالدولة الوسطى عقب تناقضات وانهايار الدولة القديمة سيئاً للغاية ، فقد كان معظم ملوك الدولة الوسطى يتساقطون بسرعة عجيبة بسبب الصراع والثاقبة الشديدة على الحكم الى الحد الذي نرى فيه في قائمة « تورين » أكثر من ١٨٠ ملكاً في أقل من ١٥٠ عاماً ، وكان من نتيجة هذا الضياع ، وخلخلة نظام الحكم وعدم الاستقرار ان ساءت الاحوال الاقتصادية والاجتماعية واصبحت الظروف مهية تماماً لان تتمكن جماعات البدو الاسيويين المندسين في حياة الشعب المصري ، والذين كانوا يعيشون على هامش الحياة المصرية ، ان تطل بعنقها وتحاول ، وان تنقض الجماعات التربة والمتحفرة في بطن الصحراء في انتظار الوقت المناسب « في تاريخ هذا الاضطراب الطويل الذي تعرضت له مصر القديمة ، فما ان تمكن الانحلال ، ومم الفساد ، وساء الحال السياسي والاجتماعي ، بسبب مراعات الاسرة الثالثة عشرة الا وقد جاءت الافواج المهاجرة للقبائل الجبلية غير المتمدنة التي كانت تسكن المناطق الوسطى من اسيا (١) ثم بدأت هجرتها منذ القرن العشرين قبل الميلاد حين انحدر جزء منها نحو الجنوب والغرب متجهين الى جهات متعددة ، ذهب بعضهم الى بلاد افغانستان ، مجتازين الممر الوحيد الى وادي السند « ممر خيبر » الذي كان ولا يزال المنفذ الوحيد بين اواسط اسيا الجبلية ، وبين هذه المنطقة وذهب بعضهم الى « بابل » بعد موت « حمورابي » وكان منهم تلك الموجة التي قصدت في حركة بطيئة الجنوب لتستقر في مناطق سوزية وفلسطين ، تنتظر الوقت لتبدأ التحريك نحو مصر التي اصبحت عام ١٧١٠ ق.م. من سوء الحال وانعدام من يدبر لها وحدتها واستقلالها وشؤون اجتماعها الى درجة من التمزق لم تتعرض له من قبل فأحتلت هذه الجماعات المسلحة بعربات تجرها الخيل مصر دون جهد أو مشقة كبيرة ودون ان تلقى المقاومة التي كانت تتعرض لها كل الجماعات التي كانت تحاول ان تشن الحزب على مصر في عصر الدولة القديمة .

أحتلت هذه الجماعات من البدو الرعاة مصر دون جهد أو مشقة الى الحد الذي روى فيه المؤرخ اليهودي « يوسفوس » عن المؤرخ المصري

(١) انظر : « هزيمة الهيكسوس » للاستاذ محمد الزبي هوني - من دار الكتاب العربي للطباعة والنشر - القاهرة .

« مائيتون » الذي ضاعت اكثر اعماله في مكتبة الاسكندرية كيفية احتلال « الهيكسوس » لمصر ، فكتب ينقل فقره من « مائيتون » .

« ... في عهد تيموس ، اصابتنا ، ولست ادري لماذا ، بقعة من الإله فاندنح نجونا اقوام مجهولو الاصل ، جاءوا من المناطق الشرقية وكانوا من الجسارة الى الحد الذي جعلهم يقومون بفزونا ، وقد اخضعوا البلاد بسهولة ودون ان نخوض معركة معهم ، وعندما تمكنوا من هزيمة حكامنا ، اقدموا بعد ذلك على احراق مدننا ، واتلاف معابد الالهة ، وعاملوا جميع السكان بوحشية بالغة فذبحوا البعض واسترقوا ابناءهم وزوجاتهم ، ثم جعلوا واحدا منهم ملكا على البلاد ، كان يدعى « سالانيس » ، واقام « سالانيس » في « ممفيس » وارغم الوجهين : القبلي والبحري على دفع الجزية اليه ، واقام الحاميات في الاماكن المناسبة وعمل بوجه خاص على تحصين المناطق الشرقية ، لانه كان يخشى ان يطعم الاشوريون في هذه المملكة ، ويقوموا على غزوها ، ووجد في اقليم « سايت » مدينة مناسبة تماما لغرضه تقع على الفرع « البوباسطي » للنيل اسمها « اوارليس » فأعاد بناءها وحصنها ، جيدا بما بنى حولها من الاسوار وبما وضعه فيها من حامية قوية بلغت مائتين واربعين الفا من الرجال المسلحين (١) وكان « سالانيس » يذهب الى هناك في فصل الصيف ليشرف على جمع محصوله ، ودفع مرتبات جنوده من ناحية « وليجزى » مناورات « لرجال المسلحين ليرهب اعداءه من ناحية اخرى ، وبعد ان حكم هذا الرجل ١٣ عاما ، جاء بعده « بيون » وحكم ٤٤ عاما ، ثم « اماشناس » وحكم ٣٦ عاما وسبعة اشهر . وبعد « ابوفينس » وحكم ٦١ عاما . وبعد « جونياس » وحكم ٥٠ عاما وشهرا واحدا ، وبعد هؤلاء جميعا حكم « اسيس » ٤٩ عاما وشهرين ، وكان هؤلاء الملوك الستة ، اول حكام من الرعاة ، وكانوا طوال حكمهم يحاربون المصريين ويودون ان يجتثوهم من جذورهم .

وفي خلال هذه الفترة التي بدأت عام ١٧١٠ ق م لتستمر المرحلة الطويلة ٢٥٣ عاما أي حتى عام ١٤٥٧ ق م كان الشعب المصري قد تعرض لصنوف من الالام والعذاب على ايدي الهيكسوس ، ووسط هذا الجو المريض المشحون بكل آلام السيطرة والاستعباد لم يكن الشعب المصري يتحسس

(١) انظر : « المؤتمر الثالث للاتاد في البلاد العربية » الذي عقدته الادارة الثقافية بجامعة النيل العربية : ٨ - ١٨ نوفمبر عام ١٩٥٩ م .

مشاعره ، ويطمئن الى نفسه خلال كل مرحلة السيطرة الاستعمارية التي ابتلى بها على يد الهيكسوس من ١٧١٠ ق.م الى ان انتهت فترة هؤلاء الملوك الاقوياء الذين ورد اسمهم فيما تَقْله المؤرخ اليهودي « يوسفوس » . وما ضاعف من محنة الشعب المصري والامه حينئذ انه رغم المدد الصغيرة في حكم الهيكسوس وسيطرتهم التي كان فيها احيانا ممن يتولى من الحكام القائمين بأمر السلطات بعضا من أبناء مصر ، كالفترة التي قدم فيها أبناء يعقوب الى مصر ، فان ما نصوره التوراة من ملامح الحاكم المصري حينئذ تدل على انه كان واحدا من المصريين وفرعونيا ، الا ان وجود أبناء يعقوب بعد عدة اجيال من الذين حملوا معنى المواصفات الاجتماعية لاسرائيل « و اليهود » قد اصبحت تشكل اكثر من عبء على كيان الشعب المصري .

الموقف اليهودي في مصر القديمة :

قلنا فيما قرناه من الصفحات السابقة انه ليس هناك من دليل قاطع يحسم لنا تاريخ الفترة التي كان فيها اليهود بمصر ، ومتى بدأت على وجه التحديد ، واذا كانت مصادر التحقيق التاريخي ، وخاصة ما يتعلق بمصر القديمة يقدم بعض ايات تجعلنا نتردد كثيرا في الاخذ بما جاء في المصادر الدينية خاصة التوراة ، ان لم ترفضها تماما. الا أننا على منهجنا في البحث هنا ، نميل الى اعمال مصادر الدين وخاصة المصادر الاسرائيلية ، محاولة منا في الارتباط بالموضوعة الدراسية الدينية امام مجموعة الدعاوى التي تمثلها عقيدة يهود ودينهم ، وحتى نكون غير متورطين في الدخول في عراك ديني لوجهة نظر واحدة باسم العلم او الارتباط بسلامة الموقف الديني الواحد والايمان به ، فمثلا اذا اردنا ان نعمل رأي التاريخ المحقق فان اسم « اسرائيل » و « يعقوب » لم ترد لهما دلالة يمكن ذكرها ، وخاصة في الاثار المصرية القديمة قبل عام ١٢٢٥ حين قام الفرعون المصري الصميم « منفتاح » خليفة « رمسيس الثاني » وجرّد حملاته على « فلسطين » وعاد ليسجل انتصاراته في لوحة باسمه ، وليكتب فيها يقول :

« لقد قلب الملوك وقالوا سلاما » .

« وخربت تحينو » .

« وهدأت ارض الحيشين » .

« وخربت اسرائيل ولم يعد لابنائها وجود » .

بل ان هناك الراي المصري في التاريخ القديم الذي يقول : ان قدوم العبرانيين

الى مصر لم يكن قبل عام ١٤٣٠ ق.م اي في عهد « امينوفيس » الثاني ، بعد ان قام سكان فلسطين العربية من القبائل الارامية بطرد العبرانيين فجاءوا الى مصر بعد طرد الهيكسوس منها ، وقيام الاسرة الثامنة عشرة الا ان مثل هذا الرأي ، على سلامته العلمية لن يسلمون به من المؤرخين القدامسى والمحدثين سيسلمنا للرأي القائل بان ابناء يعقوب الاول ويعقوب نفسه ، لم يجئوا الى مصر وما ورد في العهد القديم ، فانما هو تدوين مصنوع قام به الاسرائيليون انفسهم بعد ان قدمت مجموعات منهم مع الاقوام المتعددة التي قدمت الى مصر ، الا اننا نميل الى انه في الفترة التي صحبت قدوم الهيكسوس الى مصر ١٧١٠ ق.م . بدأت بعدها ايضا هجرات متعددة لاجناس واقوام من قلب صحراء آسيا ووطنها في حالة طرد بشري من جذب الصحراء الى حيث توجد الانهار وتستقر الشعوب فليس من المستبعد او غير المألوف انه بعد ان ساءت الاحوال الاقتصادية نتيجة للجذب المعروف الذي كان قد حل بالارض كلها في هذه المرحلة وكان الهيكسوس قد استطاعوا ان يدبروا امر انفسهم ، وان يحيوا الاقتصاد المصري ولا يتعرضوا لاختطاف المجاعة ان قدمت اقوام متعددة ، قبائل وجماعات ، ومن بينها قبيلة « يعقوب » الذي كان من ابنائه من كان قد وصل بالفعل الى مصر ، وعليها فنحن لا نستبعد بل ولا نرفض هنا في هذا المنهج ما جاء ترجيحنا في « دائرة المعارف اليهودية » وفي كثير من المصادر الاسرائيلية من ان الاباء الاول للعبرانيين والاسرائيليين « - قبيلة يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الذي نشأ حوالي ١٨٠٠ ق.م بالعراق - ان تكون قد جاءت الى مصر حوالي ١٦٠٠ ق.م اي بعد مائتين من السنين منذ نشأة ابراهيم ، وهي فترة معقولة في تقدير عمر الاجيال الثلاثة من ابناء ابراهيم ، اسحق ، ويعقوب وابناؤه ، وجزء من عمر ابراهيم نفسه وعلى هذا التاريخ الراجح عندنا ، والذي ننغرد بتقريره على ضوء ما يستفاد من التوراة ، فانه يكشف لنا ويضعنا امام فترة زمنية في تاريخ مصر كان فيها الحكام الهيكسوس ، قد تمكنوا واستقروا في مصر ، بل وارادوا ان يطمئنون المصريين الى جانبهم ، الى حد كانوا فيه يولون بعض المصريين حكم بعض المقاطعات ، وهذه الفترة هي المرحلة من عام ١٦٠٠ ق.م اي انه بعد ١٠٠ او ١٣٠ سنة حسب تقدير من يرى من المؤرخين ان بداية سيطرة الهيكسوس على مصر كان ١٧٣٠ ق.م وبعد مرور هذه المسدة من احتلال الهيكسوس لمصر ، كان قد جاء احد الحكام المصريين ممن قريهم الهيكسوس اليهم او لعله كان هناك من الحكام الهيكسوس الذين ارادوا الحفاظ على الحال السياسي والاجتماعي الذي آل اليهم ، من وقف الموقف الذي عبرت عنه آيات العهد القديم من الفرعون المصري الذي قال ليوسف

الاسرائيلي الغربي : « انت تكون على بيتي ، وعلى فمك يقبل جميع شعبي
الا الكرسي اكون فيه اعظم منك » (١) .

وعلى هذا التقرير فانا نقول ، ان فترة وجود اليهود الاسرائيليين
العبرانيين في مصر كان في الفترة التي ابتلى فيها الشعب المصري بحكم
الهيكلوس وسيطرتهم بالرغم مما تضيفه التوزاة من ثوب الوطنية المصرية
على الحاكم المصري الذي قرب واحدا من ابناء يعقوب الى اكبر مراتب
السيادة . ويصبح من شأن هذه الرواية زيادة القموض والتناقض بين الرواية
الدينية وحقائق التاريخ ، ومع كل هذا . فهل كان موقف اليهود الاجتماعي ،
والسياسي ، في هذه الفترة الطويلة التي امتدت من قديمهم ، جماعات
اولى مبتدئة بابناء يعقوب في ١٦٠٠ ق.م تقريبا حتى اصبحوا عددا ضخما
من البشر عام ١٢٢٥ ق.م الى ان تحررت الشخصية المصرية منهم بعد ان
كانت قد تحررت قبل ذلك على يد ابناء مصر امثال «سقن رع» و «كاسي»
و «أحمس» الى ان تم تطهير البلاد من غزو الهيكلوس نهائيا عام ١٥٧٥
ق.م . بشل قيما بغينة .

في الواقع ان جملة المصادر الدينية التي اتيج لنا ان نطلع عليها ، وبعض
آثار حفظها التاريخ ، فيما ورد في رسائل تل العمارنة (٢) مثلا من ذكر
اسم « المبيرو » الذين في الارجح هم العبرانيون تدلنا على ان العبرانيين
هم « الاسرائيليون واليهود » في فترة وجودهم في مصر ، رغم كما سبق
ان اوضحنا جاءوا لا كغيرهم ، غزاة وفاتحين ، وانما سائلين ، ومتسولين
ومستجدين كما تقول آيات العهد القديم التي اوردنا بعضا من نصوصها ،
الا انهم بفرائط الطبع اللتوي ، والخلق النهاز استغلوا فرصة ضياع
الشخصية المصرية وسيطرة الاجنبي ، وابتدأوا يتقربون الى العدو الذي
يسيطر على البلاد في نواحي الحياة العامة ونفذوا هم بالفعل اليها واستغلوا
ان يسيطروا بعد ذلك على كثير من مقومات الحياة وقتلوا ، فبعد ان خصصوا
لانفسهم بالسلط وتوسيع الحياة عن طريق الرشوة والاختلاس مساحات
شاسعة من الارض الزراعية في اخصب بقاع الدلتا والوادي اقاموا حدودا
من العلامات الحديدية التي دقوها على اراضيهم ثم جعلوا لهم اسواقا ،
خاصة بهم ، وجعلوا مواسم خاصة لهم في تسويق ما يريدون او بيع مسا

(١) التكوين - الاصحاح الحادي والاربعون - ٤٠ - ٤١ .

(٢) اليهود في مصر في مصري البطلة والرومان - دكتور مصطفى كمال حيد العليم ،

صادر عن مكتبة القاهرة الحديثة - عام ١٩٦٨ م .

يرغبون ، ثم جاءوا الى السادة الحاكمين ، واندسوا في صفوفهم خدما.
ووشاة ولما كان بيدهم صنع حلى النساء وادوات الزينة ، وهي من الحرف
التي احبوها منذ كانوا في مصر ، نظرا لانتساع مجالات العمل فيها في جو
السمررة والمقايضة وهي الهوايات والمهن التي غلبت على السلوك العام
لاخلاق القوم وادابهم فاختلسوا الطريق الى القائمين على امور الحياة العامة
وبيدهم علاقات نسائية خاصة قائمة على الرشوة والدس بالفساد بدعوى
الخدمة العامة وهم يقصدون الذين يحبون ان يتسلطوا عليهم او يتسلقوا
الطريق بهم حتى تمكنوا من ان يسيطروا على مظاهر الحياة العامة بل
وابتدأوا يروجون لاداب وتقاليد وعادات لهم كانت تنفق وطبيعتهم في الحياة
اليومية ، في الماكل والمشرب وكل مظاهر السلوك العام واستطاعوا في الفترة
التي كان فيها الهيكسوس حكاما على الشعب المصري ان يدخلوا المرحلة التي
اوشكوا فيها ان يكونوا هم ايضا سادة مستعمرين للشعب المصري ، وما ان
انجلت الغمة عن المصري بطرد الهيكسوس وتحرير الارض منهم على يد
الرجال المصريين المناضلين من اجل استقلال مصر وسيادتها الا وقد احس
المصريون ان « العبرانيين » من أبناء اجيال اسرائيل واليهود ، الذين اصبح
اسمهم يتداول في مصر ، كما تشير الى ذلك ايات التوراة باليهود
والاسرائيليين ثارة وبالعبرانيين ثارة اخرى ، انهم يشكلون خطرا اكيدا
ومحققا ضد المصريين بل قد ادرك المصريون ، ان العبرانيين في مرحلة الاسريين
السابعة عشرة والثامنة عشرة ، المصريين ، كانوا صفا ثانيا ، يمثل موقفا
مضادا ، لمصر والمصريين ، وابتدأت نحوم هذه القنوى المضادة تصل الى
افواه الشعب ، وتوشك ان تقتل فيه روح الكفاج والنضال .

كان ذلك عندما اطلق الاسرائيليون واحدا من الاساليب التي طالما اتقنوها ،
وحرصوا على العمل بها ، وهو : التشويه ، والتزييف والادعاء واقامة
حرب مضادة امام الاتجاهات او المواقف التي تشكل خطرا عليهم فاشاعوا
ان ولدا من بني اسرائيل سيولد في جيل الاسرة الثانية والعشرين وانه
سيستولي على عرش الفرعون المصري وبلي امر المصريين والاسرائيليين على
حد سواء (١) ليقم بعد ذلك مجدا لاسرائيل ، فكان رد الفعل المصري ضد
اساليب التسلط والسيطرة الاسرائيلية ، وضد كل ما قاموا به من وشاة
ودس وخديعة ثم اخيرا توجيه هذه الحرب النفسية لخلخلة الرأي العام

(١) انظر في دراسة موسعة ما كتبه الاستاذ محمد حجة إدوذة في كتابه « تاريخ بني
اسرائيل من اسلافهم » .

المصري ، ومحاولة تهيئته واعداده بالهدم والتخريب فيه لكي يتقبل سيادة غريب عنه هي التي حدثت بالمصريين شعبا وسلطانا ان يتخلدوا من بني اسرائيل موثقا مضادا لهم تمثل في عزلهم عن الحياة العامة والامور الدقيقة التي يمكن ان تتخلد كأداة في يد يهود للضغط على الشعب او مساومته ، بل اعطوهم في التسخير لبناء المعابد وشق الترع وتعبيد الطرق وغير ذلك . ولما رفضوا ان يحيا الحياة بالشكل الذي يمكن ان تعيش به فئة قليلة ، وجالية منبوذة وأرادوا ان ينظمو حركات تمرد وتخريب ضد الفرعون المصري ، وضد الشعب بان يتصيدوا العبيد مصريين وأسرائيليين على حد سواء ليدفعوهم الى التخريب او القيام بأعمال الشغب والتدمير والاضراب عن العمل قاومهم المصريون في شدة الى حد ذهبوا فيه الى محاولة القضاء عليهم والتخلص منهم وذلك حين صدرت الاوامر الفرعونية (كما تحكي التوراة وتقص) بقتل الابناء واستحياء النساء ، وفي تقرير هذا المعنى يقول سفر الخروج في الاصحاح الاول : « . . وكلم ملك مصر ، قابلتني العبرانيات التي اسم احداهما « شفرة » واسم الاخرى « فرعة » وقال حينما تولدان العبرانيات ، وتنظرانهن على الكراسي ان كان ولدا فاقتلاه ، وان كانت بنتا فتحيها » .

الا انه بطرق الالتواء والخدع امكن للاسرائيليين عن طريق القابلات ان يتخلصوا من قرار الفرعون المصري ، ومن مقاومة المصريين لهم حتى كثروا وتكاثروا واصبحوا يمثلون خطرا محققا على الشعب المصري ، وامام رد الفعل المصري على اليهود وعنفت المقاومة المصرية ضدهم اصبح حالهم يستحث كل ذي همة في ان يعمل جهده لخلاص القوم او تهدلة الموقف ضدهم ، وكانت كل الظروف العامة المحيطة بهم سيئة للغاية ، وكان من الممكن ان يستمر اضطهاد المصريين لبني اسرائيل حتى يتيسر لهم التخلص نهائيا من هذه الفئة القليلة المحدودة التي استشرى خطرها واصبحت مرضا لا بد من التخلص منه . الا ان الموقف في تطوره وتضاعف حالات الصراع والمقاومة طرات عليه عوامل كثيرة اوشكت في تفاعلها والتقاءها مجتمعة ان تحسم الخطر نهائيا خاصة في الفترة التي استردت فيها مصر سيادتها وحافظت على هذا الاستقلال ودخلت مرحلة ما بعد تحررها حين امتد نشاطها وحملت على عاتقها مهمة توسيع املاكها وتأمين حدودها بالانتشار الى خارج هذه الحدود وتمتد في توسعاتها الى الحد الذي وصلت فيه بالفعل الى مناطق كثيرة من اسيا وبعدها تم للمصريين السيطرة الكاملة على فلسطين ، ولو لم يطرأ على الموقف المصري الذي كان فيه المصريون قد اصلوا الحفاظ على سيادتهم وتحررهم من كل اجنبي وبالتالي مقاومتهم وتحررهم من مقاومة الاسرائيليين ما تعرضوا له في الفترة التي كان فيها

المصريون يوالون تأكيد وتعميق شخصيتهم الوطنية والسياسية لما يمكن ان تقوم للاسرائيليين قائمة ولم يتيسر لهم الخروج من مصر او البقاء فيها افرادا كانوا او جماعات في المرحلة المقترنة بمصر المقاومة المصرية في ايام رمسيس الثاني ، الا ان الموقف قد طرا عليه مجموعة من العوامل هي التي ادت الى المسيرة التاريخية التي ارتبط بها الاسرائيليون في دعوى والتصاق، نصبت حولها بعد ذلك قضايا التزييف ذلك انه قد ظهرت شخصية كبيرة في تاريخ مصر وتاريخ الاسرائيليين وكان ظهورها ووجودها بداية لمرحلة جديدة اضيفت الى رصيد القوم فاختلف عندهم الحق بالباطل وغمضت جوانب كثيرة من التاريخ ، منذ هذا التاريخ ، ونعني بهذه الشخصية الفذة النبي الرسول موسى عليه السلام .

نشأة موسى الرسول في مصر :

لم يكثر الجدل حول شخصية مثلما هو حول نبي الله موسى عليه السلام ذلك لان الرجل بحكم النشأة التاريخية في مصر قد تأثر بها كثيرا وخاصة في مجالات الثقافة والاخلاق وقيم المروءة والمعاملات فضلا عن ثقافة التدين التي كانت عليها مصر في الفترة التي ظهر فيها نبي الله وكنيسته .

والذي يريد في تعقيد الصورة وزيادة ابهامها ، هو ان العهد القديم حينما يصور مرحلة او يقص خيرا يضيف الى قلق الباحثين ما يساعد على زيادة الشكوك وذلك من كثرة الخلط والمبالغات المدوانية والاسطورية حول ما يقرره مثلا وكما يقول الاستاذ الكبير والعالم الحجة المحقق فؤاد محمد شبل سفير مصر الاسبق في اندونيسيا في كتابه اليهودية العالمية وهو يدرس آراء المؤرخ العالمي ارنولد توينبي من صفحة ٣٥ - ٤٨ .

توحي قراءة التوراة الى البعض بان الداتية اليهودية تمتد الى ايام آدم او نوح . لكن جذور اليهودية لا تبعد وفقا للتوراة الى ابعد من ابراهيم ويوضح الاستقراء العلمي للتوراة ان العهد قد تم بين ياهوى وبين شعب اسرائيل وبمقتضاه اصطفى ياهوى اليهود شعبا مختارا له على ان يلتزموا بفروض خاصة في مقابل ان ينيلهم مبتغاهم في الاستيلاء على فلسطين .

وبالاحرى تم العهد بعد خروج اليهود من مصر . لكن اليهود يجعلون من ياهوى اله ابائهم : ابراهيم واسحق ويعقوب ، وان تبين من الاسفار

الخمسة ان لفظ « ياهوى » لم يعرفه اليهود الا بعد ان تجلى لموسى نبي سيناء واوحى اليه نصوص العقيدة بينه وبين الاسرائيليين .

وما اليهود من الناحية العلمية الا فرع من الاقوام السامية التي انحدرت من الجزيرة العربية في ذلك الحين ودعت سنكاتها الساميين للبحث عن مغان للعيش في وديان الانهار وفي احضان الحضارتين العالميتين : البابلية والمصرية

ولا شبهة في ان التطور الذي طرا على العقيدة اليهودية بعد خروجهم من مصر يدفع بالباحث لاستقراء العنصر المصري في اليهودية .

واول ما يطالعنا في هذا السبيل لفظ « ياهوى » نفسه . ويقرر احد كبار مؤرخي العقائد الدينية الاستاذ البرايت ان لفظ « ياهوى » قد يكون اول كلمة في صيغة تعني « ذلك الذي يحدث ما ينبعث للوجود » . وهذه حقيقة وردت باليونان الدينية التي شاعت في ابان القرن العشرين قبل الميلاد وفي تراثهم المعبود امون المصري بالذات .

وفي موضع اخر يقرر هذا المؤرخ ان موسى قد امن بالوحدانية الكاملة الا انه استقى اراءه بان ياهوى هو خالق الكون وسيد الاوحد وانه الاله الفرد الصمد من افكار اخناتون التوحيدية التي اثرت في هيج الكنعانيين والمديتيين الذين كانوا ينتشرون في جنوب شرقي الحدود السورية لاملاك الدولة المصرية الحديثة ؛ واذا كانت عقيدة التوحيد الاوثية لم تعيش في مصر طويلا بعد وفاة ملهها اخناتون فلا يعني ذلك زوال تأثيرها من العالم كلية . اذ لا يستغرب الباحث ان تعيش خارج مصر وان تدخل في نطاق عقائد دينية اخرى . واصدق دليل يطالعنا ان العقيدة الدرزية التي نادى بها الحاكم بامر الله في مصر لا تزال تعيش حتي اليوم بعد انقضاء حكم مؤسسها بن ٩٥٠ عامًا بين اقوام يقتولونها في فلسطين ولبنان وسوريا ويظلمون لها .

فاليهود يؤمنون بان العقيدة اليهودية والشعب اليهودي قد تكاملا منذ ايام موسى ؛ لكن تتعارض هذه النظرية مع الحقائق التاريخية المقررة : انها لتتناقض مع الاسفار اليهودية ذاتها . وتبين الدراسة العلمية للاسفار الخمسة انها مادة مركبة استخلضت من وثائق اقدم منها . وانها تمسك توليفي اثترع من مصنفات ابعده عصر . ولقد تمت عملية التوليف والمزج

حتى ثبتت على صورتها الحالية في التوراة في تاريخ يرجع الى القرن التاسع او العاشر قبل الميلاد اي بعد عصر موسى التاريخي بأربعمائة سنة .

وموسى شخصية تاريخية . وما برح اسمه يثير الجدل الشديد بين علماء التاريخ والدين . فظاهر ان اسمه هو المقطع الثاني لاسم مركب مثل « اح موبسى » (اي احمس وفقا للنطق المتعارف عليه نقلاً عن النطق اليوناني) ورع موسى (اي رمسيس) و « تجوت موسى » (اي تحتمس) وطبيعي ان لا يرضى الاسرائيليون ان يحمل بظلم القومى اسما مصرياً صمماً بسبب دافع قومى غلاب مؤداه ان هذا البطل حقيقة تاريخية لا يمكن تجاهل وجودها واسمها بأية جال من الاحوال .

ومن الناحية الاخرى ، فاذا كان بطل اليهود القومى يحمل بالفعل اسماً مصرياً مركباً ، فانهم قد اسقطوا مقطعه الاول الذي يحمل اسم معبود مصري مثل رع او تجوت او امون اما قصة الفرعون عدو موسى فيفسرها المؤرخ روينسون بانها قد انحدرت الى اليهود من قصة مصرية ترمز للصراع الدامى بين احموس وفرعون الهكسوس الشرير السدي هزمه احموس واستكمل تحرير مصر بعد استشهاد والده « سقن رع » ووفاة اخيه الملك « كاموسى » . فكان اليهود وفقاً لهذه النظرية قد واصلوا بين صراع احموس بطل مصر القومى ضد الهكسوس ، وصراع موسى بظلم القومى المصري الاصل والذي نهض بعبيد قيادتهم في الخروج من مصر .

ويذهب بعض المؤرخين للقول بان قصة الخروج تومز لخروج الهكسوس من مصر وتولى ملكها طردهم وقتلهم وتشريدهم بسند ان ذاق المصريون على ايديهم اللذ والمهانة .

وتلقى هذه النظرية شيئاً من الضوء على الغموض الغائق الذي يرين على خروج اليهود من مصر اذ لا نجد في المستندات المصرية الحافلة بذكر التفاصيل اشارة ولو جارية عن هذا الحدث الهام الذي اصبحت له تأثير ضخم على التاريخ الدينى وما برح يؤثر في نفسه اليهود ، وهو الذي اثمر بصفة عامة ذاتيتهم الخاصة .

ولقد ظلت الاسماء المصرية شائعة بين اليهود وقتاً طويلاً وبخاصة في بيت هازون ، ولا يزال بعضها قائماً مثل بنجاس (١) .

(١) بنجاس من كلمة نحس البرغونية وتعني التوحي .

ويُفضل انبياء اسرائيل ويهودا خلال القرن الثامن قبل الميلاد ذكر علاقة موسى بالتوراة ويستخدمون كلمة « توراة » تعبيرا من احاديثهم . وكان النبي عزرا اول من نادى بان التوراة اوحيت الى موسى ، وعزرا هو الذي ارتحل من بابل الى يهودا خلال عام ٤٥٨ قبل الميلاد او ٣٩٧ قبل الميلاد فاذا كانت الاسفار الخمسة - كما قررنا - قد وضعت في ابان القرن التاسع او العاشر قبل الميلاد فان التوراة قد استكملت صورتها الحالية بعد الحرب الرومانية اليهودية (٦٦ - ٧٠ بعد الميلاد) .

لقد اظهرت الدراسات العلمية ان سفر الامثال قد اقتبس من اناشيد فينيقية نقلت هي الاخرى بنصها من امثال الحكيم المصري امنموبي .

اداء العلامة فرويد في النبي موسى :

يقول الاستاذ فؤاد شبل : ولا يمكن في دراسة تأثير مصر على العقيدة اليهودية ان نفل ما قرره العلامة فرويد في كتابه الطريف « موسى والوحدانية » .

يقرر فرويد ان ياهوي اصله اله محلي متصل بالارض وان لفظ ياهوي قد استخدمه كهنة امون في تشيد للتسييح باسم معبودهم . وفي الاصل انه ظهر لبصر الاسرائيليين لاول مرة على صورة كائن « جنى » يسكن مكانا في شمال الجزيرة العربية ويتجلى في بركان . واله اليهود غيور انطوائي لكنه يتسامح مع منافسيه من الارباب المحليين من نوعه . ولكن ما ان حل اليهود بمصر واحتكوا بأراء اخناتون حتى برزت في ديانتهم خاصيتا « كلية الوجود » و « الوحدانية » اللتان تتصف بهما فكرة الرب في العقيدة اليهودية الحديثة .

ولقد تولى اخناتون ملك مصر المبكري عرش الامبراطورية المصرية عام ١٣٧٥ قبل الميلاد بعد وفاة والده امنحت الثالث الذي بلفث مصر في عهده اكره مصورها الحضارية وابهاها . ولقد اتجه اخناتون اتجاه دينيا بحثا ولم تسيره العوامل الدانية ، فلقد رنا الى ابعد من ذلك كثيرا . اذ هفت نفسه للوحدانية المجردة عن الاغراض الدنيوية ، وتبلورت عقيدته في عبادة القوة التي تعتبر الشمس اعظم مظاهرها على الارض واتخذ من اسم اتون علما على تلك القوة ، ورمز اليها بقرص الشمس ينبثق منه شعاع ينتهي بأيد بشرية تحمل في بعض الاحيان علامة الحياة المصرية القديمة (اي العنخ) .

وإول ما بلغت نظر العلامة فرويد مثلما لفت نظر غيره من الباحثين اسم موسى عليه السلام ، فإنه مشتق من اللغة المصرية القديمة ، ويعني طفل ويدخل في كثير من الأسماء المصرية مثل « أمون موسى » ويعني أمون وهب طفلاً و « بتاح موسى » أي بتاح وهب طفلاً . ويخلص فرويد من مناقشته اسم موسى وما أحيط به مولده من أساطير وردت في سفر الخروج للقول بأن موسى محرر اليهود من رق المصريين ويطلبهم ومأنحهم شريعتهم وتأموسهم لم يكن يهودياً بل كان مصرياً صغيماً . ولكن عز على اليهود أن يكون بطلهم القومي اجنبياً فأحالت أساطيرهم إلى يهودي وإن كانت التوراة قد اعترفت بأنه قد اكتسب حكمة المصريين » .

وجدير بالذكر أن كلمة توراة العبرية تعني « التعليم » وهذا هو بالضبط ما يعنيه لفظ « سبایت » الاسم المصري للذهب اختاتون التوحيدى . ويعترف فرويد بأن إجبار اليهود قد أحاطوا موسى بالكثير من الأساطير وحاكوا حوله على مر الأجيال الروايات الخيالية الأمر الذي أصبح الغموض على تلك الشخصية الغدة ، كما تروي التوراة سيرتها .

وقد ألزم موسى - بحكم مصريته - اليهود باعتناق عادة الختان ، وكان المصريون يجرونها دون بقية شعوب العالم بأسرها وهرفوها قبل دخول اليهود مصر بآلاف السنين وهدف موسى من وراء ذلك أن يساوي بين اليهود والمصريين في عادة انفرد بها الآخرون وكانوا يحسون بفضل ممارستها أنهم اتقى أجناس البشر جميعاً .

وعلى أية حال ، حالت هذه المادة دون ذوبان اليهود في المجتمعات الأخرى أثناء ترحالهم وتجوألهم ، مثلما قد حالت بين المصريين والاختلاط على نطاق واسع بالأمم التي احتلت بلادهم مثل الفرس واليونان والرومان . وما كان إجبار اليهود ليعرفوا بالأصل المصري لصادة الختان ففي هذا الاعتراف أضعاف فكرة شعب الله المختار ، فادعوا في التوراة بأن الختان التزام فرضه الرب على شعبه المختار بموجب عهد أرجصوه إلى النبي إبراهيم .

ولمة مظهر آخر لفكرة التسامي من بقية الشعوب والعزوف عن الاختلاط بها اقتبسها اليهود من مصر ألا وهو تحريم تناول لحم الخنزير لاتصال ذلك بأسطورة تقول بأن رب الشر (ست) قد تنكر في شكل خنزير وهاجم الرب « خور » ولما كانت الشعوب الأخرى تأكل لحم الخنزير امتنع

المصريون نساء ورجالا عن مصافحة الاجانب او تقبيلهم او استخدام ادوات مطبخهم خشية ان تكون قد تلوثت بلحم الخنزير . وبفضل هذا انحصر اختلاط المصريين بالاجانب في حدود ضيقة للغاية فكان ان احتفظت القومية المصرية باصالتها المديدة على كر السنين والاحقاب الى يومنا الحاضر .

ولكن اليهود بعد خروجهم من مصر بقيادة موسى قد ارتدوا عن الوحدانية ، وذلك لان اخلاطاً من القبائل المستوطنة الاراضى الواقعة بين مصر وكنعان انضمت لليهود بعد خروجهم من مصر ، وكانت قبائل شمال الجزيرة العربية تعبد ربا تعتقد انه يسكن بركانا ويتجلى لعباده بانطلاق حممه ، وتطلق عليه « ياهوى » المصري الاصل كما قرئنا ، وبذلك اصبح ما يطلق عليه الشعب اليهودي « ياهوى » يتكون من عنصرين اساسيين :

وكان عدد اليهود المصريين اقل من عدد من انضموا اليهم من انشاء القبائل الاخرى ، لكنهم بحكم توطنهم الطويل بمصر اسسوا ثقافة بما لا يقاس . ويرجح فرويد ان يكون اللاويون - وكانوا ادنى اليهود المصريين الى قلب موسى - مصريين اقحاحا من اتباعه بقايا معتققي العقيدة الاثونية، وكان اللاويون يحملون اسماء مصرية بجثة دون غيرهم من اليهود الذين خرجوا مع موسى .

وفي قادس - كما يقرر فرويد - اجتمع الفريقان الاقلية المصرية « المصريون الاقحاح اي اللاويون واليهود المتمصرون » والغالبية من القبائل البدوية التي انضمت اليهم . وهناك تقبل الجميع اسم « ياهوى » آلهه اليركاني معبود منطقة شمال شبه الجزيرة العربية على ان يحل محل اتون (او ادوناي) ، وان يكون ربا عالميا مثل اتون . وكان موسى - كما يدعي فرويد - قد مات ويرجع قتل اليهود تغير المصريين له قبل مؤتمر قادس بالكثير من مائة عام . وسعى المجتمعون لاستئصال كل شيء يربطهم بمصر . فكان ان ربطوا بين موسى وذلك الكاهن الذي اشاء ديانة ياهوى فاطلقوا عليه اسم السامري . الا انهم - تحت تاثير اليهود المصريين - قد احتفظوا بفريضة الختان وان اذكروا اصلها المصري وارجع مؤلفو التوراة - كما ذكرنا - اصلها الى عهد بين ابراهيم وربه تمييزا لنسله عن بقية اقوام العالم بحسبانه شعب الله المختار .

ويضيف فرويد ادعاء اليهود انهم شعب الله المختار بانه خرافسة مطبقة . ويقرر ان تلك حالة لا نظير لها على الاطلاق في تاريخ العقائد الدينية .

ففي الحالات الاخرى يندمج الشعب ومعبوده اندماجا تاما منذ البداية ، في حالات اخرى يتحول شعب الى عبادة معبوده : اي يختار الناس معبودهم . ولم يحدث قط - كما في الحالة هذه - ان اختار الله عابديه . فالمنطق يفرض علينا ان نقرر ان موسى قد جعل من اليهود شعبه ، اي شعبه ، المختار بعد ما تبين له عزوف المصريين عن الوحداية .

لكن ما الذي فعله اليهود بموسى ؟

يجيب فرويد عن هذا السؤال بنظرية خطيرة استقاها هو وغيره من الباحثين الغربيين من دراسة الكتب المقدسة اليهودية ومن استقصاء التاريخ الديني . ومدار النظرية ان موسى لاقى مصير اخناتون . فلقد عجز شعب موسى اليهودي عن احتمال فكرة دينية ذات طابع روحاني رفيع مثلما عجز شعب الاسرة الثامنة عشرة المصري عن احتمالها . وكانت النتيجة واضحة في الحالين : تمرد الناس على العقيدة الدينية التي فرضت عليهم رغم ارادتهم ولكن بينما صبر الشعب المصري المتحضر على حكم فرعون لتقديرهم لشخصه الى ان مات ، تار اليهود المتوحشون - وفنا لتعبير فرويد - على موسى وقتلوه . وبينى حكمه هذا على قصة التيه في سيناء اذ ترمز في نظره الى سلسلة من تمرد اليهود على حكم موسى . وبلغ التمرد ذروته بعبادتهم العجل الذهبي وبفضب موسى وتحطيمه الواح الشريعة .

واى على اليهود بعد ذلك حين من الدهر ندموا على فعلتهم الوحشية وحاولوا نسيانها . وحدث ذلك - كما يقول فرويد - عند اجتماع اليهود في قادس في تاريخ يقع قبل عام ١٢١٥ قبل الميلاد « اي في اواخر عصر الفرعون مرتباج بن رمسيس الثاني » وقبل استقرار احوال مصر في عصر حورمحب اخر ملوك الاسرة الثامنة عشرة ، اي في تاريخ قريب من عام ١٣٥٠ ق.م .

ذلك لانه عوضا عن « اتون » ذي الصفات الودية والخلق الكريم الذي ينفر من العنف في شتى صورهِ ويتشد السلام ، حل مكانه آله بصفه فرويد بانه عنيف ، غضوب ضيق الافق العقلي ، محب لسفك الدماء ، وهمد اتباعه بان يمنحهم ارضا تفيض لبنا وعسلا باغتصابها من سكانها الاصليين بحد السيف . ولم تكن ديانة « ياهوى » في بداية امرها ديانة توحيد كاملة . فلقد اعترف ياهوى بالالهة الاخرى ولكن على اساس انه اقواهم . وهذه فكرة تجاني فكرة موسى ذات الطابع الروحاني السامي عن الاله . فهو اله

واحد يشمل سلطانه الكون بأسره . قوي رحيم ، يطالب عابديه بأن يشهدوا الحق والصدق وينبدواً السحر والاساطير والكهانة .

ولقد جهد اللاويون - اتباع موسى ومواطنوه من المصريين - في العمل على انتصار رب موسى وإحلاله محل ياهوى الإله البركاني الأصل . ففسى غرضون السنوات الطوال التي تلت مؤتمر قادس ، عملوا على استعادة شريعة موسى وتطويرها والحفاظ على المتون المقدسة الزام الشعب اليهودي بمراعاة طقوس العبادة المأثورة عن موسى ولقد تأثرت بتعاليمهم وأخلاقهم جمهرة من مثقفي اليهود (من غير اللاويين) ثابروا بدورهم على التبشير بالذهب الموسوي : ذلك المذهب الذي يستند على وجود إله واحد أحد فرد صمد يزدي الطقوس الوثنية بما تفرضه من تضحيات بشرية ، يتطلب الإله الواحد من أتباعه الإيمان الصادق به والانغماس في الحقيقة والعدالة (أي ما يعبر عنه بكلمة معات المصرية القديمة) وكللت جهود أتبياء بني إسرائيل بالتوفيق في نهاية المطاف فاستعاد المعتقد القديم سلطانه وأصبح المحتوى الدائم للديانة اليهودية .

ويقرر فرويد أنه يتبين التأثير المصري في الديانة اليهودية من تلك المسحة الشاعرية التي تلون الفكرة الإلهية سواء ما اتصل منها بـ « ياهوى » أو منافسة « الوهيم » . ففي هذه المسحة تتجلى طبيعة الديانة الموسوية مما كان « ياهوى » في الأصل سوى وثن لا يفترق عن الأوثان التي كانت تتعبد لها القبائل والشعوب المجاورة لليهود ، وكان كل منها يتخذ وثنه الأثير رمزاً يحارب تحت لوائه أعداءه . ولم تفترق طبيعة ياهوى في جوهرها عن طبيعة تلك الأوثان إلى أن اصطبغ بالصبغة الموسوية المصرية الأصل . وظلت القبائل اليهودية تعترف بآلهة قبائل كنعان وموآب وآماليك وغيرها مسن القبائل . وليس أدل على صحة نظرية ديانة اتون على التوحيد اليهودي مما أظهرته الكشف الأثرية من وجود جالية يهودية بجزيرة الفنتين بأسوان كانت تتعبد - قبل انبعاث ديانة اتون - لوثن يدعى « ياهو » كما تتعبد إلى معبود مؤنث أطلقت عليه اسم « أثات - ياهو » .

ويعزو فرويد ارتداد اليهود من الوحدانية وإيثارهم اعتناق عقيدة « ياهوى » إلى طابع تلك العقيدة العسكرية إذ كان الها بركانياً فظاً فظوباً ميالاً إلى التدمير . وكأثوا هم مقدمين على عمرو فلسطين والفنك بسكاتها الإصليين للحلول محلهم . فكان أن صدقوا عن عبادة اتون لما تنصت به - كما يتصف صاحبها اخناتون - من وداعة ورقة وإيثار السلام والتبشير بالمحبة

والوثام بين الشعوب . لاسيما ان كان ظهوره - اي اتون - في عصر انتم
 باستقرار او ضياع الامبراطورية المصرية وانتفاء الحاجة للروح العسكرية
 بالتالي . لكن اخذت نزعة « ياهوى » التدمرية وطابعه العنيف الاصلي يتلاشيان
 تدريجيا متخذات صفات رب موسى القديم محتفظا بالذات بطابعه كانه لكون
 باسمه يهيمن على اقطار الارض كلها وعلى كافة الشعوب . بيد ان انتقال
 الوجدانية من المصريين الى اليهود قد سلك - كما يقرر فرويد - سبيلا
 تجلى في فكرة جديدة مدارها ان اليهود وقد اصبحوا المؤمنين به دون بقية
 الشعوب - شعب المختار - يتلقون وحدهم بركاته ولوابه .

وما كان ايمان اليهود بانهم شعب الله المختار ليتواءم مع ما حفل به
 تاريخهم من اخفاق ومكابدات . فكان ان ابتعث احبارهم من اعماق شعور
 الشعب عقدة الذنب ففسروا - بالتالي - ما يمر به الشعب اليهودي من
 ازدياد بانه تكفير من ذلك الذنب وان تلك ارادته تعالى الى ان يحين الوقت
 الذي يحظون فيه برضائه تعالى كسحب الله المختار وساهم في الواقع
 كما يقول فرويد - الا شعب موسى المختار . وتطور ايمانهم بعقيدة الشعب
 المختار للايمان بفكرة ظهور شخصية الهية اطلقوا عليها المسيح تشولى
 تحقيق حلمهم المرتجى : كفالة الخلاص للشعب اليهودي . ويمكن الخلاص
 في اخضاع العالم لسلطانهم . فالخلاص مادي الطابع وينصرف الى اليهود
 وحدهم دون بقية شعوب العالم . ويناهض هذا مبادئ المسيحية والاسلام
 بما يبشران به من الخلاص للمؤمنين جميعا . من جميع العناصر والشعوب .

القصص الديني حول شخصية موسى

حسب الروايات الدينية ، وخاصة المصادر الاسرائيلية ، فان موسى
 عليه السلام قد ولد وظهر في فترة الموقف المضاد العنيف ، الذي كان رد
 فعل قوي من قبل المصريين ، ضد طفيان وسيطرة وتسلط الاسرائيليين ،
 اي في الفترة التي شاع فيها ان المصريين يقتلون ابناء العبرانيين مسن بني
 اسرائيل ويستحيون نساءهم ، وتعمل الروايات الدينية هنا عملها في
 تصوير الظرف العام الذي ولد فيه موسى وتشا بل وتكثر المصادر في تصوير
 الملامح الخاصة بنشأة موسى وعمل المعجزة الالهية في حماية موسى
 ومساعدته قبل ان يشتد ويصلب عوده فتقول الرواية الدينية في قصص
 القرآن الكريم مثلا عن الظروف غير الطبيعية التي فلت فيها موسى من
 ازماتها وتناقضات الجو المحيط بها ، نظرا لانه من وجهة نظر الرواية
 الدينية في القرآن الكريم مثلا كان معدا ومهيأ لظرف خاص ولرسالة خاصة

في ان يحمل دين الله ، وان يوجه دعوة الى الناس ، كي يبشر بعدها
بفضية العمل الاجتماعي . وسط تناقضات المجتمع الذي ولد فيه ووسط
كل مظاهر التفاوت والتخلف والامتنياز هذه القيم الاجتماعية التي كانت
سائدة في مصر ، وفي غيرها من بلاد العالم في هذه المرحلة .

فيقول القرآن الكريم في سورة طه ابتداء من الآية ٣٦ وهو يكشف
جوانب هذا الموضوع كيف تيسر ان ينشأ وان يحيا موسى وسط كل الظروف
التي احاطت بمولده وجملته معدا منذ ولد لتحمل دور سيتحمل فيه كل
الجهد والمشقة والعناء .

« ... ولقد مننا عليك مرة أخرى ، اذ اوحينا الى امك ما يوحى ، ان
اقدنيه في التابوت ، فاقدنيه في اليم ، فليقله اليم بالساحل ياخذة عدو لي
وعدو له ، واقببت عليك محبة مني ولتصنع على عيني ، اذ تمشي اختك
فتقول هل ادلكم على من يكفله ، فرجعناك الى امك كي تفر عينها ولا تحزن
وفلت نفسا فنجينك من الغم وفتناك فتونا ، فلبثت سنين في اهل مدين ،
ثم جئت على قمر يا موسى » .

وفي محاولة لالقاء بعض ضوء على هذه الصورة العامة ، وما يحيط بها
في تصوير القرآن لها فاننا يجب ان ندرك عمل المعجزة الالهية هنا وسط
الجو الرهيب وكل مظاهر التناقض التي كان عليها نظام الاجتماع المصري
حينئذ خاصة حين مولد موسى جعل من لقاء المحبة على موسى تأثرا نفسيا
عميقا وكبرا في قلب كل من ألقت به التقادير في طريق موسى عيسى غير
الموقف الذي كان عليه القوم جميعهم ضد الاسرائيليين . ذلك ان القوم كلهم ،
قد هبوا له اسباب البقاء والعيش الكريم بما امكنه به الوقوف على قدميه
بل قد استطاع حين شب واصبح رجلا ، رغم انه كان ينظر اليه على انه
اسرائيلي ان يبقى وان يعيش في بيت الفرعون المصري » . نقول انه قد امكن
له ان يصبح واحدا من السادة الذين خدموا الفرعون المصري ، بل انه كما
يستفاد من مجموع روايات دينية وتاريخية ، يستفاد ان موسى استطاع ان
بصل الى رتبة واحد من قواد الجيش المصري الذين عهد اليهم بالتوسع
والاغارة وحين اصبح موسى الاسرائيلي واحدا من الكبار في المجتمع
المصري (١) . كان قد اصبح مقصدا ورجاء لكل ابناء جلدته في قضاء حوائجهم

(١) انظر : « موسى .. ميريا » للاستاذ محمد العزيموسى - صادر عن السداد المصرية
للتأليف والترجمة - القاهرة .

او محاولات التخفيف ورفع الاذى عنهم الا انه يبدو من السرد العام للرواية التي تقدمها التوراة ان حالات التعاطف التي كانت تحدث كثيرا بين موسى وبين أبناء جنسه ، جعلت الفرعون المصري لا يطمئن كثيرا لموسى الاسرائيلي ، هذا التصور الذي نراه ، من التوراة ، وعدم اطمئنان موسى هو الآخر ، للفرعون المصري ، وتوجسه خيفة منه ، خاصة بعد الحادث الذي اغاضت فيه التوراة ، واشار اليه القرآن الكريم صراحة من قتل موسى المصري قتلا في غير عمد مناصرة للاسرائيلي على المصري حين كان موسى في الطريق العام وقام بينهما نزاع . وتدخل بينهما لفض النزاع . فنصح المصري فمسات ، وخوف القصاص الفرعوني ، كان على موسى بعدما تأكد من وشاية بعض ابناءه جنسه عند الفرعون المصري وثقلهم اخبارا للفرعون توجي اليه ان قتل موسى للمصري كان لمقصود وحاجة في نفسه وانه قتل الرجل متمعدا ، نصح موسى بان يخرج من مصر وبان يتجه الى سيناء مصر ليمش بعد ذلك في « مدين » حتى تنتهي الازمة ، ومن عجب ان الذين تصحوا موسى لم يكونوا من بني جنسه الاسرائيليين بل كانوا من المصريين ، ومن اعجب العجب ايضا انه قبل ان يذهب الى « مدين » يلتقي بشيخ كهانها ، ويتزوج من احدى ابنتيه ان كان الرجل موسى يسير متوجها لحاله عقب هذا الحادث وقبل ان يفر الى خارج مصر فوجد في الطريق موقف نزاع بين رجلين من بني جنسه في شجار ، واراد ان يتدخل ايضا هذه المرة خاصة وان العراك بين اثنين من جنسه ، فما كان من احد الرجلين الا ان افصح عن موقف غريب عبسر عن علاقة بني اسرائيل بموسى خاصة في فترة الحرج السياسي التي وقع فيها موسى حين كان بمثابة مطرود من السلطات بانه قال له ، كما تعبر التوراة بالحرف : « من حكمك وجعلك قاضيا علينا ، اهلك تريد قتلي كما قتلت المصري بالامس » .

ولا جدال في ان هذه الصورة التي تقدمها التوراة عن علاقة القوم بواحد كان حتى بالامس من كبار القوم بل وسيدا تدل على انعدام الصلة بهذا الشكل المفاجيء وانقطاع كل علاقات التقدير او الاحترام ، « من حكمك وجعلك قاضيا » ، هذا الموقف المفاجيء الذي يتخذه واحد من القوم ضد رجل كان بالامس سيدا من كبار القوم ، ومقصدا لهم ورجاء ، ما الذي يمكن ان تقدمه مثل هذه الصورة ، او ما الذي يمكن ان يؤخذ من انطباعات ، او معطيات مثل هذا النص التوراتي وهو يكشف عن موقف بنسي اسرائيل الاخلاقي ، الموقف الاخلاقي حتى في علاقاتهم بواحد منهم قد ألقت به الظروف في مثل المأزق ، الذي اصبح فجأة من وجهة نظر الحاكم المصري مجرما وقاتلا يطلب

للقصاص منه ، ولا يمكن ان نُخرج بغير تصور واحد ، وهو ان القوم مهما قدم لهم القوي او العظيم فردا كان او جماعة سنداً وحماية ، فان علاقاتهم به وارتباطهم بالتعامل او المصلحة مرتبط وقائم على مدى النفع المباشر والعلاقة الحسية المرتبطة بكل ما يمكن ان يقدمه اليهم من يرتبطون به او تكون بينهم وبينه ادنى علاقة ، هي كل شيء غير انه ما ان يطرا موقف شديد او تلعب الاقدار على غير الهوى والمصلحة على فرد او جماعة وتوسع في محظور الا وتصبح العلاقة في مثل هذا المعنى المنفعي والمستغل المرتبط قديماً بمواطف القوم ومشاعرهم ، والذي عبر عنه واحد منهم لموسى حين كان في موقفه الحرج ، ومع ذلك اقدم على فض النزاع بين المتشاجرين فما كان الا ان جوبه بالقول الجحد الذي عبرت عنه التوراة : « من حاكمك وجعلك قاضياً علينا ، العلك تريد قتلي كما قتلت المصري بالامس » غير موجودة على الاطلاق في مواطف القوم ومشاعرهم .

والذي نود ان نلفت اليه ايضا ، وهو انه حتى في المرحلة التي كان فيها موسى ، يحظى بعلاقة الفرعون وقتته ، كان موسى مقصداً لكثير من اصحاب الحوائج ، مصريين واسرائيليين على حد سواء ... وان جزءاً كبيراً من ابناء بني اسرائيل ، لم يكوّنوا يرون في موسى ، مظهراً لهم ولا سنداً او حماية تسند ظهورهم وتحمي وجودهم في يوم من الايام ، لا في مرحلة وجود موسى بينهم في مصر ، ولا حين الفرار ، بل كانوا في علاقاتهم به على حذر وتربص وذلك انه كان يلقي في روع الكثير منهم ان موسى وان كان اسرائيلياً ، الا انه استطاع ان يصبح من كبار السادة المصريين ، وكانت وجهة النظر الاسرائيلية حينئذ بل الرأي العام اليهودي الاسرائيلي الذي كان يعبر عن عقيدة القوم ورفضهم لكل ما يخالف ما هم عليه قد اصبحت عقيدة في ضمير القوم واخلاقتهم ان موسى وان كان اسرائيلياً الا انه طالما هو في خدمة المصريين فهو ولا شك سيعمل مثلهم في التخلص من الاسرائيليين الذين هم ابناء جلدته ليتمكن للمصريين القضاء عليهم نهائياً ، وهذا الاحساس الذي كانت تنفعل به قلوب بني اسرائيل وتمتلئ به مشاعرهم هو الذي جعلهم فيما بعد عندما قدم اليهم من بعد هجرته الطويلة التي استمرت عشر سنين في مدين ، ودعاهم الى الخروج من مصر ، فعلامه احساس بالشك والريبة نحوه حتى وهم في الطريق بعد ان استجاب له بعض القوم ولما لم يكونوا قد اطمانوا تماماً الى جانب موسى قالوا كما ترون الايات التوراتية عنهم : « ليتنا نمنا في مصر ولم نُخرج منها ان اله موسى هالكنا لا محالة » .

وتكاد تكون هذه العلاقة العامة لموسى ببني اسرائيل في مصر حسبما

تصور لنا المصادر الدينية هذه المرحلة التي نشأ فيها موسى ، من بين بني إسرائيل وكل هذه المرحلة من عمره منذ نشأ في بيت الفرعون المصري كما تقول التوراة الى ان اصبح رجلا يمهّد اليه بامر الجيش وتعبثته ، او امور الانخراط في سلك الجندية الى ان ظهر في ارض مدين بسيناء ، وتزوج وليس هناك بادرة منه رغم الامور غير المألوفة التي صاحبت نشأته ونموه وحياته، كما يحكى القصص الديني تدل على انه قد دخل مرحلة الدعوة الدينية او التصدي للقيادة السياسية لقومه او لغيرهم ، وكل ما هو بين ايدينا عن الرجل في هذه المرحلة هو ميله الى الاعتصام بمجموعة من القيسم والأخلاق والسلوك الطيب والقلب النقي ، وهي صفات غير مألوفة ولا معهودة في القوم الذين ينتمي اليهم ولا وسط التناقضات التي نشأ فيها ويبدو ان عفته وخلقه وتأبيه وترفعه كل ذلك كان ارهاصا للمعاني الكبيرة التي سينحلمها ويكلف بصء القيام بها ، وهي الرسالة الدينية التي لم يكن له من اختيار فيها وانما هي حيث تلقى وحيث يراد لها وبعد من أجلها الرجال لتحمل عبء النضال من أجل قيم الحق والعدل وتقديم كل معاني البذل والتضحية من أجلها .

وبتمثل خلق موسى العف وسلوكه النقي ، والذي كما اشرنا يختلف به تماما عن القوم الذين ينتمي اليهم ، حين التقى حسبما تقول الرواية الدينية بابنتي كبير الكهان في « مدين » والذي يدعى « شعيب » فان الفتاتين قد شهدتا له بأنه على خلق كريم وبأنه أمين ، وبا لها من شهادة تقولها المرأة العربية وهي التي استقامت فطرتها وطهرت ، ونمى في اعماقها ما منحته لها الصحراء من فراسة وذكاء والمحبة تستطيع في بسر بكل ما تملكه ان تعرف الرجل وان ترون قدره وخلقه من أول لقاء بل لأول وهلة فتأتي الفتاة العربية هنا وهي ابنة رجل في القيمة الاخلاقية على اقل تقدير - من شيوخ العرب - وهي في السلوك فتاة عربية فيها شيم المرأة العربية وخلقتها ، وتأبى وترفعها وتقول ، كما عبر القرآن الكريم حين تمكن موسى عندما التقى بالفتاتين من ان يقضي لهما حوائجهما ويسقي ماشيتهما .

« ... (يا ابنت استأجره ان خير من استأجرت القوي الامين) ، ويقضي موسى فترة كبيرة من عمره حين تزوج في ارض مدين وسط هذه المنطقة من ارض مدين ، وما جاورها ، ولا جدال في انه كان يجوب المنطقة الممتدة حواله كلها ، ويحاول ان يعرف اسرارها ويقف على نظام الحياة فيها ويمد بصره حول ما جاورها من اقالييم ويتمنى لو تمكن من صنع الحياة وتهيئتها لأولئك الذين في مصر من ابناء جلدته ، وأولئك الذين نشأ فيهم

وترى بينهم ، واوشك ان يكون واحدا منهم ويقرر العودة لمصر بعد وفاء الرجل الذي اكرمه واستقبله واواه وزوجه من ابنته وهيا له اسباب الحياة وفي طريق الاعداد للعودة وفي مسار رهيب تنفعل اعماق موسى وتصفو نفسه تماما ، وينتقل الموقف العف الذي لازمه الى حياة منظمة وثائرة في وجدان هذا العائد الى الارض التي نشأ فيها وحيث يوجد الاهل وحيث البيئة التي ارتبط بها وتعلق بها مشاعره وفي الطريق الى مصر يتغير حال الرجل وتتغير كل الظروف المحيطة به بعد ان يتلقى وحي الله ورسالته ليصبح بالهجرة ذاهبا وآيبا نبيا ورسولا .

اضواء على القصص الديني الموسوي

نفيس الرواية الدينية كثيرا حول تلقي موسى الرسالة وتكليفه القيام بها ، ودعوة الاسرائيليين والمصريين اليها بفكر المؤرخين الدينين وخيالهم فيأخذون النصوص التي بين ايديهم حول كيفية تلقي موسى الرسالة ومدى استعداده لها ويلهبون بها الشيء الكثير ، غير انه يصبح للمصدر الديني هنا اهمية خاصة في الكلام عن حالة النبوة او الرسالة في مرحلة من عمر ظهور موسى في المجتمع المصري فتارة يأتي المنهج الديني ثوراتا كان او قرايا ويقدم امثلة وصورا بالمثل المادي او بالتجريد ، او بتجسيد الممنى وتقريبه، وتارة اخرى يقدم ملخصا موجزا لحالة تفسيرية معينة ، يصبح انسان الرسالة انسانا للسماء في كل ما يصدر عنه اكثر من صلته بالارض، ومن حقائق كثيرة ومتعددة عبرت المصادر الدينية عن تقرير نهائي ، وهو ان موسى كان نبيا رسولا يتلقى الوحي من ربه ويوجه دعوة الله الى البشر ، ويبشر بقيم العدل الاجتماعي ، وان مقومات الدعوة في مراحلها الاولى كانت ضمن الرسالة الدينية والتي هي من عند الله وان عليه ان يبدأ بالاسرائيليين في مصر . وبالمصريين ايضا ، وبالفعل كان موسى ذهب الى مصر وابتدأ بوجه الدعوة الالهية الى الاسرائيليين والى من يستجيب له من المصريين ، موضحا قيمة ثناء العقيدة الدينية في الايمان بالله حين تكون توحيدا خالصا ، غير ان التوراة في سفر الخروج تحصر رسالة موسى الدينية في امور خاصة بالجنس الاسرائيلي ، وبالشعب الذي تحدث عنه التوراة دائما في اناية مقصودة ومتعمدة ، ففي الاصحاح الرابع من سفر الخروج مثلا يقول : وقال الرب لموسى في « مديان » (١) اذهب ارجع الى مصر ، لانه قد مات جميع القوم

(١) سفر الخروج : اصحاح ٩ : ٢٠ .

الذين كانوا يطلبون نفسك ، فآخذ موسى امراته وبنيه واركبهم على الحمير ورجع بهم الى ارض مصر ، واخذ موسى عصا الله في يده ثم يقول الاصحاح السادس من نفس السفر « ... ثم كلم الرب موسى قائلا ادخل ، قل لفرعون ملك مصر ان يطلق بني اسرائيل من ارضه ، فتكلم موسى امام الرب قائلا : هوذا بنو اسرائيل لم يسموا الي فكيف يسمعي فرعون . وانما اغلف الشفتين » (١) .

وكما هو واضح من هذا النص التوراتي فان موسى حين وصل الى مصر وابتدأ يوجه دعوة الله الى الناس ويدعو الاسرائيليين الى قيم ومعان جديدة رفضوها ، ووقفوا منه في عناد ، وكان موسى قد ابتدأ الدعوة مع قومه من بني اسرائيل ، بجهد جهيد ، يحاول ان ينتقل بهم من سلوكهم الوثني في مظاهر العبادة وشعائرها الى العبادة التي يدعوهم اليها محضرا مما هم عليه وموجها الى آداب وتقاليده كانت تصدم بما افه القوم وتمرسوا عليه ، فمثلا ، يوضح سفر التثنية بعد مراحل البداية التي توجه بها موسى الى بني اسرائيل انهم رفضوها كما يقول سفر الخروج في النص الذي اشرنا اليه كنتيجة طبيعية للخلق الذي كان لا بد من الثورة عليه .

تقول : اذا اغواك سرا اخوك ابن امك ، او ابنك او ابنتك او امرأة حضانك ، او صاحبك الذي مثل نفسك قائلا : تذهب ونعبد الهة اخرى لم تعرفها انت ولا ابائك من الهة الشعوب التي حولك القريبين منك او البعيدين منك من اقضاء الارض الى اقضاءها . فلا ترض منه ، ولا تسمع له ، ولا تشفق مينيك عليه ، ولا ترق له ، ولا تشتريه بل قتلا تقتله ، بذلك تكون عليه ولا لقتله ، ثم ايدي جميع الشعب اخيرا ترجمه بالحجارة حتى يموت » (٢) .

وتقول التثنية ايضا ، وهي تبرز نواحي المحذورات التي دعا موسى الى التجرد منها ، غير ان القوم قد رفضوا : اذا قام في وسطك نبي او حامل حلما واعطاك اية ، او امجوبة . ولو حدثت الاية او الامجوبة التي كلمك عنها قائلا لنذهب ، وراء الهة اخرى لم تعرفها وتعبدوها فلا تسمع لكلام ذلك النبي او الحالم ، لان الرب الهة اخرى لم تعرفها وتعبدوها فلا تسمع لكلام ذلك النبي او الحالم لان الرب الهكم يمتحنكم لكي يعلم هل تحبون الرب

(١) سفر الخروج : اصحاح ٦ : ١٠ - ١٢ .

(٢) سفر التثنية : الاصحاح الثالث عشر ٦ - ١٤ .

ألهكم تسرون ، وإياه تتقون ، ووإياه تحفظون ، وصوته تسمعون ، وإياه
تعبدون ، وبه تلتصقون ، وذلك أنبي أو الحالم ذلك الحلم يقتل لأنه تكلم
بالزئج من وراء الرب الهكم » .

ثم فوجيء بموقف الرفض عند القوم ، غير انه شملت دعوته في اول
امرها الى الاسرائيليين ، قضايا محدودة دعاهم الى اجتنابها واراد ان يجنبهم
الوقوع فيها ، فانه قد دعاهم ايضا الى ممارسة قيم جيدة غير أنهم كما
يقول « الخروج » رفضوها ايضا وظلوا على ما هم عليه « اذا بيع لك اخوك
العبراني او اختك العبرانية ، وخدمك ست سنين ففي السنة السابعة تطلقه
حرا من عندك ، وحين تطلقه حرا من عندك لا تطلقه فارغا ، تروده من غنمك
ومن بيدرك ومن معصرتك » ... فانه كما هو واضح من بعض النماذج التي
سقتها كدليل على بدء توجيه موسى الدعوة بالفعل الى بني اسرائيل في
مصر ودخوله معهم مرحلة حاول فيها اصلاح الاحوال العامة للقوم وهدايتهم
الا انهم منذ عودته من ارض « مدين » كانوا يقفون منه ومن دعوته على طرفي
نقيض ، ورغم حال العبودية الذي تدعيه التوراة وتقص عنه في مصر ممسا
لاقاه الاسرائيليون على ايدي المصريين فان طلب موسى لبني اسرائيل الامتثال
لدعوته والخروج معه من مصر كلفه مشقة ان يبذل جهدا مضنيا مع القوم
بل وعودا واشتراطات وقد اخذ على نفسه انه يؤكد لهم سلامة الرحلة
وسمانها بل وتوفير رفاهية اثناء الطريق وعودا واماني كثيرة . (١)

ومن اعجب العجائب ان التوراة هي التي تقص في تفصيل ، وتفرد دون
باقي الروايات الدينية في الكشف عن مجموع هذه الحوادث والمتناقضات
التي تبرز وتفسح في آن واحد عمليات التدوين والتأليف التي وقع فيها
مؤلفو التوراة في بعض مراحلها وخاصة فيما يتعلق وما يساق من دعوى
افكار ومعتقدات لا تتفق وكل هذا الزيف والتناقض الذي تفصح عنه آيات
العهد القديم مما يدل على ان الاجزاء المرتبطة ببعضها في التوراة والتي كان
يتم تدوينها وصنعها مرحلة بعد مرحلة لم يكن يتيسر للمؤلف
الجديد لمرحلة جديدة او مقبلة ان يطلع على ما صنعه المؤلف
السابق في سجل الحوادث والروايات المتعلقة بالقوم وتاريخهم .
فجاء العمل التدويني مخلخلا وممزوذا ، بل ومتناقضا .

(١) انظر : « طوابع البعثة الحميدية » للاستاذ ميسس محمود المقلد - صادر من دار
الاهل - القاهرة .

وعلى ضوء الرواية التوراتية فإنه لا تطول الفترة التي حل فيها موسى النبي الرسول في مصر بعد عودته من « مدين » فبعد ان ابتدأت مجموعات تؤمن به وتعلق بدعوته ، بل وبعد ان انضم اليه فوق الدين امنوا به من بني اسرائيل مجموعات اخرى من المصريين الذين احال بينهم الفرعون المصري في قوة وفي مطاردة وفي حدة كما تحكي التوراة وبين ان يتقبلوا الدين الجديد الذي دعا اليه موسى . ابتدأ موسى يعد للهجرة الى خارج مصر والى ارض كنعان « فلسطين » .

وهنا يجيء سؤال ، لماذا اتجهت النية عند النبي موسى حين قرر الخروج من مصر بأن يتجه الى فلسطين ، وهنا نرى اعتبارين وكل منهما له الاهمية القصوى في توجيه حركة الهجرة التي دعا اليها موسى فسي توجيه مسار كل الدين وجهت اليهم دعوته في ان يدخلوا ارض فلسطين ، الاعتبار الاول : ان موسى الذي لم يفكر في اخراج بني اسرائيل وهو بينهم في مصر سيداً ولا بطراً على باله ان يقودهم في يوم من الايام الى ان استطاع الهرب والفرار ، مما يمكن ان يتعرض له من ولاة الامور المصريين الذين كانوا قد امتلأت صدورهم بغضا لموسى بسبب وشايات كثيرة من ابناء حنسه قد استقر به المقام في ارض « مدين » واستراح فيها فترة تكفل له الهدوء النفسي والتأمل ومعرفة هذه الارض ، وموقع ارض مدين بالقرب من فلسطين وايضا على الطريق المؤدية الى شبه الجزيرة العربية - الحجاز - وطرق القوافل قديما كانت تصب هنا حيث يلتقي عند اهل مدين كل الذين يبيعون ويشتررون بل ويحتكرون سلعا كثيرة ، فلما اختلط موسى بعدد من الاقوام وعرف الكثير منهم اتبع له وهو المعد للنوبة والرسالة ان يفكر في تخليص ابناء جنسه ومحاولة اخراجهم ليستقروا جميعا في رقعة من هذه الارض الشاسعة التي لا يحدها بصر ، ولا تضيقها حدود .

وحيث كانت امامه ارض كنعان ، ولم يكن عليها وقتئذ ملك او سلطان بالمعنى التقليدي للملوك في اتخاذ العروش والتيجان وعمل الحدود الجغرافية المغلقة فكان هذا ايضا من بين العوامل المساعدة على اتجاه موسى الى فلسطين ولما لم يكن على الارض العربية « فلسطين » من القوى العدوانية في شكل ملك او سلطان يمكن ان يمد حركة من المقاومة العنيفة ضد حركة المقاومة العنيفة ضد حركة الهجرة اذا ما تمت (لعل هذا المعنى كان) - في تقدير موسى - « عليه السلام » . وهكذا كان يفكر في خلق ملجأ يمكن ان يركن اليه قومه ، فكانت فلسطين بهذه الاعتبارات هي التي جعلت

موسى ينظر اليها على انها من المقاصد المأمونة ثم هي موقع يمكن مناله في حركة هجرة برية سهلة من مصر فني شمال شرق مصر تقع سيناء المصرية وهي المعبر البري الاسلام والاضمن للخروج من مصر ، ثم يصبح الدخول الى ارض فلسطين اسهل وأيسر وربما كان هذا الاعتبار وذلك التقدير الذي اعمل ذهنه وكذ فيه موسى في اختيار فلسطين تلك التي قد ظل عشر سنين بجوارها يرقب الطريق منها واليها هو كل محور تفكير موسى واهتمامه فقرر ان تكون الرحلة الى فلسطين .

والاعتبار الثاني أن موسى « الاسرائيلي » الفار من ارض مصر ، تلك التي يعبر عنها الاسرائيليون بانها غربة يعقوب ، واولاده ومستقر الضيافة الطويلة التي بدأت من عصر يوسف بن يعقوب ، قد كان ولا شك في اعتباره حسبا تقول الرواية التوراتية وتقص ان فلسطين هي الارض التي تركها يعقوب ومعه اولاده حين قصدوا مصر ، فان يعقوب ، حسبما دون القوم وكتبوا عنه قد اوصى ابنائه او قد تشبأ لهم بالعودة الى هذه الارض — فلسطين — بعد طول الاقامة في مصر .

ولما كان هناك شبه ميراث بنسبه القوم ويلوكونه فيما بينهم من هذه الدعوى او الوصية التي دونت عن ابيهم يعقوب ، في الهم سيعودون الى حيث كانوا في ارض كنعان ، عملت هذه الاعتبارات تأثيرها في ظروف الجماعة التي كانت حول موسى عليه السلام ولعل موسى — قبل الرسالة — في ارض مدين قد راودته هذه المعاني المتوارثة ، في انه لماذا لا تكون العودة هذه بقيادته ؟ اي ان موسى بناء على هذا الاعتبار ، كان يعمل بنفسه وجهده فسي خدمة تحقيق الاماني العقائدية التي توارثها القوم او كانوا يرددونها فيما بينهم ، وكان موسى قد سمعها وعاشها ايام اقامته سيدا في مصر في ذروة الاضطهاد الديني الذي تعرضوا له كرد فعل من قبل الفرعون المصري ، ويقرّب هذا المعنى التوراتي المفترض في تقدير اختيار موسى لارض فلسطين أن تكون مقصده في حركة الهجرة التي يفكر فيها قبل ان يتحمل عبء الرسالة الدينية وتأخذ مجراها العبد لها ، ان مجموعات غير قليلة (١) قبل ظهور موسى في المجتمع المصري اي قبل عصر رمسيس الثاني بقليل قبل عام ١٢٢٥ ق.م. كانت قد ابتدأت تأخذ طريقها الى شرق مصر ، حيث قصد بعضها سيناء ،

(١) انظر : « فلسطين والتفسير الانساني » للاستاذ محمد علي علوية — صادر من كتاب الهلال — القاهرة .

وذهب البعض الآخر الى ارض الكنعانيين املا في ان يجدوا متنفسا لهم او مستقرا . وعلى مثل هذا المعنى - المقرر - يكون موسى حتى قبل حركة الرسالة قد نذر نفسه للعمل من اجل تحقيق ما يردده القوم من وعد الله للاباء ، ابراهيم واسحق ويعقوب وهذا تقرير توراني يعميل اليه بعض شراح التوراة ، ويتمسكون بنصوص بعض آيات ويتأولون في اخرى . الا انه قد يكون الاقرب الى الروح العام للحركة الدينية داخل هذا الاعتبار ايضا ، هو المعنى الاخر الذي جاء في التوراة صراحة ، حين كلف موسى من قبل ربه بالتوجه من ارض مدين حيث كان يقيم حسب سياق التوراة مهاجرا الى ارض مصر لاجراج بني اسرائيل وتوجيههم الى ارض فلسطين ، وقد يكون هذا المعنى الصريح الذي لم يعمل موسى فيه ذهنه ، ولم يكد نفسه او يتحمل فيه مشقة التفكير والاعداد اقرب الى كمال الرسالة الدينية وطبيعة التكليف الالهي فيها خاصة ان هذا المعنى الذي يسوق امر توجه موسى الى مصر للخروج منها بعد ذلك في شكل الامر بأسلوب المعجزة الالهية يجد قبولا مع ما ورد في القرآن الكريم من توجيه الدعوة الى موسى بالتنبيه الى اهمية قداسة ارض فلسطين .

تقول التوراة في الاصحاح الثالث من سفر الخروج .

« . . . (٢) رايت مدلة شمعي الذي في مصر وسمعت صراخهم من اجل مسخريهم ، اني علمت اوجاعهم ، فنزلت لائقهم ، من ايدي المصريين واصعدهم من تلك الارض الى ارض جيدة وواسعة الى ارض تفيض لبنا وعسلا الى مكان الكنعانيين والحيتيين والاموريين والاموريين والغريزيين واليبوسيين » .

وعلى هذا المعنى كان على موسى ان يستجيب وان يبدأ في خلق مجال عملي لرسالته ويأخذ من يستجيب للدعوة من القوم ويتجه الى فلسطين فهل فعل ؟ وهل نجح ؟ ، رواية التوراة لا تزال من وجهة نظرنا هي المؤشر الذي يحدد لنا كل ملامح التصور الذي نود ان نطرحه في اثبات باطل الادعاء اليهودي من القداسة الدينية والارتباط التاريخي تنفيذا للوعود وتحقيقا للاماني في ارض فلسطين .

الخروج الاسرائيلي بقيادة موسى :

كما سبق وان اوضحنا انه امام اساليب التسلط الرهيبة التي قام

(١) سفر الخروج : الاصحاح الثالث عشر .

بها أبناء يعقوب على مدى الاجيال التي نشأت في مصر وتدخلهم بعد ذلك في نواح متعددة من حياة الشعب المصري ، بل وسيطرتهم على اقتصاده الى الحد الذي كادوا فيه ان يسيطروا بالفعل على الحكومة المصرية كان رد الفعل المصري من قبل الفرعون المصري ، وايضا من الشعب الذي تعرض لكثير من الالام هو حركة الاضطهاد التي وجهت الى كل الذين يقومون بأساليب الهدم والتخريب ضد الشعب وحياته ، وكان من نتيجة ذلك انه بدأت حركة هجرة بالفعل قبل قيادة موسى لبني اسرائيل الذي يرجح كثرة من المؤرخين الى انها هي الاخرى كانت في عهد رمسيس الثاني ، ذلك انه قد ثبت فيما هو منقوش على لوحة «منفتاح» الشهيرة بعد حملاته العسكرية في آسيا حين تم له الانتصار الساحق على اعداء مصر ، وتأمين حدودها ، ان كتب ما سبق ان اشرنا اليه من اته :

« لقد قلب الملوك وقالوا سلا ما »

« وخربت تحينو » .

« وخربت ارض الحيثيين » .

« وانتهبت كنعان وحلت بها كل الشرور » .

وعلى هذا التسجيل الفرعوني فان الاغلب والاثق صلة بالتاريخ ان الهجرة الاسرائيلية التي تمت في حركة الفرار الكبير الذي قام به الاسرائيليون من مصر كنتيجة لدعوة موسى ، كانت في هذه الفترة ما بين حركة الهجرات الاولى ، الفردية والفتوية ، للجماعات التي كانت تضيق بها الحياة في مصر في شدة وفي قسوة ، وفي بدء عصر رمسيس الثاني او قبله بقليل ، والهجرة الكبيرة هي التي استجاب فيها لموسى بعض القوم من بني اسرائيل وتأثر الباقي بالروح العام للدعوة وبالحركة ذاتها كمحاولة للبحث عن ارض او متنفس جديد ، هي الهجرة في المرحلة التي وردت في نقوش منفتاح ، خليفة رمسيس الثاني ، وفي عصر منفتاح وبعده بقليل كان المصريون قد تخلصوا تماما من الاسرائيليين الى الحد الذي ذهبوا فيه الى اسيا حيث اتجه بعض الاسرائيليين هناك في مناطق شاسعة يعيش فيها اعداء للمصريين ، فانطلق المصريون اليهم ، وفي حرب قوية وطاحنة تخلص المصريون من اذى الجميع وخطرهم . (١)

(١) انظر : « تطور الفكر والدين في مصر القديمة » للعلامة المؤرخ «جيمس هنري بروتيد»
ترجمة الاستاذ زكي موسى - صادر عن دار التراث - القاهرة ١٩٦١ .

ويبقى لنا في دراستنا عن الخروج الاسرائيلي من مصر بقيادة موسى الى فلسطين ، ما يوصف في الكتب المقدسة جميعها وأوثقها كالقرآن الكريم مثلا عن ارض فلسطين بانها الارض المقدسة وما ورد ايضا في « الخروج » من التوراة عن الدعوة الموجهة الى بني اسرائيل لدخول ارض فلسطين بعد توجيه الدعوة الى النبي الرسول موسى في ان يدخل القوم الارض التي تفيض لبنا وعسلا « ارض الكنعانيين والحيثيين والاموريين والفريزيين والحويين واليبوسيين » ارض كل هذه المجموعات التي سكنت فلسطين واستقرت بها من الجنس العربي منذ النشأة الاولى لحركة الهجرات السامية الى هذه الرقعة من الارض . وحركة الهجرة الاسرائيلية هذه بقيادة موسى الى فلسطين تنظر اليها التوراة على ان ارض فلسطين بهذه الهجرة ارض مهجر بقيادة النبي الرسول ثم هي ارض وعد ديني للاباء الاول وبشارة لهم يلوك ابناء اسرائيل قضية ان حق الاباء ميراث طبيعي للابناء وامام زيف هذه الدعوى ما الذي يمكن ان تقدمه الدراسة الموضوعية والجادة ، ولو حتى من وجهة نظر المصادر الدينية اسرائيلية كانت ام عربية اسماء هذا اللفظ التاريخي ، وهذا الادعاء الديني حتى يمكن على ضوء ما يتقرر ان تكون النظرة للهجرة الاسرائيلية بقيادة موسى الى فلسطين غير مرتبطة بكل الزيف التاريخي المتصور عند جماعات اسرائيل على مدى التاريخ الطويل ولا بكل الضجيج الديني والصخب المثار حولها ، وحتى يمكن تشكيل ملامح الوقوف الموضوعي على معطيات مصدر كالتوراة ، السند المصنوع للقوى الصهيونية المعاصرة في اطماعها في الارض العربية ... ولكي نجد الحاجة المنشودة بين صفحات المصادر الدينية وخاصة التوراة فانا نضع بضعة اسئلة حول طبيعة حركة الهجرة الاسرائيلية الى فلسطين بقيادة موسى .. بضع اسئلة حول مضمونها الاجتماعي ومضمونها الديني .

هل هناك معنى خاصا تنفرد به الحركة الاجتماعية الاقتصادية السياسية التي قام بها الاسرائيليون الى فلسطين فرادا من مصر دون باقي الحركات التي تم فيها قصد نفس هذا المعنى عند شعوب متعددة وبلدان كثيرة قبل وبعد حركة الهجرة الاسرائيلية حتى تظل لهذه الحركة معان تتعلق بالحق والهجرة وغير ذلك مما يدعمه القوم ويرتبطون به ؟ .

هل هناك حقاً ، معان مقدسة ترتبط بالارض العربية فلسطين حين الهجرة اليها في هذه المرحلة بالذات من عمر ابناء بني اسرائيل ؟ .

ثم هل صراحة وحقاً ان القوم يفضلون غيرهم ويمتازون عليهم فهم مدعوون لدخول الارض المقدسة بهذه الافضلية .

ثم ما هي هذه القداسة المرتبطة بها المعاني الكثيرة التي يجترها القوم في دعوهم ومواقفهم . هل هي قداسة الأرض للذات : ترابها : وطنها زرعتها وضرعها أم تاريخها والحوادث المرتبطة بها .

ثم هل صراحة وحقا أن موسى ذهب يقود القوم الى فلسطين وهبل دخلها غازيا أم فاتحا أم لاجئا ، ثم هل حقا أن القوم كانوا في قيادة موسى النبي الرسول حين ذهبوا من مصر فارين هاربين أو مستجيبين للدعوة مطيعين ، حين توجهوا الى فلسطين وارادوا دخولها والسيطرة عليها .

ثم اخيرا هل كان القوم جميعهم حين الهجرة وهم المهاجرون في قيادة نبي يؤمنون بقيمة الهجرة والنبي ، هل كانوا يؤمنون بالنبي الرسول موسى ؟ ، وبانه داعيهم الى الله ورسول الله اليهم . ان الاجابة ، بعض الاجابة الحققة ولو حتى من وجهة نظر التفسير التوراتي والديني غير المرتبط بالزيف والهوى والذي لا يشبع نعمة التعصب ولا يوائم مشاعره العنصرية في عصبية القوم وعواطفهم يقدم تصورات ومعطيات لكسل هذه الاسئلة التي تصنع ضوئا حول طبيعة الادعاء والزيف التي تمتلئ بها آيات التوراة ، لا اقول فريدا ، الا انه في تصوير ملامحه العامة قد يوضح الرؤية وخاصة امام الفكر الاوروبي الذي لا يرى من القضية العربية في صراعها مع القوم التي تلبس في ادعاء ثوب الدين وميراثه الا جابجا مشوها وممسوخا قائما على تصور ديني دمي ومصنوع لا اساس له من الدين ولا من التاريخ ، ولا سند له غير زيف الاوهام والاماني المريضة ، لاجيال جعلت من تأليف الرواية الدينية مطمعا ومغتمها ، فذهبت على هواها تؤلف الاحلام والاماني (1) ، ثم جاء العصر الحديث بعد تطور الثورة الصناعية ، وظهور حركة التجارة العالمية في ركابها التي استتبعتم ضرورة البحث عن ارض للخام وسوق للتصدير فاستغلت الاحتكارات العالمية حين ظهرت وتؤكد دورها اوهام الاحلام واماني المتعلقين بها وجعلتها أداة لها كي تصنع لها طريق الاطماع الكبرى والسيطرة الكاملة على العالم وعلى مقدراته .

واذا كان لنا ان ننظر حركة الهجرة الاسرائيلية التي قام بها بنو

(1) انظر تمولوج الجهود الاطماع اليهودية في الاعداد للاطماع والاماني : (النصوص الاساسية للفكرة الصهيونية) والذي صدر عام ١٩٧٠ عن سلسلة كتب فلسطينية من مركز الابحاث الفلسطينية وهو عبارة عن فكر صهيوني مجمع من مختلف انحاء العالم وقد ترجمه لطفي العابد وموسى عنز باشراف الدكتور ايس صايغ وتعرف الدكتور اسعد رؤوف .

اسرائيل من مصر الى فلسطين من وجهة النظر العلمية للحركات الاجتماعية المرتبطة بظروف اقتصادية مثل تلك التي تقوم بها بعض الجماعات البشرية من بلد لآخر منذ اقدم الازمنة، طلبا للامن او العيش ، كحركات الهجرة التي بدأت منذ القرن العشرين قبل الميلاد في اقل التقديرات من مناطق آسيا الوسطى الى بلاد كثيرة في الشرق والجنوب ، وكحركات الهجرة والغزو التي قام بها الاسيويون الساميون الذين تسموا باسم « الهيكسوس » الى مصر، وكمحاولات الفتح الاسلامي لفرنسا ، بل واستيطان العرب المسلمين لاسبانيا قرونا ، وكحركات اخرى كثيرة كحركة شعب الخزر الذي رحل من حول بحر قزوين في القرن الاول الميلادي ليستقر حول روسيا ويقع عليها مملكة ويبدع فيها نظاما تنتهي الدولة التي اقامها شعب الخزر بعد قرون في وثنية الشعب الروسي . وكحركات الهجرة الفردية والجماعية ، بل والعالمية ، وهي كثيرة جدا ، ولا يمكن حصرها ، وما لم تكن هذه الحركات مرتبطة باستيطان كامل وطويل ومستقر دون مقاومة من سكان الارض المتجهة اليهم حركة الهجرة ، وما لم يسبق المهاجرون الى اي رقعة مجموعة من الناس باعينهم تستقر على الارض وترتبط بها فانه لم يقل حضاريا انه بقيت ارتباطات تاريخية للبناء يحاونها ميراثا ، لما قام به الاباء منذ الوف السنين وانقطعت صلتهم به تماما (١) .

وكل ما يمكن ان يثار بأسلوب دعوى كترك فائما هو عصبية وعنصرية مستغلة .

واذا ما نظر - موضوعيا - الى حركة الهجرة الامرائيلية التي كانت متجهة الى فلسطين بهذا المنطق ... حركة هجرة لفئات اقلية ضئيلة كانت مهاجرة من مجتمع ضاق بها هذا المجتمع ، فلغظها ، ثم ذهبت الى بلد اخر وسواء اقامت فيه وعمره ، او لم تقم فيه وارثت عنه ، تنتقل من مكان لآخر ، انما المحقق بايات الاعتقاد والتاريخ انه انقطعت صلتها التاريخية والعمرانية به ، فاي ميراث تصنعه او تضيفه حركة الهجرة التي تمت للاسرائيليين الى فلسطين في يوم من الايام حتى يكون هذا الحق المدعى ميراثا ، وعلى هذا المعنى فان قداسة حركة هجرة الاسرائيليين الى فلسطين (والمحقق كما اوضحنا وكما تنص مصادر كثيرة بعضها محفور على الصخر

(١) انظر في تقرير هذه المعاني « علم التاريخ عند المسلمين » الذي كتبه (فرانز روزنثال)

وترجمه الدكتور صالح احمد العلمي . صادر عن مكتبة المتي - بغداد ١٩٦٢ .

ولا يمكن انكاره ، انه قد سكن بفلسطين الكثير من الاقوام قبيل قدوم الاسرائيليين في حركة هجرتهم من مصر بما لا يقل عن الف عام) مرفوضة تماما وكل المعاني التي يمكن الادعاء بها كميّات تاريخي او حق استيطان لشعب بني اسرائيل في فلسطين باطلة ولا سند لها .

فدعوى ارتباط الحق التاريخي بحركة الهجرة لذاتها كحركة هجرة طلبا للامن او للعيش في ارض بها مجموعات من الاقوام عاشوا بها واستعمروها وحضروها قبل غيرهم بمئات السنين ، مرفوضة تماما وشأن الهجرة الاسرائيلية في ذلك الى فلسطين ، شأن كل حركة هجرة سياسية واقتصادية الى بلد لم يستقر فيه المهاجرون ، ولم يرتبطوا به ، بكل لم يعمروه قبل غيرهم ، وكل دعوى من هذا القبيل مرفوضة عند مختلف الشعوب ، وفي جميع البلدان منذ عرف نظام المجتمعات ولحققتها وسيادتها .

ويبقى جانب ديني من التساؤل الذي يقول : هل الارض ، ارض فلسطين مقدسة لذاتها ؟ ، ويأتي الجواب على ضوء ما تقرّر المصادر الدينية ان فلسطين تلك الرقعة من ارض بادية الشام والمعروفة اليوم بالحدود الاقليمية التي صنعها العصر الاستعماري حوالها فلسطين بالحدود الاقليمية هذه اوبطوغرافيتها ، كجزء من البادية ، وارض الساميين - ارض الشام - شأنها شأن جميع الارض التي خلقها الله قاطبة ، واذا كان لها من ميزة كارض فانما لانها قديما كانت جزءا عضويا من ارض القوافل ، اي الارض التي تمر بها او منها واليها تجارة العالم القديم بين اسيا وافريقيا ، وهي في هذا المعنى جزء من الارض الممتدة في هذه المنطقة كلها بسلسلة من الجبال والودية والسهول المتصلة ببعضها والتي تشكل تجانسا جغرافيا واحدا ، فهل القداسة اذن ترتبط بمكان دينية متصلة بحوادث على سطح هذه الارض ؟ نعم قد يكون الامر كذلك ، وتقدم التوراة الدليل على تاريخ بداية ارتباط القداسة بالارض العربية ارض فلسطين فتؤكد وتحدد معنى القداسة المدعاة ارتباطا ادعائيا لبني اسرائيل بالارض حين اتجه اليها النبي ابراهيم عليه السلام قاصدا في مسار ديني حركة هجرة من العراق الى فلسطين ، مستجيبا لدعوة ربه في ان يذهب من ارضه ومن عشيرته ومن بيت ابيه كي يباركه الرب ويجعله امة عظيمة ، ويكثر نسله في الارض التي سريه اياها . ارض « كنعان » .

وتأتي التوراة عند بداية حكاية القداسة هذه لتؤكد ان هناك عهدا

أبدى بين إبراهيم وفديته في أن يسكن أرض كنعان ، وأن تكون له ولنسله من بعده ، ومن هنا يفرض فلسطين في دعوى القوم كتكتسب معنى القداسة من أجل ذلك العهد ، خاصة وأن إبراهيم حسبما تقول لهم الرواية التوراتية ابتنى بيتاً للرب سماه بيت « ايل » وأن الله قد صان هذا البيت وحفظه من أجل هذه الدعوى ، وتأتي الدعوى المصنوعة لتقول أن حركة الهجرة كانت هجرة مقدسة لأنها مرتبطة بذات هذه الأرض ، الأرض المقدسة - فلسطين - وإذا كان من الممكن أن نتبع منشأ القداسة المرتبطة بالأرض لعلاقة بينها وبين إبراهيم عليه السلام حين الوعد فإن التوراة هي التي تقول لنا : أن إبراهيم عليه السلام حين الوعد فإن التوراة هي التي تقول لنا : أن إبراهيم نشأ بالعراق ، وظل بها حتى أصبح نبياً رسولاً يدعو إلى الله ثم ذهب إلى « حوران » منطقة في الأردن اليوم ، ثم إلى فلسطين ، ليقاطعها لها ويرفضوا الاستجابة له ليأتي مصر . وليعود بعد الإقامة فترة من عمره في مصر إلى أرض « كنعان » مرة ثانية وليخرج منها إلى وادي القرى عند مكة في الجزيرة العربية ثم يعود في مرة ثالثة إلى أرض فلسطين ، فما هو سر المعنى الخاص المقدس المرتبط بأرض فلسطين - توراتياً - حتى يقرر إبراهيم أن يتجه إليها ، حين بدأ الهجرة متغرباً في أرضها ، بينما هو قد تغرب في أرض كثيرة ، أكرم في بعضها كما حدث له في مصر ، وما معنى عدم سريان القداسة إلى كل الأرض التي اتجه إليها إبراهيم كالأرض الواسعة التي ترك فيها فلذة كبده ووحيدده وبكره ، ولده اسماعيل بن السيدة الطيبة المستجيبة لقضاء الله ، هاجر المصرية التي تخلع عليها التوراة كل هذه المعاني دون قصد ، ولا دراية من المؤلف التوراتي ، حين قالت لإبراهيم إلى من تكلمنا ؟ ويرد عليها ، إلى الله ، فيتلقي الرد المؤمن المدمن من السيدة المثلثة : إذن لا يضيعنا ، ما سر التصاق البركة والقداسة في أرض فلسطين بعينها منذ إبراهيم متوجهاً إلى هذه الأرض دون غيرها ، وما سر ارتباط القداسة بوعد الله لإبراهيم في أن تكون الأرض له ولنسله منذ تاريخ هجرة إبراهيم إليها فقط ، فلما جاءت الهجرة الإسرائيلية من مصر إلى فلسطين كانت هجرة مقدسة لأن القائمين بها من أبناء يعقوب بن اسحاق بن إبراهيم ، وهم وحدهم في دعوى الزيف والهوى نسل إبراهيم وأولاده . دون غيرهم اليس هذا زيفاً ومسحاً حتى للدين الذي ينتسب القوم إليه حين كانوا ينتمون إليه ؟ اليس من أبناء إبراهيم « اسماعيل » الذي أصبح أباً لقسم من العرب بذات منه وفيه النبوة والرسالة الدينية العالمية على يد محمد عليه السلام فيما بعد الا تصبح حركة كل عربي في العصر القديم أو الحديث إلى فلسطين هجرة مقدسة لأن العرب من أبناء اسماعيل الذي هو الولد الأول لإبراهيم ؟ ثم من هو الأجدر في الارتباط تاريخياً بمعنى حمل القداسة والالتصاق بأرض

القداسة أهم العرب الذين كانوا على مقربة من الأرض واتصال بها واعاشة فيها ؟ أم لولئك الذين انقطعوا عنها وانفصلت صلتهم بها ؟ إذن ان الجواب ليس في حاجة الى تدليل ؟ غير ان المسخ التوراتي للحقائق يحتاج دائما الى مزيد من التوضيح والتدليل .

ومن هنا فان الحاجة تصبح ضرورية الى ابراز التناقض الذي تحتويه آيات العهد القديم .

ويبقى الجزء الخاص بالتساؤل الذي اوردناه والذي يقول : هل حقاً ان القوم يمتازون عن غيرهم ؟ ويفضلونهم ، ومن اجل هذا المعنى فهم مدعوون لدخول فلسطين ؟ .

نقول ليس هناك من دليل يمكن ان يحسم الادعاء الذي لا سند له من العلم ولا من التاريخ ، ويقدم لنا جواب التساؤل في أمن من صحيح القوم وصخبهم اكثر من مصادر القوم في توجيههم الدعوى الزائفة والباس الغير من البشر ثوب المهانة والرفض وقيل ان تفصح آيات التوراة ، عما فيها من دعاوى عن القوم وافضليتهم ، فان رأي علماء الاجناس البشرية كما سنرى مما سنفرده له محثا مستقلا عن دعوى الامتياز العنصري التي روج لها اليهود في كل ما قاموا به او نسبوه الى انفسهم من ثبوغ وتفوق وامتياز يحسم زيف الدعوى هذه ، وبستطيع ان نقرر : انه ليس هناك من الشعوب او فئات من العناصر البشرية من يمتاز بشيء معين يحمله كمراث في التركيبية العضوية لكيانه المادي ، او كمراث عنصري او معنوي يحمله الاباء من الابناء ، فان تداخل الاجناس واختلاطها ، بالزواج والرحلات والهجرة والافارة ، قد جعل من شعوب الارض منذ القدم وحدة واحدة . يمكن ان يمتاز شعب من الشعوب بتركيب خاص به ، او لان جماعته مستديرة او وجهه مستطيل او انفه حاد . وعلى هذا المعنى فاذا كان الاسرائيليون شأنهم في الخلقة وكل مكوناتها كباقي الناس ، فانه بقي لنا ان ننظر الى ميزة القوم في العقيدة الدينية المنزهة ومدى الايمان بها والتضحية من اجلها ، هذه العقيدة الدينية المدعاة التي ساقها القوم بانها كانت فيهم حين الهجرة من ارض مصر الى فلسطين ، لانهم اهل دعوة من الله الى الناس ، ثم هم وحدهم الابناء للاباء اصحاب الدعوات الاولى الى الله ..

واذا ما ذهبنا لنرى كيف استطاع ان يرجع القوم فيما اقاموه من دعوى

الى دينهم ، نرى عجبا ، خاصة انه حتى اليوم يستطيع الباحث في سر ان يجد في مصادر الدين والمعتقدات الموروثة عند القوم انه لم تكن فيهم ميزة بذاتها لتلقي الرسالة او حتى للقيام بالهجرة نفسها من مصر الى ارض فلسطين في قيادة النبي موسى لهم بل اثروا حياة الهوان والمذلة عن القيام بالرحلة وتحمل اعبائها بل انا لنجد حتى من جموع الذين امنوا بقائد الهجرة وهو النبي موسى فيما ترويه التوراة على لسانهم كل ايات الرفض الصريح لحركة الهجرة . وفي خوف وشك في سلامتها من جانب القوم جميعا بل وكما سنرى نجد نصوصا توراتية قد اكدت ولست ادري كيف صنعت حين صنعت وفي بعض اجزائها هذا المعنى ثم ظلت بمنجاة من زيف القوم حتى اليوم اقول كيف نجت الايات التوراتية التي روت في تأكيد وصراحة - وهي تقرر كفر المهاجرين بالهجرة ، وبالداعي اليها حتى الان وكان الكفر بالهجرة والتمرد عليها بعد مراحل التكذيب للدعوة نفسها ، ثم جاءت عملية المناورة التي ترويهما التوراة حين قدم موسى العهود والوعود للذين يمكن ان يستجيبوا للهجرة ، فلما كانت وقاموا بها تمردوا عليها وتنكروا لها واخذوا مواقف دينية وسياسية ضد الحركة وشعائرها الى الحد الذي اسف فيه موسى وندم من صنع القوم بل واستشعر الحرج وتالت نفسه ان يصل الجحود والنكران ، بأولئك الذين اراد لهم الخلاص الى هذا المستوى من التمر والتنكر والكفر والمصيان .

تقول التوراة في سفر الخروج ، من الاصحاح الرابع ، وهي تلقي اكثر من ضوء على مدى العقوق والكفر وعدم التقبل الديني حتى - منذ بسطه الدعوة - من موسى عليه السلام الى الحد الذي ينس فيه وقال لربه « ها هم لا يصدقون (١) » ، ولا يسمعون لقولي . بل يقولون لم يظهر لك الرب » .

وقد يأتي المتحذلقون من شراح كتب التوراة ويقولون : ان آية او بضع آيات كتائبك انما هي تعبير ودلالة صدق عن موقف بعض القوم الاسرائيليين في بدء الدعوة ، وهنا يجيء ايضا نص من صنع التوراة وصلبه ليقول لنا : ان القوم جميعهم الذين امنوا وصدقوا ، او الذين غلب عليهم امرهم ، وجاروا التيار العام وذهبوا في قيادة موسى مع حركة الهجرة التي دعا اليها حين كانوا في الطريق ولما اجتازوا ارض مصر بعد في منطقة سيناء اثم اعلنوا الندم على استجابتهم للرحلة ثم ارتابوا في شك وصل بهم الى الكفر الكامل في مقصد

(١) سفر الخروج - الاصحاح الرابع .

موسى ونيتة بل ملاهم هذا الاحساس بالكفر نحو موسى ودعوته ، وكل ما يدعو اليه وما يبشرهم به .

تفصح التوراة صراحة عن هذه المعاني المرتبطة بالقوم تاريخيا ولا يمكن لهم التجرد منها او الانسلاخ عنها لانها بعض ايات دعواهم وزيفهم الديني .

يقول « الخروج » من الاصحاح السادس عشر :

« ثم ارتحلوا من « ايلين » واتى كل جماعة بني اسرائيل الى بريسة « سين » التي بين « ايلين » وسيناء في اليوم الخامس عشر من الشهر الثاني بعد خروجهم من ارض مصر ، فتدمر كل جماعة بني اسرائيل على موسى وهرون في البرية وقال لهما بنو اسرائيل : « ليتنا متنا بيد الرب في ارض مصر ، اذ كنا جالسين عند قدور اللحم ، نأكل خبزا للشبع ، فانكما اخرجتمانا الى هذا القفر لكي تميتا كل هذا الجمهور بالجوع » .

ولعل في مثل هذا المعنى الذي تخرج به من بين نصوص آيات القوم ومعتقداتهم ما يفضح الزيف والهوى المصنوع حول كل ما جاء وما تعلق بحركة الهجرة الاسرائيلية من مصر الى فلسطين بقيادة موسى بانها كانت حركة مقدسة الى ارض مقدسة في عواطف القوم ومعتقداتهم فانه وكما هو واضح من النصوص التوراتية وبمنهجها ان الحركة لم تكن مقدسة ، ولا علاقة لها بالمعاني المقدسة ، وبعد ان فقدت عنصر الايمان والامثال في قلوب الذين قاموا بحركة الهجرة ، فانها لم تكن اكثر من حركة سياسية في طبيعتها وفي مسارها وهدفها للظرف الذي اقترنت به (١) كذلك لم تكن منشأ قداسة ارض فلسطين - وهي ارض مقدسة في قلوب غير اليهود ومعتقداتهم - مقترنة منذ اتجه اليها الاسرائيليون بالهجرة ، وانما وصفت بالقداسة او حتى اذا اعتبرنا ان نبي الله ابراهيم عليه السلام اعتبرها موصفا للقداسة ، فانما ذلك للاعتبار الذي سيحل بها او ما ستكون عليه بعد ذلك من كونها تصبح ارضا للانبيا يلتقون فيها واحدا بعد الآخر ، حيث المجتمع الانساني المنحصر في عالم آسيا وافريقيا القديم ، وحيث كان يمر منها واليها كل ذاهب وآيب ، يبحث عن مطلب للهداية او يحمل قيمة من خير فلم يكن العالم الانساني المتمدين في غير هاتين القارتين

(١) انظر : « اليهودية واليهود » للدكتور علي عبد الواحد وافي - صادر عن مكتبة غريب ، القاهرة عام ١٩٧٠ .

واخيرا بعد كل هذا ، هل تم فعلا قيادة موسى للقوم في التوجه الى فلسطين ثم دخلها وفتحها ، ودعا الى الله فيها وبشر بدينه منها واقام سيادة للمجتمع الاسرائيلي في فلسطين ؟

والجواب الحق ، لا الذي زيفه اليهود طيلة تاريخ طويل من وهم المعتقد الذي يقول انهم ابناء القوم الذين ذهبوا الى فلسطين من مصر بعد دعوة من الله للنبي الرسول موسى كي يدخلهم ارض فلسطين ، لتكون لهم مستقرا وليصمرها بدلا من سكانها الاصليين من الارومات العربية ، ان النبي موسى عليه السلام لم يكن مع القوم حين دخلوا فلسطين . بل انهم اثناء الرحلة الطويلة التي ضاعف من مشقتها طول ما ترددوا وطول ما استفسروا وطول ما طلبوا وعودا واماني ، ان موسى حين ترك لهم امسر انفسهم بضع ايام يتعبد فيها الى ربه بمفرده كما تقول التوراة وتقص ، انه جاءهم رغم انه استخلف عليهم اخاه « هارون » لعدم اطمئنانه تماما الى امكانية ان يمثل القوم ، ويدعنوا ، على ما تركهم عليه في كل ما دعاهم اليه ، وطالب به ، ان اساقوا في هواهم مؤملين العودة الى ما كانوا عليه من حياة التناقض الاجتماعي والصراع الفئوي واقامة علاقات التفاوت والامتياز ومحاولة العودة مرة ثانية الى اتخاذ الهة من الذهب والفضة ، رمزا لوظيفة الكهانة الدينية التي تخلق حولها مجموعات من الطبقات الاجتماعية الطفيلية التي تعيش على الامتناس وحرق جهد الاخرين قيم اليهود المتوارثة بعد ذلك .

يقول « الخروج » في الاصحاح الثاني والثلاثين :

« انصرف (١) موسى ونزل من الجبل ولوحا الشهادة في يده ، لوحان مكتوبان على جانبيهما : من هنا ومن هنا كانا مكتوبين واللوحان هما صنعة الله ، والكتابة كتابة الله منقوشة على اللوحين ، وسمع يشوع صوت الشعب في هتافه ، فقال لموسى صوت قتال في المحلة فقال ليس صوت صياح النصره ، ولا صوت صياح الكسرة ، بل صوت غناء انا سامع ، وكان عندما اقترب الى المحلة انه ابصر العجل والرقص ، فحمي نقضب موسى وطرح اللوحين من يده وكسرها في اسفل الجبل ثم اخذ العجل الذي صنعوا واحرقه بالنار ، وطحنه حتى صار ناعما ، وذراه على وجه الماء وسقى بني اسرائيل . وقال موسى لهارون : ماذا صنع بك هذا الشعب حتى جلبت عليه خطية

(١) سفر الخروج - الاصحاح الثاني والثلاثون .

عظيمة ، فقال هارون لا يحم غضب سيدي : انت تعرف الشعب انه في شر ففعلوا لي اصنع لنا الهة تسير امامنا الان لان هذا موسى الرجل ، السدي اصعدنا من ارض مصر لا نعلم ماذا اصابه ؟

وكما هو واضح من هذا النص واكثر من مشهد نورد نصوصا كالتي سقتها من التوراة لنثبت ونؤكد ان علاقة القوم الدينية والعاطفية المتعلقة برحلة الهجرة من مصر الى فلسطين كانت مهزوزة ، بل وغير موجودة على الاطلاق وانه هناك اكثر من احساس متقلب ، ومتغير ، بل واحساس عميق بالندم على الخروج من مصر الى فلسطين ، هذا المهاجر غير المرغوب فيه ، وغير المتعلقة به نفس احد من القوم الى الحال الذي كان فيه القوم جميعا في حالة تريم من كل ما يمكن ان يكون النبي الرسول موسى عليه السلام قد امرهم ان يقوموا به فلقد اثبت المؤلف التوراتي فقرة في النص الذي اوردناه، تكشف عن بعض من علاقة القوم بالنبي موسى عليه السلام « ... موسى الرجل الذي اصعدنا من ارض مصر لا نعلم ماذا اصابه » .

وكل هذه المعاني بلا جدال ، تجرد حركة الهجرة السياسية التي واسلها القوم من بني اسرائيل من مصر حتى دخلوا فلسطين من كل معاني القداسة الدينية التي روج لها القوم بعد طول دعوى زيف ديني حمله الابناء ميراثا مصنوعا من الاباء ، على اساس من اعتقاد واهم ، وهو ان القوم يحملون او يورثون معاني مقدسة ترتبط بالتاريخ اليهودي ودين الاباء القديم وحتى يكسبوا ويضفوا على هذه العلاقة التاريخية المدعاة معاني القداسة الدينية ، فان معظم المصادر الدينية عند القوم في شروحاتهم وتفسيرهم للآيات التوراتية تقول في غير ما دليل انهم حين الهجرة من مصر الى فلسطين الهجرة القداسة المدعاة كانوا في قيادة معلمهم العظيم ونبيهم المطاع وتحت امره واشرافه ، مستجيبين طائعين وهذا كذب وافتراء .

والاستفاد حتى من آيات كتاب العهد القديم يؤكد خلاف ذلك تماما بل ويهدم دعوى وجود النبي موسى يقود القوم حين دخلوا فلسطين وينقضها تماما ، فمن يطلع ودون عناء في البحث على ما ورد مثلا في سفر « يشوع » من الاصحاح الاول والآيات الاولى يجد تسجيلا توراتيا ، يقول ان موسى النبي الرسول لم يكن موجودا يقود القوم حين دخلوا فلسطين ، بل لم يكن حتى حيا على وجه الارض ، وانما مات والقوم الذين دعاهم لدخول الارض في شك منه وفي ارتياب من السلامة وحسن المقصد وزادهم الامر سوءا وعصيانا حالات التشنت والتفتت التي اصيبوا بها ، وتعرضوا بسببها في

طول الصحراء وعرضها ، لحالة أوشكت ان تكون تسيبا كاملا ما يقرب من عمر جيل كامل ، الى ان انشقت عليهم مجموعات منهم تمردت عليهم تماما وكفرت بهم وبمقصدهم وبالنوايا المتجهة اليها رحلتهم وكانوا بعد ذلك مصادر وابعاء للجماعات التي ظهرت بعد مراحل طويلة في القرن الثاني الميلادي تلك الجماعات « المنشقة » على الجماعات الخارجة من مصر وهي التي حملت بوادر الفكر الشيوعي الذي ندد بنظام الملكية الفردية ووجوب المساواة على اساس من شيوعية المال وكل متعلقاته ، وهذه الجماعات المعروفة فيما تفرقه اليها الفيلسوف « فيلون » باسم جماعة « الحسديين » الذين ارادوا ان يقيموا شيوعية المال والنساء (1) .

يقول سفر يشوع وهو يلقي اكثر من دليل على ان النبي موسى لم يكن بين القوم بل ولا حيا حين قرر الاسرائيليون بعد طول تفتت وتششت ان يشدوا رحالهم ويتجهوا الى فلسطين ، غزاة مغيرين .

« ... وكان بعد موت موسى عبد الرب ان الرب كلم يشوع بن نون خادم موسى قائلا : « موسى عبدي قد مات ، فالآن قم امير هذا الاردن انت وكل هذا الشعب الى الارض التي انا معطيها لهم - اي لبني اسرائيل - كل موضع تدوسه بطون اقدامكم لكم اعطيته ، كما كلمت موسى من البرية ولبنان هذا ، الى النهر الكبير نهر الفرات جميع ارض الحثيين والى البحر الكبير نحو مغرب الشمس يكون تخمكم ، لا يقف انسان في وجهه كل ايام حياتك . كما كنت مع موسى اكون معك لا اهلك . ولا اتركك . تشدد ، وتنسجع لانك انت تقسم لهذا الشعب الارض التي خلفت لابائهم ان اعطيهم » .

وبعد ... هل يستطيع واهم توراتي ان ياتي الى هنا ليلعب بمثل هذا النص تأويلا او تفسيراً على حسب المصلحة والهوى ، ويدعي ان موسى النبي الرسول قد واصل رحلته في قيادة بني اسرائيل وهم المستجيبيون للطبعون او المؤمنون بالمتثلون ، اعتقد من الواضح بعد نص كهذا ، انه لا يقدر ، ولا يستطيع ، وعليها فانه من الزيف الصارخ ، والادعاء الذي لا سند له من دين او تاريخ ، دعوى التعلق بعيراث ارض المهجر التي كانت مستقرا للجماعات

(1) انظر : « قصة الملكية في العالم » ، ص ٦٤ للاستاذ الدكتور علي عبد الواحد والهي والدكتور حسن شعاعه سفيان - صادر عن مكتبة نهضة مصر - القاهرة .

الاسرائيلية والتي تلوک في ادعاء اثم : قضية ان هذه الارض كانت ميراثا لهجرة نبيهم ورسولهم .

واضح ان ما جاء في النص الذي اوردها ، يشجب الموقف المدعى ، ويرفض اللفظ في القوم المدعى ، ويؤكد ان موسى عليه السلام قد مات فسي رواية التوراة غير مرتبط به القوم جميعا ، ومات مستجيبا لارادة الله التي اذن لها موسى من قبل ربه بعد الامر بالتوجه الى فلسطين بانه لن يدخلها ، ولا تطأ قدمه ترابها كما هو مسجل ومكتوب في سجل القوم وتوراتهم . غير انه في مقام دراسة كتلك فانه من الانصاف للتاريخ ان تقرر ان القوم بعد طول معاناة وتشتت وتفتت وبعد وفاة موسى عقدوا العزم - حسبما تقص التوراة ايضا - على دخول ارض فلسطين مهما فرض الموقف عليهم من استعمال شتى الاساليب ، واعنف سنوك الفتك والاغارة ، بل والابادة والتدمير ، حتى يمكن لهم دخول فلسطين واستيطانها ، ولو بالدمار ، وقد فعلوا .

« الاطماع الاسرائيلية القديمة في الارض العربية »

لئن كانت الامة العربية تعاني اليوم كثيرا من اعباء المواجهة مع اعدائها فان الجهد المبذول والدم الشريف الذي بذل ، كل اولئك ضرورة حياة يقوم بها العربي المعاصر ، ذلك لان الاطماع العدوانية التي شنتها القوى المتربصة بالامة العربية غدرا وغيلة لا تمثل موجة من موجات الفزو الاجنبي ضد شعب يعينه او جيل بذاته ، لكنه عدوان معتقد املته غرائز شريرة وطبائع عدوانية التركيب ، عنفوانية المزاج النفسي والتراث التاريخي .

والقاء نظرة على الاطماع النازية التي قامت بها الاجيال الاولى فسي فلسطين القديمة يكشف لنا عن مدى العلاقة بين عدوان الامس واطماع اليوم من جانب القوى التي تتوارث عقيدة الشعب المختار عنصرية المعتقد اليهودي ضد الامة العربية باسرها .

وكانت البداية المتقدمة في العداء ، هذا العداء الاسرائيلي ضد الامة العربية الذي فرض على الاجيال اليهودية تحريف وتزييف معظم ما في ايديهم من تراث وما هم عليه من عقيدة انه في المنطقة الواقعة في ارض مدين والتي تقع في جنوب سيناء الى الشرق منها ظل الحال عند بني اسرائيل في كل هذه المنطقة فترة طويلة ، حتى بعد وفاة موسى عليه السلام ، والقوم جميعا ، من بني اسرائيل في ضياع ، ولما لم يستشعروا ادنى حال من الامان نظروا الى ارض الشمال ، وقرروا انه لا بد لهم بما لديهم من رجال ، وما يحيط

بهم من ظروفهم الخاصة حيث اوشكوا على الضياع تماما ان يدخلوا الارض . ومن عجب ان هذه الظروف التي كانت تحيط بهم جعلت منهم قوة قادرة على تنفيذ ما تطمح فيه نفوسهم وتتطلع اليه امانهم بعد طول ضياع وتشرد في صحراء مقفرة ، وما ان علموا عن خصب الارض وخيرها ، حتى تاجعت مشاعر الاستغلال والحسد والطمع في نفوسهم وملأت قلوبهم ، وثار اطماعهم وحواسهم في ضرورة الاستيلاء على كل هذه الارض ، مبتدئين بارض « كنعان » الواقعة غرب نهر الاردن ، وهنا يعمل التدوين الديني المصنوع في آيات القوم وعقائدهم كل عمله في تسويغ عمل الغزو المسلح للمهاجرين الاسرائيليين من مصر لفلسطين ، بعد ان فقدت الحركة كل معاني القداسة التي كانت ستناط بها ، او كان من الممكن ان تحل بالجماعات المهاجرة ، خاصة بعد ان مات بعد طول نناد وتمرد من القسوم قائد الحركة المهاجرة ورسول الدعوة الى فلسطين ، موسى عليه السلام فيجيء التدوين التوراتي ويحاول قدر ما وسعته حيل التأليف وزيف التصنيف ، ليخلق على ما قام به القوم بعد موت موسى معاني القداسة والتزام امور الدين ، والباس حركة الغزو المسلح لفلسطين طابع الامور المقدسة المحاطة بشعائر بأمور العبادة وقداسة الدين .

تحاول التوراة في محاورات عديدة في اكثر من موضوع ان تضفي حول شخصية « يشوع بن نون » الرجل الذي خلف موسى على بني اسرائيل وظل معهم حتى الغزو المسلح لفلسطين معاني النبوة والرسالة بل وخلافة موسى في كل ما اوكل اليه ربه وما كلفه القيام به ، مع انها التوراة التي تجيء في بعض الموضوعات حين لم يوفق المؤلف التوراتي الى ابراز معاني القداسة أو النبوة التي يريد ان يلصقها بيشوع ، وتقدم في غير قصد بل عن غباء من المؤلف التوراتي ملامح ليشوع ، اخلاقية ، واجتماعية ، ودينية في غاية القلق والزيف فيخرج منها الدارس لتوراة القوم للوهلة الاولى بان الرجل على غير خلق قويم ، بل وعلى غير سجية طيبة وفطرة سليمة ، ولا يقر عرفا ولا ادبا ، وانما هو رجل مستبد وطاغية في كل امور الحياة ، سياسية واجتماعية ينغرد بجبروته ويرضخ الجميع لمشيئته ، وفي دائرة الدين ان كان قد اخذ من النبي موسى شيئا من العقيدة ، فهو قد اصبح على ضوء آيات التوراة ، مرتدا وعاصيا ، بل وكافرا بكل ما يمكن ان يقرره الدين او تدعو اليه شريعة لها ادنى ارتباط بتعاليم السماء . وعليها فانه المستحيل ان تتقبل الدعوى التي تقول : ان الرجل يحمل ميراث نبي ويسير على نفس طريق التنبسي الرسول موسى عليه السلام .

توضح التوراة ان يشوع بعد ان قرر تعبئة القوم لاحتلال فلسطين ان قال كما يقول عنه سفر يشوع من الاصحاح الاول :

« هينوا لانفسكم زادا لانكم بعد ثلاثة ايام تعبرون الاردن هذا لكي تدخلوا فتمتلكوا الارض التي يعطيكم الرب الهكم لتمتلكوها (١) » .

وليس من العجيب في خلق القوم ومعتقداتهم واداب سلوكهم ، رغم انه مثير للدهشة جدا تناقضات التاريخ الديني للقوم ، فان يشوع بن نون هذا ، هو الرجل الذي اضفى عليه الفكر الديني اليهودي في كثير مما كتب المفكرون اليهود بعد اشباع رجال الدين اليهودي لهذه الدعوى التي تقول - ان الرجل خليفة النبي موسى - الكثير من امور القداسة المدعاة ، فهم يرونه انه هو ايضا كليم الله ورسوله وحين اراد ان يبدأ دخول الارض فانه كان يقود مرحلة دينية ويعيش ظرفا مقدسا . وتقول على ضوء ما يستفاد من التوراة انه حين اراد ان يبدأ دخول ارض فلسطين ، بعد وفاة موسى فانه قد اقدم بادىء ذي بدء على سلوك اخلاقي وديني وسياسي قد جرد حركة الهجرة حتى فيما تبقى لها من ايسر المعاني الدينية المدعاة والبسما ثوب الفاري الطامع والمستغل والمريق للدماء ، ذلك انه كما عبر الاصحاح الثاني من سفر يشوع ، قد ارسل من رجاله دفعة من الجواسيس عرفت اخبار الارض ووقفت على عوراتها وتلصصت احوال الناس ثم عادت لتشجعه على القيام بالفرو والافارة . وليت الخزي التاريخي في دين القوم وعقيدتهم قد وقف عند هذا الحد فان الجاسوسين اللذين قد كلفهما يشوع بالتوجه الى ارض اريحا قد استفلا حين قيامهما بالمهمة التي وكل اليهما امر القيام بها التحلل والتحرر من كل سلوك يحثل عقيدة دينية عفة يمكن ان يدميها القوم اسلوب حياة لهم . فان صاحب الهالة الكبيرة من الدعاوى الفارغة : قداسة وتدينا كان قد اعطى ضمن اوامره وتوجيهاته للرجلين اللذين قاما بمهمة الجاسوسية ما يسمح لهما بان يلتقيا بامرأة زانية ، وبانحراف الرجلين امكن بالفعل اقامة علاقة جنسية بأساليب غير عفة ، وغير ظاهرة وغير اخلاقية على الاطلاق ، ثم دفعا لها الثمن ، ثم الفاحشة التي استمتعا بها ثم الحصول على المعلومات والاسرار التي قامت بها خائنة في حق الارض العربية ثم تمهدا لها بتقديم الامان والائتمان حين يأتي ميعاد الفرو ، ويحل وجود الاحتلال الاسرائيلي .

(١) انظر : سفر يشوع - الاصحاح الاول .

اقول ليس من عجب ان تكون البداية للاستقلال والغزو الاسرائيلي عقب وفاة موسى، وظهور القائد يشوع ان يستعمل الاسرائيليون الجاسوسية والنساء ، الاساليب التي برعت فيها اجيال بعد ذلك انتشبت في دسوى اربباط لليهود ولاياتهم بعد ان تفتتوا وتشردوا وتميعوا واصبحوا في ظل تناقضات العصر الحديث . خدما ووشاة ، وجواسيس في كل بلاد العالم ضد كل ما هو خير ومقدس ، وضد كل ما هو عف وظاهر وكريم :

يقول سفر يشوع من الاصحاح الثاني .

« ... فارسل يشوع بن نون من شطيم رجلين جاسوسين سرا قائلا : اذهبوا انظروا الارض واربحا فذهبوا ودخلا بيت امرأة زانية اسمها « راحاب » واضطجعا هناك . فقبل لملك اربحا هو ذا قد دخل الى هنا الليلة رجلان من بني اسرائيل لكي يتجسسا الارض ، فارسل ملك اربحا الى « راحاب » يقول : اخرجي الرجلين اللذين اتيا اليك ودخلا بيتك ، لانهما قد اتيا لكي يتجسسا الارض كلها » .

واذا كان لاحد ان يفهم عند هذا النص لينظر ، فانه قد يجد نفسه امام سؤال ؟ هل اراد المؤلف التوراتي ان يغفل او يتجاوز في افعال تام ما يمكن ان يعبر عنه النص الذي بين ايدينا من هزال هذا التدوين الصريح الذي وقع فيه حين افصح في غير قصد منه عن جوانب الخطيئة والوشاة والجاسوسية في تاريخ بني اسرائيل ؟ ومن مثل هذه الايات بانه كان كذلك الكبار منهم تملأ الخطيئة قلوبهم وجوارحهم فان في النص التوراتي معاني غريبة عجيبه سجلتها التوراة دون قصد من المؤلف التوراتي ، بل وفي سهو كامل منه ، ذلك ان النص قد افاد ان شعب الارض العربية في فلسطين وما جاورها قد ادرك خطر الغزو الاسرائيلي والنيات المبيتة والدمواوى المضلة منذ تحرش بهم الاسرائيليون على مشارف الارض وابتدأوا الاعداد للغزو من المنطقة الواقعة من الارض التي تقع في جنوب سيناء الى الشرق منها ، فما ان علم الرجل العربي الذي وكل اليه امر قيادة القبائل العربية في مواجهة هذا الخطر الرابض على الحدود بان هناك من الجواسيس الاسرائيليين مجموعة عند امرأة خاطئة ومنحرفة وماجورة ، الا وابلغها كما عبرت التوراة فيعما اورده في النص الذي سقناه ، كلمة تبين تاريخيا على لسان التوراة ان العرب منذ عصر حركات الغزو الاسرائيلي الاولى والتي روج لها القوم قديما على اساس المعاني التي كان يمكن ان تكون تحديرا لمن يقف عقبة امام نيات بني اسرائيل ومقاصدهم ، لم يستعملوا لحركة الغزو واستعدوا للمواجهة

ثاماً ، واعتبروا وحدة تراب الأرض العربية مسألة بالنسبة لهم — كما
تعبّر اليوم في القضايا الدقيقة — مسألة حياة أو موت والنص التوراتي الذي
أوردناه هنا فيما نُورده عن الرجل العربي الذي سمته التوراة «ملك أريحا»
يقول حسبما تسوق الرواية التوراتية عن المرأة الخاطئة التي أوت الرجلين
الجاسوسين : « أخرجي الجاسوسين اللذين أتيا إليك ودخلا بيتك ، لأنهما
قد أتيا لكي يتجسسا الأرض كلها » . « الأرض كلها » حقيقة عربية ووحدة
تراب الأرض كلها ، حقيقة عربية رغم زيف الصنعة التوراتية لم يستطيع
المؤلف التوراتي أن يشجب هذا المعنى العربي المرتبط بتاريخ القوم منذ
سكنوا الأرض العربية قبل غيرهم ، واستوطنوها ودافعوا عنها وارتبطوا
بها ، ولم يستجيبوا للتيارات الدخيلة عليها .

وأخيراً ، يعرف يشوع أخبار الأرض ، ويستطيع الوقوف بالجاسوسية
على أسرار المدينة العربية ابتداء من أريحا وكل غرب الأردن ، ثم يواجه أثناء
زحفه وأمر لرجاله ، جعل أدوات تنفيذها صورا من فحش القتال وبشاعته
ومن يطلع على أوامر يشوع في القتال يرى صورا من إعجاب المعجب بل يستحيل
إنسانيا تقبلها أو الوقوف على تفاصيلها ذلك أنها تفوق في هولها وأساليب
التخريب والتدمير المرتبطة بها كل ما هو مألوف ، حتى في عنف الأساليب
الاستعمارية في القرن العشرين .

ومن عجب أن القوم الذين كانوا منذ عهد قريب بلوكون دعوى النبوة
والقداسة ودخول الأرض المقدسة ، بدموى أن كل ما هو أمامهم يفيض
خيرا وسلاما ولبنا وعسلا على حد تعبير التوراة وهؤلاء هم القوم الذين
أرادوا بالأمس بعد وفاة النبي والضياع والتفتت غزو الأرض والاستيلاء عليها
ومن أجل هذا قد أرسلوا جواسيسهم ، لتكون الخطيئة والفاحشة أداة لهم
في تحقيق مقصدهم ، ثم يمودون لتنفيذ خطة الغزو . ومن عجب فإن المعنى
الذي يخرج من بين ما ساقه يشوع من أوامر وتوجيهات القوم المتحفرين
للفزو والإفارة وسجلته التوراة على لسان قائد عملية الغزو وهو أن الرب الإله
ليس أكثر من سيف بقبضة قوية أو درع حديدي في أيدي القوم وتحت
قيادتهم لأن الله لهم وحدهم فإن مثل هذا التصور لا يكفي بل أن المعنى المباشر
فيما القاه يشوع إلى القوم من أوامر هي : أن الرب غدا يحمل سيفا بتاراً
ليقطع رقاب سكان الأرض وأصحابها من أجل دخولهم الأرض وسيطرتهم
عليها .

ولا ندري ونحن امام كل هذا الخلط من الدعاوى الفارغة في دين القوم
ومعتقداتهم ، لم كانت الجاسوسية إذن في محاولة الوقوف على أسرار

الأرض وحالها لتيسر عملية الغزو طالما الرب الإله غدا حين المعركة في القتال
قائدا مع بعض من عباده ضد البعض الآخر؟؟

يقول سفر يشوع من الأصحاح الثالث :

« وقال يشوع للشعب تقدموا لأن الرب يعمل غدا في وسطكم
عجائب » .

ومن العجائب هذه انه في ظروف الاستعداد للمعركة وعملية الغزو
ان تصبح العلاقة بين هذا يشوع وبين الله كأنها علاقة من أجل المعركة فقط
بين القائد العام واحد قواد جنده .

يقول نفس الأصحاح المذكور (١) .

« ... فقال الرب ليشوع ، اليوم ابتدء اعظمك في عين جميع اسرائيل
لكي يعلموا اني كما كنت مع موسى اكون معك » .

كما كنت مع موسى اكون معك : هكذا في دين بني اسرائيل تتساوى
العلاقة الدينية فيما ترويه التوراة بين النبي الرسول موسى وبين واحد من
ابناؤه انحرف عن تعاليمه وشوهها ثم مارس في قيادة القوم اساليب الدمار
والجاسوسية والوشاية والقتل ، وفي النهاية فمزلته ومكانته عند الرب
مثلما يكون النبي الرسول العف .. نقول ونؤكد انها الصنعة الدينية في
مراحل التصنيف عند القوم حين كان يكتب كل مسجل وقصاص على هواه
ومي خدمة المصلحة التي يعمل من اجلها ، وابتغاء تحقيقها .

واخيرا في عملية الغزو المسلح لاحتلال فلسطين بقيادة يشوع بن نون
يمعى يشوع مشاعر جنده بكل معاني القتل والسفك والتدمير والابادة قبل
الدخول في المعركة ليضمن نتائجها امام سكان الأرض الامنين .

يقول نفس الأصحاح :

« تعلمون ان الله الحي في وسطكم وطردا يطرد من امامكم الكنعانيين
والحيثيين والحويين والفرزيين والجرجاشيين والاموريين واليبوسيين » .

لماذا ؟ لست ادري واظن انه كذلك انه ليس يدري مؤلف التوراة
ومسجلها ، لماذا يطرد الرب - وهو رب الجميع - كل هذه الطوائف
والشعوب من الأرض التي استقرت بها وارتبطت بها دون سابق عليهم من
أجل بني اسرائيل وهم الذين القوا الغربة والارتكان الى عديد المواقع والبلدان

(١) سفر يشوع - الأصحاح الثالث .

منذ عصر الجدل الأعلى ابنيهم ابراهيم والاب المباشر ، يعقوب عليهما السلام حتى لما تكاثروا في مصر واضطروا للفرار منها قالوا « ليتنا بيد الرب في ارض مصر .

لماذا يطرد الرب كل هذه الطوائف من سكان الارض من اجل بني اسرائيل وهم الذين لما انصرف عنهم نبينهم لبعض شئون دينه استراحوا منه وطمعوا عدم عودته ، وقالوا : « انصرف الرجل موسى عنا » لماذا وهم الذين رفضوا ايات الدعوة التي وجهها اليهم موسى في مصر ثم رفضوها ايضا في كل مراحل الهجرة ، وتنكروا لها وتمردوا عليها وقالوا صراحة وفي سخط : « ... الرب بسبب بغضته لنا اخرجنا من مصر لكي يهلكنا على ايدي الاموريين » .

لسنا ندري السر في كل هذا الاختصاص المدعى ، قوم يقولون على ربهم ، انه هلكنا لا محالة ، ثم ينزل الرب ببركته او بنفسه حسب الرواية التوراتية جندبا وسط القوم ليضرب من امامهم البشر ويسوقهم الى الهلوية كأنه يسترضيهم حتى لا يبقى شعب اسرائيل يردد ويكر « ... الرب بسبب بغضته لنا ، اخرجنا من مصر لكي يهلكنا على ايدي الاموريين » ؟؟

ومن عجب ان هذا النمط من التسجيل الديني يجد له في بعض جوانب المعتقد الديني عند بعض مصادر التاريخ الديني على ضوء فهم البعض له استجابة وتفهما ، وهو كما هو واضح صنعة تدوينية يعوزها وحدة الموضوع فضلا عن مثالية التعقد .

ان قصة زحف بني اسرائيل على غرب الاردن الذي هو ارض كنعان على ما تفيد عبارة الاسفار وسيرتهم فيه بقيادة يشوع وفي ظل وتوجيه الخطة الرهيبة العدوانية التي ذكرناها مذكورتان في سفر يشوع الذي باتي في الترتيب بعد سفر التثنية .

وهو اربعة وعشرون اصحاحا في ثلاث واربعين صفحة . وفيه هو الاخر كثير من المبالغة والخيال بل والتناقض ولكن فيه شيئا كثيرا من الحقيقة فيما ترجع وممارته تدل على انه كتب بعد يوشع بفترة ما قد تكون طويلة ، فثبتت الروايات المتداولة بالخيال والمبالغة والتناقض نتيجة لذلك .

ويحكي اصحاحه الاول خطاب الرب ليشوع وامره بعبور الاردن الى

الأرض التي اعطاها لبني اسرائيل ووعده له بالتأييد وحثه اياه على الشجاعة والتمسك بالشرعية . ومما قاله له الرب كما جاء فيه ، « كل ما كان تطؤه اخصاص ارجلكم اعطيته لكم كما قلت لموسى من البرية ولبنان ، هذا الى النهر الكبير نهر الفرات وإلى البحر الكبير الذي في جهة مغارب الشمس تكون تخومكم » في حين ان الموقف كان عبور الاردن الى ضفته الغربية بحيث يمكن ان يقال ان هذا التوسع في التحديد متأثر بما كان من وقائع متأخرة .

وقد حكى الاصحاح ان يوشع طلب من اسباط جاد وراوبين ومنسى والذين ورثوا الاراضي المفتوحة في شرق الاردن الاستعداد لمساعدة اخوانهم في العبور الى غرب الاردن واحتلاله حسب الاتفاق بينهم وبين موسى فلبوا الطلب .

وكانت اولى حركات يوشع نحو مدينة اريحا التي هي اولى مدن الضفة الغربية . وقد حكى الاصحاحات من الثاني الى السادس من السفر تفصيل هذه الحركات الذي شابه كثير من الخيال وخلصته ان يوشع ارسل حاسوسين الى المدينة فنزلا في بيت يفي اسمها راحاب وبيتها ملاصق للصور فعلموا منها ان الدرع استولى على الناس من اخبار بني اسرائيل ثم سهلت لهما الفرار فعادا واعلما يوشع بما علما فتشجع وامر بعبور النهر في موكب ديني خاشع فجمد الماء تحت اقدامهم ثم وقف الموكب امام الاسوار المغلقة ، وطاف حولها بامر الرب سبعة ايام وفي كل يوم سبعة اطواف وهو يهتف بالرب وينفخ بالابواق وفي اليوم السابع سقطت الاسوار بمعجزة ربانية فدخل بنو اسرائيل المدينة واستولوا عليها . وقد ثلر يشوع ان تكون المدينة وما فيها مبسلة للرب اي مباداة مدمرة لوجه الله سبحانه وتعالى باستثناء الذهب والفضة والنحاس والحديد لخزانة الرب ، والبغي واهلها ومالهـا لان الجاسوسين وعداها بالنجاة وحلفا لها . وحظر اخذ شيء منها غنيمة . فلما دخلوها قتلوا جميع من فيها من رجال ونساء واطفال وشيوخ حتى البقر والغنم والحمر واحرقوها كما امر يشوع باستثناء المعادن والبغي واهلها . ثم دعا يشوع بعد ذلك قائلا ملعون لدى الرب الرجل الذي ينهض ويبني هذه المدينة .

وكانت حركة يوشع الثانية نحو مدينة العي التي كانت من منازل ابراهيم على ما ذكره الاصحاح الثاني عشر من سفر التكوين والتي هي في طريق نابلس - القدس من ناحية الشرق الموالية لغور اريحا .

وقد قص الاصحاحان السابع والثامن قصة استيلاء بني اسرائيل على هذه المدينة بما خلاصته ان يوشع ارسل من تجسسوا عليها فرجعوا وهونوا من شأنها وارثاوا ان يصعد اليها عدد قليل فصعد ثلاثة الاف فخرج عليهم اهل المدينة وهزموهم وقتلوا منهم فداى قلب الشعب - بنو اسرائيل

— وصار كالماء وحنا شيوخهم التراب على رؤوسهم ومزق يوشع ثيابه
وسقط على وجهه وخاطب الرب قائلا : « لماذا اجزت هذا الشعب الاردن
لتسلمنا الى ايدي الاموريين حتى يبيدونا . ياليتنا ارضينا وأقمنا بعبر
الاردن . واذا سمع الكنعانيون وسكان الارض بما صار احاطوا بنا ومحسوا
اسمنا من الارض » وهذا موقف تكرر كثيرا من بني اسرائيل ازاء ما كان
يقف امامهم من عقبات او يلقونه من عنت ومقاومة كما كان شأنهم في حياة
موسى . وقد ذكر الاصحاح السابع ان الرب اخبر يشوع بانه انما خذلهم
لان احدهم سرق من غنائم اريحا بعض سبائك من الذهب والفضة فامر
برجمه . وحينئذ وعده بالنصر فارسل جيشا عظيما مع ذلك من ثلاثين
الف محارب . وخرج ملك الهي بجيشه لصددهم فوقع في كمين ودارت عليه
الدائرة بمعجزة ربانية فانهم فطاردوه بنو اسرائيل وقتلوا جميع رجاله
واسروه وصلبوه على باب المدينة ثم دخلوها وضربوها بعد السيف ، وكان
عدد القتلى من رجال وتساء ١٢٠٠٠ ثم امر يشوع باحراق المدينة بعد ان
استولى على جميع ما فيها من اموال ومواش حسب امر الرب كذلك .

وقد ذكر الاصحاح التاسع بعد ذلك حادثا عجيبا خلاصته ان اهل
مدن جبعون وكفره وبثروت وقربة بعاريم — وهذه في منطقة نابلس على ما
ندل عليه اسماء القرى التي تقوم مكانها اليوم — لما سمعوا بما حل باريجا
والهي ارسلوا وفدا الى يوشع يعرضون ولاءهم ويطلبون عهد امان ، وادعى
الوفد انه يتكلم باسم مدن بعيدة جدا ولبس ثيابا بالية ونعلا مرقعة وحمل
زادا يابساً للتدليل على ذلك فاجابهم يوشع الى ما طلبوا لان من مقتضى
الخطاة ان يتقبلوا مسألة المدن البعيدة جدا وحلف لهم رؤساء الجماعة . غير
انهم لم يلبثوا ان عرفوا ان هذه المدن قريبة جدا منهم وان الوفد خدعهم ولما
كانوا قد حلقوا لهم فاكتفوا بان قرروا ان يكون اهلها محتطبي حطب ومستقي
ماء للجماعة وللدبح الرب في الموضع الذي يختارونه .

وحكى الاصحاح العاشر ان ملك اورشليم اموني صادق لما رأى ما فعل
بنو اسرائيل في اريحا والهي ورأى ما كان من خول اهل جبعون ورفاتهم
مع ان مدينتهم كانت عظيمة ورجالهم جبابرة خشى من عاقبة روح الهزيمة
فاستدعى هوام ملك جبرون وفرام ملك يرموث وبافيع ملك لاكيش ودبير
ملك عجلون — واللوكة الخمسة ، اموريون كما وصفهم الاصحاح — وعرض
عليهم التحالف ضد جبعون فوافقوا وزحفوا عليها فارسل اهلها يستنجدون
ببني اسرائيل فزحف يشوع على رأس المحاربين واشتبك مع اللوكة وهزم

قواتهم بعد ان قتل منها عددا كبيرا واسر الملوك الخمسة وشتقهم . وهذه الواقعة هي التي زعم الاصحاح المذكور ان الشمس وقفت يدموة يشوع حتى تم له النصر . ثم ذكر الاصحاح ان يشوع ، فتح مدينة مقيدة في هذه المحلة وقتل ملكها وجميع سكانها حتى لم يبق منهم باقية ، وفعل مثل ذلك بلبنة ثم بلاكيش . وصعد هورام ملك جازر لنصرتها فضربه يشوع هو وقومه حتى لم يبق منهم باقية ثم فعل مثل ذلك بمعجلون وحبرون ودبير واستولى على مدنهاهم وقراهم . وقد قال الاصحاح بعد ذلك وفي نهايته : ان يشوع ضرب جميع ارض الجبل والجنوب والسهل والسفوح وجميع ملوكها وابسل - اهلك - كل نسمة كما امر الرب ولم يبق باقية منهم فضرهم من قادش برنيع الى غزة وانتصر عليهم لان الرب كان يحارب مع اسرائيل .

وذكر الاصحاح الحادي عشر ، ان يابين ملك حاصور لما سمع بما وقع ارسل الى يوباب ملك مادون والى ملك شمعرون وملك اكشاف والملوك الذين الى الشمال في الجبل وفي الغور وفي السهل وفي بقاع دور غربا والى الكنعانيين شرقا وغربا والى الاموريين والجبليين والفرزيين واليبوسيين في الجبل والحيويين تحت حرمون في ارض المصفاة . فخرجوا بكل جيوشهم في خلق كثير مثل الرمل الذي على البحر كثيرة وخيل ومراكب كثيرة جدا ونزلوا على مياه ميروم لمحاربة اسرائيل . وشجع الرب يشوع وقال له غدا اجعلهم صرعى امام اسرائيل . فخرج يشوع بناء على ذلك فاسلمهم الرب الى ايديهم فضربوهم وتعقبوهم حتى لم يبق منهم باقية . وقد عرق يشوع خيلهم واحرق مراكبهم بالنار بناء على امر الرب . ثم عاد واقتتح حاصور وقتل ملكها وكانت قديما رأس جميع تلك الممالك . وقتل كل نفس فيها واحرقها بالنار . واخذ كل مدائن اولئك الملوك مع ملوكها وضربهم وابادهم كما امر موسى . وقد اخذ بنو اسرائيل جميع غنائم هذه المدن وبهايتها .

وهكذا ملك يشوع تلك الاراضي كلها الجبل وكل الجنوب وجميع ارض جوشن والسهل والغور وجبل اسرائيل وسهلهم من الجبل الاملس الممتد جهة سعي الى بعل جاد في بقعة لبنان تحت جبل حرمون ولم تسالم اسرائيل الا جبعون وقد قسى الرب قلوب الباقيين حتى يبسلهم بنو اسرائيل ويستاصلوهم . وجاء يشوع في ذلك الوقت وقرض العناقيتين من الجبل من حبرون ودبير وعناب ومن سائر جبل يهوذا وجميع جبل اسرائيل ولم يبق عناقى الا في غزة وجت واشلدود .

والبالغة بادية في ما ذكرته الاصحاحات . وفي سفر القضاة نصوص تنفض كثيرا عن ذلك حيث ذكرت حوادث حرب ونضال وقعت بعد يشوع بين بني اسرائيل وغير واحد من الملوك والمدن والشعوب التي قالت الاصحاحات ، ان يشوع ابادها واحرقها ولم يبق منها بقية .

والمتبادر ان السفر قد دون بعد يشوع بمدة غير قصيرة خلط كاتبه الحقائق بالخيال والمبالغة ويلحظ ان الاصحاحات سمت بعض المواقع باسم جبل اسرائيل وسهلهم وباسم جبل يهوذا مع ان هذه المواقع لم تكن تسمى بهذه الاسماء حتما حين الاستيلاء عليها حيث يؤيد هذا ان السفر قد دون كما قلنا بعد يشوع بمدة غير قصيرة وحينما صارت هذه المواقع تعرف بهذه الاسماء ...

وقد ذكر الاصحاح الثالث عشر ان يوشع هتف لربه قائلا : انه شأخ وانه بقي ارض كثيرة جدا للاحتلاك وهي كل بقاع الفلسطينيين وكل ارض الجشوريين من الشيجور الجاري في مصر الى تخم عقررون شمالا وهي ارض الكنعانيين وارض اقطاب الفلسطينيين الخمسة العري والاشدودي - اسدود اليوم - ولا شقلوني - عسقلان اليوم - والحيتي والعقروني وارض العويين ومن الجنوب كل ارض الكنعانيين ومعاراة التي للعيلونيين الى الميق تخم الاموريين وارض الجبليين وجميع لبنان جهة مشرق الشمس من بعل جاد تحت حرمون الى مدخل حماة وأن الرب وعده بأنه سيطردهم من وجه بني اسرائيل ثم امره بقسمة الارض على الاسباط التسعة والنصف .

والعبارة تفيد ان في ذلك الاجمال الذي ورد في الاصحاح الحادي عشر شيئا من المبالغة والتزديد لان مواقع عديدة من التي ذكر الاجمال انها دخلت في حيازة اسرائيل بقيادة يشوع قد ذكرت ضمن هذه المواقع على ما يظهر من المقالة . وهذا بالإضافة الى ما كان من واقع بقاء كثير من الانوام والممالك والمدن التي ظلت متمتعة عليهم ، في غرب فلسطين وشمالها وجنوبها وما كان من واقع التصاؤل بينهم وبين بني اسرائيل في عهد القضاة ومن جملة ذلك محالك وملوك ودول ذكر سفر يشوع انها مما استولى عليه بنو اسرائيل وابادوه ، وما كان من تقريرات سفر القضاة كذلك ببقائه كثير من الامم بين ظهراني بني اسرائيل في المناطق والمدن التي استولوا عليها على ما سوف نذكره بعد .

وقد قسم يشوع المدن والقرى على الاسباط التسعة والنصف بالقرعة . واحتوت الاصحاحات من الثالث عشر الى التاسع عشر اسماء المدن والحدود التي كانت من نصيب كل سبط .

والمدن كثيرة جدا وقد ذكر انه كان لكل مدينة قرى كثيرة تابعة لها حيث يدل هذا على ما كان من ضخامة العمران في غرب الاردن وازدهاره وعلى ان بني اسرائيل انما عاشوا عليه . واليك ثبتا باسماء المدن مصداقا لذلك : قبصئيل - عيدر - ياجور - فينة - ديمونة - ععدمه - قادش - حاصور - لئنان - زيف - طالم - بعلوت - حاصور - الحديثة - قريوت - حصرون - امام - شماع - مولاده - حصر - جده - حشمون - بيت فالط - حصر شوعال - بئر سبع - بزبوتيه - لباقوت - شلحيم - عين - رمون - اشتاول - صرعة - اشته - زانوح - عين جنيم - تفوح - عينام - يرموث - عدلام - سوكو - عزيقة - شعراليم - عدياليم - جديرة - جدير - نائيم - صنان - حداشة - مجدل جاد - دلمان - المصفاة - بقتيل - لاكيش - بصته - عجلون - كبون - لحام - كتليش - جديروت - بيت داجون - نعيم - مقيده - لبنه - عاتر - عاشان - يفتاح - اشنه - نصيب - قميلة - اكزيب - مريشة - عقرون - اشدود - غزة - شامير - بئر - سوكو - دنه - سنة - عناب - اشتمو - عانيم - جوشن - حولون - جيلو - اراب - دونه - اشعان - ينوم - بيت تفوح - افيته - حمطه - اربع - سنيكور - معون - كرميل - زيف - يوطه - بزرميل - يقدعام - زانوح - القاين - جيمه - لئنه - حلحول - بيت صور - جدور - معرات - بيت عوت - تقون - بصل - اديعاريم - الربيه - بيت العربية - مدين - سكاكه - نبشاه - مدينة الملح - عين جدي - اريحا - لوز - عطاروت - بيت حرورون - وجملتها ثيف ومائة وعشرون مدينة وربما كان عدد القرى التابعة لها الفا او نحو ذلك . وكثير من اسماء المدن باقى اليوم بشيء من التعديل ومطلق على قرى وخرائب في مختلف أنحاء فلسطين . واللمحة العربية القديمة باادية على الاسماء ، مما يؤكد ان منشئها الاولين هم من الارومات العربية على اختلاف اسمائها .

على ان عبارة الاصحاحات تفيد ان مناطق ومدن كثيرة مما وقع في انصبه الاسباط التسعة والنصف لم تكن كلها مما استولى عليه بنو اسرائيل بقيادة يشوع حيث كان منها ما استولوا عليه وكان منها ما ظل في حوزة اهلهم في حياة يشوع ولم يستول عليه بنو اسرائيل الا بعده ، بل ومنها ما لم يستول عليه بنو اسرائيل ويصبح لهم موطن مستقرا قط كبلاد الفلسطينيين في الجنوب .

ومما ذكره الاصحاح الثامن عشر ان جماعة اسرائيل التأمت في شيلو
آلتي يخمن مفسرو الاسفار انها مكان الخربة المسماة اليوم باسم سيلون
او سلوان الواقعة على النني عشر ميلا من جنوب نابلس ، وتصبوا خباء
آلحضر فيها حيث أصبح هذا الموقع كما يبدو من العبارة عاصمتهم الدينية
والمدنية في حقبتهم الاولى .

ثم ذكر الاصحاح العشرون ان بني اسرائيل قدسوا ست مدن لتكون
مدن ملجأ حسب الشريعة يهرب اليها القاتل الى ان يحاكم او الى ان يموت
الكاهن الاعظم الذي وقع القتل في حياته اذا كان القتل خطأ ، بأمر يشوع
استنادا الى أمر الرب ، وهي قادش في الجليل في جبل نفتالي وشكيم في
جبل افراييم وقرية اربع وهي حبرون في جبل يهوذا في غرب الاردن وباصر
في البرية وراموت في حليعات وباشان في شرق الاردن . وعبارة الاسماء
تدل على ان السفر كتب بعد يوشع بمدة ما لان بعضها سمي باسماء
اسرائيلية نتيجة للقسمة .

ثم ذكر الاصحاح الحادي والعشرون خبر طلب اللاويين تخصيص مدن
لهم يسكنونها مع محاجرهم لبهائمهم حسب أمر ورد في الاصحاح الخامس
والثلاثين من سفر العدد فتخلى كل سبط من الاسباط عن بعض المدن
التي كانت من نصيبه فوزعها يوشع بالقرعة على عشائر اللاويين وكانت
لعمالي واربعين مدينة موزعة في مختلف انحاء الارض .

ثم صرف يوشع اسباط راؤيين وجاد ونصف منسى الى املاكهم في
شرق الاردن بعد ان تمت الحركات التي أمكن القيام بها في ارض كنعان
وتمكن الاسباط من امتلاك ما امتلكوه منها بعدما باركهم ووصاهم وتمنى
لهم النمو والكثرة على ما ذكره الاصحاح الثاني والعشرون . وقد أخذوا
معهم نصيبهم من غنائم ارض كنعان وكان مقادير كبيرة من الذهب والفضة
والنحاس والحديد والنبات .

ومما ذكره هذا الاصحاح ان الاسباط الثلاثة المذكورة اثباتت بعد
عودتها مدبحا عظيم المنظر على الاردن قبالة ارض كنعان فاستاء بقية
الاسباط في هذه الارض من ذلك واجتمعوا في شيلو ليصعدوا وبقائهم
لانهم اعتبروا عملهم زيفا وتمردوا على ذلك وانقسموا دينيا . ثم ارسلوا
اليهم وفدا يبلرهم ويحذرهم ، وقد اكد الاسباط الثلاثة للوفد حسن
لبنهم وتنصلوا من الزيف والتمرد وقالوا انهم انما اقاموا المذبح ليكون

شاهدا بين الفريقين على وحدة التقاليد والعقائد لئلا ينكر احفاد بني اسرائيل في ارض كنعان على احفادهم نصيبهم من الرب ويقولوا ما لكم وللرب وهو اله اسرائيل وقد جعل الرب فاصلا الاردن بيننا وبينكم فافتنع الوفد بحسن نيتهم وبذل هذا الحادث على ان فكرة الاختصاص قد خوفت بدورها اقلية بني اسرائيل انفسهم من اكثريتهم .

وفي الاصحاحين الثالث والعشرين والرابع والعشرين ان يوشع جمع شيوخ بني اسرائيل ورؤساءهم وقضاةهم وعرفاءهم وذكرهم بما كان من عناية الرب بهم وقرضه لاعدائهم واسكانهم في ارضهم مع ما هم عليه من قوة وكثرة لان الرب هو الذي كان يحاسب عنهم ، ووصاهم بالتمسك الشديد بكل ما في تورا موسى ومن ذلك عدم الاختلاط بالامم الباقية معهم وذكر الهتها والسجود لها ، وانذرهم بوخيم العواقب وكال الرب اذا هم فعلوا ، وان الشعب وعده بذلك فاشهدهم على انفسهم وسجل عهدهم في سفر التوراة واخذ حجرا كبيرا فاقامه تحت البلوطة التي عند مقدس الرب ليكون شاهدا عليهم . ثم ذكر الاصحاح الرابع والعشرون بعد ذلك خبر موت يوشع بعد ان بلغ مائة وعشر سنين ودفنه في ارض ميراثه في ثمة سارع التي في جبل افرايم - قرب نابلس اليوم - ثم خبر دفن عظام يوسف في شكيم - نابلس ايضا .

طبيعة العدوان في العلاقات اليهودية

واضح من المصدر العلمي الذي استشهدنا بما جاء فيه للتدليل على طبيعة الصنعة التدوينية وتأثير عمليات الغزو العدواني في روح النص الذي تعرض له المؤرخ العربي محمد عزة دروزة في الكشف عن منشأ العلاقة التاريخية الغازية عند بني اسرائيل والتي قادها يوشع بن نون كما تصوره التوراة لا تعبر هذه النشأة عن شكل من اشكال الدعوة الدينية او الارتباط بقداسة عقيدة واصطفاء ارض دون غيرها . وانما الطبيعة العدوانية في التكوين الفرائزي المتوارث عند بني اسرائيل والرغبة في السيطرة والسيادة العنصرية هي التي كانت تقود عمليات الغزو الاسرائيلي القديم لفلسطين .

وتبدأ العلاقة التاريخية الغازية لبني اسرائيل في فلسطين بعد المرحلة الحرجة التي تعرض فيها شعب فلسطين لعملية الغزو التي قاد فيها يوشع بن نون اذكل عملية همجية في تاريخ الحروب ، ويكفي فوق كل ما يمكن ان يقال حول شخصية الرجل آيات التوراة كسجل في التعبير عن

تاريخ القوم ومعتقداتهم فانها هي التي تقول : انه هو الذي كان يقول اجنوده حين الغزو لفلسطين امرا وموجها : احرقوا المدينة بالنار مع كل ما فيها ، اقتلوا كل رجل وامرأة وكل طفل وشيخ حتى البقر والغنم بحد السيف ، احرقوا المدينة بالنار على كل منها .

وامام هذا التحدي العنيف وهذه الأندفاع الممياء بهذا الاسلوب الغازي القائم على زيف دعوى الدين وبهيمية الطبع فان اباء الشعب العربي ونخوته ، قد جعلت كل الطوائف العربية تهب تواجه الغزو في وحدة قومية حتى امكن لهم صده بالفعل ومحاصرة الخطر مرحلة طويلة في منطقة « أربحا » الى الحد الذي يس في الاسرائيليون ، واوشكوا على الانفلاس نهائيا وظهرت بين صفوف القوم حالات الخيانة والجبن والهرب من القتال وعدم القدرة على المواصلة وتجيء التوراة وتقص في غباء روائي ، كي تلقى في روع المتتبع لمنهجها تقبل السر المتصور وراء حالات التبلد بل والنشل الذي اصاب الغزاة عقب المراحل الاولى من عمليات الغزو بانه بسبب المعصية وارتكابهم اخطاء نهى عنها الرب .

ومهما يكن من التعليل التوراتي في محاولة تبرير سر عدم مواصلة الزحف الاسرائيلي مباشرة على بقية الارض ، بان سببه المعصية التي وقع فيها القوم فتخلى عنهم الرب ، فانه جدلا لو تقبل اثبات هذه الفرية بالذات من التعليل الواهم حول اسباب الهزيمة ومواقف الجبن الاسرائيلي لكان ما في التوراة من مرحلة التكريم المكدي ووجود الرب وسط القوم يحارب عنهم هو ما يمكن به القول في دلالة واضحة ، بعد ذلك ، وهو ان القوم لم يفضلوا غيرهم في علاقاتهم بربهم وفي تقبلهم واستجاباتهم لدعوته ، ويصبح من الواضح والبدهي انه لا معنى أبدا للاختصاص والافضلية التي تروي ودائما أبدا كثيرا في آيات التوراة حول علاقة بنى اسرائيل بربهم دون غيرهم من الناس جميعا .

تقول التوراة في سفر يشوع من الاصحاح السابع :

« وخان بنو اسرائيل خيانة في الحرام » (١) .

يقول نفس الاصحاح من آية اخرى :

« فقال الرب ليشوع قم (٢) ، لماذا انت ساقط على وجهك قد اخطا

(١) سفر يشوع : الاصحاح السابع ١ - ٢ .

(٢) سفر يشوع : الاصحاح السابع - آيات ١٠ - ١٤ .

اسرائيل بل تعدوا عهدي الذي امرتهم به ، بل اخدوا من الحرام بل سرقوا بل انكروا ، بل وضعوا في امتعتهم ، فلم يتمكن بنو اسرائيل للثبوت امام اعدائهم ، يدبرون قفاهم امام اعدائهم لانهم محرومون ولا اعدوا اكون معكم ان لم تبعدوا الحرام من وسطكم .

سبحان الله ، حتى في التوراة آيات المعتقدات عند القوم وسجل تاريخهم فيها بالنص الذي لا ندرى لم لم يسرقوه ؟ ولم لم يزيفوه ؟ وهو الذي يثبت ان الالباء قبل الابناء لصوصا ومنكرين ومكذبين ببل سرقوا بالفعل ، بل انكروا ، بل وضعوا في امتعتهم ؟؟

اكرر مرة ثانية سؤال ، كيف تيسر للمؤلف التوراتي وهو المدعي ابدا ، وهو المتقول ابدا ، وهو صاحب الاوهام في دعوى العنصرية والسيادة والقرابان والتطهر والقداسة للذين يتحدث عنهم من بني اسرائيل ، وكيف تيسر للمؤلف التوراتي بعد ذلك ان يجيء ويتكلم عن علاقة الله الخاصة ببني اسرائيل ، وكان الله لهم وحدهم ، ولهم المشيئة وحدهم في تحديد علاقاتهم ببرهم ، فان شاءوا ان يتمنوا او يفضبوا فلهم كامل الحرية ومنتهى الارادة ثم ان طلبوه يجيء في وسطهم جنديا يضرب بالسيف مثلهم ، وان تركوه دون عبادة ، بل عبدوا المصلحة والهوى ، فيأتي هو اليهم ، يتقدم بالرجاء في ان يتوب القوم الممتازون ، ويرجعون اليه لانهم افضل الناس واكرم ما خلق ومن خلق ، بل لانهم وحدهم الناس ، مثلما يقول الحاخام اليهودي « باربائيل » الذي حمل هذا الميراث المدعي زيفا وبهتاناً وردد كما ادعى القوم من قبل : « الشعب المختار فقط يستحق الحياة الابدية واما باقي الشعوب فمثلهم كمثل الحمير » . و « باربائيل » هذا الحاخام اليهودي لم يكن فيما قاله مجتهدا او ممجدا لبني جنسه او يسرق دعوى تساعد على العمل فيها الظروف والمناسبات انما كان تلميذا لاولئك الذين ذهبوا منذ عصر مبكر جدا حين كانوا يشرحون ما دون في كتاب التوراة ، كي تكون الآيات الجديدة كفكر في التوراة تسجل في التلمود ، دعوى العنصرية والامتياز ، كمقيدة جديدة من اجل العمل للسيطرة اليهودية على الحضارة الانسانية بأسلوب العنصرية المدعاة .

وكي تكون هذه الآيات تأويلا وتفسيرا لما جاء في هذه التوراة . وكان من بين ما سجل القوم من آيات المعتقد القديم في تفسيرهم له انه « ... اذا ضرب اممي اسرائيلي فالاممي يستحق الكوت » .

بل يعمل الخيال المتعصب والمعتمد في ذلك على الاله الرب المرتبط به القوم على اساس من المصلحة والهوى كي يدون للقوم ما يريدون انه : « لو لم يخلق الله اليهود لانعمت البركة من على الارض ولما خلقت الامطار والشمس ولما امكن لباقي المخلوقات ان تعيش والفرق بين درجة الانسان والحيوان هو بقدر الفرق بين اليهود وباقي الامميين » (١) .

وعلى هذا الطريق كانت البداية المتعصبة للقوم منذ بدأوا يقيمون دعوى العنصرية حتى مراحل الغزو الاولى التي قاومها سكان الارض ورفضوها في اباء وشجاعة .

ومع كل ما يمكن ان يضيفه التعصب في محاولة جمع شمل القوم واستنفار همهم وتعبئة مشاعرهم في ان يتمكنوا من السيطرة حين الهجرة من مصر الى فلسطين ، فلم يتح لهم ابدا السيطرة او الاستقرار الا بعد فترات طويلة جدا منذ تاريخ الهجرة العامة التي كم تمنى موسى لو تسم ويدخل بالقوم الى فلسطين منذ عام ١٢٢٥ ق.م. الى ان ظهر بينهم بعض الرجال الاقوياء الذين بعد طول ضياع وتفتت جمعوا شملهم واستعملوا مزيدا من اساليب الدس والخداع تمكنوا بهما قبل غيرهما من ان ينالوا بالسطو والاغارة والحرب والتدمير وشن الغارات التوسعية ان يحتلوا وبغزوا بعض الارض في فلسطين ويوسعوها ، ولكن ذلك لم يدم طويلا كشان كل وجود غريب في حالة من عدم الموازنة مع الطبيعة ومع منطق الحق والحياة .

« التوسع الاسرائيلي القديم في فلسطين » :

بعد معارك وحشية قادها يشوع بن نون الاسرائيلي ، المنعوت منذ اكثر القوم فيما كتبه قديما وحديثا بأنه خليفة النبي موسى وفي منهج التوراة خليفة النبي وكليم الله ايضا بعد معارك طويلة ومميرة كان فيها يشوع يعطي اوامره دائما بالقتل والابادة : « احرقوا المدينة بالنار على كل من فيها حتى البقر والغنم والنساء والاطفال والبهائم » . لم يستسلم العرب سكان فلسطين بل انهم اندفعوا كما تقول التوراة في الاصحاح التاسع من سفر يشوع سكان المنطقة العربية كلها وما يحيط بها من عند ساحل البحر الكبير على حد تعبير التوراة من عند لبنان حيث توجد « الجماعات

(١) من التلمود في الجزء الخاص بالحديث عن فلسطين والسمي باسم (التشتا) وقد
عش طيه عام ٢٢٠ م.

الفينيقية والكنعانية والغززية والحويصة واليبوسية ، وجميعهم عرب
اجتمعوا جميعا مع لمحاربة يشوع واسرائيل بصوت واحد .

وفي الحرب الطويلة التي كانت بين العرب والاسرائيليين تاتي التوراة
عند حادثة عملت فيها الخيانة من قبيلة عربية او أسرة ضعيفة لم تستطع
مواصلة الصمود امام شراسة الغازي الاسرائيلي فتمكن من الغزو ، تجعل
سر التقهقر او التقاعس العربي ، هو افضلية القوم من بني اسرائيل ،
قديمًا ، وارتباطهم بأفضلية عند الله منذ اختارهم كي يجتروا على المدى
الطويل دعوى العنصرية ونقاء الجنس الاسرائيلي . وامتيازه بالعنصر
والسلالة ، وكي يروجوا للدعوات الخاصة المدعاة ، فمثلا حين كانت عمليات
الغزو الاسرائيلي بقيادة « يشوع بن نون » دائرة استسلم ، سكان منطقة
« جيمون » وقابل وفد منهم يشوع — هذا على فرض صدق وسلامة رواية
العهد القديم — وقالوا انا نؤثر السلامة على القتال .

وتجيء التوراة وتجعل من مثل هذا الحادث نعمة دين وتاريخ
دعوى تدق عليهما بعد ذلك كدليل لاستسلام الشعوب والافراد العرب
لاولئك القدماء من بني اسرائيل الذين كانوا فيما تدعيه التوراة على دينهما
في ترديد نعمة العنصرية التي يتمتع بها الاسرائيليون وحدهم ، سلام الارض
وخيرها وايضا قوتها وبأسها ، مع انها الصنعة التدوينية لتاريخ التنصق
التصاقا بقوم لم يكن بينهم وبين ما صنع حواليتهم من نعوت الخير والسلام
او القوة والبأس أدنى علاقة بل دائما وابدا لا يعمل الواحد فيهم او تتحرك
الجماعة منهم الا بالدرس والخديعة والتآمر والوشاية ، صفات الطبع
والخلق اللتوي ، المرتبطة ابدا بتاريخ القوم ومعتقداتهم منذ عصر الآباء
الاول : تقول التوراة من الاصحاب الذي اشرنا اليه .

« واما سكان « جيمون » (١) لما سمعوا بما عمله يشوع بأرضهم وعماي
فهم عملوا بغدر ، ومضوا ، وداروا ، واخذوا جوالق بالية لحميرهم ،
وزقاق خمر بالية مشققة ومربوطة ، ونعالا بالية ومرقعة في أرجلهم وليابهم
رثة عليهم وكل خبز زادهم يابس قد صار فتاتًا ، وساروا الى المحلة في
الجلجل ، وقالوا له ولرجال اسرائيل من ارض بعيدة جئنا والان اقطعونا
لنا عهدا فقال رجال اسرائيل للحويين لملك ساكن في وسطي فكيف اقطع

(١) سفر يشوع - الاصحاح التاسع : ١ - ١٠ .

لك عهدا فقالوا ليسوع هبيلك نحن ، فقال لهم يسوع من انتم ، ومع اين جئتم ، فقالوا له من ارض بعميدة جدا جاء هبيلك على اسم السرب المهيك لانا سمعنا خبره وكل ما عمل بمصر .

وحتى على منهج التوراة فيما تقص ترى ان القوم لم يتمكنوا في فترة حياة يسوع بن نون من احتلال فلسطين التي لم تكن تعرف بهذه الحدود التي صنعها الاستعمار في العصر الحديث ولم يتمكنوا الا من جزء يسير منها منحصر في منطقة « اريحا » ومات يسوع ولم تكن الجملعات الاسرائيلية قد انتشرت في فلسطين .

وراضح مما تصوره التوراة انه رغم الجهود الجبارة التي قام بها يسوع والاساليب التي لجأ اليها ، في محاولات تعبئة عامة ليتيسر له امكانية احتلال فلسطين انه اخفق فلم يستطع ولم يتمكن من السيطرة على الارض كلها ولم يفلق القوم جميعهم الا انه بعد وفاة يسوع والاطماع عند اولئك القوم من بني اسرائيل وخاصة عند اللذين تولوا قيادتهم لا تقف عند حد ، ولقد كانت هناك محاولات دائمة لتطويق ارض فلسطين والسيطرة عليها ، فظلت كنتيجة لهذه المطامع حدة الصراع بين شعب فلسطين بالإضافة الى ما جاورهم من قبائل العرب وبين اليهود قائمة ومستمرة على المدى الطويل .

وما في سفر القضاة من هذه الحقبة هو ما يستفاد منه حتى من وجهة النظر التوراتية من ان بني اسرائيل حاربوا أهل تلك الديار من اللذين كانت لهم قوة في مناطقهم ومدنهم في غرب الاردن ونجحوا في بعض حروبهم ، الا انهم لم يستقروا ابدا فقد كانوا يتعرضون لغارات كثيرة لا تخمد عند سكان تلك البلاد ، بسبب انحرافات بني اسرائيل الظلمية والاجتماعية والدينية (١) . والتي كانت سببا في ان سلط الرب عليهم الغمير من اراميين وهوابيين ومدياثيين وعمالقة وبني المشرق . فضلا عن الفلسطينيين اللذين استطاعوا في بعض الاجيال قبل ان تدخل الجماعات الاسرائيلية الفترة التي انقذتهم فيها حالات النبوة التي ظهرت في تاريخ المقوم وهيسات لعصر الملوك والانبياء ان يستبدوا بني اسرائيل اربعين سنة ولم يستطيعوا

(١) انظر في تفصيل لما كان عليه الحال الديني لبني اسرائيل في عصر القضاة : « تلويغ الأمة العربية قبل الاسلام » الجزء الاول للكتور عبد الفتاح شعاع . الطبعة الاولى عام ١٩٥٧ م . القاهرة .

الخلاص من محاصرة الفلسطينيين لهم ولم يمارسوا حريتهم ويطعنوا الى تحقيق بعض مطالبهم ، كما تملي عليهم امانيهم بالصلحة والهوى الا حين ظهر بينهم القائد الجماهيري الذي حرفوا سيرته واضفوا عليه مزيجاً من الخرافة والاسطورة حتى تردد كثير من الباحثين في الاطمئنان الى وجود شخصيته التاريخية وهو : « شمشون » .

وحتى في هذه الفترة التي ظهر فيها « شمشون » وهو كما قلنا ، بعض المؤرخين يرفض رواية وجوده التاريخي ، ويميل جمهور كثير من الباحثين الى ان كل ما اثر حوله نسج خيال واوهام الصنعة الدينية التي تمتلئ بها آيات التوراة ، ولم يستطع الاسرائيليون مواصلة العمل ضد محور الشخصية العربية في فلسطين ، ذلك ان الطوائف العربية من فلسطينيين وادوميين واموريين وكنعانيين ومؤابيين وعمونييين رغم كل ما تعرضوا له من جميع محاولات الحرب والمؤامرات من الاسرائيليين كانوا مستقرين بلادهم لم يخرجوا منها قسراً او رهبة ولم يهربوا من وجه الغزاة بل كان لهم امام الغزاة وضدهم كل مميزات الشخصية ، الاجتماعية منها والدينية والاخلاق المحلية التي كانوا عليها ، بل لقد كان الفلسطينيون بوجه خاص لهم في جنوب الاردن منعة وسطوة اصحاب قبضة وسيادة (1) .

ويقول سفر القضاة : ان كثرة الغارات التي كان يقوم بها العرب على بني اسرائيل كانت تجعلهم في حال من الفوضى والتخبط يصل بهم احيانا الى درجة انعدام التفكير في مواجهة الفلسطينيين او التعرض لهم .

ورغم الانعادات التوراتية باعتبارها كما قلنا تدويرنا للقوم وسجلنا لهم في ان الاسرائيليين قد وسعوا من احتلالهم لارض فلسطين واستولوا على ما جاورها من الاقاليم الا انها التوراة مصدر الاهواء التاريخية في دعوى القوم وزيفهم ، فعند تاريخ بني اسرائيل وحوادثهم ، تجيء وتحدث عن الفترة التي توسع فيها الاسرائيليون وامتدت اطعمهم الى مساحات شاسعة فتكشف لنا بعداً جديداً عن غموض وتناقضات الجوانب المظلمة في هذا التاريخ العجيب . وايضا عجيء اللعبة التقليدية بين الشعب الاسرائيلي عند موت يشوع ، فيسأل الشعب جميعه . البار منهم والفاجر الرب الاله : من يتولى قيادة هذا الشعب ويخرج بهم الى الحرب ؟؟

(1) انظر : « تاريخ الامة العربية قبل الاسلام » للاستاذ الدكتور عبد الفتاح شعاعه ، الطبعة الاولى عام ١٩٥٧ م . القاهرة .

وفي كل هذه المرحلة لم يستطع الاسرائيليون ان يوفروا لانفسهم استقرارا او امنا في الارض العربية امام مقاومة شعبها لعمليات الفسزو ومحاولات الاستيطان فالقوم حتى بعد موت يشوع بن نون وحين الحديث مع الرب للوقوف على معرفة من يتولى امر القوم ليطمئنوا الى شيء واحد وهو الحرب وامكانيات ان يحرزوا فيها نصرا ، لا حديث بينهم وبين ربهم الا من الحرب ، ومن الحيرة التي تفجع كل دارس يستطلع أخبار القوم في التوراة انه اذا استقامت الامور لهم بالقلبة والنصر فلا رب ولا اله ولا حديث بينهم وبينه ولا دلال يتحدثون عنه ولا وعودا ولا امانيا وانما انصراف الى الحياة العامة حيث الهوى والمصالح الدائية او القتال فيما بينهم ، نفاقا وسعرة وعصادة الحس وشغفا بالكدات والارتباط بكل مظاهر التناقض ، وممارسة قيم واساليب الاستغلال الاجتماعي والديني .

يقول سفر القضاة من الاصحاح الاول .

« .. وكان بعد موت يشوع ان بني اسرائيل سألوا الرب قائلين : من منا يصعد الى الكنعانيين اولا لمحاربتهم فقال الرب « يهوذا » يصعد - فسر ابن يعقوب كما هو واضح - قد دفعت الارض ليده فقال يهوذا لشمعون اخيه اصعد معي في قرعتي لكي تحارب الكنعانيين فاصعد انا ايضا في قرعتك فذهب شمعون معه ، فصعد يهوذا ، ودفع الرب الكنعانيين والفرزيين بيدهم فغزبوا منهم في باق عشرة الاف رجل » .

ولم يتيسر للقوم الغزاة رغم كل ما فعلوا خلال فترات طويلة احتلال مدينة « القدس » (١) وهي التي كان يدافع عنها بقية اجيال ابنائها مسن اليوسيين وحشود من الطوائف العربية الا بعد ان دخلوا في معارك وحشية من جانب جماعات اسرائيل استعملوا فيها كل سلاح القتل والابادة حتى استغلل الاسرائيليون ولقد بلغ بهم الحال في حرب الفلسطينيين ان قادة يهود لم يكونوا بالذي يحافظ حتى على عرضه وشرقه وكل ما يتعلق بالقدامة في سبيل ان تكون حروبهم للعرب الفلسطينيين حرب اباداة وتدمير ، وفيصبا ترويه التوراة ، انه حين الحرب مع الفلسطينيين هب واحد من قواد الجند ،

(١) من بين المصادر التي تكشف من هروبة القدس وفشل كل مراحل الفسزو الاسرائيلي القديم لها البحث العلمي الممتاز الذي كتبه فليسة الاستاذ الشيخ عبد الحميد السابح في الفصل الثنون : « القدس قبل الاسلام » من الكتاب الذي اصدره مجمع البحوث الإسلامية لسيادته عام ١٩٦٩ بعنوان : « مكانة القدس في الاسلام » ، ص ١٢-١٦ .

يطلب الى رجل ان يواصل ضراوة حدة القتال وعنفه ، ليتمكن لهم محاصرة احدى القرى وليكون له بعد ذلك ثمن النصر ابنته يتمتع بها كيفما يشاء .

وقد لا يعجب المرء اذا علم انه خلق القوم حتى في ميدان القتال .

تقول التوراة في هذا المعنى صراحة :

« ... وحارب بنو يهوذا اورشليم وضربوها بعد السيف واشعلوا المدينة بالنار ، وبعد ذلك نزل بنو يهوذا لمحاربة الكنعانيين سكان الجبل والجنوب والسهل » .

ويعني سفر القضاة الى ان يقول في غير ما قصد ، مبرزا لجوانب الخطيئة والانحراف وتبرير الفاحشة في خلق القوم وعقيدتهم « . . قال كالب الذي يضرب قرية « سفر » ويأخذها اعطيه « عكسة » ابنتي امرأة » .

اقول ومع كل ذلك فانه امام الغزو الاسرائيلي لفلسطين منذ عصر يشوع لم يستسلم العرب القدامى امام عمليات الغزو اقول لم يستسلم العرب بل هبوا وحاصروا الاسرائيليين في حصونهم وجبالهم وسهولهم وأوديتهم وكل المواقع التي استولوا عليها بالفدر والافارة واشبحوهم مقاومة ومطاردة حتى تيسر للعرب امكانية اجلاء ابناء اسرائيل ، الغزاة من اجزاء كثيرة من الارض العربية (١) ولم تقم لهم بعدها قائمة الا في ظل جهود جديدة كانت للملك انبياء خدمت الرسالة الدينية في طبيعة الفتحاها واتساع ارجائها ورفضها للافكار العنصرية التمسعية التي يتشدد بها الاسرائيليون اولئك الذين كانوا امام النخوة العربية واباء الشعب العربي ، ورفضه للاحتلال ، قد اوشكوا على الضياع في طول الارض العربية وعرضها لولا قضية الرسالة الدينية قبل اي اعتبار آخر .

سفر القضاة وهو يلقي بعض ضوء على هذه المرحلة يعزو ضياع القوم الاسرائيليين وانفلات الموقف من ايديهم ، بسبب « الحدوتة » التقليدية

(١) يلقب على حديثنا فيما يتعلق بفلسطين لفلسف الارض العربية على اساس مما هو معروف ومتفق عليه ان فلسطين كوحدة القومية لم تكن كموقع سياسي والقيام منفصل له ادارته وشتونه الخاصة ولم يكن لها هذا المعنى اكثر من اربعة آلاف عام وحتى الحرب العالمية الاولى ١٩١٨ وعلى مدى كل هذا التاريخ وفلسطين جزء من سورية او بادية الشام وهي المنطقة التي تحددها مصادر التاريخ العربي بشارقي وادي النيل . ومن الممكن الرجوع لزيادة التفصيل الى كتاب الدكتور عز الدين فودة ، قضية القدس السابق الإشارة اليه .

حين تحل بالقوم ثأبة او تقف في طريقهم عوائق وعراقيل ، او ترفضهم جماعة وتقاومهم امة ، كرد فعل للطبع المتتوي والخلق النهاز : ان الرب غضب بسبب المعصية ، وتلق التوراة دقاتها التقليدية في مسار طويل حول هذا المعنى لما ان يحل الغضب نتيجة المعصية ، الا وباتي اليه القوم مهرولين ، ليسترضوه من جديد كي يخرجوا بقوة جديدة ، ومن أعجب العجب فسي الرواية التوراتية ان القوم يعودون الى ربهم بعد المعصية كي يخرجوا بقوة جديدة ضاحكين على ربهم مستغلين علاقاتهم به لانهم كما استقر في نفوسهم وكما افوا واطمانوا اليه سيعودون الى ما كانوا عليه دون خوف من انقطاع العلاقة بينهم وبينه ، لانهم كثيرا ما فعلوا المعصية ، ثم توجهوا للرب حين الحاجة الضرورية ، فنزل بينهم ، واحدا بينهم ومنهم ، وجنديا بسيفه ، وسط القوم حتى يحقق لهم مطلبهم ويرضي رغباتهم ؟

وتفيض كلمات التوراة كثيرا بمثل هذه المآني وهي تقص ما تحتويه العقائد الاسرائيلية من زيف وبهتان في تحديد علاقات الاسرائيليين بربهم .

والمتتبع لتاريخ الاساطير الشعبية عند الامم والشعوب في مراحل نهرها واندحارها يرى كيف يكون مثل هذا الاسلوب اداة في يد السلطة او الكهانة المغلوطة كل منها على امرها تحاول به استرضاء العامة وتضليلها معا وعلى حد سواء .

« اوضاع القدس في خضم الصراع »

مدينة القدس وما يتصل بها وما يتعلق بموضوعها . لعله لم تحظ مدينة في العالم القديم باهتمامات دراسية مثلها ، ذلك لانها بحكم موقعها الجغرافي كمطلقة قلب وسط المسرح الجغرافي الذي كانت تجري عليه معارك الاطماع السياسية والعقائدية عند بني اسرائيل في القديم قد نالت من الاهتمام الدراسي ما يتفق ومكانتها .

غير ان المشكل الذي يجابه الباحث في التاريخ اليهودي القديم هو لغة التوراة عندما تتحدث عن « القدس » فتجعلها التوراة في مختلف اسفارها مسرح الحركة السياسية والاجتماعية ومقر الاستيطان التاريخي لابناء يعقوب لم تخلع عليها بعد ذلك اهمية خاصة تنطلق من تصور معتقد يقول ان المدينة عاصمة لمملكة قديمة اقامها نبي الله داود لبني اسرائيل في المنطقة كلها .

مع ان البحث العلمي حول المدينة وتاريخها يؤكد لنا ان المدينة قبل نبي الله داود وبعده بزمان سحيق قبل الملكة المدعاة ، وبعد هذه الملكة المتصورة كانت عربية خالصة .

هذا وقد كان للمدينة تاريخ طويل في تتابع موجات بشرية عليها تحمل معتقدات كثيرة ومتعددة حتى جاء الاسلام فحرر المدينة من الاسر الروماني وظهر وجدان اهله من العقائد الوثنية المختلفة ، ومنذ الفتح الاسلامي وعروبة المدينة في ظل سماحة الاسلام من الحقائق التي صمدت طوال كل هذه المرحلة من التاريخ - منذ الفتح الاسلامي امام كل موجات الغزو التي حاولت بالعدوان ان تنال من عروبة القدس وقد اهتم الباحثون العرب في الاونة الاخيرة بشان القدس منذ احتلتها اسرائيل بعد عدوانها على الامة العربية في يونيو عام ١٩٦٧ م .

ومن هؤلاء الباحثين الاستاذ الكبير محمد اديب العامري في كتاب « القدس العربية » - الحقائق التاريخية تجاه المزاعم الصهيونية - الصادر عن دار الطباعة والنشر - عمان - عام ١٩٧١ م فقد كتب يقول : (١)

دلت الحفريات الاثرية في القدس البيوسية على وجود معابد خاصة لعبادة وثنية قديمة . ووجدت معابد وثنية تشبه المعابد التي كان يقيمها الكنعانيون لالههم بعل ، واقام البيوسيون لاهتهم معابد مثلها .

وقد بنى البيوسيون في القدس هيكل لالههم الاعلى « شالم » على مرتفع الضهور نفسه ، ولهذا اعتبروا المدينة مقدسة ، وسموها ايضا « اورشالم » اي مدينة الاله شالم . وعندما مر ابراهيم بالمدينة في نحو سنة ١٩٠٠ ق.م . او بعد ذلك ، كانت مقدسة في نظر اهله . وتشير التوراة الى ان ابراهيم في زيارته تلك للقدس دفع للمكها ، وهو ملكي صادق قيمة العشر من كل ما يملك وبارك ملكي صادق ابراهيم ودعا له قائلا « مبارك ابرام من الله العلي مالك السموات والارض » مما يشير الى ان البيوسيين كانوا قد ارتفعوا عن دور الوثنية الاولى . وكان ملوك القدس ، شان اكثر رؤساء ممالك المدن الكنعانية يجمعون وظيفة الكاهن الى عمل الملك ، ولذا كان ملكي صادق يدعى « كاهن الله العلي » . وتشير التوراة ايضا الى قدسية المدينة قبل دخول ابراهيم اليها .

(١) صفحات ٢٥ - ٢٨ من هذا الكتاب الذي يعتبر واحدا من امهات البحوث الدراسية الدقيقة التي كتبت في هذا الموضوع .

وقدس اليهود المدينة اول الامر على طريقة اليبوسيين وديانتم . ثم نجد منهم زمن سليمان وبعده من يصبأ عن عبادة يهوه الى عبادة بعل والهة اليبوسيين والكنعانيين الاخرى . والتوراة تشير الى هذا الصبوء (ارميا ٣٢ / ٣٥) . وقد بنى سليمان هيكله على طراز هياكل اليبوسيين والكنعانيين وهذا كله طبيعي لجماعات بدوية اتت من القفر لم تر بعد دينا او حضارة ، ولكن مشكلتنا هي الدعاية الصهيونية التي تقلب الحقائق ، وكان ارض كنعان العربية هي « ارض اسرائيل » منذ الازل ، وكان الديانة اليهودية هي الاولى والاخيرة .

اما اسماء القدس التاريخية المختلفة ، فقد ورد منها في التوراة اسم « يوبس » ، كما وردت نسبتها الى اليبوسيين ، الذين روت عنهم انهم كانوا يسكنون « اورشليم » وان اليهود لم يقدروا على طردهم ، ولذلك استمر اليبوسيون في سكنى المدينة على الرغم من الغزوة العبرانية .

وسمى اليبوسيون ايضا المدينة « ارسالم » اي مدينة السلام . وقيل ان النسبة هي الى سالم احد شيوخ اليبوسيين . و « اور » تعني المدينة او القاعدة ، وفي رواية ان اسم « سالم » او « ساليم » اطلق على المدينة قبل اسم يوبس .

ووردت « اورسالم » في رسائل تل العمارنة ، وهي رسائل كتبت على الواح من الطين بعث بها حاكم القدس العربي عبد حيبا ، وحكام غيره من المدن الفلسطينية والسورية ، يستنجدون بفرعون مصر من هجمات « العبيرو » (العبرانيين) الذين كانوا قد بدأوا يدقون ابواب فلسطين سميا وراء الرزق والارض ، وذلك خلال القرن الرابع عشر قبل الميلاد . وورد الاسم « يوري سليمو » في سجلات الملك سنحاريب الاشوري (القرن السابع قبل الميلاد) .

وقد ورد اسم « اورشالم » في التوراة التي كثيرا ما تورده مختصرا « شالم » فقط . ودعاها اليبوسيون والكنعانيون « اورشليم » و « يورشليم » وقد ورد الاسم على هذا النحو في « نصوص الطهارة » وهي الواح مصرية ترجع الى القرن التاسع عشر قبل الميلاد ، اي القرن الذي يظن ان ابراهيم مر اثناءه بالقدس . « ويور » تعني مدينة كذلك . وشالم وشاليم اسم واحد .

واقرب شكل لاسم القدس كما يلفظه اليهود اليوم هو « يورشلايم »

ان هذا هو الاسم الذي عرف عند الاراميين العرب ، الذين كانوا في البلاد قبل ظهور اليهود ، والذين اشتق اليهود منهم ومن الكتنائين لفتهم العربية. ولما استولى داود على القدس سمي المدينة باسمه ، فأخذوا يدعونها « مدينة داود » وبدأ اسم ييوس يختفي تدريجيا ، ثم اختفى فيما بعد اسم مدينة داود ، وعاد الاسم اورشالم الى المدينة .

وقد وردت معظم هذه الاسماء في التوراة . ويظن الاسم « بازق » الوارد في مطلع سفر القضاة يعني القدس ، نسبة الى ادوني بازق اليوسي احد ملوك المدينة . وجاء هذا الملك بعد ادوني صادق الذي قيل انه كان ملك القدس حين حاول يشوع فتحها .

وفي اوائل القرن الثاني للميلاد سماها الامبراطور الروماني ادريان « ايليا كابيتولينا » اي « ايليا الحبري » . واليا من ايليوس اسم عائلة الامبراطور وظل الناس يستعملون هذا الاسم مرة ، واسم « اورشليم » مرة وخاصة منذ منتصف القرن الرابع للميلاد . واسم « ايليا » هو الاسم الذي تضمنته العهدة العبرية التي حررها عمر بن الخطاب لاهل القدس عندما دخل اليها سنة ٦٣٨ م .

وبعد الفتح الاسلامي شاعت اسماء « القدس » و « بيت المقدس » و « دار السلام » و « قرية السلام » و « مدينة السلام » .

اما « القدس » فتعني في اللغة العربية الاولى (القديمة) - الطهارة كما تعني « المكان المرتفع الذي يصلح للزراعة » . و « بيت المقدس » هــ البيت المطهر « أي المكان الذي يتطهر به من الذنوب » . وفي القرآن الكريم « ونحن نسيح بحمدك ونقدس لك » .

واما اسماء « دار السلام » و « قرية السلام » و « مدينة السلام » فانها ترجعات لكلمتي « اورشالم » . و « اور » تعني قاعدة او مدينة . والقاعدة والدار متقاربتان ، وكذلك المدينة والقرية . وسالم بمعنى السلام ايضا .

وكما ادعى اليهود ادعاءات كثيرة تتعلق بانسابهم واعدادهم واعمالهم مما كشف التاريخ ويكشف باستمرار كذبه ، فان لهم ادعاء في تسمية القدس باسم « يراه - شلم » . وهم يقولون « ان سام بن نوح قد سماها (شلم)

اي السلام ، وابراهيم سماها (يراه) بمعنى الخوف ، فقرر الله ان يسميها بالاسمين جميعا ، اي (يراه - شلم) اي (اورشليم) والادعاء اسطوري من اساسه كما ترى .

من ذلك نلاحظ ان اسماء القدس كلها عربية الاصول ، يوسية او كنعانية ، الا حين سماها داود وادريان باسميهما اللذين ذهبا مع الاسباب . الاسم « اورشليم » ، اسم كنعاني و « يروشلايم » تعبير آرامي ، عربي .

كما نلاحظ ان قدسية المدينة عربية الاساس ، فقد دشّن اليبوسيون العرب هذه القدسية قبل مرور ابراهيم بالقدس بالف سنة على الاقل ، وهي مقدسة عربية قبل ان يفتحها داود باكثر من الف سنة .

اما قدسيتها في نظر العرب المسيحيين منذ اكثر من الف سنة وفي نظر المسلمين منذ اكثر من ألف وثلاثمائة سنة ثم انتشار هذه القدسية في العالمين المسيحي والاسلامي فأمره معروف .

« القدس بين التراث العربي والتريف الاسرائيلي »

نظرا للقيمة التاريخية والعقائدية « للقدس » ولشدة الصدام التاريخي حولها فان البحث العلمي العربي حين يكون في اصله قد راح يسجل بجعله شواهد واضحة ، وقرائن قوية دلالات الانتماء العربي القديم لهذه المدينة حتى قبل ان يكرمها نبي الله (ص) حين اجاب عن ميمونة بنت سعد فيما أخرجه الامام احمد حين قالت له يا نبي الله افتنا في بيت المقدس ؟ فقال لها : فارض المنشر والحشر اتوه فصلوا فيه ، فان صلاتكم فيه كالف صلاة .

ومن هنا راحت الاقلام العربية تستنطق التاريخ ليبين عن العلاقة العربية لهذه المدينة حتى قبل ظهور العبريين على المسرح السياسي والصاقهم بهذه المدينة مفترياتهم وادعاءهم .

وفي هذا يقول العالم المصري العظيم دكتور حسن غانظا في « كراسة » علمية من مطبوعات كلية الاداب جامعة الاسكندرية عام ١٩٧٠ م بعنوان « القدس مدينة الله ام مدينة داود » .

اورشليم « القدس » قبل العبريين

أقدم النقوش التي ورد فيها ذكر هذه المدينة موجودة عندنا في المتحف المصري بالقاهرة . في مجموعة اللوحات المكتوبة بالخط المسماري واللغة البابلية (لغة العراق القديم) تتخللها شروح باللغة الكنعانية (لغة فلسطين

القديمة) . وهذه النقوش تسمى « لوحات تل الممارنة » وقد عثر عليها في أوائل القرن العشرين في هذه المنطقة من محافظة اسيوط ، وهي وثائق دبلوماسية ترجع الى عهد الفرعون امنوفيس الثالث (من ١٤١١ الى ١٣٧٥ قبل الميلاد) وابنه اخناتون (١٣٧٥ - ١٣٥٠ ق.م.) .

تسمى اورشليم (القدس) في هذه النقوش « اوروسالم » . ففي رسالة كتبها « عبد يحييا » الى امينوفيس الثالث نجد ان الاول هو حاكم القدس « اوروسالم » من قبل فرعون . وانه يستنجد به مدد عسكري لصد غارات شراذم من الفجر الرجل اسمهم « حبيرو » اتفق الباحثون على انهم « العبريون » كما ذكر ذلك الاثري « بندليوري » الذي اشرف زمنا طويلا على الحفائر في هذه المنطقة والى فيها كتابه المشهور « حفائر تل الممارنة » ويقول المؤلف نفسه ان معبد « اتون » في تل الممارنة بخطته المعمارية المتميزة ، وبالعلاقة الدينية التي جعلته قبلة للناس كافة هو الذي لهم بناء المعابد في بلاد النوبة والاسيويين في اورشليم فكرة « المعبد المركزي » او « المعبد القبلية » الذي يتجه اليه الناس جميعا في صلاتهم ويأتون اليه في حجهم .

نجد اسم اورشليم بعد هذا التاريخ يتكرر في لغات أخرى ، ففى نقوش الامبراطور الاشوري سنحاريب (حوالى ٧٠٠ ق.م) يرد اسمها هكذا « اورسليمو » وفي العبرية « يروشلايم » وفي النقوش اليونانية من عهد الاسكندر الاكبر (حوالى ٣٣٠ ق.م) . وردت بلفظ « هيروسوليم » او « سوليم » باختصار ، وانتشر اسمها من الكتاب المقدس في جميع لغات العالم تقريبا .

اما اسم « القدس » فلا بد انه رافق المدينة منذ بداية تاريخها أي منذ ما قبل العبريين عندما اقيمت فيها لأول مرة أماكن مقدسة خاصة العبادة القديمة ، وعلى اية حال فان المؤرخ اليوناني هيرودوت (٤٨٤ - ٤٢٥ ق.م) لم يذكر في تاريخه المشهور اسم اورشليم ولكنه ذكر مدينة كبيرة في الجزء « الفلسطيني » من الشام وسماها (قديس) مرتين في الجزء الثاني والثالث من تاريخه ، ويقول المستشرق اليهودي الفرنسي « سالومون مونك » في كتابه « فلسطين » ان هذا الاسم على الأرجح هو « القدس » محرفا في اليونانية عن النطق الارامي « قديشنا » . وحتى اليهود في الكتاب المقدس قد اطلقوا عليها احيانا اسم « مدينة القدس » (اشعيا ٤٨/٢) ، نحيما (١/١١) و « جبل القدس » (اشعيا ٢٧/١٣) كما سميت « مدينة الله » (المزمير ٤٨/١) « مدينة الحق » (زكريا ٨/٣) .

واسم « اورشليم » ليس عبريا اصيلا ، فقد كانت تحمل هذا الاسم قبل دخول العبريين اليها بشهادة نص تل العمارنة ، وبديل ان اليهود وجدوا صعوبة في كتابة اسمها باللغة العبرية « يروشلايم » فهذه الياء الواقعة قبل اليم الاخيرة لم تكن تثبت في الكتابة العبرية وقد كتبت بدونها في اسفار العهد القديم ٦٥٦ مرة وكتبت بها ست مرات فقط ، ولذلك نص علماء التلمود على وجوب كتابتها بلا ياء (التوسفتا . كتاب الصوم (تعنيت) ١٦/٥) .

اما معنى « اورشليم » فمختلف فيه ايضا ، وارجح الاراء من الناحية العلمية انها مركبة من « أور » بمعنى موضع او مدينة و « شالم » وهو اسم اله وثني لسكان فلسطين الاصليين هو « اله السلام » - يا لسخرية التاريخ . فالمدينة الآن كانت مكرسة لاله السلام حتى وصل العبريون ، وهناك من يقول ان كلمة « أور » معناها الميراث ، فيكون « اورشليم » بمعنى ميراث السلام اما احبار اليهود فيدعون ان سام بن نوح قد سماها « شلم » اي السلام وان - ابراهيم الخليل قد سماها « يراه » وهي بمعنى الخوف باللغة العبرية فقرر الله ان يسميها بالاسمين جميعا « يراه - شلم » اي « اورشليم » بمعنى الخوف والسلام (الميراث - الشرح الكبير على سفر التكوين - بريشيت ربا - ٥٧) (وبنوا على هذه التخریجات الفولكلورية عقائد رهيبة حول السلام المتولد عن الرعب . وقيل ايضا ان « يرو » يمكن ان تكون في اللغات السامية بمعنى « اله » ويكون اسم المدينة بكل بساطة : « اله السلام » .

ولو تولفت الادلة على ان سام بن نوح هو الذي سمي المدينة باسمها لوافقنا احبار اليهود على ان المدينة نفسها ترجع الى عهد سيدنا نوح ، ولكن لم يقل احد غيرهم بذلك ، حتى التوراة نفسها ، فانها تتحدث عن « اورشليم » لأول مرة في زمن ابراهيم (حوالي سنة ١٩٠٠ ق.م) وكان اسمها « شاليم » فقط ، وكان ملكها من سكان فلسطين الاصليين ، ويبدو من السياق انه كان يحكم حكما دينيا ، تقول التوراة (سفر التكوين ١٤/١٨) « وملك يصدق ملك شاليم اخرج خبزا ونبيذا ، وكان كاهنا لله العلي . وباركه وقال : مبارك ابرام من الله العلي مالك السماوات والارض » . فاورشليم « القدس » كانت مدينة مباركة لله العلي من قبل داود بل من قبل ابراهيم ايضا .

وعلى عهد يوشع بن نون خليفة موسى (حوالي ١٤٥٠ ق.م) كان العبريون قد اصبحوا بعشائرتهم التي تهدد امن المدن الفلسطينية خطرا بحسب حسابه ، ويؤكد ذلك نص تل العمارنة الذي اشرا اليه . لذلك

نجد تحالفاً يعقد بين أمراء الفلسطينيين على اثر انتصار يوشع بن نون في اربعا وعاي وجبعون ، (يوشع ٣/١ - ٤) « فارسل ادونيصديق ملك اورشليم الى هو هام ملك حبرون (الخليل) وفرآم ملك يرموت ، ويافع ملك لكيش ، ودبير ملك مجلون » . ولكن يوشع بن نون ينشر الرهبة في كل فلسطين فتخضع له بعض البلاد ويحاربه البعض الآخر ، ويصلحه فريق من « الخائفين » على امتيازات معينة بتنازلون عنها للبريين . وكانت « اورشليم » من المدن الفلسطينية التي قاومت الغزو قروناً طويلة . فمشلا نجد يوشع بن نون نفسه يجملها في نصيب قبيلتي بنيامين ويهوذا من اسباط بني اسرائيل ، ولكنهما لم يستطيعا - ولدة طويلة جدا - طرد سكانها الاصليين « البيوسيين » وهم احدي القبائل الفلسطينية القديمة ، (يوشع ١٥/٦٣) : « واما البيوسيون الساكنون في اورشليم فلم يقدر بنو يهوذا على طردهم فسكن البيوسيون مع بني يهوذا في اورشليم الى هذا اليوم » . والمقصود اليوم الذي يروي فيه الراوية هذه الوقائع عن يوشع وبعد وقاته بمدة علمها عند الله . وبعد موت يوشع بن نون اهاد سبط يهوذا الكرة على اورشليم ، « وحارب بنو يهوذا اورشليم واخذوها وضربوها بعد السيف واشعلوا المدينة بالنار » . (سفر القضاة ١/٨) . اما سبط بنيامين فانهم فشلوا كذلك في طرد البيوسيين وسكنوا معهم « الى هذا اليوم » (قضاة ٢١/١) .

لذلك بقيت اورشليم تسمى (بيوس) او (مدينة البيوسيين) كما جاء في سفر القضاة ، وفي هذا الموضع نجد نصا يستحق الانتباه ، حين يقول في سياق القصة التي يرويها : . . . « وفيما هم عند بيوس ، وقد انحدر النهار جدا ، قال الفلام لسيدته : تعال نميل الى مدينة البيوسيين هذه وتبيت فيها ، فقال له سيده : لا نميل الى مدينة غريبة حيث لا احد من بني اسرائيل هنا » .

وسنرى ان المدينة المقدسة ظلت الى عهد داود للبيوسيين ، سكانها الاصليين من شعب فلسطين . ومعروف ان داود عاش حوالى سنة الف قبل الميلاد ، وبالتالي ظلت مدينة « السلام » من اول ما لقيناها في التوراة على ايام ابراهيم الى تلك الفترة - نحو الف سنة - تقاوم التسلل العبري ، والمطامع اليهودية فلا ينال الاسرائيليون منها الا بالتخريب والاحراق حينما او بالسائكة والتعايش السلمى احيانا .

ومع داود فقط تبدأ « عقدة اورشليم » مدينة الله ومدينة السلام ومدينة

اليوسيين الفلسطينيين منذ ... منذ ما قبل التاريخ كما اثبتت ذلك
احدث الحفائر التي اجريت في المنطقة . ومن المستحسن قبل أن تخطو
الخطوات الاولى نحو « اورشليم اليهود » ان نتصور بما يمكن من ايجاز
ووضوح طبيعة اقليم القدس وموقعها .

تقع القدس على خط عرض ٣١ ٤٦ ٤٥ شمال خط الاستواء
وعلى خط طول ٢٥ ١٣ ٢٥ شرق جرينتش ، وهي هضبة غير مستوية
تماما يتراوح ارتفاعها بين ٢١٣٠ ، ٢٤٦٩ قدما . وجوها قاري صحراوي
الى حد كبير ، فالحرارة فيها قد تتجاوز ٣٠ صيفا وقد تنزل الى خمس
درجات تحت الصفر شتاء ، كما ان التفاوت في الحرارة كبير بين النهار
والليل ، ومطرها شتوي متوسط ، ورطوبتها متوسطة ايضا ، ويندر بها
الثلج وليس بها انهار ، وانما تحيط بها عيون كثيرة تتفاوت في غزارة المساء
وصلاحيته للشرب ، وتندفع من بعض هذه العيون جداول مؤقتة بهطول
الامطار وكانت المدينة الى عهد ليس بالبعيد تعتمد اساسا على تجميع مياه
الامطار في صهاريج وابار اعدت لهذا الغرض ، واعلى مرتفعاتها يوجد على
حافات الشرقية والجنوبية الغربية والشمالية ، ولذلك اعتبرت منذ القدم
موقعا استراتيجيا قويا جدا واشتهرت بانها لا تظهر عند الزحف عليها من
بعد ، بينما تستطيع حاميتها ان تكشف تحركات المهاجمين لها وهم ما
يزالون على مسافة طويلة .

الباب الثالث

- داود ... ومدينته .
- مدينة داود ... بعد داود .
- الخراب الاول ، الهيكل الثاني .
- اورشليم وروما .
- الخراب الثاني – والآخر – لاورشليم .
- ايليا كابيتولينا ... لا اورشليم .
- القيمة العقائدية للقدس في الاسلام .
- المسجد الأقصى .

داود ... ومدينته

قلنا ان القدس ظلت فلسطينية في ايدي اليبوسيين الى السنة الثامنة من حكم داود ، كان داود من الجنوب ، من صحراء النقب ، حيث اختارت قبيلة - سبط يهوذا - تلك الجهة مسرحا لحياتها البدوية الرعوية . ثم انه انتقل الى الشمال حيث كان نبي بني اسرائيل « صموئيل » قد توج اول ملك على كل الشعب وهو « شاول » ، وكان داود قد الحق ببلاط شاول ، وفي هذه الاونة كان سكان البلاد الاصليين « الفلسطينيين » يريدون التخلص من الوجود « العبري » في بلادهم . وكانت الحرب سجالا بينهم وبين الاسرائيليين وبرز من الفلسطينيين بطل عملاق مخيف هو « جالوت » استطاع داود ان يقتله بحجر اطلقه من مقلع ، ثم قطع راسه بعد ذلك ، واخذها ليفخز بانتصاره في الجنوب ، ومر بها على اورشليم . ومنذ هذا الوقت بدأت شعبية داود في الاتساع حتى بات الملك شاول يحقد عليه ويدبر الامر لاغتiale دون جدوى واخيرا تعرض شاول لهزائم ساحقة ومتعددة من « الفلسطينيين » انتهت بان انتحر على احد الجبال على اثر معركة فاشلة . واصبح داود بعده ملكا . فاراد ان يترك الشمال الى نقطة حصينة اكثر توسعا من حيث الموقع ، فوجد مطلبه هذا في « مدينة اليبوسيين » اورشليم . فهي قرية من ديار سبط يهوذا وهم عشيرة داود ، وهي وعرة المسالك للقادم من الاردن او من البحر او من الشمال على السواء ، وهي حصينة غير مكشوفة للفرقة ، لم انها بعد كل هذا في وسط عشائر فلسطينية قديمة يبدو انهم كانوا اكثر ميلا الى المسالة من اهل الشمال .

بدا داود بالاستيلاء على جبل صهيون ، وكانت فيه قلعة امامية لليبوسيين يدافعون منها عن القدس ، وكانوا يسمون جبل صهيون بالمنشات القائمة عليه « المدينة الفوقانية » . بالنسبة لهضبة الحرم (جبل موريا) التي كانوا يسمونها « المدينة التحتانية » استولى داود اذن على « المدينة الفوقانية » وحصنها وجعلها قاعدة لحكمه . ولما كانت امرته هي سبط يهوذا ، فخلد هذا الوقت بدا العبريون او الاسرائيليون يسمون باليهود ايضا ، ولما كان داود ، على طريقة امراء بني اسرائيل ورؤسائهم في العصور

القديمة ، وعلى طريقة الكثير من الحكام القدماء ، يستمدون سلطتهم من « الله » فقد جعل من صهيون مقر السلطة الدينية والسياسية والعسكرية جميعا . ولم يجد غلاة المتعصبين من اليهود في العصر الحديث تسميه اكثر سحرا في اذان فقراء اليهود وبسطائهم من « الصهيونية » وما تقتزن به من قوة داود وشدة شكيمته وابنة سليمان وبهاء عظمته وفخامته على عرشه الاسطوري العجيب ، فاختاروها اسما وشعارا .

ظل داود يضغط على اليهوديين ، ويضايقهم في جبلهم « موريا » ويربهم صنوف الاذلال ، وهم يرحلون تاركين له ديارهم حتى لم يبق الا مسح القمة ، فكان المسجد الأقصى وقبة الصخرة ، ملكا لليبوسي « ارونا » يتخلده جرنيا ومريضا لماشيته ، فاشتراه منه داود بما فيه من المواشي ، فقالوا في عنعنات شفوية يهودية لا يقوم عليها اي دليل ، ان داود جعل من الصخرة التي على الهضبة مذبحا للرب . وصافوا حول ذلك اساطير لا تكاد تنتهي حتى قالت بعض نصوص التلمود (توسفتا - يوما / ٨٤ ، ٨) ان الله تعالى خلق الارض ابتداء من هذه الصخرة وقال احد ابحارهم وهو اليعازر البابلي ان الصخرة هي اصل خلق الارض ، وان صهيون هو سرة العالم ، وهو كامل الجمال والبهاء (التلمود البابلي - يوما / ٥٤) . وجاء في كتاب « زوهر » وهو من كتب التصوف اليهودي المشهورة « ان يعقوب نام على الصخرة وهو منطلق من بيت ابيه اسحق » بينما المصروف انه نام في « بيت ايل » قرب نابلس . وكن هذا التحريف بهدف الى تقلل قدسية « بيت ايل » المجاورة لنابلس . والتي ظل اليهود السامريون على وفائهم لها كقبة ليعقوب ، الى اورشليم .

والحق اننا لا ندرى اية صخرة يعني اليهود ، فالتلمود يذكر ان الصخرة التي بقدسونها ترتفع عن مستوى سطح الارض ثلاثة اصابع (التلمود - يوما / ٨٥ - ٣ ، ٤ ، توسفتا ٨٣ / ٦ وموسى بن ميمون في كتابه « طقوس يوم الغفران ») بينما الصخرة الموجودة حاليا ترتفع عن مستوى سطح الارض بنحو متر كامل ، ومحيطها يناهز العشرة امتار ، وتحتها فجوة هي بقية مفارة قديمة عمقها اكثر من متر ونصف ، تبدو الصخرة فوقها وكأنها معلقة بين السماء والارض ، وبين الصخرة ، وقاع المغارة دعامة من الخشب حتى لا تنهار .

ومن الذين شكوا في ان تكون الصخرة الشريفة هي الصخرة المعنية في التلمود ، الباحث الألماني « شيك » في اوائل هذا القرن ، فهو يقول ان

الصخرة الحالية ربما كانت على أكثر تقدير إحدى ركائز المذبح الخاص بالقرابين فقط . ولم تكن في يوم ما داخلية ضمن « قدس الاقداس » . اما صخرة اليهود التي يسعونها بعد اساطير التلمود التي أشرنا اليها « آبين هاشنيا » اي حجر الاساس - فالله اعلم ماذا صنع بها بختنصر وانطيوخوس ابيفانوس وتيتوس وفسبازيان وهديان والصليبيون وغيرهم ممن دمروا اورشليم مرارا وتكرارا تدميرا كاملا .

والعجيب في امر الباحثين اليهود، وفي مقدمتهم دوائر المعارف العبرية المختلفة وما كتبوه من المؤلفات عن القدس ، انهم اذ يؤكدون بدون اية حجة ان الصخرة الشريفة هي « حجر الاساس » المذكور في التلمود ، ينفون نفيا باتا ان تكون كنيسة القيامة بالقدس ذات علاقة ايا كانت بجسد المسيح عليه السلام ، فدائرة المعارف الاسرائيلية العبرية المنشورة في نيويورك سنة ١٩١١ تقول في هذا الصدد ان دفن الموتى داخل اسوار القدس كان لا وجود له اطلاقا ، وان اقرب المقابر الى اسوار القدس هي مقابر « ساميوسكي » عند قدم جبل صهيون من الطرف الجنوبي الشرقي خارج السور مباشرة ، والمقابر المذكورة تحمل اسم العائلة التي بنت فيها مدفنا كبيرا في العصر الحديث وقد عثر فيها على مقابر قديمة ايضا ، وازاف كاتب البحث الى ذلك انه طيلة عهد الهيكل الثاني (اي من القرن الخامس قبل الميلاد الى سنة سبعين ميلادية) لم يدفن احد داخل اسوار المدينة المقدسة ، وبناء على ما ذكر يكون مستحيلا في رايه ان يكون الجسد المصلوب قد دفن في هذه البقعة التي هي من صميم اورشليم وفي داخل اسوارها .

ولا نريد ان نناقش الامر ، « بيزنطيا » وانما نشير الى ان المسيح واتباعه لم يتمسكوا من الشريعة القديمة الا بالناموس الموسوي والاوامر والنواهي التي ابلغها الانبياء ، اما « التلموديات » التي لا تعد ولا تحصى فقد كانت رسالة المسيح في جوهرها ومنطوقها تنادي وتجاهر بابطالها وتطهير العقول منها ، حتى لا يخضع الشعب اليهودي خضوعا اعمى لكلامها المطبق ، الذي تفرضه السلطة الكهنوتية اليهودية على الشعب البسيط الخدوع المحروم من النور الحق وما دام الامر كذلك ، فما الذي يفرض على اتباع المسيح في عشية الصلب ، وايدي كهنة التلمود ما تزال مخضبة بدمائه ، ان يحترموا هرفا لا يستند الى امر او نهي من الله ؟ ثم ان الحفائر المختلفة ما تزال كل يوم تكشف عن موتى لا يحصى عددهم وجدت عظامهم داخل الاسوار .

مدينة داود ... بعد داود

ورث سليمان داود ، وكان ملكا يحب الفخامة ويعمل الى حل مشاكل السياسة والاقتصاد حول دبلوماسية لا يلجأ فيها الى قوة السلاح، فصاهر جيرانه مبتدئا بالقصر الفرعوني في مصر اذ تزوج ابنة فرعون ، ثم غيرها وغيرها من بنات الملوك والحكام المحيطين بمملكته الصغيرة ، وحاول ان يجعل عاصمة ملكه - اورشليم - لا تغل مظمة وعمرانا عن العواصم الكبرى في الشرق في زمانه ، فبدأ بتشديد سور فاخر حول المدينة ، ثم اخذ في بناء المعبد الكبير - الهيكل - الذي كان ابوه داود قد بدأه قبل موته ، ومع ذلك فان الاخبار الاسطورية من فخامة هذا الهيكل وضخامته لا يمكن ان تكون قد نجت من شطحات الخيال اليهودي الحالم فجاءتنا مبالغا فيها اشد المبالغة . وهكذا يقول الكاتب اليهودي الامريكسي لويس براون في كتابه المسمى « حياة اليهود » ان انجازات سليمان في اورشليم ، وفي مقدمتها قصره الملكي كانت تبدو في عيون اليهود السذج من رعيته فخمة فخامة تفوق التصور مع انها لو قورنت بالقصور الهائلة في مصر او بابل او الهند لبدت ضئيلة سمجة الدوق . . كان القصر مكونا من عدة ابنية منفصلة : بناء للصناع ، وقاعة للاجتماعات ، وبهو للعرض ، والمحكمة العليا ، و « حرمك » كبير يكفي لسكنى المئات من نسائه . وكان هناك ايضا معبد ، وهو بناء صغير طوله مائة قدم ، وعرضه ثلاثون قدما ، موضوع فيه « تابوت العهد » - هذا الصندوق الذي تحفظ فيه التوراة ولا شك ان المعبد كان بالنسبة لسليمان مشروعا اقل اهمية من القصر ، كان مقصورة دينية في بلاط الملك ، ولذا لم يستغرق بناؤه اكثر من نصف الوقت الذي استغرقه بناء القصر ، ولكنه مع مرور الزمن وبعد الكهنة والابناء الذين ولدوا عليه على طول حكم اسرة داود ، كان يتخذ في خواطر اليهود مكانة ، وكانت له من بعد ذكريات ، ربما لم يستطع شيء آخر على هذه الارض ان يضمن مثل ما استطاع هو بقاء اسرائيل عليها . مع انه كان في حد ذاته اصغر من اي معبد يهودي في امريكا الآن، ومن كثير من الكنائس في الارياف المنتشرة في انحاء العالم . بالرغم من هذا فانه اقوى بناء شيدته يد الانسان من حيث صق اثره وقوته . وما يقوله لويس براون صحيح ، بل ربما كان دون الابعاد الحقيقية لسيطرة هذا الهيكل على نفوس اليهود وخيالهم ، بعد تدميره واثناثاره . وحتى الآن اقترنت اورشليم به ، وتقدس لدى اليهود من اجله واذا ذكر اسمها فالمراد هو أولا وقبل كل شيء ، وما كتبه الكتاب

والاحبار من شطحات خيالهم حول ذلك شيء تضيق عنه مئات المجلدات . بحيث كان كل اليهود في حاراتهم القدرة واسماهم البالية على الشج ، وفي الوحل ، يعيشون في هيكل اورشليم مع سطور التلمود ومع كتابات الاجبار ، وكانت صيغة المعابدة الدائرة على السنتم - وبخاصة في عيد الفصح - هي « السنة القادمة في اورشليم » وهو شعار استقلته الصهيونية . وكهربت به اعصابهم ، واعطته كل المعاني الحربية والعسكرية الممكنة . ولنذكر نموذجاً واحداً من هذه الشطحات الكهنوتية اخترناه من كتاب التصوف اليهودي « زوهر » ٢٢٢/٢ : « عند خلق العالم ، القى الله حجراً كريماً من عرشه العظيم في الفضاء المظلم ، فغطس فيه جزء من هذا الحجر وبرزت بقيته فوق السديم ، وهذه البقية البارزة كنقطة في هذا الفضاء اللانهائي بدأت تمتد في كل الاتجاهات عن يمين وشمال ، وارتسيت الدنيا عليها ، ولذلك يسمى هذا الحجر « حجر الاساس » ، وكان تكوين الارض حوله على ثلاث مراحل : المرحلة الاولى عبارة عن منطقة مستديرة حول الحجر ، وورانية شفاقة ، والثانية من حولها مصنوعة من مادة اقل شفاقة ولكنها اكثر رقة من الارض ، والثالثة ارض معتمدة . يطوقها المحيط الذي يدور حول العالم . وهذه المناطق الثلاث ممثلة في الهيكل الذي في اورشليم : فالمنطقة التوراتية ، وهي النقطة العظمى ، عبارة عن الهيكل ومدينة اورشليم ، والثانية ، الاقل شفاقة هي الارض المقدسة « فلسطين » ، والثالثة المتعتمدة هي بقية العالم حيث تسكن الامم غير اليهودية من الكفار . اما المحيط الذي يدور ، بكل شيء فهو مملكة الجن التي تحيط بالعالم . ولم تر الدنيا قط شيئاً اجمل من سائر تابوت العهد . وعندما ادخل تابوت العهد الى الهيكل صاح باية التواضع ١٢/١٣٢ : هذا مستقري الى الابد وهنا سوف اقيم . وكان صوت الروح القدس يردد هذه الكلمات على مسامع اسرائيل » . ولولا الهيبة التي يجب اصطناعها امام مقدسات الناس جميعاً تأدبا واحتراماً لمشاعرهم لعبرنا عن رأينا بصراحة في مثل هذه الشطحات ، وان كان لا فيجب عن البال ما يهدف اليه الراوية لهذا اللون من الادب الشعبي من تأكيد العنصرية البغضية التي اخترعها « شعب الله المختار » وكان اول من اصطلح بناها ايضاً ، ومن تأكيد البقاء الابدي في « اورشليم » ، بينما المسكين قد عاش ثائلاً غارقاً في « المنطقة المعتمة » القريبة من « مملكة الجن » المحيطة بالارض ... رحمه الله ...

وما كاد سليمان يلقى ربه حتى حدثت حرب اهلية بين الاسباط واتقسمت المملكة شطرين ، واصبح الهيكل واورشليم قبة لنصف العبريين فقط

ثم تعرضت القدس مباشرة لهجوم الجيش المصري الفرعوني (حوالي سنة ٩٧٠ ق.م) . وهي تحت حكم « رحبعام بن سليمان » . وتوالت عليها بعد ذلك الهجمات المتلاحقة : من الادوميين في الاردن الى العرب الى الاراميين الى الاسرائيليين في مملكة الشمال ، عندما هاجم يهوآش ملك اسرائيل امصبا ملك اورشليم ويهوذا وهدم اسوارها واخذ ما في الهيكل من الذهب والفضة والاواني ، ونهب القصر واخذ بعض الرهائن وعاد الى السامرة (الملوك الثاني ١٤/١٤) .

وتكرر الزحف المصري على اورشليم في حكم الفرعون نخاو ، وكان ملك يهوذا يواحاظ (حوالي ٦١٠ ق.م) .

ثم انتعشت اورشليم في عهد الملك عزيا هو الذي حكم اكثر من نصف قرن من الزمان . وكان مهتما بتحصينها فبنى حولها ابراجا وحفر آبارا وانشأ البساتين والحدائق (اخبار الايام الثاني ٢٦) . واستمر انشاء البوابات والتحصينات على عهد ابنه يوشام .

وتبلور الخطر الاشوري على القدس في عهد سنحاريب الذي كسان معاصرا لحزقيا ملك يهوذا ، فاخذ هذا الاخير في زيادة التحصينات بالقدس وقام بدم آبار الماء التي في خارجها حتى لا ينتفع العدو بها وكذلك الجداول الجارية منها ، ودعم السور في المواضع المتهدمة منه وحصن قلعة داود على جبل صهيون ، وقام بمشروع هندسي ناجح اجرى به مياه نهر جيحون الذي يجري جنوبا خارج القدس تحت ارض الى داخل المدينة . وانشأ صهاريج للماء ، وهكذا استطاع ان يواجه الحصار الاشوري دون ان يضطر الى الالزام .

الغراب الاول ، الهيكل الثاني

كان يختصر ملك بابل يحاول ان يسوي حسابا قديما مع فرامنة مصر ولكنه في كل مرة يجد عقبة ما في فلسطين تظهر له نجاة من قبل اليهود فيبسوء بالفشل ، واخيرا (سنة ٥٨٨ ق.م) هاجم القدس بعد ان كسان استولى على اهم اجزاء فلسطين ، ومنها غزة في اقصى الجنوب، وكان ملك يهوذا في ذلك الوقت « صدقياهو » ، ولما سقطت القدس بعد مقاومة رهيبة احرقها الجيش البابلي وخربها ونهبها ، واخذ معظم اهله اسرى الى العراق حيث بقوا سبعين عاما ، الى ما بعد نجاح الامبراطور كورش ملك الفرس في احتلال العراق واستقاط الامبراطورية البابلية ، وقد لقي جيشه بطبيعة

الحال ، كل التسهيلات اللازمة لمهمته من قبل اليهود المؤتورين المحتجزين في العراق ، فسمح على الفور بعودتهم الى فلسطين وتأسيس « وطن قومي » تحت رعايته وحمايته داخل ملكه وسلطانه ، فعاد كثير منهم برئاسة يوشع ابن يوصدق وزدوبابل بن شلتايل وبعدهما بثمانية عشر عاما جاء عزرا ونحميا ، الذي اخذ في اعادة بناء هيكل سليمان (يقول الرواة : بصورة اقل فخامة ، ولعل ذلك من فرط اعجابهم الخيالي بهيكل سليمان فقط) .

وفي سنة ٣٣٢ ق.م. احتل الاسكندر فلسطين وادخلت تحت الحكم اليوناني ، ولكن احد احبار اليهود وهو « شمعون بن حونيو » استطاع بدبلوماسيته ان يحوز رضا الاسكندر وان يظفر منه بمزيد من العناية بتججيل القدس (التلمود ، يوما) وبعد موت الاسكندر استولى بطليموس الاول « سوتر » على اورشليم حوالي سنة ٣١ ق.م. واخذ كثيرا من اهلها اسرى الى الاسكندرية .

ثم زحف عليها ملك سوريا انطيوخوس السلوقي اليوناني سنة ٢٠٣ . وعاد فاستردها منه القائد البطلمي « سكوباس » المصري سنة ١٩٩ . والظاهر ان اليهود في المدينة كانوا اميل الى حكم السلوقيين . وقد ساعدوا انطيوخوس على دخول القلعة ، كما يقول يوسفوس ، ومباغثة المصريين فيها . وبسبب ذلك خفف انطيوخوس الضرائب عن يهود القدس . واهتم بعمارة الهيكل والمدينة وتدعيم حصن داود . ويصف اليوناني ارستطياس ، المعاصر لهذه الاحداث ، لفخامة القدس بما يبين انها كانت مدينة كبيرة لها اسوار وعليها ابراج ، والخدمة الدينية في الهيكل كانت على ارفع نظام ، وكان عدد السكان مائة وعشرين الفا . وتعود اليهود بمصادات اليونان ، وتركوا الرب ، وظهرت فرقة « ياسون » واخيه « منيلاوس » . وقالوا بأن منصب الحاخام الاكبر يجب ان يكون بالوراثة لا بالانتخاب وحدثت فتنة كبيرة ، انتهزها الحاكم السوري انطيوخوس ابيفانوس فزحف على اورشليم سنة ١٧٠ ق.م. ونهبها وذبح كثيرا من يهودها .

وبعد ذلك بعامين هجم قائده ابو لونيوس على المدينة مرة اخرى فاكشر فيها من القتل والتخريب واقتحم الهيكل واقام فيه تمثال انطيوخوس ، وبنى بجواره مسرحا للتمثيل واخذ معه رهبان من يهود القدس . فقام من امراء امكانيين اليهود الحشمونيين « متتياهو » ثائسرا ضد اليونان هو واولاده الخمسة ثم اتم يهودا الكابي هذه الثورة بطرد

اليونان من الهيكل ، ومن جزء كبير من المدينة سنة ١٦٥ ق.م. وأصل هذا الكفاح شمعون المكابي ، ففي سنة ١٤٣ طرد الحامية اليونانية من قلعة داود « صهيون » .

وعاد اليونان بقيادة انطيوخوس السابع (سيديتاس) في عهد يوحنا هيرقانوس المكابي فاتقى هذا الأخير شره بتقديم قوالب من الذهب استخرجها من قبر داود ، يقول يوسفوس ان وزنها كان ٧٥ طنا ، ثم حدث نزاع على العرش بين هيرقانوس وأخيه ارسطو بولوس في داخل القدس .

اورشليم وروما

اثناء هذه الفتنة زحف القيصر الروماني « بومبي » على فلسطين واحتلها سنة ٦٦ ق.م. وقتل من اليهود في القدس وحدها ١٢٠٠٠ ، بينما كان اليهود يخربون كل شيء بأيديهم ويحرقون المدينة كلها بالنيران حتى لا ينتفع بها العدو .

وبعد مدة وجيزة كثرت الاضطرابات في اورشليم ، فرحف عليها حاكم سوريا الروماني « لوقيانوس كراسوس » ، ودخل الهيكل ونهبه ، وكان ما فيه من الذهب والفضة والاثنية الثمينة يقدر بنحو خمسين طنا .

وزار يوليوس قيصر فلسطين ، فأذن لليهود في بناء الاسوار التي كان بعضها قد تهدم .

وفي هذه الاثناء كان هؤلاء « الامراء » من اواخر المكابيين ما يزالون يتنازعون على السلطة ، او ما بقي لهم منها ، في اورشليم ، وهي سلطة اخذ الزكاة من اليهود ، وادارة القضاء بينهم ، وتنفيذ الاحكام الشرعية فيهم . اماره كاريكاتورية تأخذ من اليهود الزكاة بيد وتصلبهم باليد الاخرى .

وانتهز هيرودس الادومي فرصة هذه المنازعات وزحف على المدينة سنة ٣٧ ق.م. يساعده القائد الروماني سوسيوس . فحاصرها وصبا عليها قذائف المنجنيق واثقماها وقاما فيها بمذبحة رهيبه .

وافق القيصر الروماني افسطس على تعيين هيرودس على القدس « وكل بلاد اليهودية » اي النصف الجنوبي من فلسطين . فاهتم باعادة تخطيط المدينة وتديم اسوارها ، وتزويدها بأبراج حصينة للحراسة . ولاسيما في النقطة الضعيفة استراتيجيا من المدينة وهي الغرب والشمال الغربي حيث احياء القدس الحديثة الآن . فاقام في هذه الجهة برجاً سماه برج « هيبكوس » باسم واحد من اصدقائه قتل وهو يحارب في صفوفه

في احدى المعارك ، وهذا البرج هو الذي يسمى خطأ الان « برج داود » . وفي اقصى الراوية الشمالية الغربية من السور بنى حصنا في موضع حصن « البيرة » الذي اقيم بعد عودة اليهود من السبي ، وكان قائما في عهد المكابيين ثم تهدم ، وسماه هيرودس حصن « انطونيا » على اسم صديقه وحاميه انطونيو « صاحب كليوباترا » - اما تسمية « البيرة » فهي فارسية معناها القلعة ، ولم تعرفها اللغة العبرية الا تحت حكم الفرس ، وكان هذا الحصن مربعا طول ضلعه نحو تسعين مترا ، وفي داخله قصر عليه سور مربع اخر ، تقوم عليه اربعة ابراج ، ثلاثة منها ارتفاعها خمسون ذراعا ، والرابع ارتفاعه سبعون ذراعا ، وهو البرج الشمالي الشرقي اقرب هذه الابراج الى الهيكل ، ومن اعلى هذا البرج كان جنود الاحتلال الروماني يراقبون ما يجري داخل معبد اليهود ، الذي حظي من هيرودس ايضا بالعناية فاعاد بناء وزخرفته . وفي الجهة الجنوبية الشرقية استقر الملك المتهود « مونوباز » وامه المتهودة ايضا « هيلانه » ، وكانا يحكما قبل تهودهما مقاطعة اديابين في بلاد الاكراد ، شمال شرقي سوريا ثم تهودا ولجا الى اورشليم فبنا الى الجنوب من جبل صهيون قصورا ومقابر في غاية الاتقان .

كان اليهود في اورشليم لا يكفون عن مناوشة الحامية الرومانية المسلحة في قلعة انطونيا . فامر « اجريبا الاول » الموظفين الرومان باحكام الرقابة على اليهود والتشدد في معاملتهم ، ووصل الحقد الى اقصاه بين الطرفين ، اثناء دعوة السيد المسيح ، والفتنة التي احدثها الكهنوت اليهودي حينئذ ، وكان القيصر كلوديوس قد امر - نكاية في اليهود - بوضع تمثال لنفسه في الهيكل ، بقي في مكانه الى ان مات هذا القيصر مسموما سنة ٤٤ بعد ميلاد المسيح .

الغراب الثاني - والآخر لاورشليم :

داب اليهود على خلق المشاكل للرومان ، مشاكل ومضايقات صغيرة كانت متلاحقة ومفاجئة ، فقرر الامبراطور الروماني فسبازيان القضاء عليهم ، وحل المشكلة كلها هذا الحل الجذري الدامي ، فارسل ابنه تيتوس على رأس جيش كبير للقيام بهذه المهمة ، وبعد مؤامرات كثيرة قام بها اليهود واستعملوا فيها كل شيء ، حتى النساء ، في عيلسين مريكة تيتوس دون جدوى ، ثم تخريب اورشليم في ٨ ديسمبر سنة ٧٠ ميلادية واجلاء جميع اليهود عنها وهو « السبي الثاني » الذي ظنوا فيه من هذا التاريخ الى سنة ١٩٤٨ عندما اعلن حايم وايزمان قيام « اسرائيل » .

ولكن بالرغم من ان تيتوس قد يدل اقصى الجهد في جعل عودة اليهود الى سكنى القدس أمرا مستحيلا ، فان من بقي منهم في فلسطين لم يكف عن التآمر ضد الرومان .

إيليا كابيتولينا لا اورشليم

وفي القرن الثاني الميلادي ، سنة ١٣٦ ، قام « بركوكبا » احد نماذج الصهيونية القديمة ، بثورة مسلحة ضد الرومان ، وسجل عليهم ، رغم جيشهم الامبراطوري الجرار - انتصارات براقية في البداية ، ولكن الامبراطور الروماني ايلوس هديران قام آخر الامر بالعام ما بداه تيتوس ، فحاصر ما كان بقي من القدس ، وهدم كل شيء في المدينة ، ولم يترك فيها يهوديا واحدا وجاء الى مكان الهيكل فاقام عليه معبدا لجوبيتر كبير الهة الرومان . ووضع فيه تمثالا لهذا الاله كالتمثال القائم في معبد الكابيتول ، وقرر تغيير كل شيء في هذه المدينة ، حتى اسمها ، الذي اصبح مكونا من اسمه هو واسم الكابيتول معبد جوبيتر الكبير ، فسموها «إيليا كابيتولينا» ومنع اليهود من دخولها ، وجعل الموت عقوبة من يقدم منهم على ذلك ، ثم سمح لهم بالمجيء اليها يوما واحدا في السنة ، الوقوف على جدار ، بقى قائما من السور في الجزء الغربي من المدينة ، وهو الذي يسمى « حائط المبكى » ويسميه اليهود « الجدار الغربي » وظل حظو السكنى بالقدس قائما على اليهود قرونا طولا ، فقد ذكر ذلك يوزيوس ، المؤرخ المسيحي الذي زار « إيليا » القدس - سنة ١٣٢ ميلادية ، كما ذكره اليهود انفسهم في تفاسيرهم القديمة « المدرش » (سفر الجامعة - فوهيلت ربا) .

« القيمة العقائدية للقدس في الاسلام »

من الحقائق المسلم بها تماما ان فتح المسلمين العرب للقدس في النصف الاول من القرن السابع الميلادي لا يتعدى كونه تحريرا عربيا لارض عربية كانت تقع تحت اسر الاحتلال الاجنبي ضمن ارض عربية اخرى كانت تعاني من نفس هذا الاحتلال الذي كان ضمن موجات الغزو الاجنبي الطويل للارض العربية .

لما صحا العرب بدعوة الاسلام واستجمعوا امر انفسهم بانفسهم بلا وصاية ولا ضغوط ، وكان قوام وجودهم قضية تحرير انفسهم من تلحقها وتمزقها وفرقتها ثم تحرير الشعوب المغلوبة على امرها كان منطقيا جدا ان يقوم العرب بحرب تحريرية ضد الغزو الروماني لارض العرب في القدس وهذا ما قام به الانسان العربي المسلم بالفعل .

هذا عن حقائق التاريخ اما من قداسة الدين وفضل المدينة المقدسة مدينة المسجد المبارك حوله «فتعالوا بنا نسمع فضيلة الامام سحاحة الشيخ عبد الحميد السايح وزير الاوقاف الاردني الاسبق وهو يقول من البحث العلمي الذي طبعه مجمع البحوث الاسلامية بالازهر الشريف بعنوان «مكانة القدس في الاسلام» الصادر عام ١٩٦٩ م. وتحت عنوان : « بيت المقدس وفضل الصلاة في مسجده » .

لقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، احاديث كثيرة في فضل بيت المقدس والصلاة في مسجدها ، من ذلك ما أخرجه الامام أحمد عن ذي الاصابع قال : قلنا : يا رسول الله ابتلينا بعدك بالبناء اين تأمرنا ؟ قال عليك بيت المقدس فلعل ان ينشأ لك ذرية تغدو المسجد وتروح .

وما أخرجه الامام أحمد ايضا عن ميمونة بنت سعد ، قالت : يا نبي الله افتنا في بيت المقدس ؟ فقال لها : فارض المنشر والمحشر ، اتوه فصلوا فيه ، صلاتكم فيه كالف صلاة ، قالت : ارايت من لم يطق ان يتحمل اليه او ياتيه ؟ قال فليهد اليه ريتا يسرح فيه ، فانه من اهدي كان كمن صلى . (١)

وما أخرجه البخاري ومسلم عن ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : لا تشد الرجال الا الى ثلاثة مساجد : مسجدي هذا ، ومسجد الحرام ، ومسجد الاقصى .

وفي لفظ آخر : انما يسافر الى ثلاثة مساجد : مسجد الكعبة ، ومسجدي ومسجد ايلياء .

وما أخرجه الشيخان ايضا عن ابي ذر رضي الله عنه ، قال : قلت : يا رسول الله اي مسجد وضع في الارض اول ؟ قال : المسجد الحرام . قلت : ثم اي ؟ قال : المسجد الاقصى (٢) .

وما أخرجه ابن ماجه عن انس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الرجل في المسجد الاقصى بخمسين الف صلاة ، وصلاته في مسجدي بخمسين الف صلاة ، وصلاته في المسجد الحرام بمائة الف صلاة (٣) .

(١) الترمذى لمقاصد ام القرى ، ص ٦٤١ .

(٢) نفس المصدر ، ص ٦٠٦ .

(٣) الترمذى لمقاصد ام القرى ، ص ٦٧ .

وما أخرجه الامام احمد عن ابي هريرة وعائشة ، رضي الله عنهما ، قال
قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : صلاة في مسجدي خير من ألف
صلاة فيما سواه من المساجد الا المسجد الأقصى (١) وعند الطبراني بإسناد
صحيح : الصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة والصلاة في مسجدي
بألف صلاة والصلاة في بيت المقدس بخمسمائة صلاة (٢) .

وروى البيهقي عن ابي ثور رضي الله عنه انه سأل رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن الصلاة في بيت المقدس : افضل او في مسجد رسول الله صلى
الله عليه وسلم ؟ فقال : صلاة في مسجدي هذا افضل من أربع صلوات
فيه ، والنعم المصلي ارض المحشر والنشر ، وليأتين على الناس زمان ولقيد
سوط ، او قال : قوس الرجل حيث يرى منه بيت المقدس خير له او احب
اليه من الدنيا جميعا (٣) .

وفي كتاب المدخل ، لابن الحاج ، في فضل زيارة النبي صلى الله عليه
وسلم ما نصه : وينبغي له حين خروجه من المدينة الشريفة على ساكنها
افضل الصلاة والسلام ، ان يتوي السيف الى المسجد الأقصى بنية الصلاة فيه ،
وزيارة الخليل عليه الصلاة والسلام . . الخ » (٤) .

وروى الامام احمد في مسنده ، عن ابي امامة الباهلي : ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، قال : لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق
لمدوهم قاهرين ، لا يضرهم من خالفهم : حتى ياتيهم امر الله عز وجل وهم
كذلك قالوا : يا رسول الله واين هم ؟ قال : ببيت المقدس ، واكناف بيت
المقدس (٥) وعن مطاء قال : لا تقوم الساعة حتى يسوق الله عز وجل خيار
عباده الى بيت المقدس والى الارض المقدسة فيسكنهم اياها (٦) .

ولهذه الاحاديث والآثار وغيرها تعلق المسلمون بالقدس وقصدوا مسجدها
للصلاة فيه ، وتنافس الموسرون في اعمارها او بانشاء ابة ائني في ساحته ،
ليتقربوا بها الى الله سبحانه وبخاصة ان القدس هي وطن الاسراء والمعراج .
والخلاف الواقع بين الروايات في مقدار فضل الصلاة في المسجد الأقصى
لا يؤثر في جوهر الموضوع . خصوصا ان العدد لا مفهوم له كما هو مقرر

(١) التزييب والترقيب ، ج ٢ ، ص ١٢٨ .

(٢) حاتية بن سودة على صحيح البخاري ، ج ١ ، ص ٢١٨ والترقيب والترقيب .

(٣) التزييب والترقيب ، ص ١٢٨ .

(٤) زاد المسلم ، ج ٢ ، ص ٤ .

(٥) ، (٦) ابن ابي جعرة ، وكتاب بلادنا فلسطين .

في الاصول ، وليس من الضروري ان يعرف المسلم مقدار الثواب الذي يناله بسبب الصلاة فيه ، فان مرده الى الله سبحانه ، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء .

والواقع ان المسلمين يتسابقون الى الصلاة فيه طمعا في رضا الله ومثوبته ، دون ان يضع الواحد منهم نصب عينيه رقما معيناً يسعى اليه .

المسجد الاقصى

حينما نزلت آية الاسراء : « سبحانه الذي اسرى بعبد له ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى . . الخ » كان المكان الموجود الان بين اسوار الحرم الشريف بالقدس ، مخصصا لعبادة الله سبحانه ، وهو المكان الذي وقع الاسراء اليه ليلا بسيدنا محمد - صلوات الله وسلامه عليه - وحصل معراجة منه الى السموات العلى ، الى حيث علم الله وفي تلك الليلة المباركة تمت فرضية الصلاة على الرسول والمسلمين كما ذكرنا من قبل .

وحينئذ لم يكن في ذلك المكان بناء معروف بالمسجد الاقصى ، ولا بناء آخر معروف بمسجد الصخرة المشرفة ، ولا سائر الابنية المنتشرة في ساحة المسجد الاقصى ، وانما سمي في الآية المسجد ، لانه مكان العبادة (١) .

ولذلك : فان امير المؤمنين ، عمر بن الخطاب لما جاء القدس عام الفتح سنة ١٥ هـ فاستشار كعب الاحبار : اين يقع المسجد ؟ فقال له كعب : اجعله وراء الصخرة ، فقال له : ضاهيت اليهودية يا كعب ، بل نجعله صدر المسجد ، وهو العمري اليوم ، ثم نقل التراب عن الصخرة في طرف رداءه وقبائه ، ونقل المسلمون معه في ذلك ، وسخر اهل الاردن في نقل بقيتها ، وكان الروم قد جعلوا الصخرة مزبلة لانها قبلة اليهود (٢) .

ثم بنى عبد الملك بن مروان المسجدين المعروفين بمسجد الصخرة والمسجد الاقصى ، وبذلك ، فان اطلاق اسم المسجد الاقصى على المسجد المعروف الان هو اصطلاح حادث وان جميع المؤرخين والعلماء اطلقوا المسجد الاقصى

(١) تاريخ الطبري ، ج ٤ ، ص ١٠٦ .

(٢) البداية والنهاية ، ج ٧ ، ص ٥٦ .

على ما دار عليه السور وفيه الابواب ، وهو الذي كان معروفا عند الاسراء والمعرّاج (١) .

وقد جاء في كتاب « بلدانية فلسطين العربية » للاب « ا.س. مرمرجي الدمنكي » احد اساتذة المعهد الكتابي والاثاري في القدس الشريفة ، وعضو المجمع العلمي العربي بدمشق، ما نصه :

« تنبيه » قد تقدم عند ابتداء ذكر صفة المسجد الأقصى، ان المتعارف عند الناس ان الأقصى من جهة القبلة الجامع المبني في صدر المسجد البلدي فيه المنبر والمحراب الكبير ، وحقيقة الحال ان الأقصى لجميع المسجد مما دار عليه السور ، وذكر قياسه هنا طولا وعرضا .

فان هذا البناء الموجود في صدر المسجد وغيره من قبة الصخرة ، والأروقة وغيرها محدثة . . . الخ (٢) ولهذا ، فان اقدام ، شلومر غورين « حاخام جيش الدفاع الاسرائيلي » على الصلاة في ساحة المسجد بحجة انه بعيد عن المسجد الأقصى فيه اعتداء صارخ على التاريخ ، وعلى حرمة المسجد الأقصى المبارك ، وانتهاك مقدسات المسلمين ، والمقارن بين ما يفعل اليهود الصهاينة باعتداء على مقدسات المسلمين وبين ما فعله امير المؤمنين « عمر بن الخطاب » حين الفتح ، حيث ادركته الصلاة وهو في « كنيسة القيامة » ، مع ان رئيس المسيحيين اذ ذلك « صغرونيوس » سمح له بالصلاة في ذلك المكان ، الا انه امتنع خشية ان يدمي المسلمون بعد ذلك ان لهم حقا في ذلك المكان بسبب صلاة عمر فيه .

(١) فتوى علماء المسلمين بالقدس وسائر الضفة الغربية من الاردن .

(٢) ص ٢٩٦ .

الباب الرابع

- القدس في عهد الاحتلال الصهيوني .
- التحرير العربي القديم للفرد الاسرائيلي القديم .
- اليهود في عصر الممالك القديمة .
- منهجية التوراة ككتاب في التاريخ .
- اصل النبي داود وعلاقته بني اسرائيل .
- النبي داود يقود في المعركة .
- دور النبي داود في اسرائيل .
- النبوة والرسالة على يد داود .
- نماذج من الخطبة في المعتقد اليهودي .

القدس في عهد الاحتلال الصهيوني

مفروض في اليهود ، وهم من اهل الكتاب ان يحترموا مدينة القدس وما فيها من مساجد ومعابد ، ليذكر فيها اسم الله ، لكنهم فقدوا كل شعور انساني فضربوا المدينة من الجو ، وبالمدفعية ، فأحرقوا كثيرا من المخازن التجارية ، بما فيها من بضائع وبيع ، ونهبوا ما وصلت اليه ايديهم ، وضربوا المسجد الأقصى المبارك ، فأصابوا ابوابه الوسطى بمدفيعتهم ، حتى حطموه اربا اربا ، واصابوا احدى مآذنه اصابة مباشرة وهي مثذنة بساب الاسباط ، واصابوا فيه الأقصى نفسه ، وقبة المسجد الأقصى المكرمة اصابات مختلفة ، كما اصابوا عددا من الكنائس المسيحية مثل كنيسة يوحنا ، وهي المعروفة بالصلاحية ، وهدموا بعض الاديرة والكنائس ، كما هدموا المسجدين الموجودين في ساحة المبكى ، واحدهما : مسجد البراق الشريف ، فضلا من هدمهم لجميع الابنية في المكان المعروف في حارة المغاربة ، من اوقاف ، ابي مدين الفوص ، والمحسنين من المغاربة ، وهدمهم لعدد اخر من الدور والمساكن وكانوا يمهلون السكان نصف ساعة ليخرجوهم وافراد أسرهم ، وحمل امتعتهم هذا عدا NSF البيوت والممتلكات لأوهى الأسباب .

وقد انتهكوا حرمة جميع المقدسات بالدخول اليها في حالات منافسة لابسط قواعد الاداب مما اثار السكان من مسلمين ومسيحيين ، ودفعهم لتقديم مذكرات الاستنكار والاحتجاج واعطاء صور عنها لقناصل الدول الموجودين بالقدس العربية .

وقد قرروا ايضا ضم القدس العربية بما فيها من مقدسات الى القسم الاخر المحتل سابقا من القدس وبذلك خالفوا قواعد القانون الدولي ، وميثاق الامم المتحدة التي تمنع المحتل من ان يضم اليه اية ارض احتلتها ، ولو فعل ذلك لا يترتب على عمله أي اثر قانوني .

واخيرا لجأوا الى اعلان استعلاكم مساحة من الارض العربية تبلغ ٣٣٤٥ (دوتما) (١) وهذه الارض هي الوحيدة التي بقيت للعرب في القدس

(١) الدونم : ١٠٠٠ متر مربع .

وتصلح لإقامة ابنية عليها ، وقد استملكوها لاسكان الاف المهاجرين اليهود فيما ينشئون عليها من عمارات ، مما يدل دلالة واضحة على استخفافهم بجميع مقررات الامم المتحدة واتفاقيات (جنيف) التي تقضي بالمحافظة على السكان وممتلكاتهم ، ومما يشهد بنواياهم التوسعية عدم رغبتهم بأي معنى من معاني السلام بينهم وبين العرب - حسب زعمهم - .

وقد لجأوا ايضا الى اخراج عدد من السكان الذين يرون في وجودهم في المنطقة المحتلة ازعاجا لهم وخطرا يهدد سلامتهم وامنهم ، لعدم انصياعهم لارادتهم ، ولاستمرارهم في الدعوة للمقاومة بشتى اساليبها ، مع ان مقاومة المحتل حق مشروع اقرته الدول المتعدنية ، واعتبرت به الاوساط الدولية . خصوصا ان في المقاومة معاونة على تطبيق ميثاق هيئة الامم وقراراتها المتعددة التي تمنع من ضم القدس العربية ، والسير في تغيير معالمها والاعتداء على السكان وحقوقهم المختلفة .

ولا تزال سلطات الاحتلال ممعنة في خططها الجهنمية التي تقضي على مظاهر الاسلام والعروبة في المدينة واطهارها المدينة اليهودية ، ولا يزالون يفكرون في هدم مسجد الصخرة الشرفة لإقامة بناء الهيكل مقامه ولذلك فانهم بواسطة سلطات الجيش الاسرائيلي اخذوا مفتاح احد ابواب المسجد الاقصى وهو الباب المسمى بباب المغاربة (١) ووضعوا ايديهم عليه ، فصاروا يسمحون لمن يشاؤون بالدخول الى ساحات المسجد والى المسجد نفسه في كل وقت دون اذن او مراقبة من قبل (دائرة الاوقاف الاسلامية) وهذا وحده يكون متطلفا خطرا على المسجد الاقصى ، وعلى مسجد الصخرة ، وهم المعروفون بجميع اساليب الخداع والكذب والافتراء .

لذلك كله فان الواجب الاسلامي يقضي على جميع المسلمين في المشارق والمغرب أن يهبوا للعمل يدا واحدة ، وفي اسرع وقت ممكن ، لاتقاذ القدس والمسجد الاقصى وسائر المقدسات والا فان السكوت على هذه الحالة ، والتجاهل للقيام بواجبه يكون قد اسهم في بقاء حالة لا تقرها شريعة الله ، ولا يقبلها الاسلام من اتباعه ومؤيديه .

(١) وكان الناس قديما يسمونه باب النبي وباب البراق ولعله الباب الذي دخل منه الرسول عليه السلام ، واما سيدنا عمر فقد دخل من باب شرف الانبياء الذي يسمى الآن باب فيصل كما اشار الى ذلك « منجي الدين بن العنبري » « تاريخ قبة الصخرة » ص ٢١٦ - ٢١٨ .

التحرير العربي القديم للغزو الاسرائيلي القديم

حوادث التاريخ المسجلة في العهد القديم لا يستقيم سياقها ابدا ولا تقدم وحدة موضوعية للجوانب المتعددة لمجريات الحوادث ولا يستطيع الباحث ان يطمئن الى الكثير مما جاء بها ، ومع ذلك فان هناك من بين جوانب التناقض الحاد الذي تقوم عليه المراحل التاريخية التي قص اخبارها العهد القديم بعض الشواهد التي تقوم دليلا في بعض الاحيان على ان بعض الحقائق التاريخية لا تزال تقبل بين مقوماتها دلائلها ومناهجها اخبار العهد القديم .

ومن بين هذه الشواهد حديث العهد القديم في غير ما قصد من السجل التوراتي بالطبع عن التحرير العربي القديم للغزو الاسرائيلي القديم لفلسطين كان ذلك في الفترة ما بين عصري القضاة والملوك والتي حاول فيها الاسرائيليون ان يشددوا قبضتهم على العرب مكان الارض فلم تتمكن الجماعات الاسرائيلية من محو الشخصية العربية في المرحلة التي كانت عقب توسيع الاسرائيليين لمناطق احتلالهم لفلسطين ولم تستسلم القوة العربية امام خطر عنصر غريب عليها بل قاومته في جميع الوسائل التي حاول بها ان ينفذ الى الشخصية العربية ، فالعادات والتقاليد والازياء والمعمار (١) ، وكل مظاهر الحياة العامة حرص الشعب العربي على ان تظل كما هي بالخلق العربي والطبوع العربي مرتبطة بفطرية الرؤية العربية ونقاها خوفا من ان تتأثر على مدى مواصلة المضايقة الاسرائيلية والمطاردة والغزو الاجنبي على الارض بان يغير من بعض ما عليه الشعب العربي كي يجد مجالا للنفاذ منه اليهم الى ان هبت المقاومة العربية وامكن لها ان تقف على قدميها تماما وتستطيع المجابهة في عملية تحرير وطردهم للغزو الاجنبي وبالفعل فان انتفاضة عربية ودنعة قوية هبت في اعماق الرجال فقاموا لحرب الاسرائيليين ومقاومتهم حيث هم فسي الارض التي احتلوها وطالت المعارك بين العرب والاسرائيليين قوية وعنيفة حتى امكن للعرب ان يحولوا القوة الاسرائيلية التي كانت مصدر خطر وبلاء الى افراد وجماعات تعيش على هامش المجتمع العربي ، وفئات قليلة او جاليات محددة واصلت المقاومة العربية بكل ما تملك من الضغط والمطاردة جهدها حتى تحلل الاسرائيليون من دينهم ونبذوا معتقداتهم وأوشكوا ان يكونوا وثنيين ومتجردين من كل المعاني التي صنعوها وخلعوها على انفسهم زبعا وهوى على انها عبادة واسلوب دين .

(١) انظر : محمد عزة دروزة في كتابه تاريخ بني اسرائيل من اسفارهم الصادر عن مكتبة نهضة مصر وعند الحديث عن تقسيم بشوع للعدن العربية .

ومن عجب انه رغم قلة المصادر الهادية الى هذه التفاصيل في الوقوف على مدى الزيف الادعائي كآثر من صنع الحجج الباطلة على حسب الرغبة والحاجة عند القوم الاسرائيليين فان التوراة حين يبدأ المؤلف التوراتي يقص مرحلة أو يحكي عن مجموعة حوادث أو يسجل لعصر نجد من بين ما يصنع هو ألا أو فلتات أو هفوات أو عدم المام أو عدم استيعاب لما سجله الغير يجعل من الكثير جدا للباحثين في موضوعية ضبط حالات كثيرة ومتعددة من التناقضات الصارخة والكذب المفضوح والزيف المدعى ، ويمكن بها وعلى ضوئها ، تصوير الملامح العامة لكثير من التفاصيل المرتبطة بتاريخ الوجود الاسرائيلي الغريب .

فمثلا حين تجيء التوراة تؤرخ في سفر القضاة عن المرحلة التي انتهى فيها الوجود العسكري وايضا الوجود الاجتماعي لليهود والاسرائيليين قبل عصر الملوك لا تستطيع أن تبرز أو تكشف عن أبطال الحوادث لهذه المرحلة حقيقة ومراحة ، فمرحلة الضياع هذه التي تعرضوا لها والتي اضطروا فيها الى اخلاء معظم الأرض التي استولوا عليها وتحصنوا بداخلها بل والى التخلي عن دينهم ترجعها التوراة الى السبب التقليدي بين الاسرائيليين وربهم وهو « المعصية » ولا ندري اي غفلة دينية في كل تاريخ القوم وهم في حالة ادماء بتزريه أنفسهم عنها حتى يكرروها في كل مناسبة وفي جميع الاحوال هكذا : « المعصية » كجزء من الطبع وحال من السلوك وطبيعة في الدين ، وعادة يومية ، اي رب في تصورهم يروونه هكذا على استعداد لأن يقدم كبديل للمعصية اليومية ، نعمته ، وبركته ، وخيره ، وفضله ، بل وسيفه ، وإذا اقتضى المقام ينزل الى الأرض بنفسه ليقاوم وسط القوم وفي قيادة واحد منهم ، ما انفك المعتقد الوثني عند اليهود وما احطها من اساليب عبادة في دين القوم ومعتقداتهم ، ويا له من سخف يحيط بالمؤلف التوراتي ، وهو يدون لهذا الهراء ، في دين القوم وقاريخهم .

يقول سفر القضاة من الاصحاح الثاني :

« ... وفصل بنو اسرائيل الشر في عيني السرب وعبدوا البعلهم وتركوا الرب اله آباؤهم الذي اخرجهم من أرض مصر ، وساروا وراء آلهة اخرى من الهة الشعوب الذين حولهم ، وسجدوا لها واغاظوا الرب ، وتركوا الرب وعبدوا البعلهم وعشتاروت فحمني غضب الرب على اسرائيل ، فدفعهم بأيدي تاهبين نهبهم ، وبأصمهم بيد أعدائهم ، ولم يقدروا بعد على الوقوف امام أعدائهم ، حينما خرجوا كانت الحرب عليها للشر ، كما تكلم الرب ، فكما اقسام لهم ، فضاقت بهم الامر جدا . »

وهكذا ، كما تقول التوراة فان مرحلة طويلة قد حلت بالقوم بعد ضربات ضاعوا فيها على يد سكان الارض واهلها جعلتهم يتخلون حتى عن معتقداتهم ، وطريقة عباداتهم ، والاله الذي ادعوا وجود علاقة خاصة بينهم وبينه ، قد انسلخوا عنه ، بل مما تفصح عنه آيات « القضاة » التي اوردناها فان الاسرائيليين في حروبهم مع العرب قد فرضت عليهم العبادة المحلية التي كان عليها العرب والامثال لها والاذعان لاربابهم .

تقول التوراة عن القوم الاسرائيليين ، حين تخلوا عن عقيدتهم :

« ... وساروا وراء الهة اخرى من الهة الشعوب الذين حولهم وسجدوا لها واغاظوا الرب » .

ويستمر حال القوم هكذا بين ضياع وتشرذم في هذه المرحلة الدقيقة من عمر زيف الدعوى التي ضلوا بها التاريخ وخدعوه ، بينما يعج كتاب اليهود بمجموعات من التناقضات وكثير من الاضطراب كدليل على زيف الدعوى ، وباطل التدوين ، ولم يفكر واحد منهم ان ينصف الحقيقة فيكشف للقوم من الضجيج والصخب الذي يلوكونه فيما بينهم ، بينما الحقيقة وكما قررنا ان كتابهم المسمى « العهد القديم » وفيما بين أيدينا منه هو الذي يقول انه بلغ بهم سوء الموقف حالا ، كان الفلسطينيون فيه يبيعونهم في اسواق النخاسة كقنية من القنيتات ، دون ما تقدير عربي لدعوى الاسرائيليين المنصرية التعمصية وما يلفطون به ، وما يتشدقونه من مبررات ومستندات دونها القوم فيما بينهم حسب المصلحة والهوى بانهم الشعب المختار ، الذين ، لهم كل شيء ، وليس عليهم من شيء (١) .

اقول ورغم كل الزيف الذي كان يواجه به العرب من الاسرائيليين فانهم واصلوا نضالهم حتى تمكنوا بعد المرحلة التي سبقت عصر الملوك ان يحرقوا الكثير من الارض وان يبيعوا اليهود ويسترقوهم ، واصبحت حالة بني اسرائيل في هذه المرحلة تسببا وتفتيتا وتمزقا واصبحوا فيما بينهم يمثلون سبة عار ومواقف خزي في تاريخ بني اسرائيل .

يقول الاصحاح الرابع من سفر القضاة :

« ... وعاد بنو اسرائيل يعملون من الشر في عيني الرب بعد موت

(١) انظر الدراسة التي اعدها الدكتور عبد الفتاح عليي مدير البحوث والنشر بمجمع البحوث الاسلامية من كتابنا : الصهيونية في التاريخ ، في مجلة الزهر - الصادرة في سبتمبر عام ١٩٦٧ م ، صفحات ٢٤٩ - ٢٥١ .

« اهود » فباعهم الرب بيد « يابين » ملك كنعان الذي ملك في حاصور ورئيس « سيسرا » .

وهكذا كما نرى فانه حتى بعد الفترة الطويلة التي بدأت بالغزو المسلح في عهد يشوع بن نون ، ثم ظهور عصر القضاة الى عهد الملوك الانبياء في جماعات اسرائيل فان الفلسطينيين ، كما تعبر التوراة كانوا يستطيعون ان يقيموا لهم على ارضهم سلطانا ، واذا ما سلمنا بالمبلفات التاريخية التي تروي اخبار التوراة عن مرحلة مثل مرحلة القضاة فان دلالة هذه المبلفات تصبح في جانب الحق العربي وتاريخ الجماعات العربية على ارضها في فلسطين .

فسفر القضاة هو الذي يذكر لنا بين اصحاباته ، ان ملك « آرام » غزا بني اسرائيل فاستعبدهم ثمانين سنة ، ثم لما خلصوا منه بعد ان ضعفت عنهم القضية العربية استراحوا اربعين سنة ، ثم استعبدهم ملك عجلون ثمانين عشرة سنة ، ثم لما خلصوا منه استعبدهم ايضا ملك حاصور ثمانين عشرة سنة ، ثم اهل مدين والشرق سبع سنين ولقد طال عليهم حكم « جدعون » الذي خلصهم من المدينين اربعين سنة ، وابنه ابمالك ثلاث سنوات ثم قضى لهم توقع الثاني ثلاثا وعشرين سنة ، و « بائين » القاضي اثنين وعشرين سنة بعد جدعون وابنه واستعبدهم بعدهما العونيون ، ثمانين عشرة سنة وقضى لهم « يفتاح » الذي خلصهم ست سنوات ثم قضى لهم بعد - ايضا سبع سنوات ، وايلون عشر سنوات . وجدون ثمانين سنوات ثم استعبدهم الفلسطينيون اربعين سنة .

وكل هذه الاخبار التي ترد بين اصحابات سفر القضاة تؤكد لنا ان الجماعات الاسرائيلية لم تستطع عبر كل مراحل تاريخها ان تحظى باستيطان تاريخي مستقر في الارض التي توجهت اليها بالغزو « والعدوان » بل ان الفلسطينيين ، كما تعبر التوراة كانوا يستطيعون ان يقيموا لهم على ارضهم سلطانا ، مثل « يابين » الذي ملك في كنعان (1) .

وكنعان، هنا هي الارض العربية منذ سماها العرب الذين استوطنوها واستقروا فيها ، وسوها بهذا الاسم ، ودافعوا عنها ، والكنعانيون هم من العرب كما سبق وان اوضحنا والفلسطينيون هم من العرب اي سكان الارض العربية التي سمعت بهذا الاسم « فلسطين » كما سبق وان اشرنا الى منشأ التسمية ، والكنعانيون اولئك الذين ورد ذكرهم في التوراة من انهم اقاموا لهم سلطانا وملكا ، هم الذين اقاموا لهم ممالك في فلسطين وكان الاسرائيليون مغلوبين على امرهم قبل قيام الفترة التي كان فيها الملوك الانبياء في بني اسرائيل

(1) سفر صموئيل الاول : الاصحاح الرابع : ١ - ٧ .

قد تشاؤا في فلسطين وظهروا على هذه الأرض العربية ومارسوا فيها شيئا من السلوك الديني أو السياسي لم يكن يعبر عن مصلحة الاسرائيليين وعقيدتهم وعنصريتهم ، هذه المصلحة الاسرائيلية المدعاة والتي زيف التاريخ اليهودي كل جوانب الحق او الهداية التي يمكن ان تفترض فيما تركه الملوك الانبياء من تأثير في تاريخ الطبع المتنوي والخلق النهاز في بني اسرائيل ولم تكن هناك مرحلة من الاستيطان الحضاري العريق في هذه الأرض العربية للملوك الانبياء كما صور القوم كتبهم ونبوءاتهم ، ولم يعبر عن هذه المصلحة المدعاة واحد من ملوك بني اسرائيل الذين ورد ذكرهم في التوراة من الذين نصبوا انفسهم على بني اسرائيل ، في عصر الملوك الذين لم يستطع واحد منهم باستثناء قلة قليلة من الملوك الانبياء كداود وسليمان مثلا كما سيأتي ان يتخطوا من مجابهة المقاومة الفلسطينية ، بل وبسطت السيادة العربية بداهة عليهم انفسهم وكانت الوشاية والصراح بالدم وركوب الخطيئة وكل صنوف الفاحشة وتبريرها والدعوة اليها ، كانت ادوات الرجال الذين هياتهم ظروف التناقض الاجتماعي اليهودي منذ استطاعوا بعد عصر « شاءول » (١) بفترة طويلة ان يوسعوا رقعة الأرض التي يتنقلون فيها ويحيون في ربوعها قهرا وقسر ان يشبوا على قيادة القوم ويتولوا امرهم .

ومع كل ذلك الميراث المدمر ، فان نضع آيات لما سجلت التوراة دون تاويل لما فيها ، او لفظ تفسيرها ، ما يكفي في القاء نظرة من بين مصادر القوم تؤكد انه حتى في عهد الملوك فضلا عن المراحل التي قبله وبعده ، لم يستطع الرجال الاسرائيليون الذين اعملوا السيف وزيفوا المقصد ان يقيموا شخصية الشعب العربي في فلسطين او ان يتغلبوا عليه ويفرضوا عليه واقع الاطماع وزيف العنصرية البغيضة المدعاة ، ولم يقبلهم الشعب العربي ويرضى بهم في جواره وعلى أرضه الا في الفترة التي انتقلت بهم الرسالة الدينية على غير مشيئة منهم في محاولة جادة من الدعاة المرسلين ومرحلة كانت مقدماتها تدل على انها الاخيرة ، مرحلة الملوك الانبياء المرسلين . ولو لم تقتصر هذه المرحلة من تاريخ بني اسرائيل والتي سنعرض لها ببعض التفصيل بعمل الرسالة الدينية القائمة على معجزة الوحي الالهي والتي بدأت في طبيعتها

(١) انظر : دكتور مراد كامل في كتابه « الكتب التاريخية في العهد القديم » المحاضرات التي ألقاها على طلبية قسم الدراسات الفلسطينية عام ١٩٦٨ م بمعهد البحوث والدراسات العربية - جامعة الدول العربية .

مفتوحة سمحة تسع الاجناس جميعهم وتشبع في القوم جميعا احتياجات الامن بغض النظر عن اجناسهم والوانهم ، لما كانت هذه المرحلة الصغيرة في تاريخ القوم التي لم يعمل فيها العرب مقاومتهم ولم يشهروا سلاحهم نظرا لاحترامهم قداسة الدين الالهي وتقبلهم بعض تعاليمه ، كما كان في عصر النبي سليمان مثلا حين كانت اليمن العربية بكل قيم المجتمع وتقاليد وحضارته قد قبلت دعوة سليمان لو لم تكن دعوة الدين لما كانت هذه المرحلة نفسى تاريخ اسرائيل ، ولما استطاع الدين قادوا هذه المرحلة انفسهم ولو كانوا مجردين عن دعوة الدين والارتكان اليه ان يقفوا على ارجلهم ، ولا ان يذكر لهم التاريخ ادنى توجيه من تأثير في التاريخ وتوجيه مسار الحوادث .

واذا ما القينا نظرة سريعة على ما هو ممدون في سفر صموئيل الاول من الاصحاح الرابع ، نرى كيف قاوم العرب الفلسطينيون « صموئيل » بسل وحاربوه ، وهزموه رغم الحرب النفسية الرهيبة التي وجهت ضدهم حين اشاع الاسرائيليون اوهام العقيدة المدعاة عن قتال الرب معهم ، وحملهم امانة التابوت وعهد الرب اليهم ، ومع ذلك فقد استمر نضال الفلسطينيين حتى جاء المسجل التوراتي ، ولم يجد مغرا من ان يدون بعض ما رأى او سمع وسجل دون ان يدري انه بما يقصه قد شكل تناقضا توراتيا مع من سبقه من الذين دونوا الاوهام واساطير النصر وقتال الرب مع جند اسرائيل ، ولم يتح له ان يطلع على ما فعلوا من كذب في التدوين وسخرية في الادعاء .

بقول الاصحاح الرابع من سفر صموئيل الاول (١) :

« وخرج اسرائيل للقاء الفلسطينيين للحرب ونزلوا عند حجر المونة واما الفلسطينيون فنزلوا في « افيق » واصطف الفلسطينيون للقاء اسرائيل واشتبكت الحرب فانكسر اسرائيل امام الفلسطينيين ، وضربوا من الصف في الحقل نحو اربعة آلاف رجل ، فجاء الشعب الى المحلة وقال شيوخ اسرائيل لماذا كسرنا اليوم الرب امام الفلسطينيين ، لناخذ لاقصنا من شيلوه ، تابوت عهد الرب فيدخل في وسطنا ، وبخلصنا من يد اعدائنا فارسل الشعب الى شيلوه وحملوا من هناك تابوت عهد رب الجنود الجالس على الكرسي ، وكان هناك ابنا عالي « حفي ونيثحاس » مع تابوت عبدالله وكان عند دخول تابوت عهد الرب الى المحلة ، ان جميع اسرائيل ، هتفوا هتافا عظيما حتى ارتجت الارض فسمع الفلسطينيون صوت الهتاف ، فقالوا ما هو صوت هذا

(١) سفر صموئيل الاول : الاصحاح الرابع : ١ - ٧ .

التهاتف العظيم في محلة العبرانيين ، وعلّموا ان تابوت الرب جاء الى المحلة .

وواضح هنا حتى من هذا النص الذي اتينا عليه ان العرب الفلسطينيين ظلوا على الموقف السياسي والديني الذي كانوا ينظرون منه الى جماعات الاسرائيليين فرغم كثرة ترديد بل واشاعة التسمية التي اصبحت اصطلاحا على ان تسمى المجموعات التي خرجت من مصر من الخليط المتكاثر من جبال ابناء يعقوب باسم : « اليهود » و « الاسرائيليين » فان العرب كانوا حين يتحدثون عنهم او ينادونهم فانما بالوصف الذي لازمهم منذ كانوا حين مجيئهم غزاة مغيرين - العبريون - (١) وهذا دليل على ان مشاعر الفلسطينيين سكان الارض نحو جماعات اليهود والاسرائيليين كانت دائما تتوجه ، على انهم قوم غرباء عنهم ، ويريدون احتلال وطنهم واستيطانه .

وفي هذه الحرب التي ورد الحديث عنها في سفر صموئيل كانت التعمئة الفلسطينية قد بلغت مداها الى الحد الذي ارادوا فيه التخلص تماما من الاسرائيليين وابتدأ كل فلسطيني يقول لاخيه كما يعبر صموئيل ، في الاصحاح الرابع « ... تشددوا وكوثروا رجالا ايها الفلسطينيون لئلا تستعبدوا للعبرانيين كما استعبدوهم لكم لكن فكونوا رجالا وحاربوا . وانكسر اسرائيل وهربوا كل واحد الى خيمته ، وكانت الضربة عظيمة جدا وسقط من اسرائيل ثلاثون الف رجل واخذ تابوت الله ومات ابنا صالي حفني ولفينحاس » .



ومن عجب انه يكاد ان يكون هناك شبه اغفال متعمد من جانب في الصراع الذي تقصه التوراة بين العرب وجماعات اسرائيل ، لانه في صالح العرب وتاكيد سلامة وعظمة مواقفهم ، وهو ان العرب عقب هزيمة الاسرائيليين امامهم قد استولوا على تابوت العهد الذي كان الظفر المادي دنيا وتاريخيا عند اليهود والاسرائيليين ، ومن عجب ايضا ان الفلسطينيين حين كان في يدهم تابوت عهد الرب الخاص ببني اسرائيل لشعورهم بالواجب والمسئولية ولعلمهم ان هذا التابوت محل قداسة وانه موضع تقدير قوم

(١) العبرية : عبري « عبراني » المفرد عبري والجمع عبرايم ولقد كان هذا اللفظ دلالة على ميريم القديمة .

يرمزون به الى الهمهم (رغم انهم يخالفونهم في العقيدة) الا انهم صائوه
واكرموه وطلبوا من الكهنة والعرافين وكل من لهم علاقة بأشور شعائر
المعتقدات الاسرائيلية ان يعاونوهم في تدبير مصر هذا التابوت الذي فنيست
شخصية اصحابه السياسية والاجتماعية والدينية وتخلوا عنه ، ولم يصح
في مقدورهم الحرب من أجله او الدفاع في سبيله ، او الادعاء من أجله .

يقول سفر صموئيل الاول من الاصحاح الخامس :

« فآخذ الفلسطينيون تابوت الله واتوا به من حبر المونة الى
أشدود وأخذ الفلسطينيون تابوت الله وأدخلوه الى بيت داجون .
واقاموه بقرب داجون . »

ثم يقول الاصحاح السادس من نفس السفر :

وكان تابوت الله في بلاد الفلسطينيين سبعة اشهر ، فدعا الفلسطينيون
الكهنة والعرافين قائلين ماذا نعمل بتابوت الرب ، أخبرونا بماذا نرسله
الى مكانه » .

وحتى على ضوء رواية التوراة في كل ما تقصه من دعوها الفارغة عن
التاريخ اليهودي ومسيرته فان من بين ثنايا ما كتب مؤلفو التوراة والديسن
كانوا من غير جدال في كل مرحلة جمعا من المسجلين الذين يقومون بعملية
التدوين لعقيدة القوم وتاريخهم . ومن بين ما كتب هذا الجمع الكبير يلمع
الانسان الشخصية العربية الفلسطينية بوجه خاص حين رفضت الفزرو
المسلح وحين قاومته ، وبلى حين تفلبت عليه وحاصره ثم استولت على
مظاهر معتقدات القوم وشعائريهم وجردتهم منها ، وأصبح الحال في ظل
القوة العربية الفلسطينية انه لا مجتمع لهم يلتقون فيه ، ولا حتى بقية من
دين لهم يدمونه ، ولا شعائر لهم يتلمسونها ، وغاشوا مرحلة ضياع محقق
الى ان دخلوا مرحلة جديدة لم تكن تاريخا لهم ، ولا سلوكا خاصا بهم ،
ولا مجالا لأحيائهم ولا تربط بهم قدر انتمائهم الاسمي الى هذه المرحلة وما
ان انتهت هذه المرحلة حتى زيفوا تاريخها فيما دونوه في أسفارهم . واعني
بهذه المرحلة عصر ظهور الملوك في بني اسرائيل على اساس انها في معتقدهم
مرحلة ميراث حضاري وتاريخي للقوم في ارض فلسطين ، وما جاورها .
ورغم ان المعتقدات الدينية وميراث اديان وأقوام من غير اليهود يرون
ويعتقدون في هذه المرحلة المقترنة بدور الملوك الانبياء اشياء مخالفة تماما

لما يؤمن به الاسرائيليون زيفاً وبهتاناً ، فان بضع آيات من تناقضات الرواية التوراتية تلقي ضوءاً على هذه المرحلة من عمر الملوك الانبياء ، وتدل على انهم لم يكونوا يمثلون وجوداً عنصرياً يحكم الرسالة الدينية ولم يتركوا ميراثاً لبني اسرائيل بل كانوا في حالة رفض للوجود الاسرائيلي بفكره العنصري ومقيدته المدعاة (١) .

اليهود في عصر الممالك القديمة :

تقول اليهود في عصر الممالك القديمة تجوزاً او مجازة لبعض المصادر القديمة التي تعرضت بالدراسة لهذا الموضوع ، وايضا على نهجنا في النظر الى ما تصوره التوراة للمسيرة التاريخية التي قطعها اليهود منذ عصر الابداء الاول ، والا فليست هناك من وجهة نظر الدراسة الموضوعية بالمفهوم الحضاري ، الاجتماعي والسياسي ، لحركة تاريخ المنطقة العربية ممالك يهودية ، المرتبط بخط مستقر من الدين والسياسة ونظام الاجتماع لليهود في العصور القديمة ولا في غيرها وكل ما ادعاه التاريخ اليهودي من المراحل القليلة التي عملت فيها النبوة بعض ما تهدف اليه في الهداية والتوجيه حين اتخذت لنفسها مظاهر من الاستقرار المحلي ، وأسلوب حياة لا تقوم على العنف والاكراه فاعتبر القوم هذه المراحل « عصر ممالك » وابتدأوا التدوين له والتصنيف حواليه مرفوض من وجهة نظر الدراسة المتكاملة التي يمكن ان تقف على جوانب صورة حضارية عملت فيها السياسة والدين ونظام التحضر والعلاقات الاجتماعية في سلوكها وآمالها وكل متعلقات هذه النواحي العامة بأسلوب الحياة في المجتمع حين تحدد علاقته بغيره في المجتمعات أو حين تنفتح جوانبه على غيره من المجتمعات فيأخذ منها ويقدم لها كل عمله في التحضر والاستقرار ، ان الدراسة بهذا التصور لنظام أو لأسلوب حياة قديمة أو حديثة عند الجماعات اليهودية يمكن ان يعثر عليه الباحث في العصر الذي ادعى فيه التاريخ اليهودي ان عصر الممالك القديمة والذي يرتبط بالفترة التي بدأت عقب المرحلة المسماة بعهد القضاة والتي كان فيها الزعماء والقواد الذين يتصارعون في المجتمع الاسرائيلي ويتصارعون قيادته يسمون انفسهم « بالقضاة » .

(١) سفر صموئيل الاول - الاصحاح الخامس : ١ - ٢ .

وقد بدأت هذه المرحلة في تقدير كثير من المؤرخين الذين كتبوا لهذه الحقبة حوالي عام ١٠٣٠ ق.م. أي أنه يكون قد انقضى على العهد الذي كانت فيه الزعامة للنبي موسى حين بدأ حوالي عام ١٢٢٥ ق.م. ما يقرب من ١٩٥ سنة على تقدير المنهج التوراتي بعد أن خلفه يشوع بن نون حين دخل الأرض غازيا بعد الجيل الذي تعرض للضياع ، إلى أن جاءت مجموعة القواد الذين خلفوه ودخلوا في حرب مع القبائل العربية من مدبايين ومؤبايين وعموثيين وعمالقة وبني المشرق حتى جاء العصر الذي انقضى سريعا خلافا لما تزعمه اصحاحات سفر القضاة من أن فترتهم كانت تمتد حوالي اربعمئة عام ولم يتميز بشيء معين سوى ان القائمين على امر الجماعات الاسرائيلية كانت تسمى نفسها «قضاة» واعني به عصر «القضاة» السابق الإشارة اليه .

والمرحلة التي بدأت عام ١٠٣٠ ق.م. وهي كما قلنا في تقدير كثير من المؤرخين البداية للعصر الذي تسمى بعد ذلك بعصر الممالك القديمة وكانت البداية لهذه المرحلة على يد الاسرائيلي المدعو في التوراة وفي كثير من المصادر القديمة التي كتبت في هذا الموضوع باسم «شاهول» ، وقد اعتبر هذا الاسرائيلي اول مؤسس واوقى مؤسس لعصر الممالك المدعاة في التوراة لانه في تقديرهم حارب الفلسطينيين وهزمهم ووسع ارض الاحتلال التي كانت تتعرض للمقاومة ، منذ عصر « يشوع بن نون » القائد الذي قاد عملية الغزو الاسرائيلي لفلسطين بعد وفاة موسى . حتى عصر « القضاة » الذي لم يخل من كثير من الثورات وحالات الاضطراب والفلاقل التي كانت تقوم في وجه الاسرائيليين من العرب اصحاب الارض ، والارض الفلسطينية في ايدي وسيطرة ابنائها العرب لم تتمكن منها جماعات يهود بالاحتلال التام ابدا .

والذين اعتبروا « شاهول » من اول مؤسسي عصر الممالك او على حد التعبير التاريخي عند بعض الباحثين لهذه المرحلة من اول مؤسسي : « كل ما يمكن ان يستفيد الهوى من هذه المصادر في خدمة هذه الدعوى الفارغة وايضا من كتبوا لهذه المرحلة ولم يكونوا يهودا كان « شاهول » من وجهة نظرهم اول مؤسس الدور الاول من ملوك اسرائيل لانه هزم الفلسطينيين وتخلص منهم ، واولئك الذين كانت التوراة دون منهجية تحليلية تقييمية فيما درسوا اهم مصادرهم ، فقرروا من بين زيف الدعوى التوراتية حول دور شاهول في التمهيد والتأسيس ، لمرحلة اسمها « دور الملوك » تصورا ، عن المملكة الاسرائيلية ، ووجودها ، رغم ان تناقضات

التوراة نفسها ترفض هذا التصور والذي يمكن ان يستفاد من سيرة شاعول رغم كل الضجيج والزيف المصنوع حوله في التوراة انه امام الخطر الفلسطيني الذي كان يتهدد الاسرائيليين كان عائدا في يوم من الحقل ، والحقل هنا ايضا صنعة توراتية مقصودة فلم يكن من المهود ولا من الشائع وخاصة في فترات العنف وحدة الصراع بين العرب والاسرائيليين ان يطمئن الاسرائيليون الى العمل بالزراعة واجادتها الا ان كانوا في خدمة الفلسطينيين وتحت سيادتهم ، وعند عودة شاعول من الحقل حل روح الله عليه في الوقت الذي كان الشعب الاسرائيلي فيه يتالم ويبدو من قصص التوراة في هذا الموضوع - بالصور الادعائي في فكر التوراة دائما وابدا - ان شاعول هو الآخر كان على صلة بالسماء وان العلاقة بينهم وبين الله كانت سهلة وميسرة ، وعليها فدونت التوراة صورا من الخيال والفلو المفرط حول تعبئة « شاعول » للاسرائيليين ثم قيادته لهم الى ان تيسر له ان يسطر سلطانه على الارض العربية بعد حرب طاحنة اباد فيها الفلسطينيين وتجيء التوراة في سفر صموئيل الاول وتحدث عن الحرب التي قامت بين شاعول والعرب وَاَبَاد فيها الفلسطينيين فان الفلسطينيين قد عبأوا كل قواهم حتى بلغت كما يقول الاصحاح الثالث عشر من سفر صموئيل اكثر من ثلاثة الف مركبة وستة آلاف فارس وشعب كالرمل الذي على شاطئ البحر في الكثرة ، ومع ذلك تمكن منه وغلبه شاعول واستطاع بالجماعات الصغيرة من بني اسرائيل ان يقضي على شعب فلسطين ، ومع ان هذا الادعاء التوراتي من بني اسرائيل ان يقضي على شعب فلسطين ومع ان هذا الادعاء التوراتي يختلف تماما ، مع كل سيرة الاسرائيليين في حروب ما بعد عمليات الغزو الاولى فان السفر نفسه الذي يقص علينا هذه الرواية حين يجيء ليكشف عن ارض المعركة وكيفية بدئها ، يقدم صورة عن حال الاسرائيليين بتعلل معها تماما على ضوء ما تعطيه هذه الصورة قصصا ، فضلا عن الانطباع النفسي ، حين بدأت المعركة وعلى ضوء ما تعطيه الصورة ايضا ماديا من انعدام القدرة على الحركة العسكرية وامكانية المواجهة العسكرية البشرية عند الاسرائيليين ما يخالف ادعاءات الرواية التوراتية .

وهذه الصورة هي التي كان فيها القوم حين المواجهة قد دخلوا المخايبة بعد ان ارتاعوا وعمل الخوف فيهم كل عمله ان يتقبل الانسان السوي الغلل واللفظ الملووء به كل روايات التوراة حول شاعول للفلسطينيين ، ولقد بلغ الاغراق في الخيال الى الحد الذي يدعي فيه الاصحاح الرابع عشر من سفر صموئيل اول من ان ابن شاعول «يوناثان» وخدمه قد هجما على معسكر للفلسطينيين قبل بدء المزاك واستطاعا

بضربة واحدة ان يقتلا عشرين من القتالين . بينما تفصح التوراة نفسها عن الحال الاسرائيلي حين بدأت المعارك وظهرت مجموعة من الاسرائيليين للقضاء الفلسطينيين ان قال الفلسطينيون قولا اوردته التوراة وغفل عن دلالة الموضوعية مؤلفها العظيم ... » ... فقال الفلسطينيون قولا هو ذا العبرانيون خارجون من الثقوب التي اختبأوا فيها » . فالقوم على مثل هذه الرواية ، لم يكن فيهم نماذج للعمل الفدائي البطل حتى تجيء التوراة وتخلع على ابن « شاول » وخادمه ، هذا الادعاء الذي يضفي على الرجلين صفات الرجال الشجيمان الذين يقتحمون على عدوهم موقعه بينما القوم انثناء الحرب على حد ما تسوقه الآية التوراتية » ... خارجون من الثقوب التي اختبأوا فيها » .

والمعنى البدهي ، كيف ، تيسر لقوم بلغ بهم الخوف ، انهم دخلوا الجحور والثقوب ان يقاوموا ، عددا من الرجال الذين ذكرتهم التوراة عن تجمع الفلسطينيين كما هو في سفر صموئيل الاول من الاصحاح الثالث عشر » ... ثلاثون الف مركبة وستة آلاف فارس وشعب كرمل البحر في الكثرة » ، بل انه قد وصل الحال ببني اسرائيل قبل ان يبدأ تاربخ شاول بالمعارك والانتصارات المدعاة انهم ارادوا ان يتركوا الارض وان يستسلموا تماما للمقاومة والتصبة العربية ، وتقول التوراة في هذا وهي فيما ترويه حين يختلط عليها الامر وتباین الصورة وتناقض تصبح سنداً على الاسرائيليين للغير وليست لهم .

» ... وتجمع الفلسطينيون لمحاربة اسرائيل ثلاثون الف مركبة وستة آلاف فارس وشعب كالميل الذي على شاطئ البحر في الكثرة وصعدوا ووزلوا في مخماس شرقي بيت آون - منطقة رام الله اليوم في الاردن - ولما رأى انهم في ضنك لان الشعب اختبأ في المغائر والغياض والصخور والآبار وبعض العبرانيين عبروا الاردن الى ارض جاد وجلفاد ، وكان شاول بعد في الجبل وكل الشعب ارتعد وراه » . ومن الأخطاء التي تقع فيها التوراة فانه يطرح سؤال وهو : كيف تيسر لقائد كل الشعب ارتعد وراه ؟؟ ان يحرز نصرا او يقاوم عدوه ، واضح جدا من بين صور التناقض التوراتي عن قصص حادثة بعينها او مواقف بذاتها حين تخلع عليها صور البطولة والشجاعة الخارقة ان الصنعة الدينية هي التي أضفت على المدعو شاول انه بدأ مصر الملوك بالحرب ضد الفلسطينيين وبالتمعر عليهم . ولا يبقى لنا الا ان نقرر حتى على ضوء آيات التوراة من مجموع تناقضاتها

ان عصر الملوك الذي يمكن للفكر الديني اليهودي ان يتشدد به والذي بدأ عام ١٠٣٠ ق.م. بشاعول لم يرق على امكانية النصر والغلبة من اسرائيل ضد العرب وانما كان فقط بداية للصراع السياسي بعد ان استطاع العرب محاصرة القوم ومقاومتهم عقب مراحل الفوز الكامل التي بدأت بعد وفاة موسى وبعد ان تولى يشوع بن نون قيادة القوم ، ولا يستطيع باحث ان يرى حتى من وجهة نظر المعطيات التوراتية ان العمل السياسي والصراع الاجتماعي حين حاول الاسرائيليون ان يفرضوا ويروجوا لعاداتهم المفروضة في ادب العرب وتقاليده قد مكن للجماعات الغازية والتي كانت تحمل خلق جذب الصحراء املا في الحصول على مرعى للحيوان او حيث يوجد البشر لتبيع وتشترى ان تقيم عصرا . تبدأ به نظام « المملكة » وتمارس من داخله الحياة في أمن وسلام وانما كانت بعد ذلك ، بعد مراحل الصراع العربي والاسرائيلي ، الدعوة الدينية والتي لم يكن لبني اسرائيل من رغبة فيها وتأثيرها حين كانت على يد الملوك والانبياء ، وكانت عاملا تدخل في طبيعة الصراع ليؤدي دوره المرحلي وينتهي وكان ذلك على يد النبي الرسول داود بعد ان مر شاعول بمرحلة قلق وعناء لم يتمكن فيها من تحقيق أبسط نصر يؤسس به موقفا تاريخيا عملت فيه جهود القوم وتضحياتهم شيئا يمكن ذكره ولو حتى في مجال الفوز وسياسة الاطعام التي بدأت منذ عصر يشوع بن نون ، ومن مذهب ان هذا المعنى يمكن تقريره حتى من آيات التوراة نفسها التي تقول صراحة فيما ورد في الاصحاح الاخير من سفر صموئيل الاول حين تورد نصا يستطيع به الباحث ان يقول بعد ذلك على ضوء هذه الآيات ان الفلسطينيين في مقاومتهم لكل محاولات السيطرة على بلادهم قد تمكنوا حتى في بداية العصر المسمى بعصر « الملوك الاول لبني اسرائيل » من ان تكون لهم سيطرة كاملة على ارضهم ، وسيادة لهم ترفض كل محاولات الاجنبي من ان يستقر وان يسود .

وبعد حروب تحرير وبطولة على ساحة الارض الفلسطينية تمتد من التخوم الجنوبية الى تخوم الجليل ، اغتنم الفلسطينيون فيها فرصة انهيار الروح العامة عند الاسرائيليين اثناء المعارك وقيام جبهات متصارعة كان أبرزها الصراع الذي وقع بين شاعول نفسه وواحد من صفار القوم استطاع ان يلبس ثياب البطولة من وجهة نظر شاعول في بعض المواقف وان يكسب سمعة حتى بين الفلسطينيين حين اختلف مع شاعول واصبح يشكل خطرا عليه ، وكان هذا الشاب فيما بعد النبي داود عليه السلام . وارادوا ان يتخلصوا نهائيا من الوجود الاسرائيلي الدخيل ، وبعد تعميق حدة

الصراع بين الاسرائيليين وبعضهم والبعض الآخر ، شدد الفلسطينيون قبضتهم على الاسرائيليين ودارت المعارك في وادي «بزرعيل» وفيها انكسر الاسرائيليون وقتل منهم مقتلة كبيرة ، وكان بين القتلى على حد رواية التوراة لهذه المعركة اكثر من ولد لشاعول واصيب هو نفسه اصابة بالغة ادرك معها انه لا يمكن له ان يعيش بها ، فضلا عن ان يواجه عدوه او ان يكون قائدا لجيش ، فامر حامل سلاحه ان يجهز عليه لئلا يجهز عليه الفلسطينيون انفسهم ويتشفوا منه بتشنيعهم فيه وعليه ، فلما اى حامل سلاحه اخذ شاعول بنفسه سيفه واتكا عليه فكان في ذلك نهايته .

بهذه الطريقة التي تحدث عنها التوراة ، والتي تنعدم فيها كل معاني الشجاعة او البطولة ، كانت الهزيمة المرة التي انكسر فيها الاسرائيليون ، وسقط فيها شاعول في مكان يسمى « جبل الجلبوع » ، الذي قد يكون هو اليوم مكان القرية التي تسمى « جلبون » في مرج ابن عامر (١) والذي كان وما يزال يسمى ايضا «بزرعيل» وقد جاء الفلسطينيون وعلقوا راسه على سور « بيت شان » منطقة بيسان اليوم ، ثم جاء قوم من منطقة شرق الاردن فاخذوا جثته ودفنها عندهم .

وتفصح التوراة في آياتها وكما سبق وان وجهنا اليه كثيرا دون قصد من المؤلف التوراتي ، الى ما يمكن تصويره لهذه المرحلة التي قادها شاعول ثم انتهت تماما في يد الفلسطينيين بقتل وهزيمة الاسرائيليين ومصرع شاعول نفسه بالنهاية الائمة التي تصورها التوراة .

يقول الاصحاح الحادي والثلاثون من سفر صموئيل الاول :

« ... وحارب الفلسطينيون اسرائيل فهرب رجال اسرائيل من امام الفلسطينيين وسقطوا قتلى في جبل جلبوع ، فشد الفلسطينيون وراء شاعول وبنيه ، وضع الفلسطينيون يوناثان ، وابيناداب ، وملكيشوع ابناء شاعول ، واشتدت الحرب على شاعول ، فأصابه الرماة ، رجال القسي فانجرح جدا من الرماة فقال شاعول لحامل سلاحه ، استل سيفك واطعني به ، لئلا ياتي هؤلاء الغلف ويطعنوني ويحبسوني ، فلم يشأ حامل سلاحه لانه خاف جدا فاخذ شاعول السيف وسقط عليه ، وكما رأى حامل سلاحه

(١) انظر : محمد عزة دروزة في «تاريخ بني اسرائيل من اسفارهم» السابق الاشارة اليه.

انه قد مات شاعول سقط هو أيضا على سيفه ومات معه ، فمات شاعول وبنيه الثلاثة ، وحامل سلاحه ، وجميع رجاله في ذلك اليوم معا ولما رأى رجال اسرائيل الذين في عبر الوادي والذين في عبر الاردن ان رجال اسرائيل قد هربوا ، وان شاعول وبنيه قد ماتوا ، تركوا المدن وهربوا فأتى الفلسطينيون وسكنوا بها .

وفي الغد لما جاء الفلسطينيون ليمدوا القتلى ، وجدوا شاعول وبنيه الثلاثة ساقطين في جبل جلبوع . فقطعوا رأسه ونزعوا سلاحه وارسلوا الى ارض الفلسطينيين في كل جهة لاجل التبشير في بيت اصنامهم وفي الشعب ووضعوا سلاحه في بيت عشتاروت وسمروا جسده على سور بيت شان » .



وبهذه النهاية لحياة الرجل الذي يعتبره كثير من الدينين اليهود وخاصة الجماعات الغلاة في التطرف الديني انه واحد من ملوك الدور الاول من ملوك بني اسرائيل شاعول واشبوش ، وداود ، وابشالوم بن داود ، وسليمان بن داود ، بهذه النهاية ايضا كانت مقدمات العصر المنصور عند اليهود بأنه بداية مرحلة « الملوك الاول » في التاريخ الاسرائيلي ولم يصبح القوم ولا تاريخهم موضع اهتمام الا حين لعب الدين وعملت المعجزة الدينية عملها على ايدي رجال مخلصين طاهرين وانسانيين يرفضون العنصرية والتمصب وكل مظاهر الاستغلال والسيطرة أو الاستعباد ، بل خيرين وافكارهم ومعتقداتهم واساليب هدايتهم أدوات ومجالات مفتوحة لكل القيم الانسانية ولكل معاني الخير التي تفيض بها دائما الرسالات السماوية ، وما ان تقوم مثل هذه الدورات لكي تنتقل بمرحلة من عبر الصراع الاسرائيلي وتطاحنه مع بعضه ، ومع الشعب الذي يحارب في ارضه الى حالة من السلام الا وتواجه بالمواقف التقليدية من رفض الاسرائيليين وتكرهم لكل القيم الدينية وما تمثله من دعوة للخير والحب والسلام .

غير انه في مجال العرض التاريخي على ضوء ما تقدم الايات الدينية فان الباحث تقتضيه الامانة العلمية ، ان يقف وينظر تاريخ الاسرائيليين في عصر داود ، « النبي » (عليه السلام) وهو يؤدي دوره في المسيرة التاريخية

المدعاة والمصنوعة زيفا وبهتاناً عند بني اسرائيل ، بأن التاريخ اليهودي شيد صروحاً من الحضارة وأقام نظاماً وأسس مملكة ، مثلت حق الدين وحق التاريخ لإبناء اسرائيل في دعوهم وعلى ضوء ما في دين القوم، فلتنظر مكان داود في معتقد القوم وتاريخهم (١) وإن كانت طبيعة النظر في هذه المرحلة تقتضي منا ان نسمع رأي البحث العلمي في منهجية مصادر هذا التاريخ .

« منهجية التوراة ككتاب في التاريخ » :

فأرى العهد القديم اذا ما لزمه منهج التكامل الموضوعي في النظر فانه سيجد نفسه امام انعدام تام لفكرة التكامل الموضوعي او العقائدي في العهد القديم . ذلك لان معظم القصص الديني او التاريخي فيه لا يستقيم أبداً وطبائع الاشياء فضلاً عن قداسة الوحي الالهي حين يقص او يسجل او يوجه .

والدأرس للعهد القديم لا يطمئن تماماً الى الفكرة القائلة بعصمة الكتاب المقدس بمهديه ، فثمن جاز رؤية العهد الجديد وكل متعلقاته بمنظار الاخلاق وعمل الضمير فان ذلك لا يصدق او يتوافق مع روح الصدوان والشر والخطيئة المسجلة في معظم آيات العهد القديم وما لحق بأسفاره .

وليس هناك من منهج متعلق بعمل الوحي أو عمل القداسة الدينية في مجمل آيات التوراة سوى ما في القصص الروائي من اجترار او ادعاء او معالجة لمرحلة معينة لقطاع من الناس في ظروف من القهر والصدوان او الكدلة والتشريد . وليس قولنا هذا بالادعاء الصدواني أو هو طرح للموقف التعصبي ، فلو رحنا نتابع في واحد من امهات كتب البحث العلمي الجاد في قضية التوراة كتراث لمتعلقات يهودية كبرى في التاريخ لطالعنا

(١) عن الادعاءات الدينية في ندوة مراحلها عند بني اسرائيل من الممكن الرجوع الى ما كتبه د. ج. وفي فيربولفسكي بعنوان : « بنو اسرائيل وارض اسرائيل » ونشره مركز الابحاث التابع لمنظمة التحرير الفلسطينية راقم ١١ ضمن مجموعة المقالات التي صدرت في الكتاب المصنوع بعنوان : « من الفكر الصهيوني المعاصر » .

الاستاذ الدكتور صبري جرجس الذي يقول في كتابه (التراث اليهودي الصهيوني والفكر الفرويدي) الصادر في القاهرة عام ١٩٧٠ م. عن دار « عالم الكتب » ما بين صفحات ٥١ - ٦١ وتحت عنوان « التوراة » ككتاب في التاريخ .

الانطباع العام الاول الذي يبقى في نفس قارئ التوراة ككتاب تاريخ انها لا تكاد تزيد عن كونها مجموعة من الخرافات والتقصص التي صيغت في جو اسطوري حافل بالاثارة مجاف للعقل والمنطق غاص بالمتناقضات مشبع بالسخف مغمم بمشاعر العدوان والتعطش الى الدماء . وهذا الانطباع الذي يصطدم على الفور بما كان القارئ يتوقع ان يجد فيها ككتاب تاريخ يصبح مفهوما ومعقولا اذا نحى عنها هذه الصفة ونظر اليها في ضوء العصر الذي روت اخباره والحضارات التي اتصلت بها من ناحية والافراد الذين قاموا على كتابتها والاهداف التي قصدوا اليها من ذلك من ناحية اخرى ، فانها في هذا الضوء تمكس تفكيرا بشريا محضا من الآلآن الذي كان سائدا في الشرق الادنى القديم في ذلك الحين ومرادفا لامثاله من الاساطير والطقوس والاتجاهات الفكرية والعقائدية والميزة لحضارات ذلك العصر، كل ذلك في اطار سمات نفسية تغذيها نزعات الجشع والغرور والاستعلاء وتحركها دوافع الجنس والعدوان الذي لا يهدأ حتى مع الدم المراق .

وفي مجال التاريخ لم تفتأ اليهودية تفاخر العالم متباهية بأنها هي التي هدته الى ديانة التوحيد . وبفض النظر عما أشرنا اليه قبلا عن مفهوم التوحيد الذي نادى به اخنتون (الاسرة الثامنة عشرة ١٣٧٥ - ١٣٥٨ ق.م.) فاننا نرجو ان نحاول الآن رؤية القيمة الحقيقية لمفهوم التوحيد اليهودي كما هو مستقى من التوراة ومستمد منها .

اول ما يبادرنا بهذا الصدد ان فكرة الاله الواحد بدأت في التصورة مع ابراهيم، ولكن كيف كانت هذه البداية ؟ كانت البداية ان جعلت التوراة من « الرب الاله » ربا لها لابراهيم اول الامر (تكوين ١٢ : ١ - ٣ ، ١٣ : ١٤ - ١٨ ، ١٥ : ١٨ - ٢٠) ثم بعد ذلك وقد امره الله بتغيير اسمه الى ابراهيم (تكوين ١٧ : ١ - ٨ ، ٢٤ : ٣٦) . وبعد اسحق جاء ابنه يعقوب الذي قتل الله له في الحلم « انا الرب اله ابيك ابراهيم واله اسحق (تكوين ٢٨ : ١٣) ثم حين قال يعقوب مخاطبا ذلك الاله بقوله « يا اله ابي ابراهيم واله ابي اسحق » ، (تكوين ٣٢ : ٩) ، ثم حين امره الله بالنزول الى مصر قائلا له : « انا الله اله ابيك » (تكوين ٣٦ : ٤) .

وتنتقل التوراة بنا بعد ذلك الى موسى فتروي لنا ان الله قال له « انا اله ابيك اله ابراهيم واله اسحق وآله يعقوب » (خروج ٣ : ٦) لم قول « الله » لموسى حين سآله بم يجب قومه اذا سآلوه عن ارسله اليهم « وهكذا تقول لبني اسرائيل اهيه ارسلني اليكم » (خروج ٣ : ١٤) ، ثم تابع قوله لموسى « هكذا تقول لبني اسرائيل يهوه اله ابائكم اله ابراهيم واله اسحق وآله يعقوب ارسلني اليكم . هذا اسمي الى الابد ... » (خروج ٣ : ١٥) ثم احدث على يده بعد ذلك معجزة تحول الافعى الى عصى لكي يصدق بنو اسرائيل « انه قد ظهر لك الرب اله آبائهم واله ابراهيم واله اسحق ويعقوب » (خروج ٤ : ٥) .

وتنتقل التوراة خطوة اخرى في مفهوم (الله) بعد ذلك فتصوره الها لبني اسرائيل كلهم . وقد بدأت ذلك بحدث دار بين الرب وبين موسى طلب فيه الرب ان يقول لبني اسرائيل انه سيخرجهم من تحت القبال المصريين ليعلموا انه هو الرب الههم (خروج ٦ : ٦ - ٧) ويتملر علينا ان نعتب آو نحصى عدد المرات التي تحدثت فيها التوراة صراحة بعد ذلك عن الرب بأنه اله اسرائيل ، فانها تتجاوز عشرات المرات . وحتى الاسفار الاخيرة في التوراة التي خرجت بمفهوم الله من اسرائيل الى غيرها من الشعوب ظل المعنى المنضمّن مفهوم الله آله في المقام الاول اله اسرائيل .

ما هو المعنى المستخلص مما ورد بالتوراة في صدد هذا المفهوم المحدد عن الله ؟ . يتلخص هذا المعنى في ان « اله » اسرائيل لم يكن « الله » كما تفهمه البشرية في ديانات التوحيد اليوم ، ولكنه كان مجرد اله قبلي خاص ببني اسرائيل ، على غرار الالهة التي كانت للحضارات الاخرى المعاصرة ، ومن هنا كان من السهل ان ينتقل بنو اسرائيل من عبادة « يهوه » الههم الى عبادة غيره من الارباب المتأخمين والمعاصرين على نحو ما اشرنا في مواضع متعددة من هذا الفصل من قبل .

ولسنا نحن الذين نقول بهذا آراي وحدنا ، بل يتفق معنا فيه الكثيرون من علماء الدين المقارن . فقد ذكر فلويسد وروس في كتابهما « الاديان الكبرى التي يؤمن بها البشر » ما يلي : « اوضح كثير من علماء اليهود ان هذه القصص (يعني القصص الواردة بسفري التكوين والخروج لا يمكن ان تؤخذ كتاريخ حرفي . آنها اساطير كتبت بعد عدة قرون ونقلا عن ذاكرة افراد من العبرانيين تناقلوها جيلا بعد جيل . وتدل هذه الاساطير على ان الله كان لدى العبرانيين في اول الامر الها قبليا : يحميم بوصفهم

من نسل إبراهيم . وكان معروفا ان ابراهيم قد عبده ، ومن بعده ابنه اسحق ثم يعقوب الذي سمي فيما بعد اسرائيل .

« وتدرجيا اخذ الاعتقاد ينتشر بين العبرانيين اليهود ان هذا الاله القبلي هو فعلا الاله الواحد لكل الخليقة . وقد استغرق هذا الاعتقاد لكي يتكون قرونا طويلة ومر بمراحل متعددة من خلال انبيائهم وملوكهم مثل داود واسماعيل حتى استقر في نفوسهم آخر الامر » .

وذكر كيليت في كتابه « موجز في تاريخ الاديان » ان اله اليهود كان الها قبليا لا يختلف كثيرا عن آلهة موآب وامون . ثم عاد وذكر ان نظرية اليهود الى الله تختلف من نظرة الشعوب الاخرى التي تدبر بالتوحيد انه عندهم اله متغير متقلب المزاج يستخدم وسائل غير مفهومة في كثير من الاحيان ، فهو مثلا قد خلع شاعول لاعفائه اسيرا من الاسر ، وهو قد كان يثور غاضبا على « شعبه المختار » اذا ارتكب ولو خطأ صغيرا ، وكان في نظر داود ذا نزوات ، كما كان بعض عباده مثل صموئيل وداود يفضون منه احيانا . وختم كيليت بحثه مقورا ان فكرة الله عند اليهود مرت بخطوات ومراحل كثيرة قبل ان يصبح جديرا بالعبادة .

وقرر موسكاني في كتابه « وجه الشرق القديم » ، ان اسرائيل كانت مثالة بمعتقدات الاقوام المحيطة بها لم تسأل « اذا كان الرأي متفقا على ان عقيدة التوحيد ظلت متارجحة حتى على عهد الانبياء وتعرضت لكثير من الازمات امكن القول بعد ذلك انها قبل عصر الانبياء كانت بمعناها العام المعروف الآن ، او انها ظلت لفترة طويلة نوعا من عبادة اله قومي لا يستبعد وجوده - وجود آلهة غيره للشعوب الاخرى » . لم يمضي فيقرر ان لاسرائيل الفضل في انها فصلت بين ما هو اله وما هو طبيعي او بشري وانها ارتفعت فوق مستوى الاسطورة وان كان البعض يروي ان هذا ارتفاع في الظاهر فقط ، لان لها الاسطورة الخاصة بها وهي ظهور الله لشعبها واقامته العهد معه . ويختتم موسكاني هذا الجانب من بحثه فيقرر « ان العهد القديم (التوراة) كتبه اشخاص مختلفون في عصور مختلفة وبمحتويات مختلفة » .

وبالاضافة الى الدليل المباشر المستمد من نص التوراة ومن آراء علماء الدين المقارن من ان « اله » اسرائيل كما يفهم من التوراة التي دونها اليهود

لم يكن سوى وب قبلي محلي لا يطبق مضمونه مفهوم التوحيد بصائيحه
الروحية السامية التي نعرفها الآن فان هناك دليلا آخر مستطعا من وصف
التوراة ذاتها لذلك الاله ، فبينما يذكر « الرب » فيها كثيرا في اطار من
المهابة والجلال اذا به يوضع في احيان كثيرة اخرى في مواضع لا تليق
بالانسان من البشر ذي العزة والخلق الكريم فضلا عن « الرب الاله »
العظيم .

فقد صورته التوراة أولا في صورة المساوم مع احد عباده . جاء
بها على لسان يعقوب انه قال « ... ان كلن الله معي وحفظني في هذا
الطريق الذي انا سائر فيه واعطاني خبزا لا اكل وثيابا لا لبس ورجعت بسلام
الى بيت ابي يكون الرب لي الها » (تكوين ٢٨ : ٢٠ - ٢١) . ولا حاجة
الى التعقيب بان هذا القول يعني ضمنا ان « الرب » ان لم يقبل المسفة
فان يعقوب لن يقبله الها .

وتذكر التوراة ليعقوب مع الرب واقصة اخرى لا تقل في دلالتها على
معنى الرب لدى من دونوا أحداث هذه الحقبة من تاريخ اسرائيل . تقول
التوراة في مجال رواية هرب يعقوب من وجه اخيه يئسو حشية البطش به
لخداعه اياه « فبقى يعقوب وحده . وصارعه انسان حتى طلوع الفجر
ولما رأى انه لا يقدر عليه ضرب حق فخله فانخلع حتى فخله يعقوب في
مصاوعة معه . وقال اطلقني لانه قد طلع الفجر . فقال لا اطلقك ان لم
تباركني . فقال له ما اسمك فقال يعقوب . فقال لا يدعى اسمك فيما
بعد يعقوب بل اسرائيل . لانه جاهدت مع الله والناس وقدرت . وسأل
يعقوب وقال اخبرني باسمك . لماذا تسأل عن اسمي . وباركه هناك »
(تكوين ٣٢ : ٢٤ - ٢٩) . ولم يكن هذا « الانسان » الذي صارع يعقوب
حتى الفجر وخلع حتى فخله الا « رب » يعقوب نفسه ، وهو ايضا « الرب »
الذي طلب من غريمه ان يطلقه ولم يكن يعرف من يصارع حتى سأل عن
اسمه ولا مجال حتى التفسير الاسطوري في هذا المقام .

ونسبت التوراة الى « الله » من الصفات ما هو من صفات العامة لا
حتى الخاصة من البشر ، فعزت اليه مثلا انه أقسم حين قال لموسى « هذه
هي الارض التي أقسمت لابراهيم واسحق ويعقوب قائلا تسلك
اعطيها ... » (تثنية ٣٤ : ٤) كما عزت اليه ايضا انه انطلق في سلوك
اندفاعي غاضب على هارون ومريم لانهما تكلمتا مع موسى بسبب المرأة
الكوشية التي اتخذها واذا بهذا القضب يبطش بمريم فتبدو كالتبرصاء ،

وحين يتشفع موسى للرب بشأنها يجيبه الرب قائلا « ولو بصق ابوها في وجهها اما كانت تخجل سبعة ايام » (عدد ١٢ : ١٤) وكان اللفظة قد اهورت « الرب » فلم يجد الا هذه العبارة القبيحة يصر بها عن رايه في عقاب مريم بدفعها الى عزلة اجبارية لمدة سبعة ايام .

ولم يفت التوراة ان تنسب لرب اسرائيل النسيان والتذكرة فقالت « ... وتهد بنو اسرائيل من العبودية وصرخوا ، فصعد صراخهم الى الله من اجل العبودية فسمع الله انينهم فتذكر الله ميثاقه مع ابراهيم واسحق ويعقوب ... » (خروج ٢ : ٢٣ - ٢٤) .

كما لم يفتها ان تنسب « للرب » الندم ، واية ذلك ان الله حين غضب على بني اسرائيل لرجوعهم عن عبادته وعودتهم الى عبادة العجل الذهبي الذي صنموه بأيديهم بعد ان طال غياب موسى عليهم دخل الله مع موسى في جدل ونقاش وخطابه قائلا « اتركني ليحمني غضبي عليهم واقتنهم » (خروج ٣٢ : ١٠) . وحاول موسى استغفاره فلم يجد من سبيل لذلك الا هذه العبارة يوجهها اليه « ... ارجع عن حمو غضبك واندم على الشر بشعبك » (خروج ٣٢ : ١٢) . ثم تابع خطابه « للرب » فيما يشبه التائب « اذكر ابراهيم واسحق واسرائيل مبيدك الذين حلفت لهم بنفسك وقلت لهم اكثر من نسلكم كنجوم السماء واصلي نسلكم كل هذه الارض التي تكلمت فيلكونها الى الابد » (خروج ٣٢ : ١٣) وقد كان لكلام موسى هذا اثره المرجو « فندم الرب على الشر الذي قال انه يفعله بشعبه » (خروج ٣٢ : ١٤) .

بيد ان هذه لم تكن هي المناسبة الوحيدة التي ندم « الرب » فيها على ما كان موشكا ان ينزله بدافع الغضب ببني اسرائيل ، فما اكثر المناسبات ، التي فيما تروي التوراة ، انطلق فيها رب اسرائيل مندفعاً في غضبه ثم تراجع منحسراً في ندمه . ومن ذلك انه في اخريات عهد داود حمي غضب « الرب » على اسرائيل كما اعتاد ان يحمي من قبل عشرات المرات « فجعل الرب وباء في اسرائيل من الصباح الى الميعاد فمات من الشعب من دان الى بئر سبع سبعون الف رجل . وبسط الملاك يده على اورشليم ليهلكها فندم الرب على الشر : ... » (صموئيل الثاني ١٤ : ١٥ - ١٦) . وهكذا تقول التوراة ان ندم « الرب » على شره انقذ اسرائيل من الهلاك .

ولم يكن هذا هو الموقف الوحيد الذي دخل فيه « اله » اسرائيل في نقاش مع عباده ، فان التوراة غاصة بمناقشات لا حصر لها بين « الله » وبني اسرائيل . وليت الذي الف هذه المناقشات نطن الى الاحتفاظ لها بما ينبغي ان تكون عليه من سمو ووقار ، ولكنه اجراها على مستوى من السخف والتفاهة لا يكون الا بين الانداد الحمقى من بني البشر . وقد وصل الاسفاف في هذه المناقشات احيانا الى الحد الذي جعل « اله » اسرائيل يسأل موسى ذات يوم قائلا « حتى متى يهينني هذا الشعب » (عدد ١٤ : ١١) ثم الى حد التهديد بالا يرى جميع الذين اهاتوه الارض التي حلف بها لابائهم (عدد ١٤ : ٢٣) .

وبعد نعم تكشف هذه الامثلة القليلة لعشرات مثلها من قيمة التوراة ككتاب تاريخ ؟ فانه اذا كانت صورة « اله اسرائيل » ذاتها لم تعصم من هذا التناقض والابتدال ، افي الوسع ان نقبل محتويات الكتاب الذي ياتلفها على انها من حقائق التاريخ ، او انه حسبنا النظر اليها كمجموعة من الاباطيل صنعها الخيال ليصل من صنعها برغم التاريخ وعلى حسابه ، الى تحقيق غرض معين ؟ واذا كان الامر كذلك فما عسى ان يكون الغرض ؟

نعلنا نجد الاجابة على هذا السؤال فيما وراء الزعم الذي جاء بسفر التثنية، السفر الاخير في المجموعة المعروفة باسم « اسفار موسى الخمسة » (١) الذي ترمم فيه التوراة ان موسى هو كاتب هذه الاسفار (٢) فانه اذا كان

(١) « فعندما كمل موسى كتابه كلمات هذه التوراة في كتاب الى تمامها امر موسى اللاويين حاملي تابوت عهد الرب هاتلا خذوا كتاب التوراة هذا وضعوه بجانب تابوت عهد الرب الهكم ليكون هنالك شاهدا عليكم لاني انا اراق نمودكم ورقابكم الصلبة ... » (تثنية ٣١ : ٢٢ - ٢٧) .

(٢) المعروف ان اسماء المناطق المختلفة لهذا الجزء من العالم قد تعرضت لتغيرات متعمدة على مر الزمن . ومراجعة الاسماء المختلفة التي اطلقت عليها بالنسبة للعصر الذي اطلق فيه الاسم يصبح ان من الادلة الحاسمة الى صحة او زيف ما يقال من ان هذه الاسفار كتبها موسى . وقد ناقشت ايكار السقاف هذه الحجة مناقشة مطولة في كتابها « اسرائيل وعقيدة الارض الموعودة » ولكن حسبنا منها هنا بعض الامثلة .
١ - جاسفر التكوين (٣٦ : ٧ - ١١) حديث عن ابيمالك « ملك الفلسطينيين » فيما جرى له مع اسحق بصدد زوجته رفقة ، وكان العصر الذي جرت فيه هذه الواقعة هو القرن الثامن عشر قبل الميلاد وكانت الارض هي ارض جرار ، ولم تعرف هذه البلاد باسم « فلسطين » الا منذ القرن الحادي عشر قبل الميلاد بعد ان غزتها

موسى هو كاتبها فكيف تسنى له ان يذكر قصة موته بتفصيلاتها فيما كتب قبل ان يموت ويدفن ، ثم كيف تسنى له ان « يتنبا » بعدم الاهتداء

قبائل فلسطين الكنعانية فنسبت اليها ، اي انها في عهد موسى كانت لا تزال معروفة باسم « كنعان » وقد تكررت هذه العثرة مرة اخرى حين ترجم موسى ومعه بنو اسرائيل للرب بمناسبة خلاصهم من يد المصريين ، وجاء بالترجمة « ... تأخذ الرعدة سكان فلسطين » (خروج ١٥ : ١٤) .

٢ - جاء بسفر التكوين (٣٦ : ١) ان عيسو الابن الاكبر لاسحق قد اصبح اسمه ادم ، ثم عدد نلسي السفر نسل عيسو ابو الادوميين (٩ - ٢٩) وبعد ان فرغ من ذلك ذكر ان « هؤلاء هم الملوك الذين ملكوا في ارض ادم قبلما ملك ملك لبني اسرائيل » (تكوين ٣٦ : ٢١) ومعروف ان عيسو عاش في القرن الثامن عشر قبل الميلاد ، بينما بدأت الملكية في اسرائيل بشاول عام ١٠٠٧ ق.م. ومعنى هذا ايضا ان الملكية لم يكن لها وجود او احتمال وجود على ايام موسى ، فكيف اتبع له الكتابة عنها اذا صحت نسبة هذه الاسفار اليه ؟

٣ - ففى بنو اسرائيل اربعين سنة في التيه بالبرية ولكن نسب اليهم يرغم ذلك القيام بمساعي مقلدة لا تتوافر القدرة على تخيلها كما لا تتوافر خاماتها من اخشاب ومعادن وحجارة كريمة او تتوافر المهارة الفنية اللازمة لادائها الا في المدنيات المزدهرة المستقرة (خروج ٢٧) .

ثم نسب اليهم ايضا انتمم بنظام فيه ألوان من الخراف والكباش والبقر والطيور (خروج ٢٨) لا يعرف الا من الحياة الحضارية المتقدمة وهم الذين كان قصاراهم وقتئذ ان يعطر الله لهم خيرا من السماء فيخرج الشعب لالتقاط حاجته اليوم بيومها (خروج ١٦ : ٤) وهم ايضا الذين كثيرا ما نادوا على موسى متلهمين وعذابين بسل ومهددين متامرين لانه اصمهم من مصر ليميتهم بالجوع والعطش ، وتمنوا باكين من يطعمهم بمثل ما نموا به من ألوان الطعام بمصر (خروج ١٧ : ٣) عدد ١١ : ٤٥ ، ١٤ : ٢ - ٣ ، ١٦ : ١٢ ، ١٤ : ٢ ، ١٥ : ٢١ ، ٥ : ٥ .

٤ - جاء بسفر اللاويين في معرض التكفير عن الخطا في القديس الرب ان « ياتى للرب بذبحة لائمه كبشا صحيحا من الفهم بتقويمك من شواقل الفضة على شاقل القديس ذبيحة اثم » (اللاويين ٥ : ١٥) ومعروف ان اليهود لم يكونوا قد دخلوا القدس على عهد موسى ، ولا ان عمله حُرِيت فيها الا بعد الاحتلال اليهودي . ومن ثم تصبح هذه الرواية دليلا على تدوينها بعد عهد موسى .

وحسبنا هذا القرن من التدليل على المناقضات الواردة بأسفار موسى الخمسة لكي نتبين ان نسبتها الى موسى بوصفه كاتبها ليست الا زعما يناهضه الدليل وينقضه . اما الذي تشير الشواهد اليه ، شواهد الدراسة لهذه الاسفار في خلفية التاريخ اليهودي وشواهد الاحداث التي تتابعت في هذا التاريخ على حد سواء فهو ان هذه الاسفار كتبت بعد عهد موسى بعدة قرون ، وانها كتبت بمعرفة عدة اشخاص ، ثم هي فوق ذلك كتبت ولغة هدف معين امام عين كاتبها رجوا ان يتحقق من كتابتها . اما الحقيقية وموضوعية التاريخ فلا شان لهما بهذه الاسفار من قريب او بعيد .

الى تيره ؟ اما الواقع فيقرر لئه لا يكاد يوجد اليوم من لا يزال يؤمن بصحة هذا الكلام ، فان اجماع الراي الآن بين المؤرخين عموما ومؤرخي الدين على وجه الخصوص هو ان هذه الاسفار كتبت بعد عهد موسى بزمان طويل . وصحيح ان تاريخ كتابتها كان موضع خلاف كبير في الراي ولكن الذي لم يصبح موضع خلاف منذ اواخر القرن التاسع عشر فهو ان هذه الاسفار مركبة النشأة . والراي ينجه الآن الى انها مجموع اربع وثائق ادمجت بعضها في بعض بواسطة الاحبار وصيغت في صورتها الحالية في القرن الرابع قبل الميلاد ، وان كانت كتابتها قد بدأت فيما يمتد الكثيرون من الثقات ، اناء فترة السبي البابلي في القرن السادس قبل الميلاد .

وليس الامر في هذه الحجة انها تضع اللمسات الاخيرة في اهدار القيمة الموضوعية للتوراة ككتاب تاريخ وحسب ، بل انها تثير تساؤلا جوهريا حول مدلول الحدث الاكبر والاول الذي هز اليهود من الاعماق ، حدث تصفية الدولة لم السبي ، في كتابة هذه الاسفار وما يلحق بها عادة من السفر الذي يليها وهو سفر يشوع .

وما يهم في هذا الصدد ان تكون التوراة بعد ذلك كتابا مقدسا او لا تكون . ذلك شأن من يريدون ان يروها في نصها الراهن على هذا النحو او ذلك ، ولكن الذي يهم الا تكون كتاب تاريخ يحاول فرض مضمونه على الحاضر والمستقبل كما حاول فرضه على الماضي واذا كان ما يعزى للتوراة من قيمة تاريخية لا يجد سنداً له الا فيما يزعم لها من قداسة فالذي لا شك فيه ان هنالك ثمة علاقة بين قيمة التوراة ككتاب تاريخ وقيمتها ككتاب مقدس ، ذلك انه كلما تدعمت قيمتها ككتاب مقدس تضاعفت الربة وصدق ما ضمنته من وقائع وسهل وصول هذه الوقائع الى يقين الناس على انها من حقائق التاريخ التي لا ينبغي الشك فيها ولا مناص من التسليم بها . وقد ادركت اليهودية الصهيونية هذه الحقيقة فاحسنت استغلالها اعلاميا في الغرب المسيحي لدعم ما زعمت انه حقها في انشاء دولة اسرائيل .

ولكن اية قيمة موضوعية تبقى لتاريخ لا يجد سنداً له الا فيما يزعم لكتاب واحد من قداسة ، وهي بعد « قداسة » توجه اليها سهام الريب من اكثر من جانب وليس بالوسع القول بانها ترقى الى ما فوق مظان الشبهات ؟

لماذا نحينا قداسة التوراة جانبا فما على ان يكون الهدف الذي

يعنيها الوصول اليه من خلال ما يزعم لها انها كتاب تاريخ ؟

ليس اكتشاف هذا الهدف فيما نرى بالامر العسير على من يطالع التوراة مطالعة اعمان وتمحيص . اذ سرعان ما يتبين انها تنطوي حتى اسفارها الاخيرة على فكرة محورية لا تفتأ تدور حولها في تكرار يصل في كثير من الاحيان الى حد الاملال . وقد بدأت هذه الفكرة ببركة ذكرت ان الله قد منحها ابراهيم حين قال له « ... اذهب من ارضك ومن عشيرتك ومن بيت ابيك الى الارض التي اريك فاجعلك امة عظيمة واباركك واعظم اسمك وتكون بركة » (تكوين ١٢ : ١ - ٢) . ثم بوعد ذكرت ان الله اغدقه على ابراهيم في قوله « ... ارفع عينيك وانظر من الموضع الذي انت فيه شمالا وجنوبا وشرقا وغربا ، لان جميع الارض التي انت ترى لك اعطيها ولنسلك الى الابد ، واجعل نسلك كثراب الارض ... » (تكوين ١٣ : ١٤ - ١٦) . ثم ارتفع الوعد الى مرتبة العهد او الميثاق فيما جاء بالتوراة « في ذلك اليوم قطع الرب مع ابرام ميثاقا قائلا لنسلك اعطي هذه الارض من نهر مصر الى النهر الكبير نهر الفرات » (تكوين ١٥ : ١٨) ثم عادت التوراة تكرر عهد الله مع ابراهيم في قولها « فاجعل مهدي بيني وبينك واكثرك كثيرا جدا » (التكوين ١٧ : ٢) . ثم قولها « واقم عهدي بيني وبينك وبين نسلك من بعدك في اجيالهم عهدا ابديا . . واعطي لك ولنسلك من بعدك ارض غربتك كل ارض كنعان ملكا ابديا » (تكوين ١٧ : ٧ - ٨) وحين صدع ابراهيم لامر الله ببيع ابنه ناداه ملاك الرب قائلا على لسان الرب « ... بذاتي اقسمت بقول الرب اني من اجل انك فعلت هذا الامر ولم تمسك ابنك وحيدك اباركك مباركة واكثر نسلك كثيرا كنجوم السماء وكالرمال الذي على شاطئ البحر ويرث نسلك باب اعدائه ويتبارك في نسلك جميع امم الارض ... » (تكوين ٢٢ : ١٦-١٨) .

واعاد الرب وعده لاسحق فيما جاء بقصة التوراة « ... اسكن في الارض التي اقول لك تقرب في هذه الارض فاكون معك واباركك . لاني لك ولنسلك اعطي جميع هذه البلاد واني بالقسم الذي اقسمت لابراهيم ابيك واكثر نسلك كنجوم السماء واعطي نسلك جميع هذه البلاد وتبارك في نسلك جميع امم الارض » (تكوين ٢٦ : ٢ - ٤) .

ثم استأنفت التوراة تكرارها لذلك العهد في قول الرب مخاطبا يعقوب « ... الارض التي انت مضطجع عليها اعطها لك ولنسلك . ويكون نسلك كثراب الارض وتمتد غربا وشرقا وشمالا وجنوبا ويتبارك فيك وفي

نسلك جميع قبائل الارض . وها انا معك واحفظك جيشا تذهب واركد الى هذه الارض ... » (تكوين ٢٨ : ٢٣ - ١٥) وعادت التوراة الى تأكيد ذلك مرة اخرى عند تغيير اسم يعقوب الى اسرائيل فذكرت ان الله قال « ... انا الله العلي القدير . ائمر واكثر . امة وجماعة اُم تكون منك . وملوك سيخرجون من صلبك . والارض التي اعطيت ابراهيم واسحق لك اعطيها ولنسلك من بعدك اعطي الارض » (تكوين ٣٥ : ١١ - ١٢) .

ومن بعد اسرائيل جاء موسى وكان لا بد للتوراة ان تعيد هذا المعنى معه فقالت في مناسبة خروج بني اسرائيل من مصر ان الله خاطب موسى قائلا : « وايضا اقمتم معهم عهدي ان اعطيهم ارض كنعان ارض غربتهم التي تغربوا فيها » (خروج ٦ : ٤) . ثم قوله ايضا « واتخذكم لي شعبا واكون لكم الها ... » (خروج ٦ : ٧) . وتمضي فتقول ايضا على لسان الرب مخاطبا موسى « ... اذهب اصعد من هنا انت والشعب الذي اصعدته من ارض مصر الى الارض التي حلفت لابراهيم واسحق ويعقوب قائلا لنسلك اعطيها » (خروج ٣٣ : ١) .

وفي اواخر حياة موسى كان لا بد للتوراة ان تقرر هذا المعنى في عبارة قوية لعل قوتها تصلح ان تكون قناعا لما تنطوي عليه من زيف فتقول في وصف بني اسرائيل « وانتم اولاد الرب الهكم ... لاني شعب مقدس للرب الهك وقد اختارك الرب لكي تكون له شعبا خاصا فوق جميع الشعوب الذين على وجه الارض » (تثنية ١٤ : ١ - ٢) (١) .

وهكذا وصل الامر بالله ، فيما شاءت التوراة ان نرسم الى انسه بالرغم من كل المعاصي والآثام التي حفل بها تاريخ بني اسرائيل ، وبزعم ما كان يفضيه منهم بين الحين والحين ، فانه كان غضبا اقرب الى المعايضة والتدليل وكان ما يثور حتى يعقبه العفو والغفران لانهم ابناؤه المقربون . وهكذا اوقعت التوراة « الله » في وزر لا يقع فيه الا الجاهل من الاباء الذين يؤثرون بعض ابنائهم على بعضهم الآخر والذين بما لا يفتأون

(١) لم يكن وصف فلسطين بـ « ارض الميعاد » هو الوصف الوحيد الذي شاء احبار التوراة . ان يكون لها ، هجاءوا باوصاف اخرى تذكر منها على سبيل المثال ارض « عمانوئيل » (اشعيا ٨ : ٨) ، ارض « الرب » (هوشع ٩ : ٣ ، اشعيا ١٤ : ٢) الارض « البهية » (دانيال ١١ : ١٦) الارض « المقدسة » (زكريا ٢ : ١٢) .

يفتغرون لابنائهم المقربين من ذنوب يسيئون اليهم باكثر مما يحسنون ويعوقون بالتدليل والافساد وصولهم الى ما كان خليقاً بهم ان يصلوا اليه من مستوى المسؤولية والنضج .

وبعد ان تولى يشوع بن نون قيادة اسرائيل بعد موت موسى ودخل بهم ارض كنعان كانت المهمة قد تمت اذ « اعطى الرب اسرائيل جميع الارض التي اقسم ان يعطيها لابائهم فامتلكوها وسكنوا بها » (يشوع ٢١ - ٢٣) .

وبنهاية سفر يشوع يكون الوعد قد اعطي والعهد قد وفي واستقر الامر ببني اسرائيل « شعب الله المختار » في « الارض الموعودة » اي تكون هذه الاسفار قد حققت الغاية منها وامت المهمة التي كتبت من اجلها ، هذه المهمة التي فجرها في نفوس بني اسرائيل هو ان واقعا عاشوا من خلاله في مذلة الاسر والسبي بعد اوهام المجد التي نعموا بالحياة في ظلها على ايام داود وسليمان . ا يكون عجباً بعد ذلك ان يولي احبارهم وجوهم شطر صهيون وان يجمعوا آمال شعبهم في مستقبل يعيد اليهم مجد الماضي ، وان يحكيوا ذلك كله في قصة اسطورية تنفخ فيهم وهم الاختيار من الله دون شعوب العالم اجمع وتقطعهم رقعة من الارض وعدا من الله لهم ولتسلهم من بعدهم .

وهكذا صنع احبار بني اسرائيل تاريخهم للماضي والمستقبل معا . وهكذا عملوا على ان يضمنوا له الحياة والبقاء مصوناً ككتاب تاريخ بما احاطوه من هالة القداسة فخالوا انهم يحفظونه بذلك منزلها بعيداً عن بواث الشك وهوائ الريبة والنقد .

اصل النبي داود وعلاقته ببني اسرائيل :

قبل ان نحدث عن النبي داود ودوره في قيادة المعارك الامرائكية ضد العرب كواحد من جند شاعول انقلب عليه - حسبما تقص اخبار التوراة - برز من قلب القواعد الدنيا في جمهور اسرائيل ، فاتا نود ان نعرض لنسب النبي داود واصله من بني اسرائيل وفي بني اسرائيل ذلك ان التاريخ الديني عامة والاسرائيلي على وجه الخصوص هو الذي قال الكثير حول شخصية هذا الرجل « عليه السلام » ومع ذلك فان تاريخ الدين

الاسرائيلي الذي تحدث في مراحل كثيرة في تفصيل حول هذا الرجل لم يمرض لجملة قضايا تتعلق بشخصية داود فضلا عن سيرته التاريخية وعلاقته العضوية ببني اسرائيل . وفي مواجهة الموضوع حول هذه القضايا ارى انه حين يتيسر اللقاء فطرة عليها انه يصبح من الواجب الديني بل والضرورة الدراسية حين الكلام عن المسرة التاريخية لليهود والاسرائيليين بما تفرغه النصوص الدينية وكثر من المراجع ان يقف الباحث عند مجموعة الرجال الذين لهم علاقة بالتاريخ اليهودي المدمى ، وسواء صنعوه عدوانا ام شوهوه زيفا لا بد من وقفة امام تاريخهم وان الباحث ليجد نفسه امام تاريخ داود في حيرة من امر النصوص الدينية التوراتية وزيف الادعاء وتناقض الرواية التاريخية ، عند القوم غير انه لا بد من كلمة حول كل هذا الموضوع ، ولو بالمنهج التوراتي .

واقول انه حين الكلام عن المسيرة التاريخية فيما يتعلق بالنبي داود فان هناك بضعة اشياء تتعلق بشخصيته لو امكن اشاعتها كحقيقة غير متداولة لم يهتم بها غير قلة من الباحثين لتفريت الصورة العامة لكثير من الامور المسلم بها عقيدة زيف وخطا تاريخ ، عند اليهود عبر كل التاريخ .

ومن هذه القضايا الاساسية بمنهج الدراسة التحليلية للتوراة باديء ذي بدء قبل الكلام عن دور النبي داود ، ان النبي داود ليس من بني اسرائيل خالصا وكذلك ابنه سليمان - عليهما السلام - وعلى فرض انهما اسرائيليين فانهما ليسا اسرائيليين خالصين او تقيين (بالفهوم العنصري عند بني اسرائيل) وعليها فانه يصبح من الضرورة على ضوء آيات سجلات العهد القديم ان ينظر الى مكان النبي داود وكذلك ابنه سليمان في التاريخ الاسرائيلي لا على انهما كانا نبیین رسولین او رجلین من كبار بني اسرائيل وعظمائهم قدر النظر الى دورهما الذي رسمته التوراة في الحركة الدينية التي دعا اليها كل منهما وخدم بها البيئة التي نشأ فيها ، وبالحوار العلمي الذي تحملنا مشقته في ظل تناقضات التوراة ، فان الصورة عن الرجلين العظيمين غريبة للغاية .

نمن يطلع على سفر « راعوث » والذي هو عبارة من سجل خاص
لنسب النبي داود ، يجد فيه على طول اصحاحاته الاربعة ما يستفاد منه،
ان رجلا اسرائيليا من اهل « بيت لحم » ومن سبط « يهوذا » تزح مع
زوجته وولديه الى « موآب » - الرواية التطفلية للقصة - في مرحلة من
الزمن كان الرجال منها يتسمون باسم « القضاة » فتزوج أحد الولادين
واسمه « كليون » بامرأة « مؤابية » اسمها « راعوث » .

ومن عجب ان تسمى السفر الذي تحدث عن نسب داود باسمها
« راعوث » ثم بعد فترة مات « كليون » تاركاً راعوث في ارض موآب
العربية وكان قد زال الجوع من ارض كنعان ، فعادت الحماة ومعها كتنها
الى « بيت لحم » .

وهناك تزوجت راعوث برجل من اقارب الحماة اسمه « بوز »
فولدت له ولدا ، سمي عوبيد وكبر هذا الولد وتزوج لينجب هذا
ال « عوبيد » حين يكبر ولدا ، ويسميه « يسى » وهو والد النبي داود
« عليه السلام » فيما بعد .

وعلى ضوء هذه السلسلة من سجلات العهد القديم والتي تمتفاد
في ايجاز مما في سفر راعوث ، فانه يتضح ان الآباء الاول لداود ليسوا
اسرائيليين بميراث تقي وانما يجري في دمه مزيج آخر من دم غير اسرائيلي،
يجري دم من قبيلة موآب العربية في اعماقه ، ومن هنا تتضح خرافة دعوى
العصر الحديث عن نقاء الجنس اليهودي وعدم اختلاطه بغيره من الاجناس
منذ عصر الآباء الاول فان تعذر قيام هذه الدعوى التي سنقردها لها مبعثا
مستقلا واضحة فيها الاسطورة المدعاة من نقاء الجنس اليهودي فتمل
عصر الآباء الاول بل حتى منذ عصر الانبياء ، وزيف دعوى الجنس ونقاؤه
غير مقبولة حتى من آيات التوراة ومن بين نصوصه .

وعليها فنحن رغم اطمئناننا وتاكيدنا من ان القول بتجريد داود عن
اسرائيليته او التقرير العلمي بان نسبه واصله ليس خالصا في بني اسرائيل
ولا لبني اسرائيل ، يشير كثيرا من اللفظ في التفسير الكهنوتي والديني -

الدهشة في التقبل عند العامة بل وسيكون هناك العديد من الاسئلة حول قيمة تأكيد مثل هذا المعنى الذي يقف امام معتقدات ما يرويه الخبر الديني والقصصي حول شخصية النبي داود ، ونحن نبادر فنقول ، اننا بادىء ذي بدء لم نتخل عن منهجنا في ان نبحث عن جوانب مثل هذا المعنى من مصدر غير ما يرجع اليه الاسرائيليون ويؤمنون به ، بل وما يجعلونه صلب كل دعوى واساس كل زيف ، وانها التوراة التي تقدم لنا هذا النسب وعلى ضوء هذا التقرير فانه اذا لم يكن منهجا جديدا يمكن ان يرد به على تاريخ بني اسرائيل في كل ما يتعلق باستغلالهم للقضايا الدينية فانا سنكون في النهاية امام جملة نتائج من خلال تقديم النعدام التكاملي الموضوعي في آيات التوراة . وبهذه النتائج فانا نستطيع ان نقرر : بانه لا يوجد ميراث ديني او تاريخي تحمله الاجيال الاسرائيلية عقب النبي داود على اساس الاعتقاد التقليدي بان النبي داود اسرائيلي المولد والنشأة والاصل وانه بما صنع قد ترك ميراثه الديني للاجيال الاسرائيلية من بني جنسه فان على الاقل يصبح هذا المعنى الذي نقرره وهو ديني وتاريخي حول نسب رجل عظيم في مرحلة الاباء الاول لاسرائيل سندا لكل ما قرره العلم عن زيف دعوى الجنس النقي وخصائص النوع الممتاز واللغة الاسرائيلي اليهودي حول مثل هذه الدعاوى العنصرية المتعصبة التي لا يسندها علم ، بل ولا يرتضيها نظام حياة ولا يدميها دين حتى من بين زيف الدين التوراتي وادعائه الكاذبة التي تبرز مسن بين الاخطاء الدينية والتاريخية في العهد القديم . (١)

النبي داود يقود في الحركة :

حسبما تقرر التوراة فان عصر الملوك المدعى ، يبدأ بسلسلة ملوك الدور الاول في اسرائيل ، وهم ، شاول ، واشيشوش ابنه ، وداود

(١) انظر مثلا : بنيامين جرين ، الذي كتب تلخيصا تاريخيا للعهد القديم .

وأبشالوم ابن داود ثائرا في حياة أبيه ، وسليمان بن داود بعد أبيه ، ومن التبع الذي قصدها لما في التوراة عن داود وكيفية نشأته ، فانه قد اتضح لنا جوانب من الغلو ، والخيال اليهودي الذي زيف معاني كثيرة لهذه المرحلة المدعاة والسماة بـ « عصر الملوك » ذلك ان التوراة في كثير مما قصته عن داود مما سنعرض لبعضه بالاثيان عليه بالنص ، قد صورت لنا نشأة داود الاجتماعية والعسكرية بأنه كان واحدا من الجماهير البسيطة والمضيعة وسط مظاهر التناقض الذي كان عليه القوم فلم يعد اعدادا نخاصا ولم يكن يرجع في بيته الى حال من سعة العيش او ينتمي الى جماعات المتسلطين والسيطرين من رجال اسرائيل ، وجميع ما نسب اليه لا يتصور ولا يمكن قبوله على ما هو عليه لانعدام اعتبارات كثيرة اجتماعية وسياسية وعسكرية ، كان يفقدها القوم جميعا . وجاء هو ، ودون ما سند او حافز او حماية ومارس انواعا من السلوك غير المعهود ولا المألوف في تاريخ بني اسرائيل ، ولا يمكن قبول المعاني التوراتية التي اقترنت بشخصية داود من شجاعة وتضحية ومحاولة لخلق النظام ثم تغلبه وسيطرته على صور التناقض المحيطة به ودموته الى قضية العدل الاجتماعي الا اذا كان في الاعتبار والاطمئنان رجوع الامر كله الى الدعوة الدينية وعمل المعجزة الالهية فيها ، ويصبح بهذا المعنى المرتبط بالدعوة الدينية وعمل المعجزة الالهية فيها كل ممارسة للنبي اي نبي وكل جهد في التوجيه والهداية بل وكل موقف يقوده او مبادئ يقعد لها ويؤصل الدعوة لها ، غير مرتبطة بجهد القوم وتأثيرهم او غير مقترنة بتاريخهم وحوادثهم على الاطلاق ، بل ان النبي هنا هو الذي يصنع التأثير وهو الذي يصنع الحوادث على غير ما تالف اخلاق الطبع الملتوي والخلق النهاز فاذا ما نجح فانما هي قيمة الدعوة الدينية وتأثيرها وعملها ، واذا رفضت الدعوة او لم تقبل تماما ثم استطاعت ان تترك بعض توجيه ، او ان تفرس بعض اداب وتقاليده او تصنع حوادث وتقود مواقف ، فانها فيما صنعتها او تركته تصبح غريبة عن المناخ الذي لفظ الفرس ولم يكن له جهد في تكوينه ونموه ولا تصبح كل تأثيرات الدعوة الدينية وقيمتها حتى وان استمرت ميراثا دينيا او اجتماعيا للذين رفضوا الدعوة ، ولم يستجيبوا لها . بل قادموها وقتلوها . وكل ما يتعلق بالارتباط بهذا بعد ذلك تصبح مواقف مدعاة ومصنوعة . ولا سند لها من دين او تاريخ .

وإذا ما ذهبنا على ضوء من مثل هذا التقرير الذي نميل إليه نبحث الدور الذي قام به النبي داود في تاريخ بني إسرائيل أو في عصر الملوك المدعى . فإنا نجد أكثر من سند توراتي لما نذهب إليه . نجد مثلاً فيما هو مقرر في سفر صموئيل الأول من الأصحاح السابع عشر أن : فترة نشأة داود في المجتمع الإسرائيلي . كان في الفترة التي يحارب فيها « شأؤول » الفلسطينيين وينهزم أمامهم معركة بعد أخرى (١) وفي موقعة تجمع فيها الفلسطينيون يودون الإخذ بشار واحدة من الخيانات الإسرائيلية ضدهم وكان الحشد الفلسطيني قويا ومنظما إلى الحد الذي واجهوا به الإسرائيليين في صفوف متراصة ومستعدة للقتال في هذه المعركة بالذات لأن الفلسطينيين على حد ما يستفاد من الرواية التاريخية للتوراة أرادوها حسباً شاملة . ولذا فإنهم جميعاً قد قاموا للقتال . قومة رجل واحد ، فقد ارتدى جمع كبير من مقاتلي الفلسطينيين دروعاً حديدية وخوذاً نحاسية وكان قسائد الفرسان العربي ، على حد ما تعبر التوراة وتقص ، يخرج كل يوم ولمدة أربعين يوماً متتالية يستفر ويغظ مشاعر الإسرائيليين ويهزأ بهم ويطلب منهم وأليهم أن يطلوا برؤوسهم ، بل قد وصل التحدي العربي على حد رواية التوراة في السفر الذي ذكرناه أن كان من الجند العرب ممن يخرج ليعلي صوته للإسرائيليين أن يرسلوا إليه مقاتلاً يقدر عليه ، فإن قدر . فإن جيشه المحتشد قد قبل أن يصير مبيداً للإسرائيليين .

ومهما تكن بعد ذلك من عمل الصنعة التوراتية فإنها في هذا الموقف بالذات قد أكملت الرواية بمنهجها في التدوين بأن الفلسطينيين قد انهزموا في هذه المعركة ، وهذا هو منتهى الافتراء في التدوين فإن القوة التي كان يمكن أن تجابه الفلسطينيين وهم بالحال الذي وصفه التوراة كانت غير متوفرة على الإطلاق عند الإسرائيليين حتى « الحدودية » التقليدية التي كانت دائماً وأبداً نغمة يلعب بها المؤلف التوراتي : من أن الرب كان ينزل يقاتل مع بني إسرائيل فقط دون غيرهم . قد انتهت في هذه المعركة لأنها هي التوراة التي تقول أن أيام شأؤول قد غضب فيها الرب وتخلّى عن الإسرائيليين .

وعلى طول رواية التوراة في أسفارها العديدة ، فإنه لم يرد أي ذكر

(١) من الممكن الرجوع إلى كتاب « حول تاريخ الأنبياء عند بني إسرائيل » تأليف « م. ص. سيجال » وقد ترجمه من العبرية ونالسه وعلق عليه الأستاذ العالم والأرخ دكتور « حسن ظا » - صادر عن منشورات جامعة بيروت العربية - عام ١٩٦٧ م .

لداود قبل ان يظهر في الموقف الفجائي وهو لما يزل من الصبية الصغار، وفي هذه المواجهة التي تقصها التوراة اراد ان يدخل في قتال مسح القائد الفلسطيني الذي تعرض بالطردة للمجتمع الاسرائيلي المنزوي ، وفرض عليهم حالة من المدلة والهوان .

وتقول التوراة ان الاسرائيليين جميعا سخروا من داود كيف يتيسر له وهو صبي ان يبرز لهذا القائد العملاق الذي تسميه التوراة « جليات » وتقول منه اسطوريا كان طوله ستة اذرع خرشفي ووزنه خمسة الاف شاقل وجوموق نحاس بين كتفيه ، ويحمل ستمانة شاقل حديد ، وامام اصرار الفتى - داود - ابن الرجل الفقير الذي اسمه « يسى » والذي يعول ثمانية اولاد علم شاؤول برجاء الفتى واصراراه على ان يتيحوا له لقاء القائد الفلسطيني فطلب مجيئه اليه ، وحاول ان يثنيه عن عزمه اشفاقا عليه . ولكن الصبي في الحاج غير عادي اراد ان يغير طبيعة الموقف ، فامر له القائد الاسرائيلي شاؤول بلباس حربي من الخوذ والنحاس ، ولكنه بعد تسلمها لم يعترف استعمالها وفضل لقاء الحرب والمحارب الفلسطيني مجردا من ادوات الحرب .

والذي نود ان نقرره هنا ، ان بني اسرائيل على حد رواية التوراة رغم الاستعداد للحرب ، بل ورغم حروبهم للفلسطينيين كثيرا فانهم لم يكونوا من الشجاعة ان يظهروا لهم ويخاطروا بلقائهم ، وهذا المعنى طبع وتاريخ عند بني اسرائيل لمواقف كثيرة تحدثت عنها التوراة ، وفي هذه الواقعة بالذات التي برز فيها نجم الفتى داود (في رواية التوراة) نانه لمن الواضح جدا حتى بمنهج التوراة انه لا القوة الاسرائيلية ولا الرجال ، ولا سيف الرب - المدعى - مع الجند ولا قيادته لهم هي التي واجهت الفلسطينيين وان صدقت هذه الرواية ، وهي غير مقبولة عقلا ومنطقا في تاريخ الجماعات اليهودية فانما هي الدعوة الدينية وبادوات المعجزة الالهية في صنع البطل الفرد الانسان كمقدمات للنبوة والرسالة وارهاسات لها هي التي ابتدأت تطلب دورها في التاريخ المحيط - بداود - داخل مجتمع اسرائيل المملوء جرائم وعدوانا .

والا فما معنى ان يحجم الجمع اليهودي جميعه بقيادة شاؤول ويحجم عن مهاجمة او لقاء الفلسطينيين في المارك الاخيرة لشاؤول ثم يقدم الفتى الصغير بغير ما سلاح سوى بضعة من حجارة ملس اخذها من الوادي ووضعها في جراب وظهر للقائد الفلسطيني ، فتخلص منه بقطعة حجر ، ثم

أخذ سيفه وقتله ، لتنتهي المعركة بهزيمة الفلسطينيين أمام هذا العمل المرتبط بالفتى وحده . ونحن أمام سؤال : أهو عمل المعجزة الإلهية لتبدأ مرحلة جديدة لم يعمل فيها الشعب الاسرائيلي أدنى جهد من تأسير أو تاهيل لها حتى تقوم ، وأعني بهذه المرحلة عصر النبوة الذي نتحدث عنه ، باختيار نموذجين تقليديين ومشهورين ، جرى حولهما الكثير من الزيف والادعاء ، ونصبت حولهما الخيالات واقاصيص أوهام على طول امتداد تاريخ بني اسرائيل وأدميائهم ، وأعني بهما النبي داود وابنه سليمان عليهما السلام .

غير أنني أريد في هذا الموضوع بالذات أن أبعد عن التصور ، ما يتعلق بمفهوم المعجزة الدينية في ارتباطه بمعتقدات غير يهودية ، كالاسلام مثلاً وتوابع نظراته إلى عمل المعجزة الإلهية . ودور العمل الخارق للأنبياء والرسل في بعض مراحل حياتهم ودعواتهم ، كما أنني أريد أن أبعد جوانب القداسة الدينية - المعتقد - من الرجلين وفيهما باعتبارهما نبين رسولين عند طوائف ومعتقدات غير يهودية ، وعلى ضوء معطيات مقدسة غير يهودية أيضاً وأما أريد أن يظل التناول التاريخي للمسار اليهودي حتى عند مرحلة الرجلين العظيمين - داود وسليمان - «عليهما السلام» يستمد كل تصويره على ضوء ما تقرر آيات التوراة وكل سجلات العهد القديم وشروحه بأمل تقديم صورة متكاملة عن عناصر التناقض في الرواية الدينية والتاريخية في التوراة .

وقبل أن نتحدث عن دور النبوة في بني اسرائيل منحصرة في الرجلين المشهورين داود وسليمان عليهما السلام فإنا نأتي على بعض آيات قصتها التوراة فيما أودناه . وهذه الآيات من سفر صموئيل الأول وابتداء من الأصحاح السابع عشر لتتطف بضع آيات منها : وهي التي تقول بالنص .. (١) وجمع الفلسطينيون جيوشهم للحرب فاجتمعوا فسي «سوكوه» التي ليهودا ونزلوا بين سوكوه وعزريقة في أفس دميم ، واجتمع شاول ورجال اسرائيل ، ونزلوا في وادي البطم واصطفوا للحرب للقاء الفلسطينيين ، وكان الفلسطينيون وقوا على جبل من هنا ، واسرائيل وقوا على جبل من هناك والوادي بينهم ، فخرج رجل مبارز من جيوش الفلسطينيين اسمه «جليات» من «جت» طوله ست أذرع وشبر ، وعلى

(١) صموئيل الأول : الأصحاح السابع عشر آيات ١ - ١١ .

راسه خوذة من نحاس ، وكان لابسا درعا حرشفيا ويزن الدرع خمسة آلاف شاقل نحاس وجرموقا نحاس على رجليه ومزارق نحاس بين كتفيه ، وقناة رمحه كتول النساجين ، وسنان رمحه ستمائة شاقل حديد وحامل الترس كان يمشي قدامه ، فوقف ونادى صفوف اسرائيل وقال لهم لماذا تخرجون لتصفقوا للحرب؟ اما انا الفلسطينى وانتم عبيد لساؤول ، اختاروا لانفسكم رجلا ولينزل الي ، فان قدر يحاربني ويقتلني ، نصير لكم عبيدا ، وان قدرت انا عليه وقتلته تصيرون انتم لنا عبيدا وتخدموننا وقال الفلسطينى انا امرت صفوف اسرائيل هذا اليوم ، اعطوني رجلا فنحارب معا ، ولما سمع ساؤول وجميع اسرائيل كلام الفلسطينى هذا ارتاعوا وخافوا جدا .

وكان الفلسطينى (١) يتقدم ويقف صباحا ومساء اربعين يوما ، فقال « يسى » لداود ابنه خذ اخوتك ايفة ، من هذا الفريك ، وهذه العشر الخبزات ، وارفض الى المحلة الى اخوتك ، وهذه العشر القطعات من العجين قدما لرئيس الالف وافتقد سلامة اخوتك وخد منهم عربونا ، وكان ساؤول وهم وجميع رجال اسرائيل في وادي البطم يحاربون الفلسطينيين .

فبكر داود صباحا وترك الغنم مع حارس وحمل وذهب كما امره يسى ، واتى الى المتراس والجيش خارج للاصطفاف وهتفوا للحرب . واصطف اسرائيل والفلسطينيون صفا مقابل صف ، فترك داود الامتعة التي معه بيد حافظ الامتعة ، وركض الى الصف ، واتى وسال عن سلامة اخوته وفيما هو يكلمهم اذا برجل مبارز اسمه « جلبات » الفلسطينى من جت صاعد من صفوف الفلسطينيين ، وتكلم بمثل هذا الكلام ، فسمع داود ، وجميع رجال اسرائيل لما راوا الرجل هربوا منه وخافوا جدا . فقال رجال اسرائيل ارايت هذا الرجل الصاعد ، ليغير اسرائيل ، هو صاعد فيكون الرجل الذي يقتله يغنيه الملك غنى جزيلا ويعطيه بنته ويجعل بيت ابيه حرا في اسرائيل ، فكلم داود الرجال الواقفين معه قائلا : ماذا يفعل الرجل الذي يقتل ذلك الفلسطينى ، ويزيل العار عن اسرائيل .

وسمع الكلام الذي تكلم به داود واخبروا به امام ساؤول فاستحضره فقال داود لساؤول لا يستقط قلب احد بسببه ، عبيدك يذهب ويحارب هذا الفلسطينى ، فقال ساؤول لداود لا تستطيع ان تذهب الى هذا

(١) ملو صموئيل الاول : الاصحاح السابع عشر : الايات ١٦ - ٥٢ .

الفلسطيني تحاربه لانك غلام ، وهو رجل حرب منذ صباه ، فقال داود لشاؤول كان عبيدك يرمي لاييه ختما فجاء اسد مع دب واخذ شاة من القطيع فخرجت وراءه وقتلته ، وانتقلت من فيه ، ولما قام علي امسكته من ذقنه وضربته فقتلته قتل عبيدك الاسد والدب جميعا وهذا الفلسطيني الاغظ يكون كواحد منهما لانه قد عير صفوف الله الحي ، وقال داود - الرب الذي اتقذني من يد الاسد ومن الدب هو ينقذني من يد هذا الفلسطيني ، فقال شاؤول لداود اذهب وليكن الرب معك ، واليس شقؤول داود ثيابه وجعل خوذة من نحاس على راسه وابسه درما ، فتقلد داود بسيفه فوق ثيابه وعزم ان يمضي لانه لم يكن قد جرب ، فقال داود لشاؤول ، لا اقدر ان امشي بهذه لاني لم اجر بها ، ونزعها داود عنه واخذ عصاه بيده ، وانتخب له خمسة حجارة ماس من الوادي وجعلها في كتف الرعاة السدي له ، اي في الجراب ومقلامه بيده ، وتقدم نحو الفلسطيني ، وذهب الفلسطيني ذاهبا ، واقترب الى داود والرجل حامل الترس املمه ، ولما نظر الفلسطيني ، وراى داود استحققه ، لانه كان غلاما واستقر جميع المنظر ، فقال الفلسطيني لداود العلي انا كلب حتى تأتي الي بعض ؟ ، ولعن الفلسطيني داود بالهنة وقال الفلسطيني لداود تعال الي فاعطي لحملك لطير السماء ، ووحوش البرية فقال داود للفلسطيني انت تأتي الي بسيف وبرمح وبترس ، وانا آتي اليك باسم رب الجنود - ومد داود يده الى الكتف ، واخذ منه حجرا ورماه بالقلاع وضرب الفلسطيني في جبهته ، فارتد الحجر في جبهته وسقط وجهه على الارض ، فتمكن داود من الفلسطيني بالقلاع والحجر ، وضرب الفلسطيني وقتله ، ولم يكن سيف بيد داود فركض داود ووقف على الفلسطيني واخذ سيفه واختارطه من فمده وقطع به راسه فلما راي الفلسطينيون ان جبارهم قد مات هربوا .



وعلى هذا النهج التوراتي ايا كانت الحقيقة الضائعة مند القوم ونسبة الخطأ والصواب فيما صورته التوراة بروايتها هذه من بدء ظهور داود في المجتمع الاسرائيلي ، فانه لا مانع عند جمهور الذين يؤمنون بعمل المعجزة الدينية في ان تكون مثل هذه البداية هي الاسلوب الذي اقتضته الظروف المحيطة بنشأة داود كواحد من عامة الجماهير الاسرائيلية بل كرجل من سواد المجتمع وفقرائه ، اعد من قبل ربه لحمل الرسالة الدينية ، لعل هذه الجماعات من البشر والمسماة ببني اسرائيل تكف عما تمثله من خطر الفزو والسيطرة ودمار الاستعلاء والعنصرية التي تود ان تفرسها على سكان الأرض التي قدمت اليها تبقي احتلالها والسيطرة عليها .

غير أنه ما ان كانت هذه المقدمات وهذه البداية المعجزة على حد
— رواية التوراة — تقتزن بالنشأة الاولى لدلود حتى جوبه بما يسمى اليوم
في لغة السياسة ، الصراع على مراكز القوى ، وكاد من المطاردة التي هبتني
وجهه مبكرة ان ينتهي سريعا لولا انه يعد لمرحلة من البداية والتوجيه .

وتكشف التوراة عن معنى اخلاقي يرتبط دائما وابدا بالخلق اليهودي
وهو دور العلاقات النسائية او الارتباطات النسائية في تاريخ بني اسرائيل
بالقضايا الدقيقة وخاصة حول شخصيات الكبار منهم ، فعند عودة داود
على حد تعبير التوراة من المعركة التي قتل فيها القائد الفلسطيني ان
الجماهير كانت قد خرجت لتحية شاؤول واستقباله وكانت النساء تغني
وترقص وتضرب على الدفوف ، فما ان لمحت النساء داود حتى هتفن
باسمه ، والنساء هنا في التوراة لسن نساء الجماهير في فرحها او في تعبيره:
من معنى من المعاني التي تشغل حياة الناس وتمثل ابتهاجها وسعادتها ،
والما النساء هنا الساقطات واللاعبات بالحب والهوى ويقول الرجال من
بني اسرائيل . حتى الكبار منهم ، وما ان هتفت النساء اللاعبات لداود الا
وقد قتلت الغيرة قلب شاؤول فافقدته صوابه وكانت بداية الغيرة هذه من
شاؤول هي بداية الصراع الطويل الذي لم يخمد او ينتهي الا حين استقرت
نبوة داود وتأكدت بعد أن تم التخلص من شاؤول ؟.

وتقول التوراة في هذا المعنى من سفر صموئيل الاول الاصحاح الثاني
عشر :

« ... (١) وكان عند مجيئهم حين رجع داود من قتل الفلسطيني ان
النساء خرجت من جميع مدن اسرائيل بالفناء والرقص ، للقضاء شاؤول
الملك بدفوف ويغرح وبمثلثات ، فاجابت النساء اللاعبات وقلن ضرب شاؤول
الوفه وداود ربواته ، فاحتسى شاؤول جدا وساء هذا الكلام في عينه ، وقال
اعطين داود ربوات واما انا فاعطيني الالف . وبعد فقط تبقى له المملكة
فكان شاؤول يعابن داود من ذلك اليوم فصاعدا ، وكان في الغد ان الروح
الردي من قبل الله اقتحم شاؤول وحش في وسط البيت ، وكان داود
يضرب بيده ، كما في يوم فيوم وكان الرمح بيد شاؤول فاشرع شاؤول بالرمح
وقال اضرب داود حتى الى الحائط . وكان شاؤول يخاف داود لان الرب

(١) سفر صموئيل الاول : الاصحاح الثامن عشر ٦ - ١٨ .

كان معه وقد فارق شاول ، فأبعده شاول عنه وجعله له رئيس الف فكان يخرج ويدخل امام الشعب ، وكان داود مغلحا في جميع طرقه والرب معه فلما رأى شاول انه مغلح جدا فرغ منه ، وكان جميع اسرائيل ويهوذا يحبون داود لانه كان يخرج امامهم .

وقال شاول لداود هوذا ابنتي الكبيرة « ميرب » اعطيك إياها امرأة انما كن لي ذا بأس وحارب حروب الرب .



واذا كنا في تتبعنا لمراحل التاريخ اليهودي ، وعند دراستنا لأشخاص باعينهم تختلف النظرة الدينية اليهم والى طبيعة الدور الذي قاموا به من دين لآخر نؤثر ان نرجع الى التوراة نسمع ما تقصه وما ترويه ، فانما هو المنهج الذي آثرناه ، كما سبق اليه القول في دراسة التاريخ اليهودي من وجهة نظر اهم المصادر الاسرائيلية في التاريخ وهو التوراة (١) وليس هذا بالطبع هو كل ما نعمل عليه نظرا لعدم اطمئناننا الى ما جاء بها حتى فيما يتعلق بالتاريخ فضلا عن امور الدين وذلك لما هو في طبيعة تدوينها وتركيبها من انواع التناقض والخلط العجيب وكل ما نعينه فيما نجهد انفسنا به من المعاناة والصبر على دراسة تاريخ القوم الاسرائيليين من خلال كتاب التوراة وما يتعلق به اننا نود ان نقدم هذه الدراسة لادعياء بني اسرائيل الذين التصقوا بهذا التاريخ وفي علاقة زيف به وارتبطوا بهذا الجنس وهم ليسوا منه ونقول لهم ها هو التاريخ اليهودي يحمل صورا من الكلب والافتراء ونماذج من الاستغلال والتفاوت والصراع ومراحل من التخلف والتناقض، ورجالا مثالا للخطيئة والانحراف بل وتدبنا مدعى كله نماذج من الوثنية وجود العقل وتفاهة الإدراك ، وحول أبسط مظاهر التناقض لو اردنا الوقوف عليها فاننا نجدنا في نص كالذي اردناه من سفر صموئيل الاول من الاصحاح الثامن عشر : قضايا كثيرة متناقضة والخلل يشیع فيها .

(١) في عام ١٩٣٩ حين اصدرت الحكومة البريطانية الكتاب الأبيض، وهو الذي كان مناورة بريطانية تقول فيه بالبعد الوقت من هجرة اليهود الى فلسطين في ظل الانتداب البريطاني فامت التظاهرات الصهيونية تعمل لافتات تقول في عناد « التوراة لا الانتداب البريطاني تعطينا حقنا في هذه الارض » انظر د. زفي فيربالوفسكي في مقالة بنو اسرائيل وارض اسرائيل .

فان إيات الاصحاح تقص انه عقب عودة داود من قتله للفلسطيني خرجت الجموع لاستقبال شاول ثم لما جاء داود هتفت باسمه وحيته أنساء اللاميات ، فان المؤلف التوراتي قد نسي ان داود عقب قتله للفلسطيني مباشرة كان فتى بسيطا من سواد الشعب ولم يكن معروفا لا هو ولا اله على الاطلاق ، بل ان شاول نفسه وقائد جيشه على حد رواية التوراة من الاصحاح السابع عشر هي التي تقول على لسان شاول « ... ولما رأى شاول داود خارجا للقاء الفلسطيني قال « لابنير » رئيس الجيش (١) ، ابن من هذا الغلام يا ابنير ، فقال ابنير : وحياتك ايها الملك لست اعلم ، فقال الملك اسأل ابن من هذا الغلام ، ولما رجع داود من قتل الفلسطيني اخذه ابنير واحضره امام شاول ورأس الفلسطيني بيده ، فقال له شاول ابن من أنت يا غلام فقال له داود ابن عبدك « يسي البيت لحمي » .

فكيف اذن أصبح الغلام فجأة في اليوم التالي بل حين قتل الفلسطيني على حد تعبير التوراة بطلا شعبيا تهتف باسمه نساء الحب والهوى والاسرائيليات وهو غلام توضع اليد على راسه وترتبت عليه ولما ينتهي من مخاطرة كان قد اقدم عليها ، ولو انها ليست مخاطرة في دعوى القوم وزيف ما يعتقدون ، فالامور الخارقة للعادة ، لكل قوانين الحياة نفسها من الاشياء المألوفة التي يمكن ان يقوم بها البار والفاجر والكبير والصغير . وعليها ، فان المخاطر التي قام بها الفتى داود ليست عندهم سببلا لكل هذه الشهرة وخاصة لغلام مغمور وغير معروف . فكيف تحولت مغامرة كهذه في موقف سريع في ان يكون الفتى بطلا ، تستقبله الجموع ، وتحياه نساء الحب والهوى بينما كما تقول التوراة عن الغلام انه لم يكن هناك من الشعب الاسرائيلي من يعرفه او يعرف والده ، ولا نتصور كيف أصبح هذا الغلام فجأة ، وبلا مقدمات بطلا اسطوريا بشكل خطرا على القائد الملك، ويدخل معه قائد الشعب الاسرائيلي في معارك . ويقول على حد ما تسجله التوراة ضمن تناقضاتها عن الموقف الذي ظهر فيه داود على المسرح ، وبعد فقد تبقى له المملكة وعند هذه العبارة أيضا تبرر الصناعة التدوينية في التوراة بكل ادعائها وزيف ما تدور حوله ومن اجله . فأي مملكة هذه قصدتها المؤلف التوراتي الذي جاء بالقطع بعد مئات السنين وابتدا بدون دون ان نتاح له مثلا فرصة الاطلاع على ما كتبه مؤلف سابق سجل دون ما

(١) سفر صموئيل الاول : الاصحاح السابع عشر ٥٥ - ٥٨ .

قصد منه ، اشياء اخرى غير ما ذهب اليها صاحبنا مؤلف هذه المرحلة التي سجل فيها في ادماء وحوار مكشوف موقف شاول مع داود » ... وبعد فقط تبقى له الملكة فما هي هذه الملكة اهي الملكة التي كان فيها الفلسطينيون يقومون فيها على كل ارض كنعان باعتبارها تاريخهم بينما الاسرائيليون على حد تعبير التوراة « في ثقبهم » ام هي الملكة التي لا توجد فيها ادنى علاقة ولاء بين شعبها وملكها الى الحد الذي تذهب اليه التوراة مدعية انه عندما ظهر غلام بجانب الملك استحق تقدير النساء اللامعات وثناءهن دون الملك ، الى الحد الذي احتفى الكلام في عينه على حد تعبير التوراة واحس بالمنافسة .. ام هي الملكة التي لم يكن فيها من رجل ابي رجل لا بل وكل رجالهم مجتمعين ليس عندهم القدرة او الشجاعة التي تمكنهم من مواجهة رجل فلسطيني واحد يتصدر قيادة الواجهة لهم الى الحد الذي تقول فيه التوراة صراحة « .. وجميع رجال اسرائيل لما راوا الرجل هربوا منه وخافوا جدا » (١) واضح تماما وبلا مزيد من التحقيق زيف الصنعة التوراتية حين التدوين المتأخر جدا الى ما بعد مراحل التبعية والتفتت الى حين جلس كل مؤلف يكتب على هواه وحسبما تحمل الاماني ، او تتعلق الاوهام ، او تدميه العصبية والعنصرية ، فكان هذا الغلط وهذا التناقض العجيب الذي لا يخدم فكرة دين او دعوى تاريخ .

غير انه كما التزامنا . وكما اخذناه على عاتقنا سنواصل منهجنا النقدي ندرس التاريخ اليهودي والدعوى اليهودية من وجهة نظر المصادر الرئيسية الاسرائيلية فيما شرحت وفيما علقت ، وسنخصص الكثير من التحقيق كما قلنا حول التوراة خاصة . ولننظر بعد ذلك دور النبي داود . ونرجو ان تكون بمنهجنا هذا في التناول التاريخي لكل ما يتعلق باليهود حسب معطيات كتبهم وعقائدهم بعينين تماما ، بل وفي سلامة من كل حساسية دينية او عاطفية تتعلق باشخاص بلاتهم بدور حولهم الحديث بالمنهج التوراتي بالتجريح تارة او بالهدم تارة اخرى في محاولة كشف لرفض كل الادعاءات المنسوبة اليهم وتعربة حجج الدين كاثوا في السار اليهودي على ضوء من هذه الادعاءات يتعلقون بحملة من المفترقات عبر كل هذا التاريخ .

ونحن فيما افترضنا ، واخذناه على عاتقنا بهذا المنهج في التناول التلويحي لليهود من مصادر المعتقد اليهودي اليوم انما هو محاولة منا لتقديم الفكرة

(١) سفر صموئيل الاول : الاصحاح السابع عشر : ٢٤ .

اليهودية الوثنية والتاريخ اليهودي المدعى كي يرى العالم الانساني كيف
زيف اليهود حقائق التاريخ ، وكيف شوخوا ومسخوا آنباء الله ورسله .
وسجلوا عليهم الائم والبقى والعدوان وهم ابعاد الناس عن بني او عدوان،
بل هم النماذج العليا لكل معاني الطهر والعفة والحب والسلام من اجل
هداية البشر جميعا وتأكيد مبادئ الخير والحق والسلام .

« دور النبي داود في اسرائيل »

قلنا انه حين ظهر (داود) « عليه السلام » بين الجماعات الاسرائيلية
ظهر كواحد من سواد الناس وعامة الجماهير البسيطة ، وأن الظروف
التي ابتدا نجمه يلمع فيها كان المناخ غير الطبيعي اجتماعيا واقتصاديا
وانسانيا عند بني اسرائيل يجعل من عمل المعجزة الالهية على يد الافراد
الذين تقتزن اعمالهم الخارقة للعالموف والتوقع بمقدمات الرسالة الدينية
ومظاهر النبوة والهداية ضرورة حياة في خدمة الرسالة الدينية .

فير ان « داود بن يسي » الذي شاع امره على اته واحسد من بني
اسرائيل خالص الدم والنسب الامر في حقيقته على غير ما هو شائع ، فعلى
ضوء معطيات آيات التوراة وبمنهجنا في دراستنا لها ، انه ما ان ابتدا يقف
على قدميه وتربط به الجماهير الاسرائيلية وترى فيه اداة لها يمكن بها ان
تتخلص من القوى الشريرة التي تعمل لنفسها بالصلحة والهوى ، الا وكانت
الجماعات الاسرائيلية دائما في حروب صراع وتقاتل حتى اصبح القتتل
والاغارة والسطو شيمة كل فرد اسرائيلي ، وسلوك عام للأفراد والجماعات
وقد فرض على « داود » ايضا على حد رواية التوراة ان يدخل معارك
ومطاردات يؤكد فيها ذاته أولا ، ثم يتخلص من القوى المناوئة التي استشعرت
خطر النبوة عليها وهي لم تفر من امرها شيئا حين ظهرت على يد الفتى
داود مبكرا يوم تمكن من مواجهة القائد الفلسطيني وقتله .

ولقد تعرض داود لمرحلة ستمرض لها الان قبل ان نتحدث عن دوره
في حركة التاريخ الاسرائيلي . هذه المرحلة هي التي ستكشف لنا الجو العام
الذي ابتدا يعمل فيه بعد ذلك داود حين استتب له الامر واستقر ليؤدي
دور النبوة والرسالة في تاريخ اسرائيل وعلى ضوء ما تصوره التوراة عن
البداية التاريخية التي سبقت الدور الذي قام به النبي داود بين الجماعات
الاسرائيلية فانه يتضح جملة قضايا كثيرة منها :

انه ما ان ابتدا نجم داود يلمع بين الجماعات الاسرائيلية ويعاود الكرة بعد الاخرى في امكانية تجميع الجماعات الاسرائيلية اخلاقيا اولا حتى دخلت معه القوى السياسية والدينية التي كانت تعبر عن مصلحة السادة والمتسلطين على المجتمع الاسرائيلي في معارك وكانت تمثل هذه القوى في (شاؤول) القائد الاسرائيلي الذي تحدث عنه التوراة كثيرا : بان الرب كان يكلمه ويباركه احيانا وبانه ايضا كان يطارده ويحل به روحا شريرة احيانا اخرى ، وهذا القائد الملك الذي تحدث عنه التوراة بان الاله كان يحل به تارة والشيطان تارة اخرى ، كان يحيط به مجموعة من القوى المستقلة المسيطرة في اسرائيل .

وكانت بداية الصراع ، الموقف الذي اتخذه شاؤول ، من داود حين كان داود في بيت شاؤول فاستغلها فرصة كي يتخلص مبكرا من داود فقام بالفعل والتمس ان يسدد رمحه الى قلب داود ليقتله ، وفيما تقصه التوراة من قصص لبداية هذا الصراع ، هو ان شاؤول حلت به الروح الشريرة . وقضب عليه الرب وتخلي عنه ، فحين هرب من وجه داود ساعة ان سدد اليه رمحه ارسل اليه مجموعة من رجاله ليطاردوه ، ويتعقبوه في بيته الى ان يقتلوه في صباح تلك الليلة نفسها التي سدد فيها شاؤول رمحه الى قلب داود ونجا منها بالهرب والفرار الذي تقصه التوراة .

ولقد ادرك داود الخطر المحدق به بعد ان علم من امراته على حد رواية التوراة ان البيت يحاصره « رجال شاؤول » وانه ميت الليلة لا محالة ان لم يبحث عن مخرج له فقرر ان يخرج من « الكوة » التي بالبيت وان يذهب في الظلام الى بعيد عن اعين رجال شاؤول .

وتقص التوراة خبر مرض شاؤول عقب هرب داود ، الحال الذي جعله يطلب من رجاله حين علم انه هرب ان يتبعوه ويحضروه اليه لكي يقتلوه بنفسه وهو على الفراش ، الا ان داود كان قد نجا وجاء الى صموئيل في (الرامة) واخبره بكل ما يحيكه ضده شاؤول ، ولما يبدأ صموئيل يتدبر الموقف بعد واذا بشاؤول يرسل مجموعات تجيء بعد الاخرى تستطلع اخبار داود حتى جاء شاؤول بنفسه الى « الرامة » واضطر داود ان يهرب مرة ثانية ليقابل « يوناتان » ابن شاؤول الذي كان قد تعلق بحب داود وعاهده على المحبة والاخاء منذ يوم لقاء القائد الفلسطيني ، ويظهر التتابع التاريخي لهذه المرحلة دور « يوثان » ابن شاؤول في انه سيعتمد باتخاذ تدبير لهذا الحال من العداء الذي استحكم بين ابيه شاؤول وبين « داود » ، ويقول له

على حد رواية صموئيل الاولى في الاصحاح العشرين : (١) ... « هوذا ابي لا يعمل امرا كبيرا ولا صغيرا الا ويخبرني به » ... وبالفعل يتدخل ابن شاؤول في تهدئة نفس ابيه في حقه وفورته على داود الى ان اصبح شاؤول يفقد داود على الطعام ويسال عنه ابنة « يوثانان » الا ان الصراع على السلطة وعلاقات التقاتل والتنافس والطبع الملتوي والفرائز والسلوك الدموي العنيف الصفات التي جبل عليها الاسرائيليون منذ الابد الاول ، جعلت شاؤول يجن جنونه ويمتلىء غيظا وحنقا على داود حين اقتضى ظرف طاريء ان يحمل داود السلاح ويمضى بعض الاسرائيليين ويواجه بهم هجوما فلسطينيا اراد به الفلسطينيون كسر محاولات التجمع التي كان يحاولها كل من شاؤول بما يمثله من سطو وسيطرة وداود بما يهدف اليه من خلع شاؤول وعزله عن القوى التي تمكنه من السطو والسيطرة .

وقد يعجب الانسان اذا علم ان روح الشر والعداء والصراع على السلطة قد عملت في نفس شاؤول كل عملها الى الحد الذي ذهب فيه الى القبيلة التي اوت داود حين كان في بعض مراحل هروبه عندها ثم اعطته السلاح والرجال لمحاربة الفلسطينيين وقتل منها على حد رواية الاصحاح الثاني والعشرين من سفر صموئيل خمسة وثمانين كاهنا ، وكانت هذه المعركة التي خاضها داود دون قيادة شاؤول بل ولا علمه ضد الفلسطينيين سببا في ان يشيع اسم « داود » وينتشر في الجماعات الاسرائيلية كلها ويتردد ذكره على كل لسان الامر الذي ضايق شاؤول كثيرا جدا ، واضطر فيه لان يجاهر الاسرائيليين بقوله : « واسمعوا يا بنيامينيون ، هل يعطيكم جميعكم ابن يسي حقولا وكروما وهل يجعلكم جميعا رؤساء الوف ورؤساء مئات حتى يفتنكم كلكم على وليس منكم من يخبرني بعهد ابني مع ابن يسي وليس منكم من يحزن علي او يخبرني بان ابني قد اقام عبيدي علي كميننا لهذا اليوم » (٢) .

وواضح من هذه الايات ان التيار العام كله بل حتى خاصية شاؤول واهله قد تخلوا عنه ، ولم تكن هناك علاقة ولاء بين هذا القائد الملك الذي قالت فيه التوراة وعنه الكثير ، ومن الكثير زيفا وادعاء تأسيس قواعد المملكة (المصورة) عند اليهود فكان عليه على حد رواية التوراة ان يدخل مرحلة

(١) صموئيل الاول : الاصحاح العشرون : ٣ - ٤ .

(٢) سفر صموئيل الاول : الاصحاح الثاني والعشرون : ٧ - ٩ .

المساومة مع الجماعات الاسرائيلية بعد ان ظهر على المسرح داود بما يمثله من خطر عليه يدهم ويمنيهم . . « هل يعطيكم جميعكم ابن يسى حقولا وكروما . . . » و اخيرا انتهت الجهود والمطاردات التي كان يقوم بها شاؤول ضد داود بمرحلة مسالمة بين الطرفين عقب اللقاء الذي تحدث عنه الاصحاب الرابع والعشرون من سفر صموئيل حين عبا شاؤول ثلاثة آلاف رجل لكي يتخلص من داود ورجاله على صخور الوعول التي كانوا يقيمون فيها ، ثم علم بخبر تجمع الفلسطينيين فأثر ان يلتقي اولاً بالفلسطينيين ، وبعد انتهاء المعركة وقع في الكهف او في كهفين كان قد اعدده له داود ، وفي هذا اللقاء ، تمكن داود ان يكشف عن نيته وتسامحه لشاؤول وايضا بلغة التوراة ليعدا مرحلة سلام بينهما ، وكان من التيسر له على حد واية التوراة ان يفعل بشاؤول كل ما يشاء ولكنه أكر ان تكون بينهما حالة من التسامح والسلام فالتوراة هي التي تقول : « . . فقال رجال داود له ذا اليوم الذي قال لك عنه الرب ها آنذا ادفع عدوك ليدك فتفعل به ما يحسن في عينيك . فقام داود وقطع طرف جبة شاؤول سرا ، وكان بعد ذلك ان قلب داود ضربه على قطعة طرف جبة شاؤول ، فقال لرجاله حاشا لي من قبل الرب ان اعملل هذا الامر بسيدي بمسيح الرب ، فامد يدي اليه لانه مسيح الرب ، هو ، فوبخ داود رجاله بالكلام ولم يدهمهم يقومون على شاؤول » (١) .



وبالتقصص التاريخية في التوراة . كان هذا الموقف بداية لمرحلة مسالمة ثانية بين داود الذي كبر ونمت شخصيته بل اصبح على علاقة بالرب على حد واية التوراة ، وبين شاؤول وكانت هذه المرحلة الثانية غير تلك التي قام فيها بدور الوسيط ابن شاؤول « يوناثان » واستطاع فيها تهدئة لئيرة ابيه ضد نجم داود الذي ابتدا بسطع . غير ان الذي تود ان تلفت اليه في وضوح هو مدى عمق الرواية في التوراة وعدم انسجام التركيبة الاخبارية في النص التوراتي دائما وابدا في كل ما يسوقه وما يتحدث عنه فمثلا ، هنا وعلى حد هذه الرواية . كيف يكون عبدان لله بل ورسولان له احدهما يكلم الرب او يهمس له الرب ، والثاني مسيح لهذا الرب ، أي انهما الاثنان يلتقيان في الهدف والسلوك والاعتقاد عند الرب ، ثم يكون في نفس الوقت

(١) سفر صموئيل الاول : الاصحاح الرابع والعشرون : ٤ - ٧ .

كل منهما عدوا للآخر ، يرضى الرب على احدهما ويغضب على الآخر فتسوء عاقبة هذا الذي لم يتحالف معه الرب ، ومن عجب ان هذا الحال في التوراة لا يدوم فقد تنقلب هذه العلاقة الى التقيض مرة بعد الاخرى وهكذا ، فالنص الذي في الاصحاح الرابع والعشرين من صموئيل يقول : « فقال رجال داود له هوذا اليوم قال لك عنه الرب ها انذا ادفع عدوك ليدك فتفعل به ما يحسن في عينيك » . يتعارض تماما مع الفكر المستقر والمتداول والشائع في التوراة عن شاول . انه كانت تنزل عليه روح الرب حتى وهو ايضا عند داود على حد عبارة التوراة كان مرتبطا بالرب وبمسيح الرب ، وحاشا له ان يعمل بسيد مسيح الرب شيئا منكرا .

ومهما يكن امر هذا اللفظ الديني والمعادني والذي يشوه الفكرة الدينية كلها من اساسها فنحن هنا لا نريد ان نتعرض كثيرا للبناء الفني أو التركيبية الصحيحة أو الباطلة أو غير ذلك لايات التوراة وإنما نحن في هذه المحاولة من الدراسة نشير الى بعض جوانب التناقض وكفى ، فالذي حدث في رواية التوراة ان داود عقب لقاءه بشاول في الكهف أو الكمين الذي اعد له ووقع فيه شاول وجنده ، عقب فراغ داود من كلامه ان شاول قاتل له أهذا صوتك يا ابني داود ورفع شاول صوته وبكى ، ثم قال داود آت أبر مني لاني جازيتني خيرا وانا جازيتك شرا ، وقد اظهرت اليوم انك عملت بي خيرا ، لان الرب قد دفعني اليك ولم تقتلني فاذا وجد رجل عدوه فسهل يطلقه في خير ؟ فالرب يجازيك خيرا ، عما فعلته لي اليوم هذا ، والان علمت انك تكون ملكا وثبتت بيدك مملكة اسرائيل .

مرة ثانية مؤلف هذه المرحلة في التوراة يحرص من بين الحوالم الذي تصوره بين داود وشاول ان يسجل دعوى المملكة وذلك بان اورد لها ذكرا .

وأخيرا ينتهي شاول من على مسرح الاحداث ليخلو الجو لداود ليقيم مرحلة اخرى تختلف تماما عن كل الاساليب الاسرائيلية في العلاقات او الحروب او الاغارة . وكانت هذه النهاية التي انتهى اليها شاول عقب التجمع العربي الذي كان بقيادة المعالقة من بني المشرق والذين غزوا الجنوب وضمروا « صقل » واحرقوها بالنار على حد رواية التوراة ، واما هذا الخطر المحقق الذي احقق بالاسرائيليين الى الحد الذي تقول فيه التوراة : فدخل داود ورجاله المدينة ، واذا هي محرقة بالنار ونسلوهم وبنوهم وبناتهم قد سبوا ، فرفع داود والشعب الذين معه اصواتهم ، وبكوا حتى لم تبق

لهم قوة للبكاء ، وسببت امراسا داود ، « اخيثو عمم اليرزعميلية »
و « ايجابل » امرأة نابال الكرملی .

وفي هذه الحرب التي هرب فيها الاسرائيليون من امام الفلسطينيين وسقطوا قتلى في جبل جلبوع على حد رواية الاصحاح الحادي والثلاثين من سفر صموئيل تعتمد الفلسطينيين ان يتصيدوا شاول والقوى التي تحيط به والتي تمثل السيطرة على جماعات اسرائيل ، وتمثل العداء ضد الشعب العربي وقد تمكن الفلسطينيون بالفعل من قتل « يونانان » و « آبناداب » و « ملكيشوع » ابنا شاول . واشتدت الحرب على شاول حتى اصيب وادرك انه قد انتهى وانتهت معه احلامه ، في ان يقيم دولة وسلطانا وان يطارد داود وما يمثل من دين وقيم ابتداء داود يوجه اليها جماعات اسرائيل ، فحين اصابه الرماة ورجال القسي العرب قال لحامل سلاحه استل سيفك واطني به لئلا ياتي الفلسطينيون ويمثلوا بي ، ولما لم يفعل حامل سلاحه ما امره به شاول انكفا على سيفه وسقط عليه منتحرا لينتهي ولينتهي بهذه الصورة دور واحد من كبار بني اسرائيل في مرحلة التاريخ المدعاة بانها كانت بداية لعصر الملوك ، وانتهى شاول لكي تلعب التوراة فيما تقصه عن داود في ائه قام على نفس المسرح ، وواصل دوره المدعي في تاريخ بني اسرائيل كي يؤسس مجددا ، ويوسع سلطانا ويقعد لميراث ديني وتاريخي لليهود وجماعات اسرائيل وكي يلوك الادعياء من بني اسرائيل عبر التاريخ ، زيف هذه الدموى التي تتعلق بالميراث الديني المرتبط بالارض ، والدين والرجال ، ومهما تكن زيف الدموى ، فانه بالمنظار التوراتي الاثم من الضرورة ان نرى ملامح داود .

بعد المعركة التي قتل فيها شاول وانتهى امره وانتهى معه اولاده ، ايضا بالقتل في هذه المعركة ، كان قد استطاع داود ان يرجع من قتال المعالقة بمجموعات من قومه ليقم في بعض مناطق الجبال تسميها التوراة « صقلغ » بينما هي الارض التي ورد ذكرها بانها احتلت على يد الفلسطينيين داخل اقليم فلسطين في المعركة التي قتل فيها شاول ، وبعد ان تاكد لداود ان شاول قد قتل حينما جاءه رجل ثيابه ممزقة وعلي راسه تراب ، وقال لداود اني اتيت ومن محلة اسرائيل تجوت ، بعد ان هرب الشعب من القتال وسقط الكثير منه وضاعوا بالموت بعد ان اتحر شاول وفر من مواجهة الفلسطينيين ومجاوبتهم سال داود الرب ماذا يصنع ، والى اي الواقع يتجه فقال الرب لداود اصعد الى « حبرون » فصعد داود الى هناك هو

ونسائه ، واصعد داود رجاله الذين معه كل واحد وبيته وسكنوا في مدن
جبرون ، وإلى رجال يهودا ومسحوا هناك داود ملكا على بيت يهوذا .



وهنا حتى بالمنهج التوراتي فإن البداية الجادة والايجابية التي ابتدأ
فيها داود يمارس دوره في تاريخ اسرائيل كانت على هذه الصورة التي
نستفاد مما تصورها التوراة بعد صراع طويل ومزير بين شاول وداود ينتهي
شاول بالانتحار ثم تنهزم الجماعات الاسرائيلية في حرب تكاد ان تكون
فاصلة قبل ان تلعب النبوة والرسالة الدينية عملها ، هذه الحرب فرضت
على قائد احد الطرفين الانتحار رغم وجود داود نفسه بين جند المعركة ،
ثم ضياع محقق فلا يدري احد من الاسرائيليين ماذا يعمل ، وتفيض التوراة
عند الكلام على بداية عصر داود من ان الشعب قد اكثر من الابتهالات وتضرعه
للرب على لسان داود ماذا يفعل ، ولما امكن لهم ان يضمّدوا جراحهم نصبوا
داود عليهم . واضمح هنا تماما من رواية التوراة عن هذا الحال الذي كان عليه
القوم في نهاية شاول وبداية حياة داود ، انه لم تكن هناك مملكة ولم يكن هناك
ميراث بل ضياع محقق ومقاومة عنيفة من قبل العرب سكان الارض لكل
سلوك القوم وادعاءاتهم منذ بدأت الجماعات الاولى تتجه الى فلسطين عام
١٢٢٥ ق.م. حتى الفترة التي اعقبت موت شاول والتي بداها شاول
ممارسة في تقدير كثير من المؤرخين عام ١٠١٠ ق.م. الى ٩٧٠ ق.م. ثم
بدا ، داود النبي منذ هذا التاريخ يلعب دوره في التاريخ هذا الدور السدي
زيفه بعد ذلك الفكر اليهودي والتاريخ اليهودي ونُصب اليهود حواليه
الكثير من المبالغات وصور الخيال ، وعمل التعصب والهوى . فماذا فعل
داود في التاريخ اليهودي حتى على ضوء ما يستفاد من التوراة بمنهجنا في
النظرة العامة لاياتها ؟

اول شيء فكر فيه داود هو ان يتخلص من جو التناقضات والصراع
الذي مكن للفلسطينيين ان يهزموا الجماعات الاسرائيلية وان يتمكنوا منها ،
فافعل نفسه وكل رجاله في ان يسيطر على حال التمرد والانتقام الذي
كان عليه كل جماعة من بني اسرائيل عقب موت شاول وتنصيب داود عليهم
ذلك انه قد حدث على حد رواية التوراة ان احد قواد جيش شاول واسمه
« ابنير بن نير » حين مات شاول كان قد نجا من ابنائه الولد الذي تسميه
التوراة : « اشبوشث » وكان في حوالي الاربعين من عمره ، فأخذه ابنير
واتجه به الى « محنايم » ونصبه ملكا على « جلعاد » وعلى « الاشوريين »

وهذا تصور خرافي عجيب ، فإين كان سلطان الاشوريين حين نصب عليهم هذا اليهودي رغم بعد المسافة الرهيبة بين الارض التي يملك الاسرائيليون دعوها وبين ارض الاشوريين ، وايضا نصبه على يزرعيل وعلى افرام ، وعلى بنيامين وعلى كل اسرائيل ، وعلى حد هذه الرواية فانه عقب موت شاول كان على بني اسرائيل في موقع الحكم والسلطة رجالان كل منهما يلعب دورا ، الا ان المجموعات التي كانت تحيط بدادود استطاعت أن توقع بجماعات اشبوشيت أكثر من مرة حتى تيسر لهم قتله والتخلص منه وهو على فراشه وذهبوا يخبرون داود ان الموقف قد أصبح خالسا له وحده .

ولما ينته داود من مرحلة اشبه ما تكون بانعدام الوزن لا يدري فيها احقا قد تخلص من القوى المناوئة له ، ام ان هناك مفاجآت ستبرز له وتشغل باله وتبعده عما يتصل به من أمور الدين والدنيا التي يود لو ساهم في اصلاح احوالهما ببعض الجهد ، ألا وقد فوجيء بتجمعات الفلسطينيين مرة اخرى ضده بعد أن علموا أنه قد نصب ملكا على اسرائيل .

وفي هذه المعركة التي واجهها داود لأول مرة منذ أصبح وحده المسئول عن بني اسرائيل ، يلعب النغم التوراتي بدقائه التقليدية عن العروب التي ينزل فيها الرب يحارب مع اسرائيل ، فالتوراة في هذا الموضع من الاصحاح الخامس من سفر « صموئيل الثاني » تقول :

« ... (١) وسمع الفلسطينيون انهم قد مسحوا داود ملكا على اسرائيل فصعد جميع الفلسطينيين ليفتشوا على داود ، ولما سمع داود نزل الى الحصن وجاء الفلسطينيون فانتشروا في وادي الرافائين ، وسأل داود من الرب قائلا اصعد الى الفلسطينيين ؟ اتدفعهم ليدي ، فقال الرب لداود اصعد لاني دفعا ادفع الفلسطينيين ليدك ، فجاء داود الى بعل فراصمهم وضربهم داود هناك وقال قد اقتحم الرب اعدائي امامي كاقحام المياه . »

ثم عاد الفلسطينيون فصعدوا ايضا ، وانتشروا في وادي الرافائين فسأل داود من الرب فقال لا تصعد ، بل در من ورائهم وهلم عليهم مقابل اشجار البكاء ، وعندما تسمع صوت خطوات في رؤوس اشجار البكاء حينئذ احترس لانه اذ ذاك يخرج الرب امامك لضرب محلة الفلسطينيين ففعل داود كذلك كما امره الرب وضرب الفلسطينيين من « جبع » الى مدخل « جازر » .

(١) سفر صموئيل الثاني : الاصحاح الخامس : ٧ - ٢١ .

لماذا يخرج الرب لضرب محلة الفلسطينيين ، انا لست أجد له سدا
الاسلوب تفسيراً وربما لا يدري مؤلف التوراة العظيم ؟

غير انه على هذا التقرير الذي تقصه التوراة عن بدء عهد داود في
اسرائيل حين دخل الحرب مع الفلسطينيين فان المنهج العقلي الذي يحكم
الباحث العلمي في نظره للسياق العام لرواية تاريخية كرواية التوراة يجعله
ينظر الى مثل هذه الايات كسابقتها من الايات التي تتحدث عن نصره الله
لمجموعات المصائب الشريرة والمحتالين والذين يجفلون من زيف ادعائهم
علاقة خاصة بربهم ينزل اليهم يحارب مع صفوفهم حين يريدون ويبتعدون
عنه حين لا تصبح حاجة عندهم اليه ، الا ان المسلمات الدينية التي يعتقدها
المتدينون ويجعلونها معياراً في نظرهم الى الرجال الكبار في تاريخ الدعوة
الدينية اولئك الرجال الذين كان كل همهم ، وكل ما يشغل بالهم هو تحقيق
الرسالة الدينية تجعل دور المعجزة الالهية على يد اولئك الرجال الانبياء
سلوكاً يقترون بخطوات الواحد منهم ويلازمه وذلك ليكون عاملاً مساعداً في
تهيئة مناخ نفسي لتخفيف حدة العناء امام النبي او الرسول صاحب الدعوة ،
ان لم تكن اداة لتقبل الرسالة والايمان بها ، وعلى هذا المعنى ، فانه لا مانع
ابداً ان يكون قد دخل «داود» عليه السلام حرباً او حروباً ضد الفلسطينيين
وهزمهم في بعضها ولم تكن لديه اسباب القوة او النصر غير الصورة التي
نرسمها التوراة عن مثل هذه الحوادث المقترنة بثوب وثني يعتمد على
التجسيد والتشويه ولا يعرف المثالية او النقاء في علاقة الله بعباده المعاني
القائمة على التنزيه في انه سبحانه لا يليق به الصفات التي يخلعها القوم
عليه في علاقاتهم به نقول لا مانع ابداً ان يكون داود دخل في حروب مع
الفلسطينيين وهزمهم بسلوك وبخلق على غير ما تصوره التوراة وذلك
لانه كنبي رسول كان كل ما يشغل باله ان يفسح المجال امام تقبل قضية
العدل الاجتماعي التي هي من جوهر كل رسالة دينية .

ومع ان آيات التوراة تواصل دعواها حين الحديث عن دور النبي في
نبي اسرائيل ويصل بها الغلو والشطط الى الحد الذي تقول فيه انه حين
استجمع الفلسطينيون امر انفسهم مرة ثانية ليلاقوا القوم من بني اسرائيل
بقيادة داود ان هزمهم داود في المرة الثانية وضرهم من « جيع » الى مدخل
« جائد » وانطلق الاسرائيليون كما يصف الاصحاب السادس من سفر
سموئيل الاول ، بقيادة داود يقيمون احتفالات دينية ويضربون في فرح على
الات من ميدان ورباب ودفوف وجنوك وصنوج وكان داود معهم يرقص بكل
قوة وحماسة بل ان المصنف التوراتي للمرحلة الخاصة بتاريخ داود يلعب

الخيال برامه الى حد تضرب التوراة فيه بعضها البعض الاخر ، وتصبح روايتها عن كل ما يتعلق بداود موضع شك بل ورفض كبير .

فيدي الاصحاح الثامن من سفر صموئيل الثاني مثلا أن داود ضرب الفلسطينيين جميعهم وأذلهم وأخذ زمام العاصمة من أيديهم وضرب المؤابيين ، وهم أقوى القبائل العربية وقاسمهم الجبل ثم اتجه الى الشرق والشمال فذهب الى نهر الفرات ودخل معركة مع قوى جبارة حول نهس الفرات تصورها التوراة بأنها كانت ألفا وسبعمئة فارس وعشرين ألف رجل ، في الوقت الذي كانت فيه قوات داود تحارب الاراميين العرب في دمشق لتقتل منهم اكثر من اثنين وعشرين ألف رجل ، وعلى هذا النهج تبضي التوراة تصور البطولة غير المألوفة وعمليات الغزو والتوسع التي قام بها داود الى ان تقف بنا فجأة عند حادثة اثناء عمليات القتال وهذه الحادثة في طبيعتها ودلالاتها لا تتصور من رجل يقود المعارك على امتداد ارض شاسعة لا تقدر عليها امكانياته المادية ولا كل رجاله ، فضلا عن رجل الاصل فيه انه يقود دوره في التاريخ وفي الحرب وفي كل السلوك العام على هدى من عمل النبوة والرسالة الدينية ، وهذه الحادثة التي روتها التوراة في توسع واستفاضة ، هي انه في المساء وقبل الغروب قام داود الذي كان يقيم بالعاصمة « اورشليم » ولم يخرج للحرب حين وجه جيشا لمحاصرة بني عمون ، والتي هي « عمان » اليوم عاصمة الاردن وغادر سريره وأخذ يتنزه من على سطح منزله ، فرأى من على السطح امرأة تستحم ، وكانت المرأة جميلة المنظر جدا ، فأرسل داود وسأل من المرأة فقال واحد ، أليست هذه « بثشبع » بنت اليعام امرأة « اوريا الحثي » فأرسل داود رجلا وأخذها فدخلت اليه ، فاضطجع معها وهي مطهرة من طمئها ، ثم رجعت الى بيتها وحملت المرأة ، فأرسلت وأخبرت داود وقالت، اني حبلى ، فأرسل داود الى يواب الذي كان يقود المعارك ضد بني عمون وقال له ارسل الي اوريا الحثي فأرسل يواب اوريا الى داود . فأتى اوريا اليه فسأل داود من يواب وسلامة الشعب . ونجاح الحرب وقال داود لاوريا انزل الى بيتك واغسل رجلك فخرج اوريا من عند داود وخرجت وراءه مجموعة في حراسته من عند داود فير أن اوريا لم يذهب الى بيته ولم تطلب له بالنزول في فراشه على حد رواية التوراة . فنام على باب بيت داود مع جميع الذين برفقته . وفي الصباح أخبروا داود قائلين اوريا لم ينزل الى بيته ونام على الارض ، فقال داود لاوريا اما جئت من السفر ؟ فلماذا لم تنزل الى بيتك فقال اوريا لداود ان التابوت واسرائيل ويهوذا يسكنون في الخيام ، وسيدي يواب وعبيد سيدي يتامون على وجسه

الصحراء ، وأنا آتي الى بيتي لاكل واشرب واضطجع مع امرائي ؟ وحياتك وحياة نفسك لا افعل هذا الامر ، فقال داود لاوريا اقم هنا اليوم ايضا ، وغدا اطلقك فاقام اوريا في اورشليم ذلك اليوم وغده ودعاه ، فاكل امامه وشرب واسكره ، وخرج عند المساء ليضطجع في مضجعه مع عبيد سيده ، والى بيته لم ينزل ، وفي الصباح كتب داود مكتوبا الى يواب وارسله بيد اوريا وكتب في المكتوب يقول : اجعلوا اوريا في وجه الحرب الشديدة ، وأرجعوا من ورائه فيضرب ويموت ، وبالفعل فان يواب دون أن يتحرى السبب الذي من اجله كانت اوامر قتل اوريا مرسله منه وعمل بأوامر داود وحدث انه في محاصرته للمدينة وفي احد المواقع الشديدة جعل اوريا في مقدمة هزيمة امام رجال من العرب اولي باس ، وما ان بدأت الحرب حين خرج للقاء جيش يواب بعض من رجال العرب وحاربوا جيش يواب ، الا وقد سقط بعض الرجال الاسرائيليين وبينهم اوريا الحثي الذي وقع قتلا بهذه المؤامرة التي تقصها التوراة وتنفرد بها .



ومن عجب ان التوراة التي تنفرد بهذه الرواية في الاصحاح الحادي عشر من سفر صموئيل الثاني ، لا يدري مؤلفها انه بما قصه وسجله فانه قد مسخ الصورة الدينية والتاريخية للنبي داود - وحاشا لنبي الله ان يكون كذلك - ذلك انه حسبما يستفاد من هذه الرواية ، فان داود لم يكن رجلا على خلق الرجال كريما في نفسه ولم يكن عفا طاهرا ولم يكن نظيف السلوك بل كان شهوانيا يحب النساء ويتصيدهن ، ما ان لمح امرأة تستحم الا ولارت حواسه لها فاحضرها مستغلا موقف السيادة الذي يمثله ثم اتاها في غير ما خلق او ضمير ، فزوجها الرجل يقاتل جنديا في المعركة التي ساقه اليها داود نفسه اقول وحاشا لداود النبي العظيم ان يكون كذلك - بل آيات الرواية تفصح عن خلق لداود لا يمكن ان يتصور معه امكانية قيادته لمعركة من المعارك في الشرق حتى نهر الفرات وفي الشمال الى دمشق كما تدمي آيات التوراة في غباء مخجل بجغرافية الارض التي تتحدث عنها .

فمثلا كيف يتصور منه ذلك وهو جالس حين معركة يواب ضد بني عمون في اورشليم يتصيد النساء ، ويوقع بهن ان يدعى النبوة - ثم تدعي عليه التوراة فيما تزويه انه لجأ الى هذا السلوك الخائن حين أراد ان يخلق

شرعية مصنوعة وباطلة لنتاج لقائه واثباته الزوجة التي تستحم من الطمث ثم حبلت بأن ارسل الى زوجها يطلب اليه ان ينام في بيته والحرب قائمة ليضاجع زوجته فيستر الموقف ولا يدري اجد بعد ذلك ان المرأة قد زنت مع ذلك الذي نصبه القوم جميعا ملكا عليهم لان الرب باركه وخلصه من ايدي أعدائه ومطارديه . ثم تسوق التوراة خبر مجيء الرجل « اوريا » من المعركة بناء على طلب الملك النبي ورفض بعد اللقاء الذي بينه وبين الملك ان يعود الى بيته او ينام على فراشه ويضطجع مع امراته والحرب قائمة لا : بل والتابوت واسرائيل ويهوذا يسكنون الخيام ، وسيده يواب على وجه الصحراء ، الا تقول التوراة صراحة بهذه الرواية ودون ان يدري المؤلف الكاذب الذي جاء بعد مئات السنين وابتداء بقص الاساطير والخرافة وكل ما تناهى الى سمعه دون عمل او روية او تدبر وسجلها (١) ان هذا الرجل اوريا الحثي . زوج المرأة التي تغلب عليها داود وضاجعها في غيابه اثناء الحرب اعظم خلقا وامانة بل واكثر التصاقا واهتماما بحوادث الشعب الاسرائيلي ومصيره حين المعركة، من داود نفسه وهل يمكن ان ينظر الى الرجلين « الملك النبي » الذي لوئت صورته التوراة فيما ترويه والرجل المقاتل البسيط الشريف بمنظار واحد ، اظن انه على ضوء ما تقرر التوراة من البأس الرجل داود ثوب التستر على الخطيئة والقيام بها ومحاولة اخفاء الخيانة وخلق شرعية باطلة للسفاح حين طلب الرجل واراد ان يمكنه من فرصة لقاء زوجته واثباتها فلم يفعل بينما يتحدث عن الرجل « اوريا » انه قد بلغت به الامانة وحفظ اسرار سيده الملك النبي الى الحد الذي لم يحاول فيه ان يعرف طبيعة السر المكتسوب الذي حمله الى يواب من داود وهو الامر الخائن بوضعه في موقع من المعركة يقتل منه ، كي تتاح لداود فرصة اخذ الزوجة التي فرض هو عليها الخطيئة ضمن نسائه ، اظن انه لا يمكن النظر اليهما بمنظار واحد ، فواحد منهما في لفة الاتم التوراتي يمثل الظلام والانحراف والخطيئة والشاني يمثل فدائية العمل الذي كان بصدده وبطولة التضحية المنوطة به ، غير انها التوراة واسفارها في قصص الافتراء الذي تنسبه الى انبياء الله فتلوث قداسة رسالة السماء (تنزه انبياء الله عما يلصقه بهم التاريخ الاسرائيلي الاسم) .

(١) انظر هذه الدراسة المتعلقة بالمعهد القديم .

ومن مثل هذه التراكيب المتناقضة من بين أساطير العالم وتراثه (١) فان روايات التوراة تعتبر تشويها كاملا بل ومسحا لكل ما يمكن الوقوف عليه صراحة وفي موضوعية حول أمور القدماء او موضوع الدين ، فالعظماء من الانبياء والذين كان داود حلقة منهم حين يعطون باحث ان يقف على ملامحه وسيرته من عند المصادر التي دائما تتشدد بالارتباط التاريخي به والتي بلوح اصحابها دعوى حقه وميراثه ودينه ، فانه يعبد هذه الصور المهرورة بل والمخزية والتي لا تتفق مع خلق او ضمير فضلا عن قداسة وهظمة نبي كداود ينظر اليه المتدينون والمعتقدون بالوحدانية الخالصة من غير اليهود على انه واحد من انبياء الله ورسله الذين ارتبطت سيرتهم وتاريخهم بقيم الخلق الغف والضمير الحي ودعوة الحب والسلام واشاعة روح التعاون والتفاهم عن طريق الارتباط بالله والايمان به .

ومهما يكن من الالم النفسي الذي نتعرض له في دراستنا للخوراة حين الوقوف على كثير من الآيات التوراتية التي تقدم محيطات ومفاهيم لا تتفق والعاطفة الدينية القائمة على احترام وتقدير انبياء الله والباسمهم ثوب القداسة والتطهر ، وتنزههم عن السلوك الدنس واساليب الانحراف والغواية فاننا سنواصل منهجنا في هذه الدراسة حين نأتي على آيات من التوراة ندرس منها زيف التاريخ عند بني اسرائيل لننقد لهم دينهم من مصادرهم التي بين ايدينا اليوم عقيدة همجية لا خلق فيها ولا نساء ولا ضمير ، ولنقدم لهم تاريخهم من مصادرهم ، دعوى نصب وتزوير لم يعرف مثلها في التاريخ الانساني حتى اليوم ، وحتى نتأكد القيمة الدينية المتفق . بأنه اذا اردت الوقوف على قضية من القضايا الدينية التي تتعلق بالتاريخ اليهودي وجوهر الديانة اليهودية فانه بالضرورة لكي يقف الباحث على تكامل في العرض التاريخي في الحديث عن الدين اليهودي وطبيعته ودوره في مرحلة الدعوة الى الله وعلاقة اصحابه به ان يسمح ويتدبر في آيات مصادر دينية اخرى غير التوراة اعني اننا اذا اردنا دراسة بطنش اليها القلب والعقل للحكم على اليهودية فيما ترويه فان علينا ان نبحث في مصادر اخرى غير التي بايدينا عن اليهود وخاصة بهم ويرسلهم . ولنا بعون الله وتوفيقه عودة لهذه الدراسة بهذا المنهج الذي يدرس تاريخ اليهود من غير مصادرهم ، اعني من القرآن الكريم .

(١) من المفيد في مجال البحث العلمي حول التناقض الذي ورد في آيات العهد القديم المرجوع الى المصادر الاية .

النبوة والرسالة على يد داود :

إذا شئنا ان نذهب نبحث عن النبوة والرسالة الدينية بما تمثله النبوة والرسالة من تطهر وعفة وحب وسلام وتعاون وتراحم ومساواة للذين يؤمنون بها ويحافظون عليها فضلا عن تعميق عقيدة التقرب الى الاله الواحد دون الالتجاء الى مظاهر الوثنية والتوصل اليها عن طريق الحس واللذة والمتعة وسائر شهوات البدن فإنا لا نجد هذه المعاني أبدا قد ارتبطت أو عرفت في تاريخ النبوة المدعاة في اسرائيل حتى حسبما تصور لنا مصادرهم الدينية والتاريخية وخاصة كتاب كالنوراة ، ومن العجب الذي يملأ الإنسان بالحيرة والدهشة معا ، انه لم تمف التوراة واحدا حتى من الذين تحدثت عنهم على انهم انبياء ، أو انهم اصحاب رسالة دينية ، حتى الكبار منهم كالنبي « داود ، سليمان » « عليهما السلام » . فاذا نظرنا الى التوراة نحاول منها معرفة كيف كانت النبوة والرسالة الدينية على يد النبي داود ؟ وهل أدى دورا في تاريخ الرسالة الدينية في مجتمع اسرائيل ، وهل ساهم في تاريخ التطور الانساني داخل دائرة الاعتقاد الديني ونتائجه ، بتطهير الفكرة الدينية المرتبط بها ضمير الإنسان ووجدانه مما علق بها من شوائب الوثنية ومظاهر الحس ، وباختصار هل روت التوراة عن عقيدة الاله التي قررته مصادر دينية أخرى لغير اليهود واضفت فيما تحدثت اسلوب ثقاء على الفكرة الدينية وما علق بها ، وباختصار مرة ثانية ، هل روت التوراة فيما تحدثت اخبارا عن جهاد ديني قام به النبي « داود » في تاريخ الدعوة الدينية ؟؟

ان التوراة فيما دون فيها بعيدة تماما عن طهر الدعوة الدينية ، وفي الكتاب المسمى بسفر صموئيل الثاني ، ومن الاصحاح الثالث عشر ، ذهبت آيات العهد القديم تحدثنا عن نموذج من الحال الخلقي القريب جدا عند داود والاه ، وخاصة حين كبر وولى ملكا دينيا - حسب دعوى التوراة - وحين ذهب يوسع الارض التي يمتد عليها سلطانه - وايضا هنا حسب دعوة التوراة ليقم دولته وعهده .

ومن اعجب العجب انه لم يكن النموذج الذي تحدثت عنه التوراة سوى صور غير دينية وغير مقدسة على الاطلاق ، بل انها نموذج للقبح الاخلاقي والخلطة الاجتماعية وانعدام القيم الدينية كلها ، ولم يفلن الكاهن أو المؤلف لآيات هذا السفر انه قدم الدليل المباشر على ان «داود» لم يكن يشغل باله بالدعوة الدينية ولا يتأصل مبادئها وتقرير قواعدها

والدموة اليها ، بل ولم تكن هناك دعوة دينية على الإطلاق ولم يكن فيمما ينسب الى « داود » على حد رواية التوراة أدنى اثر تركه في توجيهه او تقديمه او محاولة خلق قيم جديدة وربط الناس بها او محاولة لمقاومة انحراف او خطيئة .

فمثلا الولد « امنون » بن داود لم يؤثر فيه الدعوة المدعاة في التوراة أدنى تأثير من هداية او تقويم فلم يكن هناك في نفسه من رباط خلقي او عاصم من ضمير الدعوة التي كان يفترض ان تأثيرها يخرج من بيت ابيه الى الناس جميعا يقوم من انحرافهم ويدعوهم الى قيم التطهر والسلوك العف النفسى الذي يتأبى عن الخطيئة ويترفع عن اتيان الفاحشة والامتناء على الناس في أعراضهم والابقاع بهم « امنون » بن داود بما فعله فيمما تحدثت عنه التوراة بل وفيما أقره له الوالد النبي داود وايضا كما في رواية التوراة ، لم يكفه ان يكون كاهل بني جنسه يتصيدون أعراض الناس ويقتلون ويكذبون ويسرقون . بل أراد ان يقتل عرض ابيه ويقتله هو نفسه ويسطو عليه ، لا بل قتل الولد عرض نفسه وقتل فيمما فعله ذاته وبالتالي قيم الدين المتصور كلها ، ومن اعجب العجب داخل دائرة الدين المروي في التوراة ان يرضى بعد ذلك عن خطيئة كتلك التي قام بها « امنون » صاحب دعوة دينية . فماذا فعل ابن داود المفترض فيه انه اقرب الال الى صاحب الدعوة التي طال امدھا وتوسع صاحبها وكثر اتباعه وتخلص من أعدائه على حد رواية التوراة .

نماذج من الخطيئة في المعتقد اليهودي

كان لابشالوم بن داود أخت اسمها « ثامار » فأحبها « امنون » بن داود ، واحصر « امنون » للقمقم من أجل « ثامار » لأنها كانت عذراء ، وعسر في عيني « امنون » ان يفعل لها شيئا وكان لامنون صاحب اسمه « يناداب ابن شمي » اخي داود ، وكان « يونا داب » رجلا حكيما جدا ، فقال له لماذا يا ابن الملك أنت ضعيف هكذا من صباح الى صباح اما تخبرني ، فقال له « امنون » اني احب « ثامار » أخت « ابشالوم » اخي فقال « يونا داب » اضطجع على سريرك وتمارض واذا جاء ابوك ليراك فقل له دع ثامار أختي فتاتي وتطعمني خبزا ، وتعمل امامي الطعام لارى فاكل من يدها ، واضطجع امنون وتمارض فجاء الملك - داود - ليراه ، فقال امنون للملك دع كامار أختي فتاتي وتصنع امامي كمكتين فاكل من يدها ، فارسل داود الى ثامار في البيت قائلا اذهبي الى بيت امنون اخيك واعلمي له طعاما ، فذهبت ثامار

الى بيت امنون اخيها وهو مضطجع واخذت المجنون وعجنت وعملت كصا
امامه وخبرت الكمك . واخذت المقلاة وسكبت امامه ، فابى أن يأكل وقال
امنون اخرجوا كل انسان عني ، فخرج كل انسان عنه ثم قال امنون لثامو
ابني بالطعام الى المخدع فاكل من يدك فاخذت ثامار الكمك الذي عملته واتت
به الى امنون اخاها الى المخدع ، وقدمت له ليأكل فامسكها . وقال لها
تعالني اضطجع معك يا اختي ، فقالت له يا اخي لا تدلني لانه لا يفعل هكذا
في اسرائيل . لا تعمل هذه القباحة ، اما انا فابى اذهب لعاري ، واما انت
فتكون كواحد من السفهاء في اسرائيل ، والان كلم الملك لانه لا يمنعني منك ،
فلم يشأ أن يسمع لصوتها بل تمكن منها وقهرها واضطجع معها (١) .

وعلى ضوء بل وهدى ما تصوره التوراة التي بين أيدينا اليوم ، فهذا
هو الضائق الاجتماعي والديني في تاريخ بني اسرائيل ، حتى في عصر المملكة
واي مملكة ؟ عصر مملكة النبي الرسول الذي بلغ حال السيطرة الحنسية
ومشاعر الانفعال الشهواني البهيمي بالقوم جميعا في عصره حسب دعوى
التوراة ان ابن الرجل النبي أصبح بما فعله واحدا من سفهاء اسرائيل ، بل
واصبح مثالا للانحراف والخطيئة ، ويا ليت الامر كان يقف بالقوم جميعهم
عند حد من امكانية تحديد معالم السلوك المنحرف من السلوك السوي ، فان
الخطيئة ، بالقتل ، وبالرشوة ، بالسرقة ، بالزنا ، بالتزوير ، بالتحايل ،
بالتضليل ، بالكذب ، بكل هذه المعاني هي القيم السائدة والمنتشرة والتي
تغلب على كل سلوك القوم في كل مراحل حياتهم ومصورهم ، ذلك انه
رغم قبح هذه الصورة التي ترتبط بالابن المباشر والملاحق للنبي الرسول
داود والذي يفترض فيه انه على هدى من تأثير الدعوة الدينية وعملها كان
مثلا للطهر والنقاء فان التوراة على ديدنها في تصوير ملامح الجميع والباسم
محب الخطيئة حتى في سلوك الكبار والعظماء والانبياء والمسلمين عند بني
اسرائيل ، وفي منطق تاريخهم ودينهم وروايات معتقداتهم نجد الخطيئة
من الانبياء المألوفة والمقبولة ، والمستحبة في تاريخ القوم وعقيدتهم (٢) .

فلا تنتهي الرواية التوراتية في تقديم النماذج الدينية في اسرائيل حتى
داخل بيت النبوة الذي تتصوره التوراة عند هذا الحد وتكتفي بهذا الاسم
الدمي .

(١) سفر صموئيل الثاني : ١٤ : الاصحاح الثالث عشر - ٢١ : ١٤ .

(٢) انظر : « التوراة اليهودية الصهيونية والفكر الفرويدي » للاستاذ الدكتور صبري
جرجس ، ج ١ ، ص ١٩٧ .

بل تلعب تعيد الكرة حول صاحب الدعوة نفسه حول داود فتقول :
 عليه كما في سفر الملوك الاول من الاصحاح الاول ان الرجل بعد ان كبست
 به السن وشاخ واصبح لا يقدر على الحركة وصجز الجميع عن علاجه . ولماذا
 يا تورا ؟ لانه لا علاج للداء الا باسبابه . واي داء هذا الذي سيصبح دواء
 وبطرس المعجوز من مرضه وشيخوخته . لا شيء في رواية التورا وفسر
 علم القوم وخلقهم الا ان ياتوا للمريض المعجوز المسن الراقد على السرير
 بدموه ودينه المقتري عليهما فيما دون القوم وارخوا ، بفتاة هلهاء شرط
 ان تكون حلوة وملبسة لا بل ضرورة ان تكون فاتنة لا مثيل لها في جبال
 بني جنسها وندرة سلامها في جميع اسرائيل . ولماذا يا تورا والرجل مريض
 يموت ؟ يفصح الخلق الديني والاجتماعي عند القوم من ايات معتقداتهم كي
 تكون حاضنة الملك وتضطلع معه في حضنه فيدنا جسده وتدب في اوصاله
 الحباة ؟

وفيما نرويه التورا من سفر الملوك الاول ومن الاصحاح الاول تقول
 الايات المعتقد فيها والمتعبد بها عند القوم جميعهم حتى اليوم .

« وشاخ الملك داود . تقدم في الايام وكانوا يدبرونه بالشباب فلم يدفأ
 فقال حبيده ليقتشوا سيدنا الملك على فتاة هلهاء . فلتقف امام الملك ولتكن
 له حاضنته ولتضطلع في حضنك ، فيدنا سيدنا الملك ، ففتشوا على فتاة
 جميلة في جميع تخوم اسرائيل فوجدوا « يشيح الشونمية » فجاءوا بها
 الى الملك ، وكانت الفتاة جميلة جدا فكانت حاضنة الملك ، وكانت تخدمه
 ولكنه لم يكن يعرفها » (١) .

او هكذا يا تورا يكون دعا الرسالة الدينية ؟ او هكذا يكون مسلسل
 الدعاة اصحاب الرسالة الدينية ، او هكذا يكون خلقهم في دين بني اسرائيل
 تقول نحن من واقع تفهمنا لما يمكن ان يكون عليه خلق النبي وصاحب الدعوة
 الدينية او الرسالة الالهية ومن واقع مصادر دينية اخرى ، لا يعرف الهوى
 او التناقض اليها سبيلا ، تنزهت رسالة الله ورسله من هذا الامر .

واذا ما واصلنا شقة الطريق في البحث عن القيم الدينية التي اسس
 لها داود ودعا اليها واذا ما اجهدنا النفس ايضا في تتبع ما في ايات التورا

(١) سفر الملوك الاول : الاصحاح الاول ١ - ٤ .

عن معاني الخير والحب والسلام وعن صفات الآله وعلاقته بمبادئ وطريق عباده إليه ، وباختصار إذا ما أردنا الوقوف على ملامح الدعوة الدينية كعقيدة وسلوك يدعو اليهما النبي الرسول ، ويضرب المثل فيهما بالممارسة في مجالات التطبيق والواقع ، فانا لن نجد شيئا من هذا القبيل على طول امتداد آيات التوراة وكل ما ورد في الزمائر التي نسبت آيات كثيرة منها الى داود حين تراكمت عليه الخطايا (حسبما تدمي عليه التوراة) ودخل مرحلة المنجاة والتطهر فان هذه الزمائر ، والتي هي غرب من الشعر والنثر والتراثيم ، وبعض الحكم والأمثال لم تكن في الجزء المتعلق بـداود ولا هي حتى في مجموعها تمثل انتقالا دينيا او سلوكا متعبدا الى الله ، ولم يكن داود او القوم جميعهم من بني اسرائيل عموما واداء فيما هو بين ايدينا اليوم من آيات الزمائر البالغ عددها مائة وخمسون فان امثال البابليين وحكمهم ، ودبانية المصريين وفنونهم كانت في التاريخ ميراثا يمثل ذخيرة كبيرة جدا في امثال هذه الاديمة والتراثيم وما تركه البابليون من تأثير في التعلق بهذه التراثيم كان قد سرى الى فلسطين قبل مراحل الضياع الاسرائيلي والذي بدأ في بابل حين الاسر الشهير والاعلى الرجاء ان الجزء الكبير من هذه التراثيم قد بدأ يؤلفه الحاخامات والكهنة من رجال اسرائيل في الفترة التي بدأت عقب الاسر (١) وكان مقصدهم منها وما يهدفون اليه ان تكون هذه الآيات عزاء وصبرا وتسلية او امثالا وشكرا وحمدا وهذا هو السر وراء الجزء الخاص من الزمائر المتعلق بالسير الشعبية وضرب الامثال والتوبة والشكر والحمد وغيرها مثل الزمور الخامس عشر ، والرابع والاربعين وهما يتفقان في كثير من هذه المعاني النقية فمثلا يقول الزمور الخامس عشر :

« ... يا رب من ينزل في سكنتك . من يسكن في جبل قدسك ، السالك بالكمال والعامل بالحق والتكلم بالصدق في قلبه ، الذي لا يشي بلسانه ولا يصنع شرا بصاحبه ، ولا يحمل تعبيرا على قريبه ، والردليل محتقر في عينيه ، ويكرم خائفي الرب ، يحلف للضرر ولا يشير فضته لا يعطيها بالربا

(١) لاحظ هنري برستيد مؤلف كتاب « فجر الضمير » ان الزمائر نتاج عمل جمع من المؤلفين وقد لاحظ عليهم برستيد انهم رسموا صورة تدل على الحماية الالهية المستمدة من تعبد آله الشمس المصري ويقول برستيد ان مؤلفي - الزمائر كانوا على علم بالمشودة اختاروا وهذا معناه ان الاسل المصري لاشودة اختاروا يفيد مصدر المؤلف الزمائر - وقد لفت برستيد النظر الى الانتقال المدهش بين الزمور ١٠٤ وبين الانشودة الاخرى المنظومة لآله الشمس وهذا يعتبر دلائل علم على الصنعة التدوينية للتوراة انظر صفحة ٣٩٣ - ٣٩٤ فجر الضمير .

ولا ياخذ الرشوة على البريء ، الذي يصنع هذا لا يتزوع الى الدهر » .

ومثل الزمور الرابع والاربعين الذي يقول :

« اللهم بأذانتنا قد سمعنا . ابأؤنا اخبرونا بعمل عملته في ايامهم فسي
ابام القدم ، انت بيدك استأصلت الامم وغرستهم ، حطمت شعوبا ومددتهم
لانه ليس بسيفهم امتلكوا الارض ولا ذراعهم خلصتهم ، لكن يمينك وذراعك
ونور وجهك لانك وضيت عنهم .

أنت هو ملكي يا الله ، فامر بخلص يعقوب ، بك ننتطح مضايقتنا باسمك
ندوس القائمين علينا ، لأنني على قوسي لا اكل وسيقي لا يخلصني لأنك أنت
خلصتنا من مضايقتنا واخزيت مبغضينا ، بك نفتخر اليوم كله واسمك
نحمد الى الدهر . سلاه ... لكنك رفضتنا واخجلتنا ولا تخرج مع جودنا ،
ترجعنا الى الوراء عن العدو ، ومبغضونا تهبوا لانفسهم ، جعلتنا كالضأن
أكلا ، ذريتنا بين الامم ، بعت شعبك بغير مال وما ربحت بشمنهم تجعلنا
عارا عند جيراننا ، وهزاة وسخرة للذين حولنا ، تجعلنا مثلا بين الشعوب
لانخفاض الرأس بين الامم ، اليوم كله خجلي امامي وخزي وجهي قد فعداني ،
من صوت المعير والشاتم من وجه عدو ومنتقم » (1) .



وكما يستفاد من نص هذا الزمور الرابع والاربعين فان كل اياته تستدر
رحمة وعظما وطلب عناية افتقدها القوم وبكوا من اجلها ، وهي من المعاني
التقليدية المدعاة في التوراة بانها كانت تلازمهم في يوم من الايام والنص الوارد
في الزمير الذي يقول : « ... ابأؤنا اخبرونا بعمل عملته في ايامهم في ايام
القدم ... » يدل تماما على ان تدوين ايات الزمير كان بعد فترة طويلة جدا
من موت داود ونهايته على اساس الادعاء التوراتي وروايته بان « داود »
كان من الاباء الذين عمل الرب معهم الخير الكثير والفضل الغامر المدعى في
دين التوراة ولفتها .

تقول انه مع تقبلنا النظري لا العقائدي ، لما في بعض ايات العهد القديم

(1) الزمور الرابع والاربعون : ١ - ١٦ .

وغدم الرافض الكامل لما يعتبره بعض الباحثين في العلوم السامية وما يتعلق بميراث الساميين عموما من المزامير لنظرتهم اليها على ان فيها مسحة من دين وتطهر وتوبة ، الا انه يبقى للمزامير كجزء تقديري من العهد القديم أو كجزء ملحق بالعهد القديم يحمل طابع الظروف التي كان يتأثر بها الكاهن او الداعي في رحلة التاريخ من عمر جماعات اسرائيل، كما ان في المزامير نفس طابعها التفليدي في الدعوى . ولذا فان آيات كثيرة من المزامير تعبر عن بداية حالة مفاجئة حلت بالجماعات الاسرائيلية غلب عليها طابع الحزن والاسى والجزع ، ثم تعلق البعض بانواب الندم والتضرع والخشية ونداءات الرب، ولم يلمح من صدق في كل آيات العهد القديم خلال الاسفار الخمسة فسي شكل لفتة حزن او تضرع للرب او سمة من هذا الاتجاه مما يربط ويصق علاقة المزامير بالحشد الهائل من الرجال الذين وردت اسمائهم مقترنة بآيات المزامير وافتتاحيتها وخاصة في الجزء غير المنسوب لداود الذي انتهى بالمزمور الثاني والسبعين والذي حرص فيه المؤلف للنس الذي بين ابدنا اليوم قبل ان ينتهي منه ان يقول على لسان داود في طلب لله : « . . اللهم اعط احكامك للملك يدين شعبك بالعدل وساكنك بالحق . . » الى ان يقول ، وهي نفس نمرة التعصب والادعاء المصنوع في كل السياق العام للتوراة حتى هنا في آيات المزامير : « . . امامه تجثو اهل البرية واعداءه يلمسون التراب » . ويختتم المزمور بالعبرة التي يراد بها ان تدل على دعوى المزمور في نسبته لداود فيقول المزمور : « تمت صلوات داود ابن يسي » .

ويبقى لنا فيما نقره على ضوء آيات التوراة من دور النبوة والرسالة على يد داود ان تلقى نظرة على ما ورد في المزمور الخامس والثلاثين وهو المنسوب صراحة الى داود ، ليتأكد لنا ان آيات المزمور وعباراته التي تفيض بالرجاء لله والتوجه اليه تطلب بان يقتل الذين يسعون لقتله ، بل وان يمسك الرب سيفا ودرعا وفرسا ورمحا ليحارب بدلا منه ، كي لا يفكر احد في الاساءة اليه وليخجل وليخز الذين يطلبون نفسه . . . وتمتلئ آيات المزمور بما يستفاد منه : ان العلاقة بين داود وربه كانت علاقة العبد الضعيف المسكين والبائس الفقير بربه القوي المنتقل .

ومن المسلم به لدى جمهور كبير من المفكرين الدينيين اليهود (١) وكذا

(١) من هؤلاء الحاخام يهودا القالي ١٧٦٨ م وكان من الزعماء الروحانيين بين يهود الصرب :
لقبي صباه في القدس .

والحاخام : صموئيل موهليفر ١٨٢٤ - ١٨٩٨ م نشأ في وسط ثقافي بين يهود ليتوانيا . كتب رسالة حارة الى المؤتمر الصهيوني الاول ١٨٩٧ م .

رجل الدين اليهودي ايضا من الذين شرحوا التوراة وكتبوا تفسيرها لها ان داود ابتدا يجار لربه ويصرخ ويستغيث عقب الحرج والضيق والمذلة التي تعرض لها حين ارسل له الرب حسبما تدعى التوراة في الاصحاح الثاني عشر من سفر صموئيل الثاني (١) «ناتان» النبي فجاء اليه وقال له : «... كان رجلان في مدينة واحدة . واحد منهما غني والاخر فقير ، وكان لغني غنم وبقر كثير جدا ، واما الفقير ، فلم يكن له شيء الا نعجة واحدة صغيرة ، قد اقتناها ورباها وكبرت معه ومع بنيه جميعا . ناكل من لقمته وتشرب من كاييه وتنام في حضنه ، وكانت له كائنة ، فجاء ضيف الى الرجل الغني : فعفا ان يأخذ من غنمه ومن بقره ، ليهيئ للضيف الذي جاء اليه . فآخذ نعجة الرجل الفقير ، وهيا للرجل الذي جاء اليه ، فحمي غضب داود على الرجل جدا وقال لناتان : حي هو الرب انه يقتل الرجل الفاعل ذلك ، ويرد النعجة اربعة اضعاف لانه فعل هذا الامر ولانه لم يشفق ، فقال ناتان لداود انت هو الرجل ، هكذا قال الرب اله اسرائيل ، انا مسحك ملكا على اسرائيل وانت ذلك من يد شاول ، واعطيتك بيت سيدك ، ونساء سيدك في حضنك واعطيتك بيت اسرائيل ويهوذا ، وان كان ذلك قليلا كنت اريد لك كذا وكذا لماذا احتقرت كلام الرب لتعمل الشر في عينيه، قد قتلت اوريا الحي بالسيف واخذت امراته ، امرأة لك واياه قتلت بسيف بني عمون . »

نقول اذا كانت بداية عهد « داود » بالتوبة وبالتطهر ، والتي ابتدا بثلو فيها مزاميره ويعني اناشيده ، وبالتالي ابتدا بدخل مرحلة النهاية التي شاخ فيها ومرض ومات (كما تقول المزامير) وعلى حد تعبير المزمور الحادي والسبعين : « لا ترفضني في زمن الشيخوخة » مقترنة مباشرة بالفترة التي كان فيها داود لما ينته بعد من التخلص من الفتن الداخلية والقوى التي تقاومه من امثال « ابنير بن شاعول » والحرب قائمة عند حدود نهر الفرات كما تقص التوراة وتدعي بل ويحارب عند دمشق ايضا كانه كان في كامل قوته وانطلاقه فقد كان لا يبالي ولا يشغل فكره بقيم العبادة والرجوع الى الله ، كما تحاول ان تصفه التوراة - ائمة - في افتراء وظل حين كان يتصيد نساء الغدير ويقتل الرجال ويطلب تدمير المدن . واضح ان الجو العام المحيط بالمرحلة التي فيها اضطر « داود » امام تعيير وعتاب «ناتان» له ان يرجع الى ربه وان يقول وينشد آيات المزامير في حضن الحائط منفردا مبتهلا ، لا تفصح عنه آيات كآيات المزمور الخامس والثلاثين التي

(١) سفر صموئيل الثاني : الاصحاح الثاني عشر : ١ - ١٠ .

اتينا عليها ، والتي تقول مثلا : « خاصم يا رب مخاصمي ، قاتل مقاتلي ، امسك مجنا وترسا وانهض الى معونتي واشرع رمحا وصد لقاء مطاردي » .

اقول كيف يتفق ان يكون نبي كداود في حالة تقرب وتطهر او دمسوة الى ربه ثم يطلب منه ان يمسك السيف والترس والرمح ليقاتل الناس بدلا منه وهو يحاول ان يكون بلا خطيئة او اثم بينما كان بالامس قبل الخطيئة المسجلة في التوراة رجلا لا يهتم بأمر الحرب وهي دائرة ، بل على اكبر الفروض يديرها من اورشليم اي من على سطح بيته وهو يتمشى حين رأى المرأة التي كانت تستحم كما تقص التوراة في الاصحاح الحادي عشر من سفر صموئيل الثاني (١) .

ثم متى كان شهود الزور يقاومون داود ويجازونه على الخير سرا ، افي الفترة المدعاة بانها كانت عقب الخطيئة مباشرة ؟ وهي التي كان فيها الجيش المدعى لداود يحارب وينتصر بيد الرب وقد تخلص من جميع الاعداء على حد رواية التوراة ، حتى انهم جميعا ابناء اسرائيل الذين كانوا من جند داود واتباعه او الذين كانوا من فترة قليلة حول اعدائه كانوا يتقربون اليه ويرتبطون به كما فعل قائد جيش « ابنير بن شاول » في بدء عهد داود حين قتل قائد جيش ابنير بنفسه ابنير وجاء يسعى الى داود في بدء مرحلة الحرب التي شنها داود واستقر له الامر ولم يصبح له اعداء ولا شهود زور يقاومونه بل كانت كل اعين الشعب تسر به على حد التعبير التوراتي ؟

والعجب انه كيف يتفق ان ينقلب الموقف فجأة ليصبح تعبيراً عن حال ضد داود على اساس ان هنا تصورا - توراتيا - يقول ان بدء تلاوة المزامير كانت عقب حالة الخطيئة التي قام بها داود فكيف يصبح لداود حساد - وشهود زور يضيق بهم الى الحد الذي يقول فيه على حد عبارة المزمور الخامس والثلاثين : « .. شهود زور يقومون وعما لم اعلم يسألونني يجازونني عن الخير سرا » اغلب الظن والراجح انه حين دونت هذه العبارة كان المؤلف لها جماعة من بني اسرائيل وفي مرحلة الضياع التي تمرضت لها تعيش ازمة اعدام الثقة بينهم وبين الذين يعاملونهم . فكانت هذه الايات تحمل نعمة الالم هذه ومسحة استجداء الخير ، الموقف النفسي الذي لم

(١) سفر صموئيل الثاني : الاصحاح الحادي عشر : ١ - ١٤ .

يكن له مبرر يفرضه ، حين كان داود يتوب من ذنبه على فرض التسليم بأن بدء مرحلة إيات المزامير وترتيبها كان عقب الخطيئة التي تنسب الى داود في بدء عهده الذي استمر حوالي الاربعين عاما على ضوء ما سجلته التوراة .

وفي النهاية فانه لا يتيسر الوقوف في امر عقيدة دينية منزهة لمعطيات الرسالة الدينية بقواعد التطهر واداب السلوك فيها ثم النظر في تأييده عمل هذه القيم في تاريخ الدعوة الدينية على يد الانبياء والمسلمين في تاريخ بني اسرائيل على ضوء ما تقدمه عنهم ايات التوراة وملحقاتها . وعند الضرورة الموضوعية داخل دائرة الدين الحق والبحث عنه فانه لا بد من الرجوع الى مصدر اخر غير ما يعتقد اليهود الاسرائيليون ليتمكن تقديرهم الالامح الدينية والخلق الديني والتاريخ الديني والوقوف على تأثير الدعوة الدينية في المجتمعات بمنهج اخلاقي يكرم الانبياء ويحفظ تاريخهم وكرامتهم ، غير أننا فيما قصدناه من هذه الدراسة كما قلنا : هو الايتان على ما فسي مصادر القوم من فكر ومن قصص لامكانية الوقوف على زيف الادعاء وعمل المصلحة والهوى في دين القوم ، وعليها فأننا نواصل البحث بمنهجنا . وأماننا الآن دور واحد من المعالجة في التاريخ الديني الاسرائيلي على وجه الخصوص ، وهو الذي زيف رجال الدين من جماعات اسرائيل وكهالهما حوله الكثير والكثير وخاصة في رواية التوراة ومنهجها حين راحوا يفرون ويقررون اسانيد وهم العقيدة المدعاة ولولا عقيدة اخرى ودين اخر غير زيف أوهام بني اسرائيل تنظر امر الرجال الكبار في تاريخ الدعوة الدينية بمنظار التقدير والاحترام بكل الايمان بهم في كل ما يمكن ان يقدموه من معاني البر والخير والحب والسلام لاصبحت الصورة التي يمكن ان يراها الانسان عصرا بعد عصر ، عن انبياء الله ورسله من مصادر دين يهود وعقيدتهم تشير كوامن النفوس والرفض الانساني ما يمكن ان يقال بفكر التوراة وما يتعلق بهما .

وهذا العملاق الديني الذي ادى دوره في تاريخ بني اسرائيل هو النبي الرسول العظيم سليمان عليه السلام ، فماذا عنه في التاريخ الاسرائيلي وهو المحوط في عقيدة غير اليهود مثلا بسياج من الطهر والعفة والارتباط بالله باعتباره نبيا رسولا .

الباب الخامس

- دور النبي سليمان في اسرائيل
- الحوادث السياسية على يد سليمان
- النبي سليمان في الحركة السياسية
- بداية الضياع السياسي في عصر سليمان
- التفتت السياسي بعد سليمان
- اليهود في ظل السيطرة الأجنبية القديمة
- العلاقات اليهودية الرومانية في عصر الميلاد
- انبثاق المسيحية اليهودية بعصر الميلاد
- ملامح المعتقد الديني في الحياة الآخرة

دور النبي سليمان في اسرائيل :

يبدو من سياق السرد العام للبداية السياسية التي تولى بها النبي سليمان امر جماعات بني اسرائيل ان اواخر ايام ابيه داود في الحكم كانت غير مستقرة بعد ان طمع في مناوآته والظهور بجآئبه مجموعات من القسوى المتصارعة داخل جماعات بني اسرائيل ، ويؤكد هذا المعنى الذي لا يستفاد من غير التوراة نظر الكثرة للتناقض الذي ورد فيها ما روى في الاصحاح الاول من سفر الملوك الاول من وجود قوى تربص بحياة النبي داود والراقد على فراش المرض ، ما ان تأكد لديها ان الرجل لن يقوم من نومته ، الا وابتدأت تنظم نفسها وتختار كمانها لتنصب رجلا يمثل مصلحتهم وامتيازاتهم كان ذلك على حد ما تقوله التوراة ، من أنه في اخر ايام الملك داود ، ان « ادونيا » ابن حجيث ترفع قائلا : انا املك ، وعد لنفسه عجلات وخمسين رجلا يجرون امامه ، ولم يفضبه ابوه قط قائلا لماذا فعلت هكذا ؟ وامام هذا الانقراض المبكر ، فان الجماعات التي تمثل مذهبية دين اسرائيل وتاريخهم ومن الذين يودون الحفاظ على سميراتهم ومناصبهم بجوار الملك الذي خدموه قامت تسوق واحدا منهم ، ليدفع زوجة الملك الراقد وام الولد الذي كبر واصبح رجل الملك المنتظر ، الى الملك داود ، وقالوا « لبشبع ، انه قد آن الاوان ليدرك الملك الخطر المحدق بهم كي ينصب ابنه سليمان ملكا عليهم ، وعليها ان تاخذ زمام المبادرة وتحدث الملك في ضرورة الوفاء بمعهده وعهده الرب معه وعليهم هم بعدها ان يعززوا موقفها ويلحوا في تحقيق مطلب تنصيب سليمان ملكا ، وبالفعل ، فان « بشبع » على حد رواية التوراة دخلت على الملك فخرت وسجدت له ، فقال لها الملك ما لك ، فقالت له آئت يا سيدي خلعت بالرب الهك لامتك قائلا : ان سليمان ابنك يملك وهو يجلس على كرسي ، والآن هوذا « ادونيا » قد ملك وانت الان يا سيدي الملك لا تعلم ذلك ، وقد ذبح ثيرانا ، ومعلوفات وغنما بكثرة ودعا جميع بني الملك ، « ابياتار الكاهن » ، ويوآب رئيس الجيش ، ولم يدع سليمان عبدك وانت يا سيدي الملك امين جميع اسرائيل نحوك لكي تخيرهم من يجلس على كرسي سيدي الملك بعده ، فيكون اذا اضطلع سيدي الملك مع ابااله

اني انا وسليمان نحسب مدنيين . وبينما هي متكلمة مع الملك اذا « ناثان النبي داخل » ، فاخبروا الملك قائلين هوذا ناثان النبي ، فدخل الى امام الملك وسجد للملك على وجهه الى الارض ، وقال « ناثان » يا سيدي الملك اأنت قلت ان ادونيا يملك بعدي وهو يجلس على كرسي ؟ لانه نزل اليوم وذبح ثيرانا ومعلوفات وغنما بكثرة ، ودعا جميع بني الملك ورؤساء الجيش و « ابيائار » الكاهن وها هم ياكلون ويشربون امامه ويقولون : ليحيا الملك « ادونيا » واما انا عبدك وصادوق الكاهن و « بنياهو بن يهوياذاع » . وسليمان عبدك ، فلم يدعنا ، هل من قبل سيدي الملك كان هذا الامر ولم تعلم عبدك من يجلس على كرسي سيدي الملك بعد ، فاجاب الملك داود وقال ادع لي « بششبع » فدخلت الى امام الملك ووقفت بين يدي الملك فحلف الملك وقال : حي هو الرب الذي قدني نفسي من كل ضيقة انه كما حلقت لك بالرب اله اسرائيل قائلا ان سليمان ابنك يملك بعدي وهو يجلس على كرسي عوضا عني كذلك افعل هذا اليوم ، فخرت « بششبع » على وجهها الى الارض وسجدت للملك وقالت ليحيا سيدي الملك داود الى الابد . وقال الملك داود ادع لي « صادوق الكاهن » و « ناثان النبي » و « بنياهو بن يهوياذاع » . فدخلوا الى امام الملك . فقال الملك لهم خذوا معكم عبيدكم . واركبوا سليمان ابني على البقرة التي لي وانزلوا الى « جيحون » وليمسحه هناك « صادوق الكاهن » و « ناثان النبي » ملكا على اسرائيل واضربوا بالبوق وقولوا ليحيا الملك سليمان (١) .

وعلى حد رواية التوراة هذه فانه هكذا كانت البداية السياسية التي دخل بها سليمان بن داود غمار مرحلة من تاريخ بني اسرائيل ادى فيها دوره الديني والسياسي الفد والذي تضوه عبر التاريخ اليهودي حين ابتدأت التوراة تتحدث عنه وتقصه بمنهجها في صنع الزيف والهوى دون ما تقدر او اعمال فكر .

فما الذي ابتدا يعله سليمان في هذه المرحلة التي تولى فيها امسر اسرائيل على حد رواية التوراة وابوه لما يزل بعد حي وعلى فراش المرض ؟ ادرك سليمان لاول وهلة انه تولى الامر امام قوى متناقضة وعديدة . وكل منها لا تربطه بالقوى الاخرى ادنى علاقة من ولاء او عقيدة ، فاستطاع عقب

(١) سفر الملوك الاول : الاصطاح الاول : ٥ - ٣٥ .

عملية استجماع الإرادة التي دبت في بيت ابيه حين استشير داود بعد ان علم ان عرشه تتناول عليه جماعات من عبيده ان يقف على قدميه ، فاستصدر ما يشبه الامر الملكي بانه قد تنازل عن عرشه لابنه سليمان وابندا سليمان يوجه ضرباته بما يشبه - بناء على ما يستفاد من التوراة - اسلوب المؤامرات السياسية واحاكة الوقعة ليتخلص من القوى التي تقاومه اولا باول . وعقب تنفيذه قرار ابيه ، يبدو انه ابتدا على الفور بعمل عمله ، فأرسل مجموعة من الذين ادوا دوراً في تهينة الجور العام الذي جعل من داود يتمتع بتنفيذ ما وعد به وذهبوا بالفعل يصنعون جوا من اشاعة الابتهاج والفرحة لدى جميع بيوت جماعات اسرائيل ، كي يخرجوا مواكب وجماعات تعلن تأييدها ، وسعادتها بتنصيب « الملك » الجديد . ثم انفل مجموعة اخرى وسط المؤيدين والمتعصبين في خدمة « ادونيا » كي يتعلموا على سحب الارض التي يقف عليها « ادونيا » حين يفرقون انصاره من حواليه ، وحتى يلقوا في روع الجميع ان داود حين نصب ابنه سليمان قد تشدد وتقوى وانه مبتهج لان عاش حتى يرى ابنه سليمان يجلس على كرسي عرشه ، وبالفعل فان القوى التي احاطت بسليمان استطاعت ان تفسح له الطريق مبكرا كي يتخلص من اعدائه ، فان « ادونيا » ما ان ووجه بتحول التيار العام عنه ، الا واستسلم سريعا ودون ان يدخل مرحلة بشكل بها خطرا او حوائق امام سليمان .

وتقول التوراة فيما قصه حول هذه البداية ، ان سليمان حين ركب بغلة ابيه داود وذهب الى جيحون ، في صحبة الكاهن « صادوق » كي يمسح بالزيت ، فان الشعب جميعه قد خرج يضرب بالناي ويفرح ويغني ، ويصل الغلو التوراتي في الصياغة اللفظية وهو يعبر عن فرحة الشعب بمسح سليمان وتنصيبه عليه ، ان الارض كانت تنشق من اصوات الجمهور الفارح المهلل وتقول التوراة بالنص في سفر الملوك الاول وفي الاصحاح الاول حول هذا التصور الذي نلمحه من بين اباب التوراة .

« . . . (١) فنزل «صادوق» الكاهن و « ثامان » النبي ، و « بنياهو ابن يهوئاداع » والحلادون والسعاة ، واركبوا سليمان على بغلة الملك داود وذهبوا به الى «جيحون» ، فاخذ صادوق الكاهن قرن الدهن من الخيمة ومسح سليمان ، وضربوا بالبوق ، وقال جميع الشعب ليحيا الملك سليمان

(١) سفر الملوك الاول - الاصحاح الاول : ٢٨ - ٥٢ .

وصعد جميع الشعب وراءه وكان الشعب يضربون بالثاني ويفرحون فرحاً عظيماً حتى انشقت الارض من اصواتهم فسمع « ادونيا » وجميع المدعوون الذين عنده بعدما انتهوا من الاكل وسمع يواكب صوت البوق ، فقال : لماذا صوت القرية مضطرب ، وفيما هو متكلم ، اذا « يونانان » الكاهن قد جاء فقال ادونيا تعال لانك ذوباس وتبشر بالخير ، فاجاب يونانان وقال لادونيا بل سيدنا الملك داود قد ملك سليمان ، وارسل الملك معه صادق الكاهن ونانان النبي ، و « بنياهو بن يهوياذا » والجلادين والسعاة ، وقد اركبوه على بغلة الملك ، ومسحه صادق الكاهن ونانان النبي ملكاً في جيحون ، وصعدوا من هناك فرحين حتى اضطربت القرية ، هذا هو الصوت الذي سمعتموه ، وايضا قد جلس سليمان على كرسي الملكة ، وايضا جاء عبيد الملك ليباركوا سيدنا الملك داود قائلين : يجعل الهك اسم سليمان احسن من اسمك وكرسيه اعظم من كرسيك ، فسجد الملك على سريره ، وايضا هكذا قال الملك ، مبارك الرب اله اسرائيل الذي اعطاني اليوم من يجلس على كرسي وميناي تبصران فارتمد وقام جميع مدعوي ادونيا ، وذهبوا كل واحد في طريقه ، وخاف ادونيا من قبل سليمان وقام وانطلق وتمسك بقرون المذبح فاخبر سليمان وقيل له هوذا ادونيا خائف من الملك سليمان ، وهوذا قد تمسك بقرون المذبح قائلاً ، ليحلف لي الملك سليمان انه لا يقتل عبيده بالسيف ، فقال سليمان ان كان ذا فضيلة لا يسقط من شعره الى الارض ، ولكن ان وجد به شر فانه يموت ، فارسل الملك سليمان فائزوه عن المذبح فاتي وسجد للملك سليمان فقال له سليمان اذهب الى بيتك .

وعلى هذه الصورة التي ترسمها التوراة من ان سليمان قد استسلم امامه دون جهد او مشقة اكبر واحد ممن كان يتصور في نفسه صلاحية واحقية لتولي امر القوم وسيادتهم ، فان القوى التي ظلت تناوئه من جماعات بني اسرائيل لم تكن تشكل عليه خطراً ولم يكن لها عنده كبير اهمية ولذا فان التوراة هنا عند الحديث عن سليمان فيما ورد عنه في الاصحاحات ابتداء من الثاني الى الحادي عشر من سفر الملوك الاول في النسخة البروتستانتية والاصحاح الثالث الى الحادي عشر في النسخة الكاثوليكية وكذلك الاصحاحات ابتداء من الاول الى التاسع من سفر اخبار الايام الثاني ، لم تستغرق كلها في الحديث حول ما تفرقت فيه الاسفار والاصحاحات المتعلقة بداود حين لم تظهر فيها بوضوح معاني الدعوة الدينية ومبادئها وقيمها على يديه حسبما تروي هذه الاصحاحات .

ورغم ان الايات العديدة المتعلقة بسليمان لم تخل في حالات كثيرة

من التعرض للتفاصيل الفارغة والتي تنفرد بها التوراة في ادعاء ، مثل الاخبار المتعلقة بقتل سليمان لاختيه ، « ادونيا » بحجة طلبه الزواج من سرية ابيه وايضا مثل عزله لبعض الكهان الذين نازعوه في بدء سلطانه ، وقتله لبعض الاخر ومن ذلك ايضا حين عزل مثلاً على حد رواية التوراة « ابينار » الكاهن وقتله ليوباب قائد الجيش الخائن لداود حين المرض ، عندما تأمر الاثنان معا وساندا « ادونيا » الاخ الذي قتله سليمان . الا انه على ما يبدو لم يستطع المؤلف التوراتي الذي ابتداء يدون لسليمان وعصره ، ان يتفاهل تيارا عاما وميراثا متداولاً ، وهو ان الرجل كان في كل ما قام به ومثلته ودعا اليه يمثل دور الرسالة الدينية بكل ابعادها ومعجزاتها في التأثير والهداية ومن هنا جاءت بعض آيات التوراة ولم تفسخ تماما صورة العقيدة الدينية على يد سليمان . ولذا يمكن ان تلحظ من آيات التوراة بمنهجها تصورها لدين سليمان ومبادئه واخلاقه الدينية ، وهو تصور مهما يكن من الرفض الديني لكل تفاصيله عند المؤمنين من غير اليهود بسليمان ورسالته على اساس من معطيات دينية مقدسة غير يهودية ترى في دين الرجل النبي الرسول العظيم سليمان معاني مطهرة وتبصر دعوته وخلقه بمعيار اكسرم واطهر مما تصوره آيات التوراة ، الا انه يبقى بين ايدينا نص التوراة للذين يؤمنون بها في دعوهم يمثل خطأ دينيا للذين يتعلقون بالمهد القديم وينظرون من خلاله الى رجل كسليمان . والاصحاح الثاني من سفر الملوك الاول يتحدث عن الاسس العامة والمبادئ التي نمت في اعماق سليمان ووجدانه منذ فرسها في قلبه الاب النبي الرسول « داود » عليه السلام ولما جاء المسجل التوراتي فلم يستطع اغفال هذه المعاني .

« ... ولما قربت (١) ايام داود اوصى سليمان ابنه قائلا : انا ذاهب في طريق الارض كلها . فتشدد وكن رجلا . احفظ شعائر الرب الهك اذ تسير في طرقه ، وتحفظ فرائضه وصاياه واحكامه وشهاداته ، كما هو مكتوب في شريعة موسى لكي تفلح في كل ما تفعل . وحشما توجهت ، لكي يقيم الرب كلامه الذي تكلم به عني قائلا : اذا حفظ بنوك طريقهم وسلوكوا امامي بالامانة من كل قلوبهم وكل انفسهم ، قال لا يعدم لك رجل عن كرسي اسرائيل » .

ثم اصبحت هذه المعاني الدينية التي روتها التوراة البداية لان بدخل

(١) سفر الملوك الاول : الاصحاح الثاني : ١ .

سليمان دائرة النبوة والهداية في ممارسة دوره من تاريخ بني اسرائيل . الى الحال الذي اصبحت فيه سليمان يسلك كثيرا من امور الحياة العامة على هدى من حكمة الله كما تعبر التوراة عن الموقف الذي جاء فيه الى سليمان امرأتان وكل واحدة منهما تتصارع في احقيتها لطفل رضيع يدعى اثما معا ولدت كل منهما ولدا . وبالليل اضطجعت احدهما على ولدها فمات ، فجاءت واحدة منهما الى الثانية النائمة واخذت الولد من جانبها دون ان تحس بها ووضعت الطفل الميت بجوارها ، وعليها فابتدأت كل واحدة منهما تدعي امومتها للولد الحي ، واخيرا حسبما تروي التوراة في الاصحاح الثالث من سفر الملوك الاول فان سليمان قد وضع اختبارا لمعرفة الحقيقة فقال : ايتوني بسيف وطلب ان يشطروا الولد الحي الى نصفين ليعطوا لكل واحدة نصفه فصرخت امام هذا القرار المرأة التي هي ام للولد الحي ، وقالت لا تفعل يا سيدي اعطوها الولد الحي ولا تميتوه ، واما الدمية فقالت في عناد ، لا يكون لي ولا لك اشطروه فاجاب الملك ، وقال اعطوها الولد الحي ، ولا تميتوه فانها امه ، وعلى حد نص التوراة : « . . ولما سمع جميع اسرائيل بالحكم الذي حكم به الملك خافوا الملك لانهم رأوا حكمة الله فيه لاجراء الحكم » (١) .

وكما قلنا فانه يشتم من بين آيات التوراة اكثر من مرة في كل ما يتعلق بسليمان رائحة من دين واصبح الدين هنا حتى بالمنهج التوراتي السلي لا يطمئن اليه المؤمن ابدا هو منهج الدعوة عند سليمان ومحرك الحوادث وموجهها على يديه . فما هي اهم الحوادث السياسية في تاريخ سليمان في بني اسرائيل ؟ . وهو النبي الرسول العظيم الذي يرى فيه المؤمنون حقا واحدا من رسل الله ومن اكرم خلق الله .

الحوادث السياسية على يد سليمان :

ما ان استقرت الامور واطمان سليمان الى انه يمكن ان يدخل مرحلة من العمل الديني والسياسي ، الا وقد بداها بالفعل ، وكان ذلك ابتداء من السنة الرابعة من حكمه الطويل الذي قارب الاربعين عاما . وكان اول ما فكر فيه ونزل به الى الواقع وعبا له مشاعر الشعب الاسرائيلي واستجمع همهم وكلفهم ضرائب واثاثات من اجله ، هو اقامة قصر كبير تمتد من

(١) سفر الملوك الاول : الاصحاح الثالث : ٢٦ - ٢٨ .

حواليه مرافق عامة وبنائات كثيرة ، وحين تم البناء اطلق على هذا القصر الكبير اسم : « بيت الرب » وعند الحديث عن هذا البيت تفيض التوراة بآيات القلو والخيال الى الحد الذي لم يعمل فيه المؤلف التوراتي عقله على الاطلاق ليتصور هل امكانيات القدرة الانسانية في التحضر واستعمال الادوات المادية وغيرها يساعد على تقبل هذه الصورة الخيالية والرهيبية ام لا : فالبيت في التوراة طوله ستون ذراعا وعرضه عشرون ذراعا وسبعه ثلاثون ذراعا ، والرواق قدام هيكل البيت طوله عشرون ذراعا حسب عرض البيت وعرضه عشر اذرع قدام البيت . وللبيت كوى مسقوفة مشبكة . ومع حائط البيت طباقا حواليه مع حيطان البيت حول الهيكل والمحراب ، وبنيت حيطان البيت من داخل باضلاع ارض من ارض البيت الى حيطان السقف وغشاه من داخل بخشب ، وفرض ارض البيست باخشاب سرو ، وكذلك بني ايضا عشرون ذراعا من مؤخر البيت باضلاع ارض من الارض الى الحيطان ، وبنى داخله لاجل المحراب ، أي قدس الاقداس واربعون ذراعا كانت البيت اي الهيكل الذي امامه ، وارض البيت من داخل كان منقورا على شكل قناء وبرام زهور الجميع ارض ، ولم يكن يرى حجر ، وجميع هذه المباني غشيت من الداخل بذهب خالص ، وسد بسلاسل ذهب قدام المحراب وغشاه بذهب وجميع البيت غشاه بذهب الى تمام كل البيت ، وكل المذبح الذي للمحراب غشاه بذهب وعمل في المحراب كروبيين من خشب الزيتون علو الواحد عشر اذرع ، وخمس اذرع جناح الكروب الواحد ، وخمس اذرع جناح الكروب الاخر ، عشر اذرع من طرف جناحه الى طرف جناحه ، وعشر اذرع الكروب الاخر ... وجميع حيطان البيت في مستديرها ، رسمها نقشا بنقر كروبيم ، ونخيل وبرام وزهور من داخل ومن خارج ، وغشى ارض البيت بذهب من داخل ومن خارج (١) .

واخيرا مهما كانت صور التوراة وتخيالات راويها حول بناء البيت مما لا يقبل عقلا فضلا عن الرفض الطبيعي لامكانيات عصر سليمان فالحقق والمقول ان سليمان ابنتى بيتا ومحرابا وكانت فنون العمارة الشائعة تنضال بجانبه . فقد سخر له النبي سليمان كل ما يمكن ان تجود به امكانيات جماعات اسرائيل وغيرهم . هذا البيت في لغة التوراة ومعطياتها البداية العملية لظهور مرحلة العمل الديني والسياسي على يد سليمان ، وتشير التوراة الى هذا المعنى فتبرز الجانب الذي قلنا عنه سابقا انه غير موجود ، وغير متوفر في كل ما قصته التوراة من داود وهو ابرار بعض قيم

(١) سفر الملوك الاول : الاصحاح السادس : ١٢ - ٢٠ .

الدمرة الدينية او ملامحها العامة ، وتلمح التوراة في حديثها عن سليمان الى اهمية العمل الديني دون الاستغناء عنه بالمظاهر الفارغة لشعائر الهيكل وتراجم العبادة الاسرائيلية التي كان يقوم بها مجموعات الكهان في وثنية كهنوتية صرفة .

تقول التوراة :

« وكان كلام الرب الى سليمان قائلا : هذا البيت الذي انت بانيه ان سلكت في فرائضي وعملت احكامي ، وحفظت كل وصاياي للسلوك بها ، فاني اقيم معك كلامي الذي تكلمت به الى داود ابيك واسكن في وسط بني اسرائيل ولا اترك شعبي اسرائيل » (١) .

وبالفعل فان التوراة لم يتيسر لمؤلفها ان يغفل ان سليمان قد التزم بان يحاول هدم تناقضات المجتمع الاسرائيلي ، وان ينادي هذا المجتمع السي الرب الاله بمنهج غير مشوب بالسلوك الوثني الذي لم يسلم منه كل الدين تحدثت عنهم التوراة . فمثلا تلمح من الاصحاح الثامن من سفر الملوك الاول ان سليمان اوقف جماعة اسرائيل امامه وبسط يديه الى السماء وقال : « ... ايها الرب اله اسرائيل ليس اله مثلك في السماء من فوق ، ولا على الارض من اسفل حافظ العهد والرحمة لعبيدك السائرين امامك بكل قلوبهم ... » (٢) .

وهذه الاشعاعات الخفيفة عن ملامح العقيدة الدينية المتطورة والنسب تحمل سلوكا منزها على ضوء ما هو مقرر في ثقاء العقيدة الدينية عند غير اليهود مما يمكن ان ينسب الى نبي او رسول . هذه الاشعاعات الخفيفة في تاريخ بني اسرائيل لم تظهر كثيرا في التوراة كما قلنا . غير ان سليمان عليه السلام كان قد اخذ على عاتقه محاولات التطهير الديني التي رفضت تماما من كل قلوب بني اسرائيل ومشاعرههم منذ دعوة موسى اليهم ليعبدوا الاله الواحد وقيموا قضية العدل الاجتماعي بينهم ، ولذا فان المؤلف التوراتي الذي سجل ودون لمرحلة سليمان ، وسواء كان هذا المؤلف من انصار سليمان او خصومه ، لم يستطع ان يغفل تماما مسحة الملامح الدينية المقترنة

(١) سفر الملوك الاول ، الاصحاح السادس : ١١ - ١٣ .

(٢) سفر الملوك الاول ، الاصحاح الثامن : ٢٣ - ٢٤ .

بالسلوك الديني الذي لازم سليمان فيما عبرت عنه التوراة بعد ذلك .

غير اننا وسط السرد العام والقصص الكثير المتعلق بسليمان في آيات التوراة نعثر على بضع آيات تستوقف الباحث وتلفت نظره كثيرا ، وحقبة ان هذه الآيات في دلالتها العامة لا تمثل تناقضا صارخا او خلطا ولفوا كبيرا يمسخ شخصية سليمان ويشوهها على حد ما ذهب التوراة مع اشخاص آخرين وخاصة النبي داود ، لانها كما المحدث لم تخل من سمعة تكشف عن الملامح العامة لعقيدة الدين الذي دعا اليه سليمان الا انها تكشف عن معنى لم يفظن اليه المؤلف التوراتي الذي دون لهذه الحقبة ونسب ما قرره لسليمان ، وهذا الذي تلمحه بين سطور الآيات الواردة في الإصحاح الثامن من سفر الملوك الاول فيه نعمة الرواية الدينية التقليدية في التوراة وعصب الميراث التاريخي المشحون بالمذلة والضياع منذ عصر السبي بمعد تمزيق كيان الجماعات الاسرائيلية . واذا علمنا ان بداية السبي والتشريد وخاصة سبي بابل الذي ذهب فيه ضياعا كل جماعات بني اسرائيل في مذلة وتشريد الى العراق كان حوالى عام ٥٨٥ ق.م. حين اغار «بوختو نصر» ملك «البابليين» بعد ان كانت دولة « اشور » قد قضت على ما يدعى بـ : « مملكة يهوذا » في « اورشليم » و « اسرائيل » في « السامر » (١) وقضت بالتالي على اندموه المتعلقة بالمملكتين اللتين اتقسمتا من الدولة الواحدة التي تدعى التوراة في عصر سليمان ؟

ومسحة الشعور بالسبي ومذلته التي تكسو بيان بعض الآيات المتعلقة بادمية سليمان وحديثه للرب ، فيها ما يؤكد انها قد نسبت اليه بعد وفاته بزمن طويل فان الفرق الزمني بين نهاية دولته المدعاة - توراتيا - وبين بداية عصور السبي والتشريد اليهودي كانت لا تقل عن ٣٢٥ سنة على اقل تقدير ، هذا اذا علمنا انه يكاد يكون هناك ما يشبه الراي العلمي المتفق عليه على ان نهاية دولة سليمان كانت حوالى عام ٩١٠ ق.م او ٩٠٠ ق.م . وبداية سقوط مملكة يهوذا المدعاة في ايدي البابليين ، ونهب مدينة القدس وتدميرها تماما بايدي البابليين وقيادة « نبوخذنصر » كان حوالى عام ٥٨٥ ق.م.

(١) انظر : « فلسطين والضمير الانساني » للاستاذ محمد علي علوية - صادر عن دار الهلال عام ١٩٦٤ م ، صفحة ٥٤ .

وعلى هذا التقرير الذي يحقق له منهجنا الذي اشرنا اليه في دراسة التوراة فان الايات التي سنأتي عليها الان هي من الايات التي تعرضت للذكر السببي ومذنبته وحيثئذ لا يصبح لها ادنى علاقة بحياة سليمان ولا بحديثه ومناجاته لربه ، وكل ما فيها من رائحة الدين يدل على ما كان قد بقى فترة من الوقت عند بعض اليهود من ذكريات عن سيادة لهم في عصر سليمان انتهت تماما بعد التدوين ولم يتعلق بها احد .

تقول التوراة : من السفر الذي اشرنا اليه .

« ... اذا خرج (١) شعبك لمحاربة عدوه في الطريق الذي ترسلهم فيه وصلوا الى الرب نحو المدينة ، التي اخترتها والبيت الذي بنيتك لاسمك ، فاسمع من السماء صلاتهم وتضرعهم واقض قضاءهم اذا اخطاوا اليك ، لانه ليس انسان لا يخطئ ، وغضبت عليهم ودفعتهم امام العدو وسباهم سايهم الى ارض العدو ، بعيدة او قريبة ، فاذا ردوا الى قلوبهم في الارض التي يسبون اليها ورجعوا وتضرعوا اليك في ارض سبيهم قائلين قد اخطانا ويوجنا واذنبنا ورجعنا اليك من كل قلوبهم ومن كل انفسهم في ارض اعدائهم الذين سبهم وصلوا اليك نحو ارضهم التي اعطيت لابائهم نحو المدينة التي اخترت والبيت الذي بنيت لاسمك فاسمع في السماء مكان سكنك صلاتهم وتضرعهم واقض قضاءهم ، واغفر لشعبك ما اخطا به اليك وجميع ذنوبهم التي اذنبوا بها اليك واعطهم رحمة امام الذين سبهم فيرحمهم » .

وهذه السمة المتشائمة في بعض هذه الايات والمستجدية المتسولة في تحفظ اثناء مراحل السبي في بعضها الآخر ، تؤكد ما ذهبنا اليه من انه لم يكن هناك من داع او مبرر على الاطلاق ان تأتي عبارات السبي والمذلة والتشرد وطلب العفو والمغفرة من الذين سبوا اسرائيل دون ان تكون قد وقعت بالفعل لاصال سبي ومطاردة وتشريد . وخاصة اذا علمنا ان دعوى التوراة من مجتمع اسرائيل ومملكة اسرائيل تربط دائما بالفترة التي كان فيها سليمان على بني اسرائيل ، والتي تشيع التوراة عنها ، احاديث بانها فترة من الامن والاستقرار في مجتمع الامن والاستقرار وبانها كانت دولة الدين وسط دعوى الرسالة ودعوى سيادة الجنس الاسرائيلي لادركنا انه

(١) سفر الملوك الاول ، الاصحاح الثامن : ٤٤ - ٥٠ .

لم يكن من المعقول وسط كل مظاهر الامن (المدملة) وطلب التوسع والانتشار وأمتداد السلطان الذي يوجد في بعض آياته أخرى وأيضاً في فترة سليمان نفسه أقول الله وسط كل هذه المعاني من غير المعقول أبداً ، ان يتحدث سليمان عن السبي وان يقول -لرب- «... وأعطيهم رحمة أمام الذين سيوهم» بينما لم يكن هناك سبي في عصر سليمان ولم تكن هناك مدلة حسيما تقص التوراة وتقول في روايتها عن مجد سليمان وعظمة مملكته . وعليها فيصبح من المحقق ومن المعقول انه حتى الآيات المنسوبة الى سليمان نبي الله « عليه السلام » في كل ما ورد من التوراة كلها او بعضها ليست بالظهور والصدق والنقاء الذي كان يجب ان تكون عليه ، والجزء الاعظم منه في مضمونه يمكن فهمه على اساس من انه قال . كنسبي ورسول خاطب ربه بأدعية ومناجاة لم يستطع المؤلف التوراتي يومها ان يدونها بالشكل العف الذي يتصور انها كانت عليه ثم لما ابتدا القوم يدوتون لكل ما يتعلق بسليمان كان هذا الشكل المتناقض في الرواية وسواء اكان سليمان قد اقام به وضامت الحقيقة ام نسب اليه ام كان له بعض دور فيه فان الظروف التي كانت تبرز من بين ثنايا ما يكتب التوراتيون كما هو واضح فيما حققنا له حول الادعاء المنسوب الى سليمان في سفر الملوك الاول في الاصحاح الثامن من ظهور نعمة تفصح عن حوادث ومفاجآت تبرزت لها الجماعات الاسرائيلية ، لم تكن لها مقدمات في عصر سليمان تؤكد صحة نسبتها اليه او صدقها ، غير انه يبقى لنا ان نقول انه فوق التدليل على ان آيات التوراة فيما يتعلق بسليمان وغيره بعيدة عن سلامة القداسة الدينية وامانة التدوين المباشر فانه بالإضافة للرجوع الى مصادر أخرى دينية غير التوراة حول دور سليمان في تاريخ الدعوة الدينية والتقبل العقلي لكل ما جاء فيها من تأكيد لعظمة الرجل وطهارة دينه وأهميته وسلالته تتحقق صورة مثالية ونقية من كل موقف الرجل فيما يتعلق بدينه او علاقته بربه . اما الامر في التوراة فانه لم يستطع الرجال الذين تداولوها ان يبرزوا الحقيقة الدينية عند نبي الله كما لم يستطيعوا ان يسجلوا كل ما يمكن ان يستفاد من رسالة سليمان الدينية عليه السلام الا ان تقرير الدعوة الدينية والوقوف على ملامحها ادبا ودعما وفكرا وسلوكا يصبح من الاشياء المرتبطة بموضوع الدين في حد ذاته ، وتأثير الدعوة في مناحها وبيئتها والبشر الموجهة اليهم الدعوة ، فلم يمض وقت طويل من المرحلة التي قضاها سليمان عليه السلام في اسرائيل الا وقد ابتدأت تظهر الانحرافات الاخلاقية والدينية والسياسية التي تمثلت على حد رواية التوراة في المجموعات والرجال الذين ابتسلوا ينشقون على سبادة سليمان وينكروا له ويضطر هو للخروج اليهم وشن

الحرب ضدهم ومع ذلك فلم يتخلص منهم وأبتدا في اخريات ايامه بطلب العفو والمغفرة للذين عصوه وتنكروا عليه ، وعلى حد ما يستفاد من التوراة التي تقول في تقرير مثل هذا المعنى الذي تذهب اليه فان الدعوة الدينية التي دعا اليها سليمان لم تحافظ عليها جماعات اسرائيل ولم تؤمن بها ، وتقول التوراة في هذا .

« . . . اذا اغلقت السماء ولم يكن مطر لانهم اخطاوا اليك ثم صلوا في هذا الموضع واعترفوا باسمك ورجعوا عن خطيتهم لانك ضاقتهم ، فاسمع انت من السماء واغفر خطية عبيدك وشعبك اسرائيل » .

ومن خلال النظرة العامة لكل السياق العام لتاريخ بني اسرائيل في المرحلة التي ادى فيها سليمان دوره الديني والتاريخي فاننا نجد بعد ذلك في التوراة على « ديدنها » - بعيدا عن المبادئ والقواعد الدينية التي تستفاد من غير آيات التوراة وانما بمنهجها حول ملامح العقيدة الدينية التي دها اليها النبي سليمان الدور السياسي الذي قام به الرجل مرتبطا فيما تعبر عنه التوراة بعظمة سليمان ومملكته الواسعة ومجده العظيم ان هذا الدور افترى عليه كثيرا وكتبت حول الاساطير ، فما هي على ضوء مما نراه في التوراة حدود هذا الدور السياسي ولو من وجهة نظر نفس هذا المصدر الذي بين ايدينا والممثل في كل تركة : « العهد القديم » .

النبي سليمان في الحركة السياسية :

من الفلو واللغط معا في منهج كثير من الباحثين ، وخاصة الغربيين عند تناولهم لمسار التاريخ المتعلق ببني اسرائيل وقولهم امام المرحلة التي كان سليمان فيها ملكا على بني اسرائيل ، يقيم مجد الدين وسultan الدنيا حسب دعوى التوراة ، ليقرروا في فباء علمي مصنوع انه فوق اعتبارات الدين والدموة اليه فان الرجل قد اسس لبني اسرائيل مجدا سياسيا وتاريخيا في ارض فلسطين وكل المناطق المحيطة بها من آسيا وافريقيا ، وهذا المجد الاسرائيلي المتصور ان سليمان قد اسسه هو المراث التاريخي الذي يحمله اليهود تعصبا وايما جلا بعد جيل ، ويصل الادعاء في دعوى القوم وهم بصدد تصوير ملامح هذا المجد وحدوده انهم يصلون بفلوهم في الدعوى ، من حدود الارض التي بسط سلطانه عليها ، الى تلك المنطقة الممتدة على طول المحيط الهندي جنوبا والتي يحدها الحجاز من ناحية الشمال ، والبحر الاحمر من جهة الغرب ، وهي البلاد اليمنية التي كانت

تتمتع في عصر سليمان أو على وجه التحديد منذ بدأت دولة « سبا » التي استمرت حوالي تسعة قرون من ١٠٠٠ - ١١٥ ق.م. بالوحدة الإقليمية في ظل الدولة العربية السبئية ولم تكن هناك كما فعل الاستعمار الاوربي بالارض العربية في العصر الحديث حدود فاصلة بين شمال وجنوب .

والدهوى التي يعثر عليها الباحث في تاريخ سليمان السياسي هي التي تقول ان سليمان قد امتد حكمه في منتصف الفترة التي ادى فيها دوره في بني اسرائيل الى هذه الارض حين كانت عليها ملكة سبا التي كانت واحدة من الذين تناوبوا الحكم في ارض اليمن بعد ان سقطت دولة «المعنيين» التي كانت تحكم اليمن ثم تطرق اليها الضعف وانتهت بالسقوط على ايدي حكام « سبا » (١) .

وهذه الدهوى التي لعب بها خيال الذين كتبوا في خدمة اليهود والذين جرفهم الخيال في تحقيق بعض النصوص تعتمد على بضع آيات توراتية تتحدث عن الفوز والتوسع في عصر سليمان وعلى يديه .

ورغم ان جانب المعجزة الالهية المقترن دائما بالادوار العظيمة التي يقوم بها الرسلون حين تفاجئهم عقبات او تحديات او توضع في طريق الرسالة مراكيل ، فيكون دورها هو المؤثر في الحركة التي امامهم وفي مجريات كل الحوادث التي تجري على ايديهم وقد اخبر القرآن الكريم عن جوانب من المعجزة التي كانت تحيط بحركة سليمان وسلوكه باعتباره نبيا رسولا ، لكل المحيطين به وذلك حين قص اخبار الملك سليمان بن داود ولم يغفل قوته واستمداده المقترن دائما بإرادة الله وقدرته ، وبآته قد اوشك على ان يجرّد حملة ويقوم بها لغزو اليمن بعد الموقف الذي عبرت فيه الملكة اليمنية « بلقيس » عن رفضها الابي العربي الشجاع كما شاع عنه من ان الملك الذي بجوارها قد يكون ممن يقيم وجوده وسلطانه على القوة والقهر والغلبة فقالت قولتها التي عبر عنها القرآن الكريم بعد ذلك

(١) انظر : « تاريخ الامة العربية قبل الاسلام » لداستاد الدكتور عبد اللطاح شعاعه القاهرة عام ١٩٥٧ م .

« ... قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها » (١) . فكان رد سليمان وانفعاله وتأثره من اسلوب الملكة ، ومن قومه الذين تجاروا عليه فقد كانوا بجوارها قوة ومنعة حتى جعلوها تقول فيه هذا القول عندما نهاى اليها بعض اخباره فذهبت تطمن الى حال مجتمعه وموقفه مما يمكن ان يتهدده فما كان من القوم الا ان قالوا لها : « نحن اولوا قوة واولوا بأس شديد ، والامر اليك » (٢) .

وامام كل هذه المواجهة كان قول سليمان يعبر عن الحال الذي صاغ القرآن الكريم عبارة عنه تفصح عن حال سليمان وبأنه غايبة في القوة و « فلناتينهم بجند لا قبل لهم بها ولنخرجنهم منها اذلة وهم صاغرون » (٣) .

ومن العجب ان هذا القصص المتعلق بسليمان والذي يورد بمنهج التوراة تارة منهج القرآن الكريم الذي لم نشأ ان ندخل في تفاصيله مرة اخرى قد جاءت الاطماع اليهودية وأثر فيها منهج التحريف والتزييف الذي تم في رواية صناع التوراة الى الحد الذي مسخت فيه بعض الحقائق التي يفترض انها وردت في بعض آيات التوراة وفيها اخبار عن دور الدين وارتباطه بعمل المعجزة الالهية لنبي الله سليمان .

اقول ورغم ايماننا الذي لا حد له بان جانب المعجزة الالهية يقتصر دائما بالادوار العظيمة التي تقوم بها الرسالات السماوية على يد اصحابها الداميين اليها ، فان رواية التوراة قد شوهت الحقيقة ، ورغم هذا فان ما تحدث عنه القرآن عما كان يستطيع سليمان عليه السلام القيام به فأنما هو حقيقة الحقائق فيما يتعلق باخبار سليمان التي ترد في قصص القرآن ورواياته ولا شك فيها وخاصة انها لا تعطي طابعا عنصريا او ادعائيا ، الا ان التوراة دين الذين يتعلقون بدعوى انهم ابناء سليمان واحفاده وانهم وحدهم اهل واصحاب ميراثه فتقول اشياء من بين تناقضات روايتها ، وهي في جملة ما لا تساعد على التصور التعميني الذي يقيم العنصريون دعواهم على اساسه وهذا الذي يمكن ان يؤخذ من جملة آيات التوراة في حديثها عن دعوى التوسع والسيطرة والانتشار المنسوب اليهم ، لا يساعد القوم على دعواهم ، بل يقوم الدليل على انه لم يكن هناك حتى ما يشبه التمكن والسيطرة اليهودية فانه من بين التوراة ومن مجمل تناقض الرواية فيها

نستطيع ان نرى منها انه لم تكن هناك مملكة بمعناها العنصري المنسوارث بل ولم يكن هناك ما يدمى من حدود سياسية قديمة متصوره كانت ميراثا للقوم وحتى بالفرض الجدلي ، فانه ان صدقت رواية التوراة وهي مدعية كذب واعتراء في غير ما سند ولا منطق فان هذه المملكة المدماة وهذه الحدود (التي لم تكن ابدا) ليست ملكا للقوم وحدهم دون غيرهم ولا تعبر عن الحدود السياسية المصنوعة في اوهام دعاء العنصرية التعصبية المغتصبة والزيغ لقيم الحق والدين في العصر الحديث .

يقول سفر الملوك الاول من الاصحاح العاشر ، وهو يلقي بعض ضوء عن التوسع المدعى « ... وسمعت ملكة سيبا بخبر سليمان لمجد السرب فانت لتمتحنه بمسائل ، فانت الى اورشليم بموكب عظيم جدا بجمال حاملة اطيابا وذهبيا كثيرا جدا ، وحجارة كريمة واثت الى سليمان وكلمته بكسل ما كن يلقبها فاخبرها سليمان بكل كلامها ، لم يكن امر مخفيا عن الملك لم يخبرها به ، فلما رات ملكة سيبا كل حكمة سليمان والبيت الذي بناه ، وطعام مائدته ومجلس عبيده وموقف خدامه وملابسهم وسقائه ومحرقاته التي كان يصعدا في بيت الرب ، لم يبق فيها روح بعد ، فقالت للملك صحيحا كان الخبر الذي سمعته في ارضي عن امورك ومن حكمتك ، ولم اصدق الاخبار حتى جئت وابصرت ميناي فهو ذا النصف لم اخبر به زدت حكمة وصلاحا على الخبر الذي سمعته طوبى لرجالك ، وطوبى لعبيدك هؤلاء الوافقين امامك دائما السامعين حكمتك .

والتوراة دائما وابدا فيما تقصه هي حقيقة الحقائق عند جماعات اليهود وخاصة الغلاة منهم عندما يزيفون وفيما يدعون ، وليس لمصادر التاريخ الاخرى من قيمة او تقدير فيما تقصه عن اليهود ، اذا كان لا يوافق المصلحة والهوى واذا كانت لا تتحدث عن اباحة وتقرير التوسع السياسي والسيطرة المدعاة لبني اسرائيل على ارض شاسعة تمتد وتتسع حتى تصل الى تلك المنطقة الممتدة على طول المحيط الهندي جنوبا . بعدها الحجاز من ناحية الشمال والبحر الاحمر من جهة الغرب ، هذه الارض التي كانت تتمتع في عصر سليمان بالسيادة والاستقلال والوحدة بين كل اجزائها على يد الملكة العربية « بلقيس » تدعى الاطماع اليهودية علاقتها بكل هذه الارض ، وكل ما يسوقه القوم الذين يتعصبون لزيغ ما ادعوا وتوهموا في التوراة وهي في مثل هذا النص الذي سقناه توضح زيغ الدسوى وتكشف روح العنصرية المرتبطة بالطبع والتاريخ ، وكما قلنا فان الكثير مما يستفاد من التوراة في كشف زيغ الادعاءات الاسرائيلية اليهودية

ليس مقصدا هدف اليه المؤلف التوراتي بقدر ما هو معنى لم يفتن اليه حين ابتداء التدوين فمثلا لا نمثر في آيات كالتى توضح لنا بداية العلاقة بين النبي سليمان وبين الملكة العربية « بلقيس » على روح التوسع او الغزو او التهديد بالاستيلاء او السيطرة منسوبة الى سليمان بالرغم مما يفيض به التاريخ اليهودي من الزيف والادعاءات التوسعية في هذه المرحلة التى يدهي فيها القصص الديني - التوراتي عبر التاريخ بان حق التاريخ وحق الدين قد اكده وعمق أسسه وقواعده النبي سليمان وانما كان كما كانت تقول الآيات ان ملكة « سبا » قد سمعت بأخبار سليمان وبحكمته وبالدين الذي يدعو اليه وقد سمعت به وهي في موقعها من السيادة والقوة ، ولم ياتها التهديد ولم تقم على حدودها جيوش ضدها ، فأتت اليه لكي تقيم بين شعبها وبين مبادئ دعوتها التي تصورتها علاقة ممثلة في شخصها أولا ، والتوراة تبرزها في قصصها عن حضور « بلقيس » الذي كان بداية للدعوة التي ضللت الكثيرين ممن كتبوا في القصص الديني اليهودي وفي مجيء بلقيس معنى يغفله الكثيرون ممن تعرضوا للتوراة بالشرح وجعلوها مصدرا لتاريخ اسرائيل : وهو ان مجيء « بلقيس » الى اورشليم حيث يقيم سليمان لم يكن على سبيل الود بل كانت سيادة الشخصية العربية قائمة وسائدة ولم يكن محاولة لاقامة علاقة طيبة بين الجيران ولم يقصد بهذه الزيارة خلق حالة من الامان يامن فيها الجانب الضعيف سلطان الجانب القوي ، ولكن التوراة تقول : « ... فأتت لثمتحنه بمسائل » . والمؤدى الواضح والبدهي ان دعوة سليمان كان قد امتد الحديث عنها وعن بعض آيات المعجزة الالهية المترتبة بها الى ارض اليمن وان الرجل مع كل ذلك يواجه وجودا ونكرانا من قومه أولا بينما الشعب في مملكة « بلقيس » يستشرف للمعرفة ويتطلع الى الوقوف على احوال جيرانه وللتعرف على الدعوات والنظم السائدة ، فكانت رحلة « بلقيس » بمبادرة منها كي تقف ويقف معها الشعب العربي في اليمن والذي كان قد نصب « بلقيس » ملكة عليه لكي تقف هذه التي كانت تملكه حينئذ على حقيقة الدعوة التي كانت قد سرت اثباؤها الى ارض اليمن القديمة لذا حملت معها على حد رواية التوراة « ... اطيابا وذهبا (١) كثيرا وحجارة كريمة في موكب عظيم جدا » .

والتوراة هي التي تفصح عن ان الحوار الذي تم بين بلقيس وسليمان حين قدمت اليه لا يساعد على تقبل السخرية التي يلوكمها القصص الديني

(١) سفر الملوك الاول : الاصحاح العاشر : ٢ ، ٧ .

اليهودي عن السيطرة الاسرائيلية في عصر سليمان على الارض العربية في اليمن ، بل يدل على ما كانت عليه السيادة العربية في ارض اليمن متمثلة في مظاهر السيادة التي كانت تحيط ببلقيس اثناء رحلتها الى الحد الذي قالت فيه لسليمان حين تأكدت من سماحة وطهر ما يدعو اليه ، ما يفصح عن اطمئنانها نحوه وعدم استشعارها مظاهر القوة او التعدي على سيادتها وسيادة شعبها . تقول التوراة بلفتها في الرواية « ... فقالت للملك صحيحا كان الخبر الذي سمعته في ارضي من امورك وحكمتك» (١)

وعلى هذا فانه لم تكن هناك بداية تحديد من جانب سليمان الى الارض المجاورة له ولم يكن منهج الرجل ودينه ان يشن الحروب ويهدد بالفرز والتوسع ، وفوق ذلك فانه كان بجانبه البلاد العربية ذات القوة والمنعة والسيادة ودعوى التوسع وتأسيس المملكة القديمة بأساليب السياسة الملتوية وقوة السلطان على يد سليمان « المفترى عليه » بانه حقق للقوم مطامعهم في احتلال الارض العربية من البرية في لبنان الى النهر نهر الفرات في ارض الحثيين الى الغرب حيث مصر ، كل هذا الغلط وغلو خيال مريض يجتره المنطرون من دعاة العنصرية والصار التعصب ومحبي السيطرة على الشعوب ومقدراتها غير اننا بما أخذناه على افسنا من التبعية لمنهج التوراة وقصصها نبث من خلال ما ترويه عن المسيرة التاريخية المدعاة لبني اسرائيل من مجد الدنيا التي لم تكن وزيف الدين المصنوع حسب المصلحة والهوى ، والمسجل كما هو اليوم في آيات الاسفار القديمة وكتب المعتقد الديني عند القوم ، عصبية وعنصرية واوهام ادعاءات .

بداية الضياع السياسي في عصر سليمان :

الآيات الكثيرة التي احتوتها التوراة وهي تتحدث وتقص بمنهجها عن مملكة سليمان ومجده ، وتعظيم الامراء الملوك الذين كانوا بجانبه في اراضي آسيا له ، وخضوعهم لسيطرته وجبروته لم تحل دون ان تظهر من بين هزال ما الف المصنف التوراتي امكانية الوقوف على تفاصيل توراتية في منهج القوم تكشف عن ان هذه المملكة المدعاة قد تقوضت وتمزق بناؤها حتى في حياة صاحبها ، وكانت احوال المملكة سياسيا ودينيا في اضطراب وتفاقم الى ان اصبحت الفلاقل الخطر الذي كان بداية للضياع المحقق حتى وصاحب المجد المدعى - توراتيا - لم يزل بين القوم يعيش حياته ، يرى الضياع بعينه ، ومع ذلك تجيء التوراة فتقص حوله الاساطير العدوانية في التوسع والانتشار والسيطرة .

(١) سفر الملوك الاول : الاصحاح العاشر : ٢ ، ٧ .

وعلى حد ما تشير اليه رواية الاسفار التوراتية بل وكما هو مدون في سفر الملوك الاول من الاصحاح الحادي عشر يستفاد منه تصور عميرب كل الضاربة لا يتفق وزيف الدعوى التي تتحدث عن المجد والملكة والتوسع والسيطرة ، أبان عصر الملك سليمان فالتص في الاصحاح الحادي عشر يقول صراحة : ان الرب تخلى عن سليمان وعن مملكته وأقام لسليمان خصما استقطب قوى كثيرة ارتدت عن سليمان واصبحت تشكل عليه خطرا وترفض وجوده عليهم وبينهم . وامام قوة هذا الخصم الذي اتشقى على الوحدة الوطنية المدعاة وعلى السيادة التي كان يدين لها بالولاء نفس هذا الخصم لسليمان ويقول بالسيادة ، فان سليمان قد عاش بداية التمزق السياسي ، ولم يستطع ان يفعل شيئا على حد ما تروي التوراة وتقصى .

ومن أعجب العجب ان الثائر الذي تسميه التوراة « هدد الادومي » كان في اخريات ايام داود قبل ان يتولى سليمان امور جماعات اسرائيل بشكل خطر التمرد بل والموت لجماعات اسرائيل ويؤرق داود وبزعجه وحين استجمع له داود على حد رواية التوراة امكانية مقاومته اضطر هذا الثائر ان يذهب الى مصر هو وجماعته الذين كان بهم وبثورتهم ، يمثل الموقف المضاد لداود وحكمه ، ولم يكن موقفه المتحرر ويهدأ أو يهادن سليمان حين اصبح سليمان سلطان القوم المنشق هو عليهم وعلى نظام حياتهم فبعد ان تقوى وامن على نفسه بحماية المصريين له عقب ان تزوج من شقيقة زوجة الفرعون المصري تكريما له وتعزيذا لثورته ، كان قد قرر العودة الى سليمان ليدخل معه في معارك وبالفعل فانه حين اعلن مواصلة الثورة والتمرد ضد سليمان اصبح بشكل على سليمان خطرا تنفرد التوراة بإبرازه الى الحد الذي تقول فيه عن « هدد الادومي » .

« ... وأقام الرب خصما لسليمان » هدد « الادومي كان من نسل الملك في ادوم » (١) .

ومع ان التوراة لم تقدم تفصيلا موسعا عن مدى الصراع الذي حل بجماعات اسرائيل ايام سليمان حين تمرد عليهم الثائر « هدد » الا أنه من « الثابت » توراتيا ايضا حسبما تقص الايات ان « هدد » لم يكن اول

(١) الملوك الاول : الاصحاح العادي عشر : ١٤ .

ولا آخر القوى المضادة التي حملت على عاتقها ان تثير الفتن والفتلاقل في مجتمع اسرائيل مؤملة في تحقيق مصالح شخصية او متمردة على ما الف القوم واستمروا من اسلوب حياة ، وممارسة تفاوت وتنافس طبقي او استبقاء اوضاع للسخرى والسيطرة والاستغلال .

فقد هب ثائر آخر في وجه سليمان واثار له الكثير من الفتن والفتلاقل وهو « رزون بن اليداع » وهذا الثائر كان تمرد على سليمان امتدادا لوقوفه من والد سليمان نفسه من « داود » حين كان ملكا ، بل كان « رزون بن اليداع » من اتباع « هدد » ثم اصبح يمثل موقفا آخر في الثورة على جماعات اسرائيل الحاكمة وامتد نشاط « رزون » ونظم جماعات ثائرة الى الحد الذي اصبحوا فيه قوة بجانب سلطان سليمان « المتصور » في آيات التوراة ترفض مهادنة جماعات سليمان ، او الاستجابة لهم ، او المعاشية معهم واقاموا لهم مملكة جعلوا عاصمتها « دمشق » ولم تسلم جماعات اسرائيل في ايام سليمان على ضوء رواية التوراة من احتمال انقضاء مفاجيء عليهم من القوى المتربصة بهم في دمشق حيث لم يتحج لسليمان فيما تقصه التوراة ان يتمكن منهم ابدا وفي هذا يقول الاصحاح الحادي عشر من سفر الملوك الاول « ... واقام الله له خصما آخر « رزون بن اليداع » الذي هرب من عند سيده « هدد عزر » ملك صوبة ، فجمع اليه رجالا ، فصار رئيس غزاة عند قتل داود اياهم ، فانطلقوا الى دمشق ، وكان خصما لاسرائيل كل ايام سليمان مع شر « هدد » فكرة اسرائيل وملك على ارام (١) .

وفوق المعطيات الصريحة لآيات التوراة التي تؤكد انشقاق قوى كثيرة اسرائيلية وغيرها من التي عاهدت سليمان وانفضاضها من حوله فان نصا كالذي بين ايدينا عن تمرد « رزون » و « ثورته » وكان خصما لاسرائيل كل ايام سليمان مع شر « هدد » فكرة اسرائيل وملك على ارام ، يؤكد لنا ان « الاراميين » وهم من الطوائف العربية التي كانت بفلسطين ايام سليمان بل كانوا من الجماعات العربية الاولى التي هبت تصد الغزو الاسرائيلي منذ بدء ايام « يشوع » لم يكونوا قد استسلموا لسليمان ولم يكونوا قد انضموا في جماعات اسرائيل بل كما تشعر عبارة التوراة كانوا قد استطاعوا ان يتحرروا من سلطان سليمان بعد ان كانوا بمنجاة تماما عن

(١) سفر الملوك الاول : الاصحاح الحادي عشر : ٣٣ - ٤٥ .

تمكن داود منهم وعدم سيطرته عليهم ، ثم على حد روايات التوراة لم تكن الفتن الداخلية وقلقل التمردين والنائرين باعتبارها تناقضات المجتمع الاسرائيلي في عصر سليمان « عليه السلام » هي كل ما يمكن العثور عليه في رواية التوراة فان الدعاة والمجتمع قد تفتت كيانهما حين تمكن واحد من الثوار ان يشطر مجتمع سليمان الى شطرين ويؤلف فريقين يضرب كل منهما الآخر حتى عمل فيهما التناقض عمله بالدبول والضعف والتفتت والضياع ثم الزوال تماما ، وكانت بداية هذه المرحلة من الضياع في نفس المرحلة التي كان يعيش فيها سليمان الجزء المتبقي له من عمره وسط تناقضات المجتمع الاسرائيلي وصراعات تمزقه .

ذلك انه قد تعرض المجتمع الاسرائيلي لصدع قام به ناثر غير الخصمين اللذين تقول عنهما التوراة وتقص من ان السرب اقامهما على سليمان ، وكان الناثر هذه المرة من كبار بني اسرائيل ، ومن الذين يرتبطون في سلسلة عائلية تدعمها التوراة بالآباء الاول الى ان تصل بهم من ايام سليمان الى المصادر المباشرة من يعقوب بن اسحق بن ابراهيم « عليهم السلام » وهو الناثر « يربعام » بن تباط من بني افرائيم بن يوسف . وكان قد نشأ في منطقة يطلق عليها « صريدة » ولعلها هي قرية صريدة في منطقة « نابلس » اليوم (١) . وكان هذا الرجل قويا فاضطر سليمان الى ان يبعده ضده كل امكانياته . وبعد ان ضيق سليمان عليه الخناق وأدرك انه لن يستطيع ان يحقق كل ما يريه في الثورة على سليمان قرر ان يعد نفسه من جديد وان ينظم صفوفه وتحت ظهره بقوى تساعد على الانشقاق وتحقيق مقصده فلجأ الى مصر . وقد كان له في مصر كل ما أراد .

من عجب ان موقع مصر على باب شمال شرقي افريقيا الراهبية وفي ظهر آسيا الواسعة مع وجود الممر البري الآمن الواقع شمال شرق مصر على طول واتساع سيناء العظيمة جعلها دائما حيث الاستقرار والامن والارتباط بالارض حول نهر النيل مقصد كل الذين ضاقت بهم ظروف نضالهم ، او قامت المطاردة في بلادهم ضدهم كما جعلها ايضا هذا الموقع مقصد الذين يصنعون مستقبلهم وآمالهم ، في ثورة على اوضاع الاستغلال والسيطرة او اساليب الظلم والقهر . ومن هنا فمنذ قديم الزمان يمثل مصر التاريخ بقصص الذين لجأوا الى مصر واحتسوا بها واعادوا انفسهم بين

(١) تاريخ بني اسرائيل من اسفارهم ، السابق الإشارة اليه ، للاستاذ محمد عزة دروزة.

شعبها طالما لم يشككوا خطرا عليها ، ولجأ الكثيرون من المناضلين والشرفاء الى مصر وخاصة حين تكون السيادة عليها من ابنائها ، وعلى مثل هذا المعنى فقد قرر الثائر « يريعام » هو الآخر ان يجيء الى مصر ليتمكن له الإعداد لمواصلة الثورة ضد جماعات اسرائيل وسلطانهم ، وبالفعل فان « يريعام » قد وجد في مصر كل العون حين امد له الفرعون المصري « شيشنق » يد المساعدة وزوده بجيش قوي تمكن به « يريعام » من زعزعة اركان المجتمع الاسرائيلي واعد « يريعام » بثورته وتمزيقه لكيان الجماعات الاسرائيلية وبعثرة شملها الذي تتحدث عنه التوراة امكانيات القضاء نهائيا على جماعات اسرائيل حتى اذا ما اراد هذا الفرعون المصري ان يتخلص من هذه الجماعات العنصرية المتصارعة على الحدود بجوارحه ليسر له ذلك في يسر وسهولة ومن يطلع على النقوش الموجودة على السور القبلي من هيكل الكرنك بالاقصر يجد فيها تسجيلا لاسماء المدن التي فتحها الفرعون المصري « شيشنق » وهذه النقوش مكتوبة في ٩٦ سطرا وعلى كل منها صور الاعداء الذين تخلص منهم الفرعون المصري ومن بين صور الاسرة صورة ملك فلسطين موثق اليدين والنقوش ايضا صورة لرجال من اهل فلسطين كل منهم يشير الى مدينة من المدن التي استولى عليها الفرعون المصري وهذه المدن في مختلف انحاء فلسطين الجنوبية منها والشمالية والشرقية (١) .

والذي نود ان نقرر له حتى على فرض التسليم بان ما تقصه التوراة حول ما يتعاقب باخبار النبي سليمان يمثل الحقيقة او بعضها فان المجتمع او المملكة التي نتحدث عنها الرواية الدينية من آيات التوراة نفسها نستطيع ان نقول ان هذا المجتمع لم يسلم من القلاقل والاضطرابات وكل مظاهر الفوضى والتخريب ويكفي في عدم التأصل تاريخيا لميراث هذه المملكة انه فوق الرفض الكامل لطوائف كثيرة جدا من الشعب العربي ظلت على عنادها وابائها ورفضها لسيادة سليمان فان من بين حالات السخط والرفض والتنكر والاهتزاز السياسي ، الحالات او المراحل الثلاث التي تحدثت عنها التوراة في استفاضة ، وكل منها يمثل ثورة كاملة تستقطب جمهورا كبيرا بل ، وقوى من هذه المملكة المدعسة الامر الذي جعل المملكة تتصدع حتى في حياة صاحبها على حد رواية التوراة ايضا وما ان ينتهي امره ليتولى امر المجتمع الرجل المفترض فيه انه من

(١) انظر : « تاريخ الامة العربية قبل الاسلام » للاستاد الدكتور عبد الفتاح شعاعه القاهرة ١٩٥٧م.

ابناء المجتمع ومن سادته الذين يمكن ان يستجيب لهم الشعب ويرفضوا لهم وهو « رجبعام » بن سليمان الذي لم يستطع ان يقف على قدميه ولم يتيسر له جمع شمل القوى الثائرة ضد سلطان بيت داود وما ان عاد الثائر « يربعام » من مصر ليواجه « رجبعام » بن سليمان الا وتشقت المملكة وتصدعت وانقسمت الى قسمين كل منهما يعمل ضد الآخر حتى اصبحا لقمة سائغة في يد قوى اخرى لعبت دورها على مسرح التاريخ السياسي في هذه المنطقة من الارض التي زيف التاريخ اليهودي كل المراحل التي مرت بها وحتى بات الامر في حقيقته ، يختلط فيه الحق بالباطل ، وبجهد الباحث نفسه في امكانية الوقوف على ملامع الحق ، والصدق في جوانب هذا التاريخ الذي طمست فيه اخبار التوراة كل معالم الحق والصدق والنور ولا يعثر لهما على اثر .

التفتت السياسي بعد سليمان :

الظروف غير الطبيعية والمشحونة بالقلق والاضطراب في اواخر حياة سليمان على حد رواية التوراة كانت مناخا ساعد على تعميق حدة تناقض المجتمع الاسرائيلي وظهور علاقات الصراع التي كانت اقرب ما تكون الى الاقتتال الفتوي او الحزبي اذا جاز هذا التعبير فما ان تولى « رجبعام » بن سليمان امر الجماعات الاسرائيلية عقب موت ابيه الا ووجد نفسه بين تيارين متضادين كل منهما يمثل المصلحة المذهبية التي ينتمي اليها ، ومن عجب ان التوراة في الاصحاح الثاني عشر هي التي تحدد لنا الفئات التي تغلبت على امر السيد الجديد ، وجعلته طوع ارادتها وكانت فيما تمثله وفي مكوناتها لا تمثل خلقا او سلوكا نقيبا بل بهيمية الطبع اللتوي والخلق المستفل النهاز وكانت هذه المرحلة بالذات هي بداية النهاية التي لم يستطع المؤلف التوراتي بعد ذلك ان يتحدث عن مجد او سيادة او توسع بعدها ولم يعد يقرر في سجل التوراة احاديث الشعب البطل المقاتل والشجاع ، الشعب الذي كان ينزل الرب يقاتل بين صفوفه ، كانه من ابنائه وعلى حد رواية التوراة فان الانقسام الذي طرأ على جماعات اسرائيل وجعلهم يقتتلون فيما بينهم ، ثم يشنوا فيما بينهم وبين انفسهم مختلف انواع الحروب والاغارة ، حتى لم يبق فيهم من جدد او مظاهر من ترابط بينهم تجعلهم او تمكنهم من الوقوف في مواجهة القوى التي ارادت ان تتخلص من دعوى العنصرية وزيف الاوهام التي كان القوم جميعهم يتداولونها على انها الميراث الديني الخاص بهم والخصائص التي ترتبط

بهم كان نتيجة مباشرة على حد ما تقص التوراة من ان : « رحبعام » ذهب الى « شكيم » لانه جاء شكيم جميع اسرائيل ليملكوه ولما سمع يربعام بن نباط وهو بعد في مصر لانه هرب من وجه سليمان واقام يربعام في مصر ، وارسلوا قدموه ، اتى يربعام وكل جماعة اسرائيل وكلهموا رحبعام قائلين : ان اباك قسى نيرنا ، واما انت فخفف الآن من عبودية ابيك القاسية ومن نيره الثقيل الذي جعله علينا فنخدمك ، فقال لهم اذهبوا الى ثلاثة ايام ايضا ثم ارجعوا الي ، فذهب الشعب ، فاستشار الملك رحبعام الشيوخ الذين كانوا يقفون امام سليمان ابيه وهو حي قائلا : كيف تشيرون ان ارد جوابا الى هذا الشعب ، فكلّموه قائلين ان صرت اليوم عبدا لهذا الشعب وخدمتهم واجبتهم وكلّمتهم كلاما حسنا يكونون لك عبيدا ككل الايام فترك مشورة الشيوخ التي اشاروا بها عليه واستشار الاحداث الذين نشاؤا معه ووقفوا امامه وقال لهم بماذا تشيرون انتم فنرد جوابا على هذا الشعب الذي كلموني قائلين : خفف من النير الذي جعله علينا اباك ، فكلّمه الاحداث الذين نشاؤا معه قائلين هكذا تقول لهذا الشعب الذين كلموك قائلين : ان اباك ثقل نيرنا واما انت فخفف من نيرنا ، هكذا تقول لهم : ان خنصري اغلظ من متن ابي ، والان ابي حملكم نيرا ثقيلا ، وانا ازيد على نيركم ، ابي ادبكم بالسياط وانا اؤدبكم بالمقارب فجاء يربعام وجميع الشعب الى رحبعام في اليوم الثالث كما تكلم الملك قائلا ارجعوا الي في اليوم الثالث ، فاجاب الملك الشعب بقساوة وترك مشورة الشيوخ التي اشاروا بها عليه وكلّمهم حسب مشورة الاحداث قائلا : ابي ثقل نيركم وانا ازيد على نيركم ، ابي ادبكم بالسياط وانا اؤدبكم بالمقارب » (١) .

ومن هذا النص الذي ورد في الاصحاح الثاني عشر من سفر الملوك الاول يمكن ان يستفاد منه انه حين جاء يربعام الثالث على سليمان من مصر كان قويا جدا ، وكانت القوى المحيطة به تمكنه من ان يظهر للسيد الجديد وبجابه وتنضم اليه بعض جماعات اسرائيل على حد رواية النص الذي بين ايدينا ويذهب لمقابلة رحبعام ويصبح على رأسهم ، وكما يستفاد من النص ايضا يتضح ان فئة من الاحداث او المتسلقين من القوى الجديدة التي ظهرت على السرح قد تمكنت من سليمان الى الحد الذي اتقطعت فيه صلة الرجل بالشعب واصبح يحدثه بقسوة ودون ارتباط او ولاء او رعاية من احد الطرفين للآخر ، وكان رد الفعل الذي تصوره التوراة ان القوى

(١) سفر الملوك الاول - الاصحاح الثاني عشر : ١٠ - ١١ .

التي رفضها رحبعام قد تعاونت وتلاقت واستغلت وجود الثائر يربعام وانضمت تحت لوائه ورؤيته سيدا عليها ، واعلنوا خلع ولائهم وكل ارتباطهم ببيت داود وابنائهم من بعده ، ومن عجب ان تكون هذه التصورات من التوراة .

واصبح الحال كنتيجة طبيعية للبداية السيئة التي تعرضت لها جماعات اسرائيل من عصر سليمان وخاصة أخريات ايامه انه عقب موته مباشرة لم يتمكن ولده من الاحتفاظ حتى بالتركة التي كان قد استشرى فيها داء الصراع والوشاية والاستغلال فجعلها مجموعة من البشر وليس بين بعضها ادنى ولاء او ارتباط بقيمة حياة او عقيدة دين وإنما قطع من البشر يساق حسب المصلحة والهوى ودون اعمال عقل او تدبر فمن بسط نفسه عليهم كي ينصبونه اليوم بخلعونه غدا ، وعدو الامس ، سيد اليوم ، وهكذا تكون العلاقة بين القوم وبين سيدهم دائما وابدا . وبالفعل ، فان كل جماعات اسرائيل على حد رواية التوراة وهي التي لم تنته بعد من مبايعتها لرحبعام بن سليمان قد وصل بها الحال الى طريق مسدود . فلم يكن بينهم من يستطيع مقاومة اعوجاجه حين فسل وحين تكالبت عليه مجموعات المتسلقين والمتصيدين فبايعت وانضوت تحت قيادة الرجل الجديد « يربعام » ليصبح يربعام بالموقف الجديد معول الهدم الذي تحطمت به الدولة المدعاة تورانيا ولتصبح جماعات اسرائيل بالانقسام بين فئتين متقاتلتين متصارعتين تعمل كل منهما ضد الاخرى بأمل القضاء عليهما والتخلص منها .

وتقول آيات سفر الملوك الاول وهي تعبر عن ظهور الرجل الجديد « يربعام » وتحت لوائه الجزء الاكبر من الشعب الذي تمرد على رحبعام مثلما تمرد عليهم هو الآخر فتقص انه « ... فلما رأى كل اسرائيل (١) ان الملك لم يسمع ، رد الشعب جوابا على الملك قائلين اي قسم لنا في داود ، « اي في بيت داود » ولا نصيب لنا في ابن يسى ، الى خيامك يا اسرائيل ، الآن انظر الى بيتك يا داود ، وذهب اسرائيل الى خيامهم ، واما بنو اسرائيل الساكنون في مدن يهوذا فملك عليهم رحبعام ، ثم ارسل الملك رحبعام « ادورام » الذي على التسخير فرجمه جميع اسرائيل بالحجارة فمات ، فبادر الملك رحبعام وصعد الى المركبة ليهرب الى اورشليم فعصى

(١) سفر الملوك الاول - الاصحاح الثاني عشر : ١٦ - ٢٥ .

اسرائيل على بيت داود الى هذا اليوم ، ولما سمع جميع اسرائيل بان
يربعام قد رجع فدموه الى الجماعة وملكوه على جميع اسرائيل لم يتبع
بيت داود الا سبط يهوذا وحده .

وهكذا فان الجزء الذي ظل على ولائه او قلب على امره ومربط
برحبام بن سليمان كان منحصراً في سيطرة يهوذا وحده وقابع في منطقة
اورشليم « القدس » بينما كانت الجماعات التي تسمت باسم اسرائيل
قد جمعت نفسها واستقرت بعض الشيء في منطقة « نابلس » وكانت
تسميها « السامرة » كعاصمة لجماعات اسرائيل ، وابتدأت السامرة
تدخل حروباً ضد « اورشليم » واقتتل (يهوذا) واسرائيل كما يقول سفر
الملوك الاول في الاصحاح الرابع عشر ، وكانت الحرب بين رحبعام ويربعام
كل الايام ، وفي السنة الخامسة من حكم رحبعام امتد سلطان مصر الى
اورشليم واحتلتها وانتهى النزاع بين الفريقين ، كان ذلك على حد رواية
سفر الملوك الاول في الاصحاح الرابع عشر من الآيات التي تقول : وفي السنة
الخامسة للملك رحبعام صعد شيشنق ملك مصر الى اورشليم . واخذ
خزائن بيت الرب وخزائن بيت الملك واخذ كل شيء (١) .

وظلت احوال اسرائيل ويهوذا ضائعة جيلاً بعد آخر حتى اندمجت
« اسرائيل » في امبراطورية « اشور » حوالي عام ٧٢١ او ٧١٥ قبل الميلاد.

ومن عجب ان آيات سفر الملوك الاول قد تحدثت عن هذه المملكة المنشقة
التي تكونت بتمرد جماعات بني اسرائيل حين اصبحت ذات اتجاهات في
تاريخ بني اسرائيل قد شاع فيها الفساد والانحلال وسرى الى حياة كل
الافراد والجماعات روح التحلل والتمرد من كل القيم التي يمكن ان تكون
بين ايدي قلة قليلة من القوم واصبح حال هذه الفئة المسماة بـ « اسرائيل »
في السامرة في مواجهة « اليهود » في « اورشليم » ان سيد هذه الجماعة
و « اسرائيل » وهو « ربعام » لم يكن يستطيع ان يعلن عن نفسه صراحة
او ان يتراءى للذين يدعون الهداية والاستقامة الى الحد الذي نقول فيه
آيات سفر الملوك الاول ان ربعام لما مرض احد ابنائه الملعو « ابيا » وكان
المرض خبيثاً والعلة ثقيلة على الطفل ، وتدخلت الكهانة لتقول ان العلاج

(١) سفر الملوك الاول - الاصحاح الرابع عشر : ٢٥ - ٢٦ .

ان يباركه النبي المدمو « اخيا » لم يكن يربعام من فرط خطيئته وانحرافه وعظم سيئاته بقادر على ان يقابل « اخيا » ليقيم له ولده المريض فكلف زوجته بان تتخفى وتغير ملامحها حتى لا يعرفها « اخيا » فتقدم له ولدها فيعالجه (١) .

هذه الصورة القصصية المصنوعة والتي يلعب فيها الخيال حسبما كانت توحى الظروف التي املتها على المصنف التوراتي بغض النظر عن الاعطشان اليها او تقرير صحتها او رفضها فانها حسب آيات السفر تؤكد لنا اليوم انه حتى الجماعات المنشقة وسيدها قد اصبحت على حال من السوء والتناقض الداخلي الى درجة انعدم معها كل تقدير للسيادة والاستقرار يمكن ان يتصور لجماعات منشقة استجابات لثائر متعمر على بيت توارث السيادة وادعى المتسلقون حول هذا البيت لهذا البيت كسل قيم الميراث العنصري وكل اصالة الدين الذي زيف حوله القوم اوهمام الاماني الطامعة ونزعات التعصب العنصري .

وتقول آيات الاصحاح الرابع عشر من سفر الملوك الاول انه « ... في ذلك الزمان مرض «ابيا» بن يربعام فقال يربعام لامراته قومي غيري شكلك حتى لا يعلموا انك امرأة يربعام واذهبي الى شيلوه ، هوذا هناك « اخيا » النبي الذي قال عني اني املك على هذا الشعب ، وخذي بيدك عشرة ارغفة وكعكا وجرة غسل ، وسيري اليه وهو يخبرك ماذا يكون الغلام . ففعلت امرأة يربعام هكذا وقامت وذهبت الى شيلوه ودخلت بيت اخيا وكان اخيا لا يقدر ان يبصر لانه قد قامت عيناه بسبب شيخوخته ، وقال الرب لـ اخيا هوذا امرأة يربعام آتية لتسأل منك شيئا من جهة ابنها لانه مريض ، فقل لها كذا وكذا ، فانها عند دخولها تتنكر فلما سمع « اخيا » حس رجلها وهي داخلة في الباب ، قال ادخلي يا امرأة يربعام لماذا تتنكرين ، واذا مرسل اليك يقول قاس ، اذهبي قولي لـ يربعام هكذا قال الرب انه اسرائيل من اجل اني قد رفعتك من وسط الشعب ، وجعلتك رئيسا على شعب اسرائيل ، وشققت المملكة من بيت داود واعطيتك اياها ، ولم تكن كمبدي داود الذي حفظ وصاياي والذي سار ورائي بكل قلبه ليفعل ما هو

(١) انظر : آيات الاصحاح الرابع عشر من سفر الملوك الاول ، والتي تقص هذا الجاناب في اسهاب : ١ - ١٦ .

مستقيم فقط (١) في عيني وقد ساء عملك أكثر من جميع الذين كانوا قبلك
فسرت وعملت لنفسك الهة أخرى ومسبوكات لتفيظني وقد طرحستني
وراء ظهرك . لذلك أنا جالب شرا على بيت يربعام واقطع ليربعام كل بالئ
بمحاط محجوزا ومطلقا في اسرائيل وانزع آخر بيت يربعام حتى يفني، من
مات ليربعام في المدينة تأكله الكلاب ومن مات في الحقل تأكله طيور السماء
لان الرب تكلم .

وهكذا تقص آيات سفر الملوك الاول ، ولا ندرى كيف امكن لمثل هذه
الاخبار التي يمكن ان تستغاد ضد زيف دموع بني اسرائيل فيما يلوكونه
عن حفاظهم لمراث الدين وحفاظهم لتاريخ سلسلة الملوك الحاكمة في
الدولة الممتدة المعرة ، لم تتناولها يد المؤلف التوراتي بالمسخ والتشويه في
مثل هذا الموضع ، الا ان تناقضات الصنعة التوراتية وتباعد المؤلفين
التوراتيين الذين سجلوا تاريخ بني اسرائيل في هذا السجل الذي بين
أيدينا اليوم والمسمى بآيات العهد القديم لم يمكنهم من عمل فكر موضوعي
واحد فامكن من خلال التفاوت في عبارات التدوين والتسجيل ومجموعة
من الآيات التوراتية كالتي تأتي عليها ان تكشف لنا وتؤكد زيف الدمعوى
وافتراء الباطل المرتبط دائما وابدا في عقيدة القوم ودينهم . وعلى نهجنا
في متابعة التوراة فيما تقصه فانه قبل ان ثول الفئة المنشقة من جماعات
اسرائيل بقيادة « يربعام » الى النهاية التي حاقت بهم كنتيجة لعمل
التناقضات الاجتماعية وسوء التعامل الاخلاقي وعلاقات الصراع واشاعة
الخطيئة وإيمان الفاحشة . فان الفئة الثانية التي سمحت باسم « يهوذا »
وانخلدت لنفسها « اورشليم » مقرا لها كان قد جاء دورها هي الاخرى ذلك
انه في العام الخامس من بداية هذا الانقسام الذي طرا على الحال الذي
تركه سليمان ان قد جاء الفرعون المصري « شيشنق » ملك الاسرة الثانية
والعشرين المصرية بعد ان سبقه في تمزيق الكيان المدعى القائم على التقاتل
والصراع والقهر والغلبة النائر الذي احتفى بارض مصر واتخذ منها العناد

(١) من الجدير بالذكر كتدليل على انعدام جوانب الحق والصدق الظاهر في آيات التوراة
ان الاصحاح الخامس عشر من نفس سفر الملوك الاول قرر خطيئة داود مع زوجة اوريا
الحيث التي نسبتها التوراة اليه واعتبرت معصية ابان فترة النبوة ، بينما هو هنا
في الاصحاح الرابع عشر لم يفعل الا ما هو مستقيم فقط لقول آيات الاصحاح الخامس
عشر من داود : ولم يعد عن شيء مما - اوصاك به (ربه) كل ايام حياته الا في قضية
اوريا العتي - الآية : ه .

والعدة وعيا جيشه وعاد الى ارض الصراع الاسرائيلي ليعزق نعمة الجماعات المسيطرة على جمهور الشعب المجهد ولكي يتيسر القضاء بعد ذلك على هذه الجماعات وعلى الكيان المدعى الذي يجتر القوم دموى سيادته وسطاته .

وبالفعل فانه ما ان ابتدأت عمليات الغزو المصري لارض فلسطين كلها شرقا وشمالا وجنوبا حتى فر من امام المصريين كل ما تبقى من الجماعات المبعثرة والمضيعة من الانقسام والتفتت وقامت جيوش الفرعون المصري بالاستيلاء على الارض الفلسطينية كلها، وقضت على الشخصية الاسرائيلية وبعثت الكيان الاجتماعي الهزيل المحتضر اصلا ، وحطمت الشعائر ورموز العبادة الوثنية التي كان القوم الاسرائيليون في - السامرة - « نابلس » واليهودي في - اورشليم - « القدس » قد جعلوها الدين الرسمي لهم ، وتقول آيات العهد القديم في تقرير هذه المرحلة التي تجرد فيها الاسرائيليون حتى عن شعائر دين ممثلين في سيدهم يربعام الذي خاطبه الرب الاله الذي يسجل لهم على لسان النبي « اخيا » - « وعملت لنفسك آلهة اخرى ومسبوكات لتغيظني وقد طرحتنى وراء ظهرك » .

ثم استولى المصريون على كل ما تركه القوم جميعا من اسرائيل واليهود بعد ان انفضوا عنه في سلبية وضياح ، وفي هذا لم تستطع آيات سفر الملوك الاول من الاصحاح الرابع عشر ان تفعل او تمنح الحقيقة المرتبطة بهذه المرحلة من الضياح التي ادرك المصنف التوراتي حين جاء ليبدوها انها قد سجلت مع الزمن على آيات من حقيقة التاريخ المصري الذي لا تكذب اباته ، فاضطر هو الآخر الى ان يتحدث عن عمليات الغزو المصري التي تعرضت لها جماعات « اليهود » في « اورشليم » فقال :

« وفي السنة الخامسة للملك « رحبعام » صعد « شيشنق » ملك مصر الى اورشليم ، واخذ خزائن بيت الرب وخزائن بيت الملك ، واخذ كل شيء واخذ جميع اتراس الذهب التي عملها سليمان » . (١)



(١) سفر الملوك الاول - الاصحاح الرابع عشر : ٢٥ - ٢٦ .

وعلى الطريق الطويل في تاريخ بني اسرائيل فانه الانقسام السياسي والديني عقب الكيان المدعى الذي تتحدث عنه التوراة في عصر سليمان فان القسم الاول من الجماعات الاسرائيلية الذي سمي « اسرائيل » فسي - السامرة - « نابلس » قد انتهى بالتناقضات التي حدثت عنها التوراة واشرنا اليها ، والقسم الثاني « اليهود » في اورشليم ، لم يطل به عمل التناقضات فانه حين امتد سلطان مصر القديمة الى اورشليم وظلت بها تسيطر عليها وتمثل السيادة المصرية على طول هذا الامتداد الذي يبدأ بسيناء من شمال شرق مصر حتى تغيرت الاوضاع العالمية حينئذ بعمليات الغزو الكبرى والتمدد الرهيب الذي بداته امبراطورية « الاشوريين » في المدة ٢٧١ او ٧١٥ ق.م. حين مدت بصرها الى منطقة فلسطين والبادية لتقضي على البقية الباقية من زيف ودعوى واوهام بني اسرائيل خشية ان تجتر هذه الجماعات الاسرائيلية التي كانت تحاول ان تلوذ دعواها العنصرية على المدى الطويل ثم تفكر ان تقوم بعمل ضد الاشوريين .

ورغم ان الفترة من ٩٠٠ ق - م التي انتهى فيها كل ما تركه سليمان او كل ما نسب اليه حتى عام ٧٢١ ق.م. التي تمت فيها السيطرة الاشورية على المنطقة كلها من السامرة الى اورشليم كانت ضياعا وتعزقا وصراعا وتفتتا سياسيا واجتماعيا واخلاقيا ولا يمكن للباحث الكنصف ان يعتبرها في عداد تواريخ الامم وتواريخ حضارتها او تواريخ حياة المجتمعات المتحضرة ذات الاداب والعرف والتقاليد القائمة على قيم مرتبطة بالارض والشعب ، الا انه فوق كل هذه الحقائق فانه منذ عام ٧٢١ او ٧١٥ ق - م حين بدأ الغزو الاشوري على اقل تقدير فان التاريخ الاسرائيلي يجب ان ينظر اليه - في مجال النقد العلمي - بمنظار يختلف عن الصورة التقليدية التي يزيها الفكر الاسرائيلي عن تاريخه القديم ، بدعوى ان التاريخ الاسرائيلي ظل ممتدا بالارض العربية - فلسطين - ومربط بها حتى منذ الانقسام والتفتت السياسي والضياع المتترن بمراحل ما بعد « النبي سليمان » عليه السلام ، فان هذا الادعاء يخالف الحقيقة والواقع بل وحتى مستندات القوم في تزييف الدعوى لا تساعد على هذا الخطأ وهذا الادعاء .

ومن يطالع في تسليم فرضي تتابع جدول اولئك الذين تناولوا امسر الجماعات الاسرائيلية اليهودية واسمهم التوراة « الملوك » يقف على مدى خلخلة الحال الاجتماعي وظهور جماعات « المزايدين » بالسياسة واللاعبين بالجماعات الاسرائيلية المستغلين لاوهامها واطماعها ، والذين كانوا مثالا للخليفة والانحراف ذلك ان الذي كان يستطيع منهم ان يريق دما اكثر من

سابقه هو الذي يتمكن من القوم وتطول مدته عليهم سيداً ومسيطرًا ، وظلت هذه السلسلة من الملوك الذين ورد ذكرهم في التوراة بالتناوب على الأرض التي بدأت بالمنطقة الشمالية في « نابلس » بجماعات « اسرائيل » وسيدهم « يريعام » وبالمناطق الجنوبية في اورشليم بسبطي « يهوذا » وبنيامين » : اي « جماعات يهوذا » سيدهم رجبعام ، بان الذي تولى السيطرة على جماعات اسرائيل في الشمال رجبعام حكم حوالي - ١٧ - عاما تولى بعده « ابيعام » بن رجبعام - ٣ - سنوات ، ثم « اسا » بن رجبعام - ٤١ - سنة ثم يهو شافاط بن اسا - ٢٥ - سنة ، ثم اخزيا بن يهورام بن يهو شافاط - ٨ - سنوات ، ثم يهو اخزيا بن يهورام - سنة - واحدة ثم « عتليا ام اخزيا » التي ماتت قبله بعد - ٦ - سنوات ، ثم « يواش » بن اخزيا الذي مات قتيلًا بعد - ٤٠ - سنة ثم « امصيا » بن يواش ، الذي مات قتيلًا بعد - ٢٩ - سنة ليأتي في السلسلة التي تتحدث عنها آيات العهد القديم « عزيا » بن امصيا الذي استمر متسلطًا على القوم حوالي - ٥٢ - عاما في خلالهم كما يقول الاصحاح الخامس عشر من سفر الملوك الثاني في السنة التاسعة والثلاثين لعزريا ملك منحيم بن جاد على اسرائيل في السامرة عشر سنين وعمل الشر في عيني الرب لم يعد عن خطايا يريعام بن ثباط الذي جعل اسرائيل يخطيء كل ايامه فجاء « قول » ملك اشور على الأرض فاعطى منحيم لغول الف وزلة من الفضة لتكون يده معه ليثبت المملكة في يده ووضع منحيم الفضة على اسرائيل على جميع جبابرة البأس ليدفع ملك اشور خمسين شاقل فضة على كل رجل .

وعلى حد رواية التوراة هذه فان سليمان عليه السلام صاحب المملكة التي تدميها التوراة ، المملكة الواسعة التي تتصورها جماعات اسرائيل مات حوالي عام ٩٣٥ ليبدأ الصراع بين القسمين المنشقين اسرائيل ويهوذا ولا يطول بهما الاثنان والانتقام الا وتبدأ مرحلة السيطرة الاجنبية التي تقصها التوراة عن بدء سيطرة الاشوريين على الأرض العربية في فلسطين واذا ما اردنا ان نساير قصص آيات العهد القديم لتعرف متى بدأت المراحل الاولى للسيطرة الاجنبية على الجماعات الاسرائيلية المنشقة فان آيات العهد القديم هي التي اوردت في الاصحاح الخامس عشر من سفر الملوك الثاني ذكر الاشوريين وبسطهم سلطانهم على اسرائيل في عهد « عزيا » .

واذا ما اهتمدنا التواريخ التي اوردتها آيات الملوك الثاني فان سليمان يكون قد توفي تقريبا حوالي عام ٩٣٥ وتولى رجبعام ١٥ سنة ثم ابيعام - ٣ - و « اسا » بن رجبعام - ٤١ - ويهو شافاط بن اسا - ٢٥ -

ويهورام بن يهو شافاط - ٨ - واخزيا بن يهورام - سنة - واحدة ومثلها
ام اخزيا - ٦ - ويواش بن اخزيا - ٤ - وامصيا بن يواش - ٢٩ - وعزيا
ابن « امصيا » - ٥٢ - فتكون جملة السنين التي يسلم بها الباحث في
التوراة - افتراضا - على انها امتداد لمرحلة سليمان رغم انها كانت
صراها وضياعا ووشاية بين ابناء كل قسم ، الجماعة المنشقة على حدة ثم
بين القسمين المنشقين على بعضهما - ٢٢٢ - سنة ، اي انه اذا ما سلمنا
بوفاء النبي سليمان عليه السلام بالتاريخ الذي يستفاد من التوراة والذي
اطمان اليه كثير من الباحثين وهو عام ٩٣٥ ق.م. تكون بداية السيطرة
الاجنبية الاشورية على جماعات اسرائيل حوالي عام ٧١٢ او ٧١٣ ق.م.
على طول امتداد الارض من العراق حتى فلسطين كلها شمالها وشرقها
وجنوبها حتى ضاعت هذه الامبراطورية الاشورية حوالي عام ٥٨٦ ق.م
حين سقطت تماما على يد نبوخذ نصر « بختنصر » الملك الكلداني البابلي
الشيجاع الذي قاد عمليات القضاء على امبراطورية « اشور » في الفترة التي
كانت فيها اشور منذ سيطرتها ٧١٢ ق - م حتى عام ٥٨٦ ق.م قد اقامت
مجموعات من الرجال الاسرائيليين على الجماعات الاسرائيلية التي كانت
قد ذابت شخصيتها عقب السيطرة الاشورية وكان اخر هذه المجموعة من
الرجال المدعو « صدقيا يواقيم » الذي لم يكن قد مضى على القيام بمسا
كلف به في ظل السيادة الاشورية سوى ثلاثة اشهر فقط ، الا ووقع هو
والدولة صاحبة السيادة عليه وعلى جماعته والتي كانت قد نصبتة في
ابدي البابليين وقد قتله « نبوخذ نصر » ونهب مدينة اورشليم « القدس »
ودمرها وسبى اهلها جميعا واخذهم الى « بابل » واقام على اورشليم
والبا من قبل « البابليين » .

وكان هذا هو الحال الذي آلت اليه دولة الجنوب « القدس » اورشليم
وكذلك آل حال دولة الشمال « السامرة » « نابلس » التي تولى امرها حسب
روايات « اسفار الملوك » « واخبار الالام » تسعة عشر ملكا ، وكان طبيعة
البعو العام المحيط بهم خليقا بأن يساعد على مظاهر الاقتتال والصراع التي
تبدو واضحة في روايات الاسفار الخاصة بالملوك الى الحد الذي تقول فيه
التوراة انه قد قلب عرش هذه المملكة ثماني اسر متصارعة متناقضة افئيت
منها ثلاث اسر افتناء تاما ولم يطل بها الوقت مثلما كانت « يهوذا » فسي
اورشليم التي ظل بها بعض افراد يتحركون في صورة للحكم هزيلتوضيعة
في ظل السيطرة الاشورية التي لم تشأ ان تقضي قضاء تاما ونهائيا وتمحو
من السلوك العام كل ما يتعلق بالقوم « اليهود » فان « اسرائيل » فسي

« السامرة » لم تفسح لها السيطرة الاشورية فرصة من وقت او من عمل او تتيح لها امكانية الاندماج في ظل الدولة الجديدة المنتصرة وانما منبذ تمكن « سرجون الثاني » ملك اشور من السيطرة الكاملة لم يترك للقوم - جماعات اسرائيل - بقية من ادعاء او عقيدة او سلوك يمكن الارتباط به او التعلق بميراثه ، وعلى حد هذا التقرير الذي نحاول استخراجا من بين ايات اسفار الملوك واخبار الایام فانه يكون لنا أن نقرر انه على فرض الديموى المرفوضة - اصلا - بكل مناهج البحث العلمي ان جماعات اسرائيل واليهود ، قد استطاع ملوكهم وانبيائهم ان يقيموا لهم دولة في فلسطين فسان ايات اخبار القوم نفسها - فيما سجلت عليهم التوراة من بين تناقضاتها هي التي تؤكد لكل ذي نظر وبصيرة ان الدولة المدعاة والتي اصبحت بالانقسام دولتين حتى قبل ان تتكون قد انتهت تماما ، الاولى « اسرائيل » في السامرة « نابلس » ابتداء من عام ٧١٣ ق - م وقضى على الثانية « اليهود » اورشليم عام ٥٨٦ ق.م. حين سقطت على يد نبوخذ نصر الذي قتل « صديقيا بن يواقيم » اخر ملك في القائمة المدعاة .



ومنذ هذا التاريخ ٥٨٦ ق.م ودعوى العلاقة التاريخية المرتبطة بالمجتمع الاسرائيلي في شكل الدولة والدين قد فقدت كل دهاوى التصور لها تماما منذ الفترة التي كانت فيها البقية الباقية من عناصر الجماعات الاسرائيلية اليهودية التي كانت قد تحررت - بالاحتلال البابلي - تماما من اسر عقيدة النصرية المدعاة موجودة في ارض الاسر في ظل مجتمع التهديد العربي لا تعرف عن الارض الا كل معاني الرفض في مواجهة من يذكرها بدعواها التي بليت واصبحت تمثل بالنسبة لهم مدلة الضنياع والتشرد ولم يصبح في ضمير الجماعات اليهودية التي تتوالى جيلا بعد جيل في ارض السبي ادنى احساس بالولاء او الارتباط بشيء كان يدعيه الاول من الاباء ويتعصبون له ولم تعد تربطهم به ادنى علاقة من دين او تاريخ حين كانت ثاني اجيال السبي في شكل خليط متناقض يرفض ان يحمل الالام الاجيال، بل كانت تأتي اجيال السبي ثائرة على كل ما يربطها بالاجيال السابقة ومؤلمة الخلاص رافضة ما يمكن ان يشدها الى مواقع السخط من الغمر او يتطلب منهم معاني البلل والاداء والتضحية وحتى عندما دار الزمن دورة صغيرة من عام ٥٨٦ بداية السيطرة البابلية الى عام ٥٣٨ ق م حين ظهر على نفس المسرح الذي تلعب عليه وتسيطر السيادة البابلية دولة القرس بقيادة قائد

الفرس « قورش » فان الحال الاسرائيلي اليهودي في مرحلة الاسر ظلل محاطا بالظروف التي فرضت عليه بان يستكين ويتخلص من دعوى الزيف والعنصرية التي كان يجترها القوم عن الارض والدين ورغم اختلاف القوى المسيطرة فان مرحلة الضياع التي بدأت بالاسر البابلي ظلت كما هي قائمة تختلف من ضغط ومطاردة الى انواع من التشريد والمضايقة وحتى عندما ظهرت مجموعة من الذين ثمى في اعماقهم على مدى الضياع الطويل استغلال المواقف والاساليب الطفيلية وارادوا ان يكسبوا ثمنها حين اتيج لهم ان يستعملوا الاساليب الخادعة عندما دخلوا في اوار المعركة القائمة بين البابليين والفرس ساعدوا الفرس بادوات اللصوصية والوشاية ونقل المعلومات وتصيد الاخبار والمواقف وعندما انتهت المعركة قدموا للسيد الجديد ، واحدة من نسايمهم كي تكون سبيلهم اليه ، الاسلوب الذي لم ينخدع به كثير من رجال موجات الفوز والتي سيطرت على الجماعات اليهودية واحدة الى الاخرى . وملك الفرس « قورش » عندما سمح للجماعات المنفية والمشردة تحت سيطرة الدولة التي تغلب هو عليها بان يمارسوا بعض تعلقاتهم ادرك خطر فتح هذا الباب من جديد لمجموعات المستغلين والمستغلين من جماعات اليهود والاسرائيليين فحرم عليهم جميعا العودة الى فلسطين ، والجزء الذي كان قد استغل العفو الذي منحه اياهم « قورش » وذهب لكي يعيش اوهايم الماضي وابتدا في اعادة بناء هيكل سليمان الذي كان قد تهدم ولم يبق له من اثر لم يواصل له فرصة مواصلة العمل التي اتاحت له خاصة وان مجموعات الذين استجابوا لبدابة سماح قورش وعفوه نتيجة العلاقة التي خلقتها مجموعة المستغلين من جماعات يهود بينهم وبين قورش كانت قلة قليلة منهم عملت في البناء الذي تصوروا امجاده وماضيه في ذلة ومهانة وبأس دون تحمس ودون ايمان ، ولقد فضل بعضهم ان يعود ثانية ليعيش حياة السبي المضروبة على القوم في بابل بعيدا عن ارض فلسطين وحوادثها ، ولم يعد في امكان المؤلف التوراتي لخبار الايام والملوك ان يتحدث ثانية بنفس المنطق الادعائي الصاخب عن دعوى القوم وارتباطهم بالارض العربية وسيادتهم عليها وتعلقهم بها دنيا فائه من بين لفظ تناقضات ايات العهد القديم تنضح معان كثيرة جدا كدليل على الضياع والتشرد ، ذلك انه منذ الاسر البابلي والقوم يحملون تاريخ هذا السبي مسبة ومهانة ومذلة على اساس مما يوجه اليهم فيما بينهم وما استشعروه في انفسهم من انهم لم يحافظوا على ما منحوا (عقيدتهم) من حق الوعد بالارض ودعوى الدين ، وبالاسر البابلي واستسلامهم تماما له بل واستجابة بعضهم للاسر وتكيفهم به لم تصبح

الارض ولا دعواها ولا معتقد الدين وميراثه مما تتعلق به مواطنهم قضية قائمة . ومع ذلك فانه منذ الاسر البابلي عقب ضياع الدعوى المرفوضة اصلا والتي كانت متعلقة بالارض والدين ، نستطيع في سر ان نقسول لجماعات اليهود الذين يقولون فيما يهيمسون به بينهم حين يجتسرون المذكريات انه فوق ضياع الارض وضياع الدين فانكم يا جماعات اليهود قد انتهيت دينيا واجتماعيا وسياسيا وانقطعت صلاتهم المدعاة منذ الغزو البابلي ارضا ودينا في فلسطين ، ومنذ بابل وذكريات الجماعات اليهودية الاسرائيلية منذ كانت تلوك دعوى الارض ودعوى الدين وتجتز في سر ما نعلق او تبصر ذكريات ماض لم يكن واوهام دين تشوه وتلوث مير التاريخ، وليس هناك من مبرر لجماعات اليهود ان تواصل زيف دعواها في الدين والارض ، ومن بابل اصبحت الجماعات اليهودية الاسرائيلية ظاهرة طفيلية مريضة في حركة التاريخ .

اليهود في ظل السيطرة الاجنبية القديمة :

مهما يكن من ضجيج اللفظ اليهودي وصخبه في محاولة خلق دعوى للجماعات اليهودية يزيفون بها الحق والتاريخ حول علاقتهم دينا وتاريخيا بالارض العربية في فلسطين . فان الذي لا جدال فيه عند جمهور الثقات من المؤرخين انه منذ ضربة البابليين بقيادة « نبوخذ نصر » لليهود ولمسن تبقى من جماعات اسرائيل واليهود عام ٥٨٦ ق.م. وكل مر حل التاريخ التي مرت بالقوم ، انهم فئات من البشر قليلة وجماعات محدودة تسوب شخصياتهم الدينية المدعاة جيلا بعد جيل وكانوا مع ذلك حريصين على ان لا يعملوا للانمجا بالقوة التي تسيطر عليهم حتى حين تضيق بهم السبل في اكثر الاحوال ، فلما زحف الفرس من شرق الامبراطورية البابلية على الامبراطورية البابلية وقضوا عليها وحكموا منطقة فلسطين باهتبارها متفرق الطرق التي تؤمن امبراطوريتهم لم يكن حال اليهود بغير الحال التقليدي البسيط الذي سمح لهم به في الاسر البابلي ، رغم محاولاتهم ان يستغلوا مراحل الغزو الفارسي حين كان في ابان الصراع ولم يسمح لهم الفرس اكثر من ان يحيا الحياة على الهامش دون ان يتشبثوا بقديم او معتقد يتعلقون به او حتى يعدوا انفسهم لجديد يطمعون فيه وظلت جماعات يهود في ظل السيطرة الفارسية اقرب ما تكون الى انعدام الوجود السياسي والاجتماعي وظلوا الى ما يقرب من قرنين من الزمان او اكثر وهم على حال من الدل في ظل سيطرة السيد الجديد المتمثل في امبراطورية الفرس التي

مدت سلطانها على منطقة القوافل على ارض فلسطين ، حتى كان ذلك الغازي العظيم الاسكندر المقدوني الكبير على رأس جيش ضخم من الاغريق قاده وفي تخطيط اطماعه ان يفتح به كل البلاد المعروفة اليوم بالشرق الاوسط ويمتد بالتوسع حتى بلاد فارس كلها ، وبالقطف فانه كان من بين امانى الاطماع اقليم فلسطين بين جملة الاهداف . وبالفعل فان الحرب التي شنها على الفرس توجت بنصره وسيطرته على مناطق شاسعة بعد معارك شهيرة استولى خلالها على فلسطين حوالي عام ٣٣٠ ق.م.

ولما كان الاغريق بحكم ظروف تاريخية وجغرافية قد تطورت امكانياتهم المادية والعقلية فان الارض الجديدة التي سيطروا عليها قد شاهدت مهندسين معماريين ومثالين وعلماء رياضيين وشعراء فلاسفة ، وبالقطف فان من بين الفئات القليلة التي كانت قابعة في ارض « بابل » جماعات يهود الاسرائيلية الذين لم يكن بينهم ولم يشتهر عنهم ان وجد بينهم من يعرف فنون العمارة وهندسته او العلوم الرياضية وقواعدها او النظرية الفلسفية ومجالاتها بل قد تراكم الجذب العقلي الذي لازم القوم منذ قديم الزمان منذ عصر سليمان نفسه حين لم يكن بينهم من يساهم بالعلم والجهد في بناء قصر الرب - قصر سليمان - الى الحد الذي لم يكن يمكن فيه العثور على فنان واحد من بني اسرائيل في عصر سليمان مثلاً ليساهم في نقش القصر القديم الذي بناه سليمان ، وما ورد في سفر اخبار الايام الثاني عن براعة الفنان الذي استعان به سليمان من « صور » من ارض الفينيقيين يدل على ان القوم من بني اسرائيل حين تم تشييد - حسب الدعوى المتصورة في عقيدتهم - قصر الرب كانوا « عيالا » في البناء على اعمال الفنانين الفينيقيين .

وهذا الجذب العقلي والخلو التام من كل مميزات الاستيطان المتحضر المستقر والمجتمع المرتبط بتقاليد وعادات تنبع من سلوك فاضل متميز بظروف الارض التي يحيا عليها والمستقل بمقدراتها وخيرها كانت تجعل من جماعات اسرائيل في نظر الغازي الذي يمر بتاريخ هذه المنطقة فئة غير ذات اهمية لا تستطيع ان تؤثر في اتجاهات تجري على هذه الارض ، فضلا عن ان يتأثر بها الغازي الذي يحل بالارض فحين كانت السيطرة الاغريقية بقيادة الاسكندر قائمة لم يكن لليهود ادنى وجود سياسي او اجتماعي ، بل ليس هناك ادنى التفاتة تاريخية تمكن ان يقف عندها الباحث لينظر الوجود اليهودي في ابسط مظهر من حياة في عصر الاسكندر وخلفائه . اللهم الا

محاولات ان يعمل بعضهم بالرشوة والسمرة ، الممن التي يجيدونها دائما وابدا .

وفي المسار التاريخي الطويل تدور بنا عجلة الزمن دورة لتقف بنا من بداية السيطرة الاغريقية التي غمرت المنطقة الواسعة الممتدة من اعالي العراق حتى سواحل البحر الابيض الشمالية والشرقية لمرحلة جديدة .

وكانت البداية للمرحلة الجديدة التي استوفقت التاريخ فترة طويلة هي تلك القفزة التي قامت من هناك من بعيد من عند الارض الواقعة على شواطئ البحر الابيض والمؤسسة على ما يعرف اليوم بدولة « ايطاليا » حين هبت الامبراطورية الرومانية عملا في ذلك العهد القديم تحمل بادوات العلم والمعرفة التي كانت لديها في اندفاع عجيبة تصدر بها محاولة الاستيلاء على العلم الانساني كله حينئذ ، مطعمها في غزو العالم والسيطرة عليه .

وظللت هذه الانطلاقة الفازية المتوسعة تنطلق وتتمدد لتصنع الامبراطورية الرومانية الهيبة فلم يكد بالي عام ٦٣ قبل ميلاد السيد المسيح الا وقد شهد العالم القائد المعلق جنرال « بومبي » الروماني الشهير وقد اكتسح من امامه كل مظاهر حياة غير رومانية والبس كل ارض غزاها اداب وتقاليده الامبراطورية المتوبة ، وكانت المرحلة التاريخية هذه التي بدأت بسيطرة الرومان على جزء كبير من العالم المتحضر ، بداية كبيرة وفي ظل ضغوط كبيرة ايضا ، لان يتحلل اليهود من كل تعلق لهم بدين او سلوك خاص يدعوهم ويرتبون حياتهم على ضوئه ، الا انه قبل عصر السيد المسيح بقليل امكن لبعض من يهود ان يستغلوا انحراف بعض قادة الرومان ويعملوا في خدمتهم ، خدما ووشاة . ومنذ الفترة التي بدأت بسيطرة الاغريق بقيادة الاسكندر ٣٣٠ ق.م. حتى عام ٦٣ ق.م. بداية الاتساح الروماني كانت قد ظهرت خلال انشغال الغزاة وعمليات الصراع والمطاردة صور انحلال في القوى الفارقة ، خاصة بين القادة والساسة ، وكان من اثار الانحلال الاخلاقي رغم قبضة الغزاة وسيطرتهم على شعوب المناطق المحتلة بعض فراغ نفسي وعاطفي عند جماعات من اليهود الذين يتعلقون بتصور ارتباطهم ببني اسرائيل . ومن الذين هبوا لهم انهم رغم الاختلاط والتزاوج بالغير والحل والترحال مع كل غاز ، ورغم عمل الحروب وما تشيعه من نتائج التحلل والكساد انهم من اجيال جماعات اسرائيل الذين

هم من أبناء يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم فذهبوا يفسرون على حسب المصلحة والهوى ما يتردد بينهم وما يجترونها عبر التاريخ ، مما صنعه وسجله المؤلف التوراتي ولم يستكمل بعضه البعض الاخر ولهم في هذه المرحلة التي كان يسيطر فيها الرومان ايات تفاسير وتاويل للتوراة ، وفي هذه الايات ومنها كانت قد ظهرت فكرة المبشر والمصلح والمخلص من بعد مراحل الضياع والتشرد التي كانت قد اصابته واماته فكرة المخلص عند بني اسرائيل واقترن مع الارتباط والايمان بهذه الانفعالات الدينية ما اشيع على يد الدين روجوا لهذه الدعوى من اقتراب هذا المخلص . وكنتيجة لهذا الاستسلام الخانع فان حال البقية المتبقية من جماعات اسرائيل منذ ضياع الملكة المدعاة لسليمان الى عصر انقسامها الى قسمين ، ثم الى ضياعها في يد الاشوريين ثم البابليين ثم الفرس لم تكن الا لتثسير عاطفة الشفقة لهذه الجماعات المضيفة في ان تتاح لهم فرص الحياة وعلى اي صورة كانت ، وبالفعل فان الدولة الجديدة لم تضن عليهم بهذا المطمح بعد جهود الوشاة منهم بان تتيح لهم فرصة حياة جديدة ، واستغفلت الجماعات الاسرائيلية واليهودية ان هيا لهم الرومان قبيل عصر السيد المسيح بعض امور الحياة العامة وابتدأوا ينسجون حول اوهام الدعوى التقليدية ، وعليها فقد سمحوا لهم بان يعيشوا في ظل السيادة الرومانية وبمكتوى في فلسطين تحت السيطرة الرومانية دون ان يتمكنوا من تكوين شخصية اجتماعية او سياسية .

العلاقات اليهودية الرومانية في عصر الميلاد :

قبيل الميلاد مباشرة وعقب استقرار الامبراطورية الجديدة وتوسعاتها التي كانت قد بدأتها منذ العصر الملكي الذي كان في روما حوالي القرن الثامن قبل الميلاد ثم العصر الجمهوري الذي يحدد كثير من المؤرخين بدايته من نهاية القرن السادس قبل الميلاد حتى بداية ظهور عصر الامبراطورية الذي استقر وقام بعمليات التوسع الكبرى في منطقة الشرق حوالي عام ٣٠ ق.م حتى سقطت الدولة الرومانية الغربية عام ٤٧٦ م .

والجديد الذي طرأ على جماعات اليهود هو ظهور بعض مذاهب دينية وسياسية لم تكن تنتظم في نفسها فكراً أو عقيدة وكل ما فيها انها كانت سلوكاً جديداً عملت فيه النبوة والكهانة التي ابتدأت تظهر من جديد عقب خمول وموت كاملين لدعوى النصرانية والامتياز التي كان يلومها اليهود والجماعات الاسرائيلية في المراحل الاولى .

واذا كان لنا ان نرى العلاقات اليهودية الرومانية قبيل عصر الميلاد اي منذ الغزو الروماني الذي سمح لليهود بأن يأتوا الى اورشليم من جديد فانه من الضروري أن تمتد نظرة على الروح التي كانت سمة للعالم اليهودي في فلسطين في العصر الذي ولد فيه السيد المسيح عليه السلام حين كانت الدولة الرومانية سيدة ومسيطرة .

ذلك ان العالم اليهودي في العصر الذي ولد فيه السيد المسيح قد استطاعت فيه الجماعات اليهودية ان تتحرك وان تبدو وكأنها على شيء من التميز والحركة ، فقد كانت هناك طوائف دينية وسياسية كما قلنا مختلفة ولكل منها في امور الدين كهانة واسلوب حياة ، يعيش به على اوهاج التاريخ المدمى ، ويكون به مذهبا في انتظار مسيح مخلص موعود . وهذه الطوائف التي كانت تسيطر على الجماعات اليهودية قسرا وقهرا في ظل سيادة الرومان كانت عبارة عن فئات من انعدام التجانس الاجتماعي والثقافي اشهرها خمس طوائف هي التي كانت في مكان الصدارة في توجيه اسلوب العمل اليهودي في ظل السيطرة الرومانية في عصر الميلاد . وهذه الطوائف هي عبارة عن جماعات الصدوقيين ، والفريسيين ، والاسيين والفلاة ، والسامريين . ودراسة هذه الطوائف هي التي تضع امامنا جهود الانبياء اليهودي للأفكار اليهودية بعد كل مراحل الضياع التي مرت بهم . اقول دراسة هذه الطوائف مهمة جدا لانها تبين لنا على اي المناهج يرى القوم تطور افكارهم ومعتقداتهم اذا اتاح لهم أن يعملوا من أجل ايمانهم واطاعتهم في تصور أنهم يعبرون عن دينهم وعقيدتهم .

فالصدوقيون هم في الاصل حسب دعواهم اتباع « صديق » واسرته الدين ادعى تاريخهم بانهم كانوا منذ عصر داود وسليمان يتولون امر الكهانة الدينية ، وكانت هذه الوظيفة او الانتماء الى هذه الجماعة مهم لانهم يروجون لدعوى أنهم يحافظون على دينهم ويستقرون على عقيدتهم ، ويقول عنهم التاريخ اليهودي أنهم كانوا متشددين في مقاومة السلوك غير اليهودي ومتشبهين بالتقديم ويؤيدون سلطان الهيكل والكهانة الدينية على يد الكهان. ومع هذا الذي يؤثر عنهم فان خلاصة ادابهم ، أنهم حرفيون في مسائل الدين متوسعون في اساليب المتعة والمعيشة ولا يرفضون التوسع في الحياة بمشاركة الاجانب والاندماج فيهم ، ذلك ان اعمال الكهانة ومراكز الكهان كانت متصلة بمراكز القوى والذين يمثلون السيادة والسلطان .

والفريسيون اي « المتميزون » . والدلالة اللغوية العبرية لكلمة

« فريسي » تعني هذه السمعة « المتميز » كانوا طوائف اقوى من الصدوقيين بكثرة العدد وشيوع المبادئ والآراء ، وحسن السمعة بين جميع الجماعات اليهودية . غير انهم رغم كثرة العدد وحسن السمعة لم يكن بينهم من وصل الى مرتبة الرؤساء او من كان كثير الاحتكاك بدوي السلطان . ولذا فعلامتهم في التاريخ اليهودي هي : الادعاء الديني وصوغ الدعاوى والتعالي في السلوك ، وظلوا محاذفين على هذا السلوك الجديد المكتسب في انانيّة واستعلاء حتى اصبحوا فيما بعد حين جاء السيد المسيح هدفا له يندد بها هم عليه وينكر عليهم شعبيتهم القائمة على الويف والنفاق .

ومن العجب في التاريخ اليهودي ان هذه الفترة التي كانت اتاحت لهم ان يحيوا الحياة الطبيعية في ظل السيطرة الرومانية كانت بالضرورة - لو كانت النظرة عند القوم سليمة - تقضي عقب اتاحة الفرصة لهم كي يحيوا في ظل السيادة الرومانية ان يكون بينهم سلوكا من التجانس والتعاطف المذهبي على اقل تقدير ، ولكنه الخلق اليهودي القائم على الصراع والوشاية حتى عند اولئك الذين يلبسون في زيف ثوب الآباء الاول ، فان التناقض بين الطوائف قد عمل عمله ، وشاعت علاقات الوشاية والاستغلال .

« فالفريسيون » المتميزون المتعصبون لكثرتهم والمتحمسون ضد غيرهم ، كانوا في سخط على السلوك القديم ، فكروا دنيا كان في الكتب والمراجع ام هيكل وشعائر وعبادة وكانوا ينكرون على طائفة الصدوقيين استبدادهم بالشعائر والمراسم والتعلق بأسرار الكهانة والايمان بها .

« والاساة » الطائفة الثالثة التي كانت واحدة من طوائف الجماعات اليهودية الخمس في عصر الميلاد كانت تعتبر نفسها انها وحدها الجزء المتبقى من الضياع من صميم الامة الاسرائيلية ومع ان هذه العقيدة استقلت بشعائرها وعباداتها وارائها وكل اسرار الدين والكهانة التي خلعوها على انفسهم الا انهم داخل الارتباط بالجماعات اليهودية كانوا يشكلون تناقضا حادا فيما بينهم ، وطائفة الاساة التي تشكل واحدة من الطوائف الخمس الشهيرة في عصر ميلاد السيد المسيح قد ظلت منطوية على نفسها في سلوكها وعباداتها الى الحد الذي كان فيه جماعات الاساة رغم علاقاتهم بالجماعات اليهودية قلة قليلة بجانب المجموعات البشرية اليهودية التي تستغلها وتسوقها طوائف الصدوقيين والفريسيين ، وبلغ الاستغلال القائم على العزلة والانطواء بجماعات الاساة الى الحد الذي لم تكن تمارس فيه شيئا من عقيدة الطوائف الاخرى او تندمج فيهم ، ولولا ان الاساة لم يرفضوا فكرة تقديم القرابين

للهيكل لما حسبت من طوائف اليهود ، وفي منشأ تسمية طوائف الاساءة بهذا الاسم « أساة » جمع « أس » اختلف الكثير من الباحثين حول دلالة الاسم ولكن الراجع الذي يميل اليه كثير من الباحثين ، والذي يذهب اليه ايضا الاستاذ « المرحوم » عباس محمود العقاد في كتابه « عبقرية المسيح » : ان الاسم مأخوذ من كلمة « اس » بمعنى الطبيب او النطاسي في اللغة الارامية اقرب اللغات السامية اليها (١) ومن المعقول ان يتسمى اصحاب هذا المذهب المستقلون المتشددون في سلوكهم الديني : « بالاسين » لانهم كانوا يتعاطون طب الروح ، وهذا الذي ذهب اليه بعض الباحثين وعلى راسهم الاستاذ عباس محمود العقاد ، من ان مصادر الدلالة اللغوية والتاريخية لكلمة « اسي » تعني الطبيب او النطاسي تربط القوم الذين تسموا بهذا الاسم « أساة » بانهم كانوا يتعاطون طب الروح ولم نجد فيما وقع في ايدنا من مصادر يمكن ان ينهض دليلا في تفصيل موضوعي حول هذا الذي ذهب اليه كثير من الباحثين من ان جماعات « الاساءة » كانوا يقومون بابرء المرضى بالصلوات والاوراد بنفس الدرجة التي بها كانوا يدعون العلم بخصائص المواد والعقاقير .



غير انه على طريق التناقض الاجتماعي الذي كان في عصر الميلاد ومظاهر اعدام وحدة التجانس في السلوك العام الاجتماعي او الديني للجمهور اليهودي ومن يمثله في ظل المناخ الذي هيأته السيطرة الرومانية للجماعات اليهودية كادت توشك مرحلة جديدة ان تبرز بتناقضات الطبع اللتسوي والخلق النهاز في جماعات اسرائيل او الذين يلتصقون بهم في دعوى زريف او ادماء عنصري .

والطائفة الرابعة « الفلاة » الذين يرجع كثير من الباحثين اعتبارهم جزءا من « الاساءة » وهم متطرفون ومبالغون في السلوك التفتشيف والقتاعة المفرطة الزائفة الى حد الصنعة الدينية المتبدلة ، وهم يسمون من واقع سلوكهم وتطرتهم الى امور العبادة والحياة « الفلاة » او الجليليون اتباع « يهوذا » الجليلي ورغم عدم نفاقم شائهم او كثرة مدددهم قاتهم قد نظموا حركة تمرد وقادوا عصابات من جماعات اسرائيل قبل ميلاد السيد المسيح

(١) انظر دكود حسن طائفا في كتابه الفكر الديني الاسرائيلي اطواره ومذاهبه .

ببضعة قرون كرد رافض وساخط لامر الاحصاء الذي اصلره «كربنياس» حاكم «سورية» كي يصبح اليهود بموجبه مبيدا للقيصر الروماني يدينون له بالسيادة الا ان هذه الثورة التي قادها «الفلاة» قد انتهت قبل ان يمتد تأثيرها حتى الى المناخ الذي ثبتت فيه ، وذلك عندما تمكن «الوالي» الروماني «كربنياس» من قتل يهوذا الجليلي قائد المجموعة المتسردة وقتل معه ابنائه والقوى المحيطة به . ولم يكن لهذه الطائفة ادنى اثر من توجيهه ديني او تأثير اخلاقي رغم المبالغة والتطرف .



والطائفة الخامسة من الطوائف التي كانت تمثل تناقضات المجتمع اليهودي قبل ميلاد السيد المسيح ، والتي كانت في نفس الوقت نماذج من اطراف التعامل اليهودي الروماني قبل السيد المسيح مباشرة «السامرية» والطائفة السامرية في مكوناتها البشرية تمثل خليطا من اليهود والاشوريين الذين كانوا يقيمون بالاختلاط والمعاشرة بين جماعات اسرائيل القديمة حين تم لاشور السيطرة على الجماعات الاسرائيلية اليهودية عام ٧١٣ م . فقد كان من الاشوريين مجموعات تسكن وتخالط بالمعاشرة وتغيرها جماعات اليهود الاسرائيليين وتاثر جزء من الاشوريين باليهود ولم يعد من المتيسر التمييز بين اليهودي القديم المدمي لمنصرية الدين وعصبية الجنس وبين الاشوري حين مارس شعائر اليهودي وسلوكه ، وكانت طائفة السامرية تمثل نموذجا من افتتاح الجماعات اليهودية بتقاليدها وعاداتها على غيرها من الجماعات البشرية الاخرى المخالفة لها الى الحد الذي ذهب فيه بعض من غلاة اليهود ومنتصبيهم الى الثورة على طائفة السامرية حين اصبحت خليطا من اليهود وغيرهم من سلوك واحد وعقيدة واحدة مظاهرها التحلل من كل ارتباط بالدين اليهودي ، وكانت بداية تكون هذه الجماعات المسماة «بالسامرية» منذ زمن قديم سابق على المرحلة التي كانت قبيل عصر السيد المسيح ، كانت هذه البداية في تكوين هذه الجماعة منذ عودة بعض الجماعات اليهودية عقب سقوط دولة بابل وسقوط السبي البابلي عنهم ، ونشاط علاقاتهم بعد ذلك مع مجموعات اشورية ، وكان من اثر ذلك ان اتكسرت الطوائف اليهودية من السامريين هذا الانخراط في الجنسيات المخالفة لهم الا ان «طائفة السامرية» لم تبالي برأي الفلاة والمتعصبين ، وبنوا لهم هيكل خاصا بهم ومارسوا فيه شعائر هيكل بيت القدس ، ولقد مرت فترة طويلة حوالى مائتين من السنين على الهيكل الذي بناه السامريون وهو يمثل

خطرا دينيا وسلوكيا على هيكل بيت المقدس الخاص بجماعات الفرق المتعصبة وظل هذا الهيكل في « جرزيم » « السامرة » ، حتى هدمه احد كهان بيت المقدس وجرد حملة قوية للتخلص من آثاره إلا أن (السامريين) أعادوا بناءه وظل مقاما حتى الثورة الشهيرة التي قام بها « السامريون » من جماعات إسرائيل في القرن الخامس للميلاد فهدم القائد الروماني « فسباسيان » المدينة ، وأقام على أنقاضها مدينة جديدة ، ومن عجيب أنه لا تزال بقايا السامريين تحتفظ ببعض عاداتها في عدم الاعتراف بغير هيكلها الذي تهدم في « جرزيم » « مكان نابلس » ومهما كانت الاختلافات المذهبية والدينية والسياسية بين جماعات اليهود في هذه المرحلة التي نحاول أن نلمح فيها مفتاح العلاقات بين اليهود وبين السلطة الرومانية في عصر الميلاد فانه تبقى حقيقة أن مختلف المذاهب اليهودية حتى المتجرد منها أو المرتد عن كل ما هو يهودي يمثل جزءا من طبيعة الوجود اليهودي ذاته في عصر الميلاد الذي وصل بنا المسار التاريخي اليه ونحاول من خلاله أن ندرس وأن نتعرف على طبيعة الوجود اليهودي من خلال التعرف على الأوضاع المذهبية والعقائدية عند اليهود في عصر الميلاد .

أضواء على الأوضاع اليهودية في عصر الميلاد :

تكشف الدراسة الموضوعية والبحوث العلمية التي تسمى وراء سر الموقف الديني والاجتماعي الذي اتخذته الجماعات اليهودية من السيد المسيح ومن تلاميذه من بعده عن أنه فوق طبيعة علاقات التناقض الاجتماعي والتفاوت الطبقي التي كان عليها المجتمع الإسرائيلي في عصر الميلاد في ظل رضوخ كامل لقوى القهر الاجتماعي والسياسي التي كانت تحكمه فكان التركيبة العقائدية أو افكار النقد الديني مذهبيا وسلوكيا هناك عند القمة في فرق الدين ومذاهب الساسة أو حتى على مستوى تائر الجمهور اليهودي بما تمثله هذه الفرق والمذاهب كانت تمثل في جوهرها رفضا متوارثا لكل قضايا الإصلاح ، وتناقضا مع جوهر الإيمان الذي تمثله الدعوى الجديدة — على يد السيد المسيح عليه السلام — ولقد كان للمزيج الوثني في تكوين أسس المعتقد الديني للفرق والطوائف اليهودية في عصر الميلاد اثره على اتجاهات الفرق والمذاهب الكثيرة التي انبثقت بعد ذلك من التطور الذي طرا على الفكر الديني عند جماعات إسرائيل .

وما اشرنا اليه في الصفحات الماضية عن طبيعة ومكونات الفرق اليهودية

التي كانت لبنان بدء الدعوة المسيحية وفي ظل اسر وسيطرة الدولة الرومانية كان له اثره المباشر على كل المذاهب والفرق والاتجاهات اليهودية الدينية حتى في المذاهب التي بقي بعضها حتى الان .

وبمتابعة التراث اليهودي يتبين لنا مدى ما طلق بالافكار الدينية اليهودية من افكار ومعتقدات تستحق منا الدراسة والبحث والتأمل حولها .

فمثلا الفرقة السامرية اليهودية ، والتي تنتسب الى مدينة السامرة القديمة التي كانوا يعيشون حولها والتي قامت على اتقاضها مدينة نابلس ، كانت السامرة عاصمة مملكة اسرائيل المنشقة على ما ترك سليمان بعد وفاته كما سبق وان اشرنا تمثل معتقدا خاصا تتناقض به مع غيرها من الفرق والمذاهب اليهودية وتقول التوراة ان يعقوب الجد الاعلى للميريين قد بنى معبده المكرس لله في هذا المكان وسماه « بيت ايل » اي بيت الله (١) .

وهكذا يزعم السامريون انهم البقية الباقية على الدين الصحيح . وان موسى كان يجعل قبلته نحو « بيت ايل » . اما داود وسليمان فقد غيرا من شكل المجتمع الديني بحسب هواهما ، حتى تحول الى مملكة نزعون او بختنصر وانهما غيرا القبلة القديمة، كما غير الانبياء الدين ظهورا بعد موسى شكل الدين وشووه وحرفوه ولذلك فان عقيدة السامريين تتلخص في النقط التالية (٢) :

- ١ - الايمان باله واحد ، وبان هذا الاله روحاني بحت .
- ب - الايمان بان موسى رسول الله ، وانه خاتم رسله .
- ج - الايمان بتوراة موسى وتقديسها وبانها كلام الله .
- د - الايمان بجبل جرزيم المجاور لنابلس وبانه المكان المقدس الحقيقي وهو القبلة الحقيقية الوحيدة لبني اسرائيل .

(١) انظر في واحد من اهم امهات البحوث والدراسات العربية في معرفة تاريخ بني اسرائيل وعقائدهم ، الكتاب الذي الله الاستاذ الدكتور حسن طافا بعد ان القاه محاضرات على طلاب قسم البحوث والدراسات الفلسطينية بمعهد البحوث والدراسات العربية التابع للجامعة العربية عام ١٩٧١ م بعنوان : الفكر الديني الاسرائيلي اطواره ومذاهبه ، صفحات ٢٢٨ - ٢٦٤ .

(٢) السامريون : تأليف الاب مرمودة ، طبع نابلس .

وقد ترتب على اركان الإيمان هذه انهم لا يؤمنون كما قلنا بنسوة الانبياء الذين جاءت اسفارهم بعد توراة موسى في العهد القديم ويعتبرون كل هذه النصوص من صنع البشر وانها من عمل قوم ضالين مضللين ولا يستثنون من ذلك الا يوشع بن نون الذي يأتي سفره بعد توراة موسى مباشرة ، لان التوراة نفسها تشير الى ان يوشع كان صاحب موسى وخادمه . وان موسى عهد اليه بالخلافة من بعده ، وانه هو الذي عبر الاردن بأول موجة من بني اسرائيل تدخل فلسطين . وبطبيعة الحال هم يرفضون بقية النصوص المقدسة اليهودية كالكتشنا والتلمود والمدراش ونحوها ، يعتبرونها من الاعمال البعيدة في الفكر .

والنص المقدس الذي يعتمدون به هو توراة موسى ويضاف اليها احيانا سفر يوشع بن نون ، وبذلك يتألف كتابهم المقدس من ستة اسفار فقط وهم لا يستعملون النسخة الموجودة من ذلك عند باقي اليهود بل لهم نسخة برواية خاصة تختلف اختلافا محسوسا عن التوراة الشائعة . كما ان لهم لهجة عبرية ، وكتابة خطية ، مختلفة يزعمون انها جاءت اليهم صحيحتين دقيقتين من عهد موسى .

اما المعتدلون من اليهود الربانيين فانهم يقولون ان اصل هؤلاء السامريين يرجع الى من بقي من اليهود الجيلة الضعفاء في فلسطين بعد السبي البابلي (١) . وببالغ غيرهم فيقول ان منشأ السامريين واضح مشروح في سفر الملوك الثاني من الاصحاح السابع عشر اذ يقول : « وجرى بنو اسرائيل على جميع خطايا يربعام التي صنعها ولم يحولوا عنها . حتى نفى الرب اسرائيل من وجهه ، كما قال الرب على السنة جميع عبيده الانبياء : وجلا اسرائيل عن ارضهم الى اشور الى هذا اليوم . واتى ملك اشور بقوم من بابل وكوت وعوا وحماة وسفر واثيم ، واسكنهم في مدن السامرة مكان بني اسرائيل ، فامتلكوا السامرة واستوطنوا مدنها » .

والذين يعتمدون على هذا النص من اليهود يريدون ان يستشهدوا به على ان هؤلاء السامريين لا يمتون الى العبريين ، ولا الى موسى او يعقوب بصفة ، فهم جماعة من اخلاط الناس ، ومن « الجوييم » المتعاونين مع

(١) دائرة المعارف العبرية ، المجلد العاشر ، المقال الخاص (بالسامرة) .

اعداء اليهود ، اذ احضرهم الاشوريون الى هذا المكان واحلوه محل بني اسرائيل تنفيذا للنة الهة حلت على بني اسرائيل لاجرامهم واغضبهم الرب . والذين يقولون بذلك لا يسمون السامريين بهذا الاسم بل يسمونهم « الكوثيين » . اي الذين جاءوا مع الاشوريين من « كوت » المذكورة بعد بابل في الايات السابقة .

فاذا استمر القارئ بعد ذلك في سياق هذه الحكاية في هذا الاصحاح فانه يجد فيه قوله : « وكان في مبدأ اقامتهم هناك انهم لم يتقوا الرب . فبعث الرب اليهم السباع تقتلهم لانهم لا يعرفون حكم اله الارض . فامر ملك اشور وقال ابعدوا اليهم واحدا من الكهنة الذين جلوهم من هناك فيذهب ويقيم هناك ، ويعلمهم حكم اله الارض . فاني واحد من الكهنة الذين جلاهم من السامرة واقام في « بيت ايل » واخذ يعلمهم كيف يتقون الرب فاتخذت كل امة تعمل الهتها وتضعها في بيوت المشارف التي عملها السامريون كل امة في مدنها الى سكنتها » ويتأكد من طريق هذا النص ان السامريين الذين كانوا اخلاطا من الامم الاخرى لم يفهموا تعليم الكاهن الذي ارسل اليهم فقد انزلقوا الى عبادة الاصنام ، وتأكد هذه الحملة ضد السامريين وتزداد وضوحا عند ما يذكر النص اسماء الاصنام التي صنعتها كل جماعة من السامريين فيقول : « فعمل اهل بابل سكوت بنوت واهل كوت عملوا رجال ، واهل حماة عملوا اشيشا ، والعويون عملوا نبعاث وترناق ، والسفرائيميون كانوا يحرقون اولادهم بالنار لادرمك وعنملك الهى سفروائيم ، فكانوا يتقون الرب وقيمون له من قومهم كهنة مشارف يقرّبون لهم في بيوت المشارف . وكانوا يتقون الرب ويعبدون الهتهم كعادة الامم الذين جلوهم من بينهم . وهم الى هذا اليوم يعملون كعادتهم الاولى : لا يتقون الرب ، ولا يعملون بحسب سننهم وعوائدهم ولا بحسب الشريعة والوصية التي امر الرب بها بني يعقوب الذي سماه اسرائيل . وخلاصة القول ان كثيرا من اليهود يتقون من السامريين الانتساب الى اسرائيل او الايمان باله اسرائيل وقد وصل ذلك الى حد ان احبار اليهود كانوا اعتمادا على النص السابق يسمونهم « جيران السباع » (١) .

اما السامريون انفسهم فاتهم ينتسبون الى هارون اخي موسى وينتخبون كاهنا اعظم يسمونه « الكاهن اللاوي » اي المنحدر من سبط لاوي

او ليفي الذي انحدر منه موسى وهارون ، وكثيرا ما يكتفون في تسميته بلقب « الحجر الكبير » .

ونظرا للعزلة التي عاشوا فيها فقد انتشر فيهم الجهل بحيث قل عدد من يعرفون القراءة والكتابة بينهم ، واكثرهم الان يحفظون صلواتهم بعبريتهم بدون فهم لانهم يتخاطبون في الاغلب باللغة العربية .

وكان اخر كهنتهم الذين يدعون الانتمساب الى هارون يعيش في اوائل القرن السابع عشر الميلادي ، وبعد وفاته عام ١٦٢٣ أصبح كهنتهم حتى الان ينسبون الى فرع من اللاويين اسمهم بنو « عزرايل بن لهات » وهم يعظمون كاهنهم تعظيما كبيرا .

والسامريون - كاليهود الربانيين - يؤمنون بيوم القيامة ، ويسمونه يوم البعث ، او يوم الموقف العظيم . كما يؤمنون بمجيء المسيح المخلص .

وكما تسمى هذه الطائفة نفسها « السامرة » تتخذ لنفسها اسما اخرى اشهرها « بنو اسرائيل » وكذلك « بنو يوسف » .

وايضا بين الفرق والطوائف التي كانت تمثل اوضاع التناقض في المجتمع اليهودي في عصر الميلاد ووصل تأثيرها الى الفرق اليهودية الى العصر الحديث طائفة شهيرة وقد سبق ان اشرنا اليها في ايجاز وكانت تسمى باسم « الفريسيين » . وهم طائفة علماء الشريعة من الربانيين ، وكانت لهم الكلمة العليا في توجيه المجتمع اليهودي على عهد السيد المسيح . كما كانوا من أشد خصوم المسيح وأخطارهم عليه ، لتبهرهم في العلم ، وزعامتهم بين الناس ومنزلتهم عند الولاة الرومان التي اكتسبوها من تعاونهم مع أدوات الظلم والظفيان الروماني ، ربما لتحقيق مخطط اذلي مرسوم لتدمير الكيان اليهودي ، مهما كانت وسائل ذلك منافية للدين والاخلاق .

وبعض الذين ترجعوا الانجيل ، او الذين يكتبون عن علاقة المسيحية باليهودية يسمون هذه الجماعة « الفريسيين » واسمهم بالعبرية « فروشيم » يعني « المفروزين » أي الذين امتازوا عن الجمهور ، وعزلوا عنه ، واصبحوا كما اشيع عنهم لعلمهم وورعهم من العلم والاتصال بأسرار الشريعة من الصفوة المختارة . فالعامة من اليهود الربانيين كانوا يوصفون على السنة زعمائهم الروحانيين بالصفة العبرية « عام ها ارض » أي عوام الارض ، وهي صفة

ذم ، تتضمن الجهل والبهيمية والحاجة المستمرة الى رقابة المتشددين
والمؤمنين من رجال الدين وهم « الفرزيون » .

وكانوا يلقبون انفسهم فيما بينهم بلقب « حسيديم » اي الانقياء ،
وكذلك « حبيريم » اي الرفاق والزملاء ، ولعلها اصل استعمال العرب لكلمة
الاحبار « اي علماء اليهود » ومقردها في اللغة العربية « حبر » بفتح
الحاء .

ونحن نرى من ذلك انهم لم يكونوا « طائفة » او فرقة دينية منفصلة
بل كما يقول الباحث الفرنسي شارل جنيبير متفقاً في ذلك مع الاب لحرانج
انهم جمعية تدمي لنفسها معرفة ادق من اي انسان اخر بشرية الله فسي
نصوصها المقدسة ومأثوراتها . وهي بهذه الصفة تنظم نفسها بما يتفق مع
تطبيق في منتهى الدقة لاحكام الشرعية يسمح لها بان تفرض كلمتها في ذلك
على الآخرين .

والفرزيون بمسلكهم هذا يعتبرون الشريعة اليهودية النبع الذي لا
ينضب للسعادة في الدنيا والاخرة ، ويقولون ان التوراة هي التعبير الكامل
عما كان يمكن للانسان ان يختاره لنفسه لو انه اوتي علماً كاملاً . أما نظرتهم
الى ما يكمل — في رأيهم — التوراة من شرائع وحكايات واساطير وامثال
في المشنا والتلمود والمדרاش بكل ما تحتوي من « هلاخا » ، اي تشريع
و « هجادا » اي قصص ، فنظرة خاصة يعتبرون بها كل ذلك منمنجا
اندماجا عضويًا في التوراة بحيث لا يمكن الايمان بهذه التوراة مع الشك
في مكملاتها السالفة الذكر .

وتاريخ الفرزيين في شكله الذي نعرفه من المراجع الاوروبية يعبر
الى كثير من التنديد بهؤلاء الناس ، والتشنيع عليهم ، بسبب الاوصاف
التي وصفوا بها في الانجيل ، نتيجة لما اشرنا اليه من مناهضتهم للمسيح
ووقوفهم في وجهه بصلاية وعناد ، لقد وصفوا بانهم متزمتون عن جهل وتنطع
في الدين ، وبانهم يفرقون من النصوص في تفاصيل تافهة ويخرجون منها
نتائج جافة وتافهة ايضاً ، وبانهم حرفيون شكليون ، وبانهم جدليون كذابون
منافقون ، وبانهم يمثلون انحطاطاً بالنسبة لاسلافهم ومسحاً وتشويهاً لما كان
لهؤلاء الاسلاف من فضائل .

ومثل هذا الصراع يكاد يكون ظاهرة شائعة في التطور التاريخي فبمجرد

ظهور نزعة تركز على الروحانية ، وتعتني بجوهر الدعوة دون شكلها وتتصل وجدانيا بالله غير حافلة تماما بما يقوله الكهنة وما يأمرون به من شعائر وطقوس ، يبدأ أولئك الكهنة بالتصدي للدعاة الروحيين الجدد ، وهكذا ينشب الصراع بكل حدته وحرارته بين المعسكر الديني التقليدي المحافظ ممثلا في الفقهاء والكهنة ورجال الشريعة ، والمعسكر الوجداني الروحاني الثائر ممثلا في الزهاد والنسك والقديسين والمتصوفين . ونحن نعرف أن الفقهاء من رجال الشريعة الإسلامية حكموا على متصوفين من أمثال الحلّاج بالكفر والإعدام في جولة من الصراع بين الفقه والتصوف كما نعلم أن الكنيسة الكاثوليكية قد حكمت على قديسة مثل جان دارك بالكفر والإعدام عندما نشب مثل هذا الصراع ، ومن ورائه صراع سياسي هو ليس عنه بغير ، كان موجودا أيضا في الإصماف الخلفية لما وقع للحلاج من فقهاء المسلمين وما وقع للمسيح من الغريزيين ومهما يكن من شيء فنحن لا نريد هنا أن ندافع عن الغريزيين بقدر ما نريد أن نشير الى ضرورة التدقيق فيما يقع تحت أيدينا عنهم من اخبار ومعلومات .

وهناك ملاحظة قيمة يلاحظها شارل جنيبير (١) عندما يقول ان الغريزيين الذين آمنوا بالتوراة ثم بكل الانبياء الذين جاءوا بعد موسى ، وبجميع الاسفار اليهودية المقدسة ثم بالمشنا والتلمود والمدرش ، كانوا عن غير عمد وربما عن غير معرفة أيضا يؤكدون بمسلكهم هذا يقينا عفويا عميقا بضرورة الاستمرار مع التطور ، اذ بذلك ، وبذلك فقط تستطيع الاديان ان تعيش وان تستمر .

لكن يبدو من جهة أخرى ان هذه التطورية التي يؤمن بها الغريزيون كانت في حساباتهم أيضا محدودة بسياج من التقاليد والمقدسات التي لا يسمحون باقتحامها لاحد ، حتى ولو كان السيد المسيح نفسه فمن مظاهر تطور الفكر الديني عندهم بروز فكرة الايمان بالله مع الاعتقاد الواضح في وجود الشيطان ، وهي عقيدة لم يكن العبريون القدماء قد ادخلوها في نصوص التوراة . وتبعاً لذلك توسع الغريزيون في الكلام عن الملائكة على انهم المؤتمرون بأمر الله القائلون في خدمته ، كما توسعوا في الكلام عن الابالسة والجن والمفاريت على انهم المؤتمرون بأمر الشيطان القائلون في خدمته . وكان هذا امراً جديداً يضاف الى الوضوح والبروز في الاعتقاد في مجيء المسيح واقامته مملكة الله على الارض ، وفي اليوم الآخر .

(١) المرجع السابق - نفس المرجع .

وبحكم القيادة الدينية التي حرص الفريزيون على ان تبقى في ايديهم فانهم تعرضوا لكثير من المواقف التي اختلفت فيها تصرفاتهم بحسب الظروف فهم مثلا كانوا دائما حريصين على غرس بذور الصهيونية في نفوس عوام الارض ، وتوجيههم الى احتقار الامم والاجناس والاديان الاخرى . وحضهم جهارا احيانا وسرا احيانا ، على رفض اية حكومة اجنبية غير يهودية تهيمن عليهم ومن هنا كانوا دائما وراء القلاقل والاضطرابات والثورات واعمال التخريب ، والمؤامرات التي ظل اليهود يقومون بها في منطقة الشرق الاوسط ، وكانوا اذ ذاك قلة قليلة جدا وسط ملايين كثيرة من السكان الاخرين ، في كل هذه المنطقة بما فيها فلسطين ، طوال المهددين اليوناني والروماني حتى انتهت بتشريدهم نهائيا على يد تيتوس ثم هديران .

فالفريزيون بتعصبهم وتشددهم مسئولون عن « الدياسبورا » ، وهي التشريد الروماني لليهود الذي استمر الى ما بعد وعد بلفور ، وهم ايضا مسئولون ايضا امام الراي العام العالمي عن كل التفاسير التي وجهوها بها النصوص المقدسة وجهة الصهيونية السياسية في العصر الحديث ، ولعلمهم في ذلك لم يكونوا اقل خطرا على الانسانية من تأمرهم لصلب المسيح عليه السلام ، وهذه المسؤولية القيادية التي آلت الى الفريزيون فوضعتهم في مواقف معينة من البسالة والشجاعة هي ايضا التي اعطتهم القدرة على المناورة . . وتخطيط المكاييد ، ما يخالف الباطن في انتظار الفرصة السائحة للاقتضاض ومن هنا جاء حكم الانجيل عليهم بالتزمت الاحمق ، والتناقض في الاقوال والانفعال والتأمر والنفاق .

وهناك ايضا من الفرق الشهيرة التي اجعلنا الحديث في بعضها فرقة الصدوقيين .

واذا كان الفريزيون قد استمروا الى يومنا هذا تحت اسماء اخرى هي التي تميز الجماعات والاحزاب الدينية الصهيونية في اسرائيل وباقي اتحاء العالم ، فان هناك فرقة دينية يهودية عاصرت الفريسيين ، بل ربما كانت اقدم منهم ، ولكنها لم تسار تطور الفكر الديني اليهودي حتى النهاية فانطقت مع الزمن ، هذه الفرقة هي فرقة الصدوقيين .

وبالرغم من شهرة هذه الفرقة فان امرها لا يخلو من غموض ، حتى في اصل اسمها . فالروايات الفريزية القديمة تقسول أن « اثيجنوس السوخي » الذي كان من كبار كهنة الهيكل الثاني ، وعاش حوالي سنة

٣٠٠ ق.م. كان له تلميذان أحدهما اسمه « صدوق » والآخر اسمه « ستوس » « والى الأول منهما تنسب هذه الفرقة ، ولما كان قد ورد ذكر « البيتوسيين » في بعض النصوص القديمة أيضا ، فقد جرى اليهود على اعتبار ان الصدوقيين والبيتوسيين فرقة واحدة لها اسمان مختلفان . وان كان بعضهم قد تلمس فرقا جملة يعتقد - وسط هذا الغموض - انهمسا فرقتان مختلفتان (١) . والصدوقيون انفسهم لم يكونوا يوافقون على ذلك ، فهم يدعون انهم ينتسبون الى « صدوق » اقدم من هذا بكثير هو - فيما يقال - الكاهن الاعظم لداود ، الذي تولى اخذ البيعة لابنه سليمان وتنصيبه على العرش ، فعينه سليمان كاهنا اعظم لهيكله . جاء في سفر الملوك الاول : في الاصحاح الاول من الايات ٣٢ - ٣٥ : وقال الملك داود على بصدوق الكاهن وناتان النبي وبنايا بن يوياداع ، فدخلوا بين ايدي الملك . فقال لهم الملك خذوا معكم عبيد سيدكم واركبوا سليمان ابني على بغلتي وانزلوا به الى جيحون . ولمسحه هناك صدوق الكاهن وناتان النبي ملكا على اسرائيل ، واهتفوا بالبوق وقولوا : ليحيى الملك سليمان ، واصعدوا وراءه فيجيء ويجلس على عرشي ، وهو يملك مكائي ، فانه هو الذي اوصيت ان يكون قائدا على اسرائيل ويهوذا » . ويقول في الاصحاح الثاني آية ٣٥ : « واقام الملك بنايا بن يوياداع مكانه على الجيش ، واقام صدوق الكاهن مكان ابيشار » . ويبدو ان الايام دارت ، واحفاد صدوق هذا يرثون الكهانة من جدهم ، ففي حزقيال ٤٠ - ٤٦ نقرا : « والغرف التي تتجه نحو طريق الشمال هي للكهنة المتولين حراسة المذبح ، وهم بنو صدوق المقربون الى الرب ، من بين ابناء لاوي ليخدموه » . ويقول الفرنسي جنيبير (٢) ان انتساب الصدوقيين الاول الى الكاهن الاكبر لسليمان ، صدوق يبدو مستبعدا ، اذ لو كانت هناك ادنى مناسبة لحرص ابناء هذه الطائفة لا على تسمية انفسهم الصدوقيين ، ولكن (بني صدوق) على نحو ما جاء في آية حزقيال مثلا .

وازاء هذا الغموض قال بعضهم ان الصدوقيين الذين يسمون بالعبرية (صدوقييم) ربما كانوا يسمون في الاصل (صدقييم) اي الصديقون بمعنى المعاليين الابرار . ثم غيروها من الياء الى الواو تواضعا ، بحيث يصبح

(١) جرينسن جنيبير لاجرايخ (دائرة المعارف العبرية) .
(٢) دائرة المعارف العبرية في مادة « صدوقييم » المجلد التاسع .

معناها (اهل العدل) او نحو ذلك : المسألة ما تزال مفتقرة الى وثائق حتى يتم شرحها بشكل حاسم ، خصوصا ان الصدوقيين ، لعداوتهم العقائدية المرة للفريزيين والمسيحيين ، قد نعتوا بأوصاف كثيرة تحول دون الرؤية الواضحة في هذه التسمية للدرجة أن التلمود لم يقنع بوصفهم بأقبح الصفات بل اضرب عن سميتهم بالصدوقيين وسماهم (الإبتقوريين) ، لان مفهوم هذه الصفة عند اليهود التلموديين ينطبق على من يصاب بالشك في الحقائق وعدم تصديق الروايات الشفوية . مع الانفكاك من قيود الدين والاخلاق . ومهما يكن من شيء فهذه الطائفة تمتاز بما يلي :

- أ - أنها لا تؤمن بقيامة الاموات من القبور .
- ب - ولا تؤمن بالحياة الابدية للبشر بأفرادهم واشخاصهم كما كانوا في الدنيا .
- ج - وترفض بالتالي الثواب والعقاب في الآخرة .
- د - تنكر وجود الملائكة والشیاطین .
- هـ - تنكر القضاء والقدر وما كتب للانسان او عليه في اللوح المحفوظ .
- و - تقول تبعا لذلك بان الانسان خالق أفعال نفسه ، حر التصرف وبذلك فهو مسئول .
- ز - تؤمن بقدسية العهد القديم ولا تؤمن بالتلمود ونحوه .

هذه الفرقة تعبر عن عقيدة الخاصة والمتقنين والطبقة الارستقراطية ولذلك فانهم على الرغم من عدم وضوح فكرة المسيح المنتظر في عقائدهم ربما كانوا يؤمنون بها من خلال تأويلهم لنصوص معينة معروفة من العهد القديم ؛ وبخاصة سفر اشعيا . ولكنهم لم يبرزوا هذه الفكرة ، ولم يلحوا عليها ، لما راوه من نحو لها الى نوع من الدجل والتهريج الديني بين الجحلة والعوام . ولعل ذلك هو الذي حدد موقفهم العدائي المعروف من المسيح ، فاشتركوا مع الفريزيين في مقاومته ومعاداته حتى كان من أمره ما كان .

وايضا يجيء في الحديث عن الفرق اليهودية فرقة القنانيين . وهم في الواقع كما يقول الاستاذ الدكتور «حسن ظاظا» (١) ليسوا فرقة بمفهوم هذه الكلمة في تاريخ الاديان ، وانما هم شعبة من الفريزيين يمتازون

(١) دكتور حسن ظاظا من كتابه « الفكر الديني الاسرائيلي اطواره ومذاهبه » ، صفحات ٢٦٠ - ٢٦١ من الطبعة التي سبق الاشارة اليها .

بالتطرف الشديد ، والعنف ، بحيث يمكن وصفهم بأنهم سياسيا ودينيا « غلاة » اليهود . وكلمة « قناء » التي يتسمى بها كل فرد من هذه الجماعة الدينية معناها في استعمال العبريين « الفخور » أو « صاحب الحمية » . وهي الكلمة التي وصف الله بها نفسه في الوصايا العشر عند النهي عن اتخاذ الهة أخرى . وكان الاستعمال القديم لهذه المادة في اللغة العبرية قد اصطبغ بمعنى الجهاد في سبيل الله . والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بقوة وجرة وان يقف المرء في المجتمع مناضلا لا تأخذه في الله لومة لائم . فعندما ذهب النبي إيليا الى جبل الله حوريب ، حيث كان الله قد كلم موسى تكليما ، دخل الياهو المغارة وبات فيها . « وكان كلام الرب اليه ، يقول : ما لك ها هنا يا الياهو ؟ » . فقال : قد غرت غيرة للرب اله الجنود ، لان بني اسرائيل قد تركوا عهدك ونقضوا ميثابحك ، وقتلوا انبياءك بالسيف . . . فهذه الغيرة للرب يعبر عنها في العبرية بمشتاق من نفس مادة « قناء » .

ويقول المفسرون اليهود اصحاب المدارس ان من اشهر القناتين القدماء الذين اخذتهم الغيرة لله ، من عهد موسى ، فنحاس بن العازر بن هارون الكاهن ، الذي اثر عنه في سفر العدد هذا الخبر (عدد ٢٥ / ٦ - ١٣) : واذا رجل من بني اسرائيل قد جاء وقدم الى اخوانه (زوجته) المدبينة امام عيني موسى ، وأعين كل جماعة بني اسرائيل ، وهم باكون لدى باب خيمة الاجتماع . فلما رأى ذلك فنحاس بن العازر بن هارون الكاهن قام من وسط الجماعة واخذ رمحا بيده ودخل وراء الرجل الاسرائيلي الى القبة ، وطعن الرجل الاسرائيلي كما طعن المرأة في بطنها كليهما ، فامتنع الوباء عن بني اسرائيل وكان الذين ماتوا بالوباء أربعة وعشرين الفا فكلّم الرب موسى قائلا : « فنحاس بن العازر بن هارون الكاهن قد رد سخطتي عن بني اسرائيل ، بكونه غار غيرتي في وسطهم ، حتى لا افني بني اسرائيل بغيرتي . لذلك قل اني اعطيه ميثاقي ، ميثاق السلام ، فيكون له ولنسله من بعده ميثاق كهنة ابدي ، لاجل انه غار لله ، وكفر عن بني اسرائيل » . وواضح من هذه القصة ان ذلك « القناء » التقديم المعاصر لموسى ، فنحاس ، كانت غيرته للرب دموية جدا لم يتخرج فيها عن القتل ، بل عن قتل اثنين احدهما من اخوانه بني اسرائيل وامرأة غريبة ضعيفة هي الزوجة المدبينة . اما مبرر هذا القتل فالعصبية العنصرية التي جعلت فنحاس الكاهن يرى في الزواج باجنبية جريمة ما بعدها جريمة ، بل جعل معاصريه من بني اسرائيل حسب هذه القصة يسندون الاويثة والطواعين التي تفنك بعشرات الالاف من أبناء شعب الله المختار الى الزواج بالاجنبيات .

والذي يعني هنا هو ان فرقة القناتين التي تكونت في الفترة المحيطة بمولد المسيح كانت تستوحى من امثال هذه الحكايات دستورا للعنف والتطرف والمخالة . وكانت بوادر هذا الاتجاه قد ظهرت في عهد احبار المشنا ، فقد جاء في باب القضاء (السنهدين ٨١) ان من يسرق ادوات الخدمة الدينية ومن يعمل عملا سحريا للاضرار ، ومن يتزوج بامرأة ارامية ، فان القناتين ، كانوا يقتلونه ، واما الكاهن الذي قام بالخدمة الدينية وهو في حالة تجاسة فان اخوانه الكهنة يحضرونه ويقدمونه الى المحكمة بل يأتي صفارهم ويخرجونه ويهشمون راسه .

وقد اصبح « قضاء القناتين » مضرب الامثال في القسوة مما جعلهم في ايام هيرودس ، حوالى ميلاد المسيح ، يعتبرون فرقة قائمة بذاتها ، وجعل الفريريين الذين لا يختلفون عنهم من الناحية الاعتقادية او التشريعية يعادونهم بسبب هذا القل والارهاب الذي اشتهروا به لدرجة انهم كانوا يسمون « سيقارين » او « سيقاريقيين » وهي كلمة يهودية من الفاظ التلمود معناها « الارهابيون » او « السفاخون » او « قطاع الطرق » ، كما انهم سماوا في بعض الوثائق «بروثاي» اي الخارجون على القانون او «المتمردون» .

ويقول المؤرخ اليهودي المعاصر لهم يوسيفوس (١) ان هذه الجماعة كانت تمتاز بتمسكها بفكرة الوطن اليهودي الحر المستقل ، وكانوا لا يعترفون برئيس او سيد الا الله . وكانوا يفضلون الخروج على القانون ، بل يفضلون الموت لهم ولدوهم على ان يباعوا حاكما اجنبيا . وينقل شارل جنيبير (٢) عن يوسيفوس انه يعزو نشأة حزب القناتين في صورته الرهيبة المعروفة الى الحوادث التي وقعت في السنة السادسة او السابعة من ميلاد المسيح ، والتي انتهت بعزل ارخيلالوس عن الامارة على اليهود وهو ابن هيرودس وخليفته وصدور مرسوم روماني باعتبار فلسطين رومانية ليس لها اي كيان ذاتي .

وقد بدأت هذه الحوادث بأمر من السلطات الرومانية بعمل تعداد

(١) في كتابه المشهور « تواريخ اليهود » وكذلك في كتابه الآخر « حرب اليهود » الذي خصصه لتدمير تيتوس للوجود اليهودي بالسلطين سنة ٧٠ ميلادية وهذه النقول موجودة في دائرة المعارف العبرية ، المجلد التاسع .
(٢) المرجع السابق ، ص ٣٢٠ وما بعدها .

احصائي لليهود الموجودين في فلسطين اذ ذاك ، فقام احد القناتين واسمه « يهوذا دي جعلا » المعروف يهوذا الجليلي ، نسبة الى مقاطعة الجليل بشمال فلسطين واتفق سرا مع احد الفرزيين واسمه « صدوق » على اشعال نار الثورة ، ولكنه لم ينجح هو وصاحبه الا في استقطاب بعض المتطرفين وتكوين عدد محدود من المصائب وبمجرد علم الرومان بذلك هبوا لقمع هذا التمرد ونجحوا في ابادته هذه المصائب والقضاء على الرجلين المتزعمين لها . ومنذ ذلك الوقت اصبحت حركة القناتين حركة سرية تعتمد على الاغتيال ، وكان ضحاياها من بين اليهود المتعاونين مع الرومان . وخصوصا الفرزيين . كان الواحد من القناتين يمر احيانا بسرعة البرق وخنجره في يده ، فيقتل الشخص المتفق عليه بطعنة واحدة ثم يختفي . وكان زعيمهم قبيل نزول تيتوس بجيشه لآبادة فلول اليهود في فلسطين سنة ٧٠ ميلادية هو « مناحم بن يهوذا » الجليلي ، الذي قاد الحركة بعد ابيه ، وراح ينشر الاضطرابات في ارجاء فلسطين سنة ٦٦ ميلادية ، مما ادى الى هذا التدخل الروماني الحاسم سنة ٧٠ وانتهى فيه امر القناتين مع انتهاء امر اليهود جميعا .

وخلاصة القول هي ما قدمناه من ان هذه الجماعة لم تكن تؤمن في الدين بما يخالف ايمان افربايين والفرزيين على وجه الخصوص ، وانما كانت تنظيما صهيونيا سياسيا وعسكريا ، يرى استعمال القوة والاتجاه السى الارهاب والقتل والاغتيال لتحقيق الاغراض السياسية البحتة التي رسمتها الجماعة لنفسها وهي انتزاع فلسطين من الرومان ، وبسط السيطرة اليهودية بصورة دكتاتورية عليها .

ونلاحظ ايضا ان اشتعال حركتهم على اثر الامر بالقيام بتعداد واحصاء لليهود في فلسطين يشعر بصورة واضحة بان اليهود كانوا اقلية وان القناتين كانوا على يقين من ان عملية التعداد لم تكن في مصلحة هذه الفئة من الناس ولذلك لم يجدوا حلا للموقف الا في العنف والتخريب والاغتيال وبث القلاقل والاضطرابات ، آملين ان يصلوا بذلك الى ان تتحكم الاقلية في الاكثرية وان يقيموا حكومة تستمد هيبتها من التهديد بالخناجر .

واذا كانت جماعة القناتين قد اندثرت كتنظيم ومذهب في هذا الوقت المتقدم ، فان متاهجها ووسائلها ما تزال توحى للفكر الصهيوني الحديث بكثير من التفاصيل التعسفية التي يعتمدها حتى اليوم في فرض كلمتهم بالقوة ، واحداً كل الحقوق المنبثقة مما هو تشريع او قانون او سلوك انساني .

انبثاق المسيحية اليهودية بمصر الميلاد :

من غير جدال فان الجهود الجبارة والمضنية التي بذلها العلم العظيم « السيد المسيح عليه السلام » لكي يستطيع ان يصنع من بين قوى التناقض التي احاطت بحركة دعوته وحالت تقليديا مؤملة ان تضع عراقيل وتحديات ضد رسالته العظيمة ، تستحق منا ان ننظر اليها بعين البحث والاستشهاد ذلك ان انبثاق المسيحية من قلب اليهودية في عصر الميلاد وجب علينا ان نضع في الاعتبار انه بمقدار ما كانت طبيعة التركيبة العقائدية عند اليهود تمثل موقف الرفض للدعوة الجديدة ، فانه في نفس الوقت يضعنا امام سر النمو السريع لتطور الكنيسة المسيحية ورفضها بعد ذلك الارتباط بأي شكل من اشكال التعلق او المعتقد اليهودي . وهناك كما يقول « ادوارد جيبون » (١) من الاسباب التي ساعدت على انبثاق المسيحية وسرعة نموها وابتنائها عن الارتباط بالتراث اليهودي بما يمكن اجماله في الآتي :

— غيرة المسيحيين التي لا تلتين ، وبالأحرى ، الفيرة المتعصبة (اذا جاز لنا ان نستعمل هذا التعبير) وبالحق ان هذه الفيرة مأخوذة عن الديانة اليهودية ، ولكنها خلت وتطهرت مما كان يشوب هذه الديانة من روح ضيقة انعزالية غير اجتماعية ابعدت الامميين (غير اليهود) عن شريعة موسى بدلا من جذبهم اليها .

— نظرية الحياة الاخرة ، قد عضدتها كل الظروف الاضافية التي ان تضفي على هذه الحقيقة الهامة قيمة وفعالية .

— قوى الاعجاز المنسوبة الى الكنيسة في صدر المسيحية .

— اخلاق المسيحيين النقية الصارمة .

— الوحدة والنظام في الجمهورية المسيحية التي شكلت ، مع الايام دولة مستقلة متزايدة في قلب الامبراطورية الرومانية .

ثم الفيرة التي لا تلتين والتي ورثها المسيحيون عن اليهودي كاثر مما

(١) ادوارد جيبون في مؤلفه الواسع : « اضطلال الامبراطورية الرومانية وسقوطها » الجزء الاول ، صفحات ٣٢٤ - ٣٥٢ من الطبعة التي صدرت عن دار الكتاب العربي للطباعة والنشر (وقد نقله الى العربية الاستاذ محمد علي ابو درة) .

ترك الشعب اليهودي الذي رفض ان يختلط بهذا العالم ذلك ان اليهود الذين ازروا لعهود كثيرة تحت حكم ملوك آشور وفارس بوصفهم احقر العبيد ، خرجوا من الظلام في عهد خلفاء الاسكندر . ولما كثر عددهم الى درجة مذهلة في الشرق ثم في الغرب ، فاتهم سرعان ما اثاروا دهشة سائر الامم وفضولها ويبدو ان عنادهم الرهيب في الحفاظ على طقوسهم الخاصة وادابهم الانمالية البعيدة عن الروح الاجتماعية ، ميزتهم بانهم جنس مختار من البشر واعلنوا في جراحة واخفوا احيانا ، كراهيتهم الشديدة لسائر بني الانسان . ولم يفلح عنف انتيوخوس ، ولا دهاء هيرودس ، ولا الاقتداء بالامم المجاورة ، في اقراء اليهود بالربط بما دهموه انه بين ثاموس موسى وبين الاساطير اليونانية الرشيقة . وطبقا لمبادئ التسامح العام الشامل ، كان الرومان يحمون الخرافة التي يحتقرونها . وقد تنازل اوقستس المهذب فاصدر اوامره بتقديم القرابين من اجل رخائه وازدهاره في هيكل اورشليم . على حين ان احقر ذرية ابراهيم ، الذي كان لزاما عليه ان يقدم مثل هذا الولاء لجوبيتر في الكابيتول كان يصبح موضع احتقار من نفسه ومن سائر اخوته ، اذا هو اقدم على شيء من هذا . ولكن اعتدال الفزاة لم يكن كافيا لاختفاء الاحقاد والحزازات في نفوس رعاياهم الذين فزعوا واشتazonا من الشعائر الوثنية التي دخلت بالضرورة الى ولاية رومانية . واحيطت محاولة كاليبولا المجنونة لوضع تمثاله في هيكل اورشليم امام التصميم الاجماعي لشعب كان يخشى الموت اقل كثيرا مما يخشى مثل هذا الرجس الوثني ، وكان متعلقهم بشريعة موسى يعادل مقتهم لسائر الديانات الاجنبية . فلما انحصر تيار الفيرة والاخلاص في هذا المجرى الضيق ، اندفع في قوة السيل الجارف ، بل احيانا في مثل عنفه وشده .

ويتخذ هذا الاصرار الذي لا يلين والذي بدا للعالم القديم انه كريمة مدعاة للسخرية ، شكلا اشد رهبة ، حين شاءت العناية الالهية ان تكشف لنا استار الغموض الذي احاط بتاريخ الشعب المختار . ولكن هذا التعلق المروق بل الكتمت بشريعة موسى ، والذي برز في اليهود الذين عاشوا في ظل محاولات بناء الهيكل الثاني (1) بظل ادمى الى المزيد من الدهشة

(1) الهيكل الثاني بناء اليهود في اورشليم عام ٥٣٦ ق.م. عقب عودتهم من النفي . اما الهيكل الاول فكان قد بناه سليمان ودمر حوالي عام ٥٨٦ ق.م. لم يبدأ هيرودس في بناء الهيكل الثالث الذي دمره الرومان عند استيلائهم على اورشليم حوالي سنة ٨٠ م. وكانت كل هذه الهياكل لمبادة يهوه .

إذا قورن بعناد آباؤهم الأولين في الارتياب وعدم التصديق ، ذلك أنهم عندما نزلت الشريعة من جبل سيناء وسط الرعود ، وعندما توقف جريان البحر وتمطل سير الكواكب خدمة لبني إسرائيل وعندما كان الشواوب أو العقاب الدينوي نتيجة سريعة مباشرة لتقواهم أو لكفرهم - عندما حدث ذلك كله تراهم قد عمدوا باستمرار الى التمرد على جلالة ملكهم الالهى (اي ربهم) الذي يرونه امامهم ، والى وضع أصنام الامم القديمة في محراب يهوه ، والى تقليد كل طقوس غريبة من طقوس الصرب في خيامهم او الفينيقيين في مدنهم . فلما حبست العناية الالهية بحق رعايتها من هذا المنصر الجحود ، اكتسب ايمانهم قلرا متناسبا من القوة والنقاوة . وقد شهد معاصرو النبي موسى والسيد المسيح في استهتار مهين أغرب المعجزات . وتحت وطأة الكوارث كلها حفظ الايمان بهذه المعجزات اليهود في عصر متأخر من عدى الوثنية الشاملة . ويبدو ان هذا الشعب - خلافا لكل مبادئ العقل البشري المعروفة - قد آمنوا ايمانا أقوى وأسرع بتقاليد أسلافهم الأولين، منه بالادلة التي لمسوها بأيديهم او ادركوها بحواسهم(١).

وكانت الديانة اليهودية مهياة للدفاع بشكل يدعو الى الاعجاب . ولكنها لم تكن معدة قط لاجتياح والتوسع ، ويبدو من المحتمل ان عدد المهتدين لم يزد كثيرا على عدد المارقين في يوم من الايام . لقد نزلت الوعود الالهية على شعب واحد كما أمر الشعب نفسه بشعيرة الختان المميزة . فلما تكاثر نسل ابراهيم حتى أصبحوا كرمل البحر ، أعلن الاله الذي تلقوا من فمه مجموعة الشرائع والطقوس - أعلن انه الاله الخاص بإسرائيل وكانه الاله القومي لهم وأفرز شعبه المفضل ، دون سائر البشر ، بأشد ما تكون العناية والفرة وقد اقترن غزو ارض كنعان بكثير من الظروف المعجبة والدامية كذلك . الى درجة ان اليهود المنتصرين باتوا وقد احتدم العداء بينهم وبين كل جيرانهم أنهم بشكل لا يهدأ . وأمرؤا ان يستأصلوا بعضا من أشد القبائل وثنية ، وقلما عوق ضعف البشر تنفيذ الاوامر الالهية . وحرم عليهم الزواج من الامم الاخرى او التحالف معها . أما تحريم قبولهم في الجماعة اليهودية ، وقد كان تحريما دائما في بعض الاحيان، فقد امتد في الغالب الى الجيل الثالث، والسابع بل حتى الى الجيل

(١) وقال الرب لموسى « حتى متى يهينني هذا الشعب ، وحتى متى لا يصدقون بجميع الايات التي عملت في وسطهم » (سفر العدد - الأصحاح الرابع عشر الآية ١١) .

العاشر . فان الالتزام بتبشير الامميين بمقيدة موسى ، لم يعتبره اليهود يوما مبدا من مبادئ تاموسهم ، كما انهم لم يميلوا الى فرضه على انفسهم باعتباره واجبا يتطوعون لادائه .

وفيما يتعلق بقبول المواطنين الجدد ، فقد تأثر هذا الشعب الانعزالي غير الاجتماعي وتصرف في هذا الصدد وفق التقليد اليوناني الذي يشوبه الفرور والانانية ، ووفق سياسة رومة التي تتسم بالكرم والسماحة ، فقد خدع أحفاد ابراهيم من نسل يعقوب انفسهم بانهم وحدهم ورثة العهد بين الله والانسان كما ورد في التوراة . ولشد ما توجسوا خيفة من الانتقاص من قيمة ميراثهم لو سهل على الغير الاشتراك معهم فيه . ان المريد من التعرف على الجنس البشري قد وسع مداركهم ، ولكنه لم يهدب تحيزهم او يحد من تعصبهم : وما اكتسب اله اسرائيل يوما مؤمنين جددا الا كان مدبنا للمزاج المتقلب عند المشركين اكثر منه للحماسة الجادة عند المبشرين بدبته . ويبدو أن عقيدة موسى شرعت لبلد واحد ، وكذلك لامة واحدة ولو اطاع اليهود طاعة عمياء الامر الذي يحتم مثول كل ذكر ثلاث مرات سنويا امام بهوه ، لكان من المستحيل عليهم ان ينتشروا خارج الحدود الضيقة لارض الميعاد . والواقع ان هذه العقبة ذلت بهدم هيكل اورشليم ولكن تورط مع هذا التدمير أهم جزء في الديانة اليهودية . ووقع الوثنيون الذين طال بهم امد الدهشة والاستفراب للنبا الغريب نبا هيكل خال وقعوا في حيرة من امرهم ، فاي هدف واية أدوات يمكن ان تكون لعبادة جردت من المعابد او المذابح او الكهنة او القرايين ومع ذلك فان اليهود ، حتى في حالة الوهن والتدهور جفلوا — وظلوا يؤكسدون المتيازاتهم المتفطرة الخاصة بهم — من مجتمع الغرباء ، بدلا من التودد اليهم ، واستمر اصرارهم في صلابة لا تلين ، على تلك الاجزاء التي كان في مكنتهم ان يمارسوها من شريعة موسى . فان تمييزهم الغريب بين الايام بعضها بعضا ، وتمييز بعض اللحوم عن البعض ، الى جانب مجموعة كبيرة من الطقوس التافهة ، واو انها ثقيلة ، كل اولئك كان يشر اشتمرازا ومقتت الاسم الاخرى التي كانوا يختلفون معها اختلافا بينا في العادات والآراء . ان شميرة الختان الاليمة بل المحقوفة بالخطر ، لكفيلة وحدها برد المهتدي ذي الرغبة الاكيدة في الايمان ، عن باب معبد اليهود .

وفي هذه الظروف تقدمت المسيحية الى العالم ، مسلحة (حسب املاء هذه العقيدة) بقوة الشريعة الموسومة ، متحررة من ثقل قيودها

وإغلالها واشرب النظام الجديد في عناية فائقة ، مثل النظام القديم تماما .
 حماسا مطلقا لصدق العقيدة ووحداية الله . ورتب كل ما كشف آن
 للإنسان من طبيعة « الكائن الأعلى » وتدبيره ، بحيث يزيد من إجلالهم
 وتقديرهم لهذه النظرية الخفية الغامضة . وسلم بالسلطة الإلهية لموسى
 والرسل ، بل اعترف بها على أنها أقوى أركان المسيحية . وظهرت منذ
 بدء الخليقة سلسلة لا تنقطع من النبوءات التي بشرت وهيات لقدوم السيد
 المسيح الذي طال ترقب قدومه ، وطبقا لتوقعات اليهود ومخاوفهم الشديدة ،
 كان كثيرا ما يمثل في شخصية ملك وفاتح ، أكثر منه في شخصية رسول
 وشهيد . وجاء بعد الطقوس التي تألفت من بعض الانماط والأرقام ، عبادة
 يقية روحية تصلح لكل مناخ ، كما تتفق بالمثل مع ظروف الجنس البشري .
 وبدلا من التدشين بالدم ، حل شيء أقل ضررا وهو التدشين بالماء وبعد أن
 كان الوعد برضا الله محصورا في ذرية إبراهيم - تحيزا وتحزبا - حسب
 المرفوع اليهودية أصبح اليوم قدرا مشتركا للأحرار والعبيد ، واليونان
 والمسيحيين واليهود والأمميين ، وكل ميزة يمكن أن ترقى بالمهدي من
 الأرض إلى السماء أو تمجد إخلاصه أو توفر له السعادة ، أو حتى نرضي
 الغرور - الخفي الذي يتسرب إلى نفس الإنسان في صورة التقوى والإيمان -
 ظلت محتفظا بها لأعضاء الكنيسة المسيحية ، ولكن في نفس الوقت ، كان
 الناس جميعا مرخصا لهم ، بل مدعوين رجاء وتوسلا ، لتقبل هذه الميزة
 التي لم تمنح مجاملة وتفضلا ، بل فرضت فرضا والتزاما . وأصبح من
 أقدس الواجبات على كل من تحول إلى المسيحية أن ينشر بين أصدقائه
 وأقربائه البركة التي تلقاها والتي لا يمكن تقديرها ، وأن يندبرهم بأشد
 العقاب للرفض الذي يعتبر مخالفة لئمة لإرادة الله المحسن العلي القدير .
 وبهذا المفهوم الكنسي الذي يستقى من مصادر كثيرة .

كان تحرير الكنيسة من قيود هيكل بني إسرائيل ، على أية حال .
 عملا يتطلب وقتا ، كما أنه شاق نوعا . واعترف من تحول من اليهودية إلى
 المسيحية على أن المسيح هو الذي أنبأ به الوحي القديم ، وأجلوه واحترموه
 باعتباره رسولا يعلم الناس الفضيلة والدين ، ولكنهم تشبثوا تشبثا عنيدا
 بشعائر وطقوس أسلافهم ، حتى لقد أرادوا فرضا على الأمميين (غير اليهود)
 الذين كانوا يزيدون باستمرار في عدد الداخلين في المسيحية ، ويبدو أن هؤلاء
 المسيحيين المتهودين ناقشوا ، على درجة من الصواب ، المصدر الإلهي
 للشرعية الموسوية والكمال الثابت لمنشئها العظيم ، وأكدوا أنه إذا كان الكائن
 الاسمي ، وهو هو نفسه عبر الخلود ، قد شرع إلغاء الطقوس المقدسة التي

كانت تميل الشعب المختار ، ولما كان الفاؤها أقل وضوحا وجلالا ومهابة من سنها في البداية واثه بدلا من هذه التصريحات المتكررة التي تفترض أو تؤكد خلود العقيدة ، الموسوية كان من الممكن تمثيلها على أنها مشروع مؤقت قصد به ان يستمر حتى تدوم المسيح الذي سيعلم الناس أمور العقيدة والعبادة في اسلوب اقرب للكمال ، وان المسيح نفسه وتلاميذه الذين حاوروه في الأرض ، بدلا من اجازتهم - عن طريق القدوة - لاصغر الشعائر في الشريعة الموسوية ، كان يمكن ان ينشروا على العالم الفاء تلك الطقوس العقيمة القديمة المهجورة، دون ان تتكلف المسيحية عناء البقاء طويلا حائرة مرتبكة بين مختلف طوائف الكنائس اليهودي وقد يبدو ان في مثل هذه المناقشات دفعا من قضية شريعة موسى المنتهية . ولكن الاجازات المتفهمين كثيرا ما استطاعوا بجدهم ان يفسروا لغة « العهد القديم » المبهمة ، وسلوك « المعلمين الرسولين » الغامض . وكان الافضل والاسلم ان يكشف النقاب تدريجيا عن الاسلوب الموجود في الانجيل وان يصدر - في نهاية الحذر والرفق - حكم يدين هؤلاء اليهود المؤمنين ، وهو امر تعافه نفوسهم وتبغضه تعصباتهم .

ويقدم تاريخ كنيسة اورشليم دليلا ناصعا على ضرورة مثل هذه الاحتياطات وعلى اثر الديانة اليهودية العميق في عقول اتباعها وكان الاساقفة الخمسة عشر الاولون في اورشليم من اليهود المختنين وجميع شعب الكنيسة الذي تراسوه بين شريعة النبي موسى وتعاليم السيد المسيح ، وكان من الطبيعي ان تتقبل التقاليد البدائية للكنيسة التي أسست بعد موت المسيح بأربعين يوما فقط والتي حكمها في الكثير الغالب حواريه ورسله لصدّة سنين - تتقبل على أنها مقياس الصحة اي المذهب الصحيح - الارثوذكسي . اما الكنائس النائية فكثرا ما لجأت الى الكنيسة الام (كنيسة اورشليم) وفرت كروبا عن طريق الصدقات السخية ، فلما نشأت المجتمعات العديدة الغنية في المدن الكبرى في الامبراطورية : في انطاكية ، الاسكندرية ، افسسوس ، كورنثوس ، روم ، تقلص الاحترام الذي كالت اورشليم توحى به الى المراكز المسيحية ، وسرعان ما وجد اليهود المرتدون الى المسيحية ، او كما سموا فيما بعد « النصارى » ، (نسبة الى مدينة الناصرة) والذين وضعوا اساس الكنيسة - تقول وجدوا انفسهم وقد طفت عليهم الجموع المتزايدة الذين انضموا تحت راية المسيح من مختلف مذاهب الشرك . ورفض الامميون - نقل الطقوس الموسوية الذي لا يحتمل ، وأدوا آخر الامر ، لآخوانهم الذين هم اكثر غيرة على الحق نفس التسامح الذي تضرعوا هم في بداية الامر من اجله . وقد احس النصارى احساسا عميقا مريرا بدمار

المعبد والمدينة والعقيدة اليهودية، فقد احتفظوا في سلوكهم - وفي عقيدتهم - بأواصر وثيقة بينهم وبين بني وطنهم غير الانقياء الدين نسب الوثنيون كوارثهم الى احتقار الاله الاعظم، ونسبها للمسيحيون، بشكل أحق وأصدق، الى غضبه . وارتد النصارى من اطلال اورشليم الى مدينة الصغرى وراء نهر الاردن ، حيث انزوت تلك الكنيسة القديمة في عزلة وخفاء ولكنهم ظلوا يجدون العزاء في التردد على المدينة المقدسة لزيارتها ، وبالأمل في عودتهم يوما الى هذه الاماكن التي علمتهم الطبيعة والعقيدة معا ان يحبوها ويجلوها كذلك . ولكن تعصب اليهود للميم اليائس في عهد هادريان زاد الطين بلة في النهاية ، حتى بلغت الكارثة ذروتها ، فاستخدم الرومان الدين اهاجتهم ثوراتهم المتكررة ، حق النصر في شراسة بالغة غير عادية، وأسس الامبراطورية تحت اسم ايليا كابيتولينا مدينة جديدة على جبل صهيون ، وأعطاهما كل امتيازات المستعمرة ، وتوعد بأشد العقوبات اي فرد من الشعب اليهودي يجرؤ على الاقتراب من تخومها ، ووضع حامية بقطة من الجنود الرومان لتقوم بتنفيذ اوامره . ولم يكن امام النصارى للافلات من الحكم الا سبيل واحدة وعرض الدين القويم هذه المرة ، ما للمزاي المؤقتة من اثر ، فانتخبوا ماركوس اسقفاهم ، وهو من احبار عنصر الامميين الغرباء وأغلب الظن انه كان من مواطني ايطاليا او احدى الولايات اللاتينية وبفضل اقناعه ، شاد معظم شعب الكنيسة بشريعة موسى التي تابروا على اتباعها اكثر من قرن من الزمان . وبهذه التضحية بماداتهم وآرائهم اشترى السماح لهم بالدخول الى مستعمرة هادريان كما دهموا وحدتهم مع الكنيسة الكاثوليكية بشكل اقوى والبت .

ولما استعاد جبل صهيون اسم كنيسة اورشليم وامجادها ، نسبت جرائم الانشقاق والضلال الى البقية الحقيرة من النصارى الذين رفضوا ان يرافقوا اسقفهم اللاتيني . وظل هؤلاء يحتفظون بمدينة بلا موطنهم السابق ، وانتشروا في القرى المجاورة لدمشق ، وانشأوا لهم كنيسة هزيلة في مدينة حلب بسوريا . واعتبر اسم « النصارى » اسماً وأشرف من ان يطلق على هذه الشرذمة من اليهود المسيحيين ، وسرعان ما أضفى عليهم ما افترض فيهم من ضيق الافق وضالة الإدراك ، بالإضافة الى حالتهم - الاسم الحقير المزري « الإبيوثيون » وبعد عودة كنيسة اورشليم بوضع سنين ثار الشك والجدل حول المسألة الآتية : هل يمكن ان يطمع في الخلاص رجل آمن من يقين يسوع المسيح في الوقت الذي ظل فيه يتبع شريعة موسى ؟ ونزعت بالقديس جوستين الشهيد روحه الانسانية الطيبة ، فرد على هذا

التساؤل بالإيجاب ، والحق ان جوابه كان يتسم بالكبر التحفظ والحياء ، ولكنه رغم ذلك تجاسر فوقف الى جانب مثل هذا المسيحي غير المكتمل شريطة ان يكتفي بممارسة الشعائر الموسوية دون ان يعمد الى توكيد نفهمها وضرورتها . فلما الحوا على جوستين في الافصح عن رأي الكنيسة ، قال ان بين المسيحيين الارثوذكس كثيرين جدا ، لا يستبعدون اخوتهم الميهود المنتصرين من امل الخلاص فحسب ، بل كذلك ينكرون الاتصال بهم في المجالات العامة مثل الصداقة والضيافة والحياة الاجتماعية . وتغلب الرأي الذي هو اشد صرامة وقسوة كما كان متوقعا بطبيعة الحال على الرأي الذي هو أكثر اعتدالا ومن هنا وجد حاجز ابدي يفصل بين اتباع موسى واتباع المسيح (١) . اما الابوينون النصارى الذين لفظتهم دبابة لانهم مارقون ، ولفظتهم الاخرى لانهم هراطقة ، فقد وجدوا انفسهم مضطرين الى تحديد موقفهم بشكل أدق ، وربما وجدت حتى القرن الرابع بقية لهذه الطائفة البالية . الا انها ذابت بطريقة غير ملحوظة في الكنيسة المسيحية او الهيكل اليهودي .

وبينما اتخذت الكنيسة الارثوذكسية مكانا وسطا سويا بين الافراط في الاحترام والاجلال وبين الازدراء غير اللائق ، لشريعة موسى ، نجد ان مختلف الهراطقة قد انصرفوا الى النقيض بنفس القدر من التطرف ، حتى بلغوا غاية الخطأ وغاية الاسراف . فقد انتهى الابوينيون ، وفقا لما اعترفوا به من صدق الديانة اليهودية ، الى انه لا يمكن الغاؤها او ازالتها قط . على حين سارع اللاذريون (الفنوصيون طائفة تقول بان الخلاص بالمعرفة دون الايمان) فاستخلصوا من عيوبها المزعومة انها لم تكن قط من انشاء حكمة الاله . وهناك - على سلطان موسى والرسل - بعض اعتراضات سرهان ما تغفر الى اذهان المتشككين المحدثين ، ولو انها تنبع من جهلنا بالآباد السحيقة وتجزنا عن تكوين فكرة كافية عن التدبير الالهي . ورحب علم الفنوصيين العقيم في لهفة بهذه الاعتراضات ، ودافع عنها في جراحة ووفاحة . ولما كان معظم هؤلاء الهراطقة يرفضون ملذات الحواس او الملذات المادية فقد هاجموا بشدة تمدد الزواج عند البطارقة (الاشراف) وفروسية داود وحريم سليمان . وبعد فتح ارض كنعان والجهود المبذولة في اعادة

(١) سنتعرض بالتفصيل لجهود اليهود في العصر الحديث عندما نذهب الى الفاتيكان في محاولة لخلق علاقة مسيحية يهودية تنقسم بنوع من الارتباط القاطني بين اتباع النبي موسى والسيد المسيح .

السكان الاصليين غير المربيين الابرياء الذين لم يتوقعوا شرا ، ياتوا في حيرة من امرهم ، كيف يطمثون مع الافكار العامة المشتركة للانسانية والعدالة . ولكنهم لما تذكروا السجل الدامي الراخر بالقتل والاعدام والمذابح ، الذي يكاد يطلع كل صفحات تاريخ اليهود ، ادرکوا ان المثبريرين في فلسطين اظهروا من الرحمة والرفق باعدائهم الوثنيين مثل ما اظهروا لاصدقائهم او بني جلدتهم . وعندما تجاوزوا - المذاهب الفرعية الطائفية للشريعة الى الشريعة نفسها وجدوا انه من المستحيل على ديانة لا تتألف الا من القرابين الدموية والطقوس التافهة ، وطبيعة الثواب والعقاب . على السواء فيها ، هي طبيعة جديدة دنيوية مؤقتة - من المستحيل على هذه الديانة ان توحى بحب الفضيلة او تكبح جماح الانفعالات والعواطف . وعالج الفنوصيون موضوع خلق الانسان وموته في سخريه يشونها الدنس والاحاد ، فانهم لم يصغوا في اناة وصبر الى ان الاله قد أخذ الى الراحة بعد ستة ايام من جهد شاق ، الى ضلع ادم ، والى جنة عدن والى شجرة الحياة والمعرفة ، والى الافعى الناطقة . والى الفاكهة الحرة والى الحكم الصادر ضد الجنس البشري نتيجة لخطيئة تافهة اقترفها اجداده الاولون . وصور الفنوصيون - في الحاد بالغ - اله اسرائيل بأنه معرض للاهواء والخطا متقلب في حبه ، عتيد لا يطاق في غضبه ، قيور بشكل دنيء على عبادته الخرافية ، وقد قصر عنايته التحيزة على شعب واحد وعلى هذه الحياة المؤقتة الزائلة . ولم يستطيعوا ان يتبينوا في هذه الشخصية اية معالم لاله الكون الحكيم القدير على كل شيء . لقد ذهبوا - اي الفنوصيون - الى القول بان عقيدة اليهود اقل اجراها - نوعا ما - من وثنية الامميين ولكن عقيدتهم الاسامية قامت على ان المسيح الذي يعبودونه هو اول والمع انبعث من الاله ظهر على الارض ليخلص بني ادم من اخطائهم المختلفة وليبتدع طريقا آخر للحق والكمال . وأقر الاباء ، في تواضع فريد - سفسطة الفنوصيين ، واذا اقروا بان المعنى الحرقي كربه تنفر منه كل مبادئ الايمان والمنطق ، فانهم حسبوا انفسهم في ملن لا ياتيهم الباطل من بين ايديهم ولا من خلفهم اذا احتسوا في الشوب الفضفاض ، ثوب الاستمارة والجواز ، الذي اشلوه فوق كل الاجزاء الضعيفة في ناموس موسى .

وقيل في براعة اكثر منه بحق ، ان الطهر العلوي في الكنيسة لم تشبه اية شائبة من الانشقاق او الزيغ قبل عصر « تراجان » او « هادريان » ، بعد موت المسيح بنحو مائة عام . ولكننا نلاحظ ، في دقة اكثر ، ان تلاميذ السيد المسيح خلال تلك الفترة اتصرفوا الى العقيدة والمباداة في حربة اكثر ممسا

اتبع في العصور التالية . ولما ضيق نطاق اخوية الكنيسة بطريقة غير ملحوظة ومارست الطائفة الغالبة سلطاتها الروحية في قسوة متزايدة . فان كثيرا من اجل اشباعها الذين دعوا لنبذها ، استثمروا للدلاء بآرائهم الخاصة ، وتتبع نتائج مبادئهم الخاطئة ، وبعبارة صريحة ليعلنوا تمردهم على وحدة الكنيسة . ولقد تميز الفنوصيون بأنهم اكثر المسيحيين ادبا وعلما ومسالما . واما هذه التسمية العامة - التي تعبر عن اتساع معرفتهم وسموها - فقد انتحلها لهم ضرورهم . او خلعها عليهم فقد اعدائهم تهكما وسخرية . وكاد الفنوصيون ، دون استثناء يكونون من جنس الامميين ، ويبدو ان المؤمنين الاصليين لهذه الطائفة كانوا من اهل سوريا او مصر ، حيث دفء المناخ الذي يهيئ للعقل والجسم معا جو التقى والمورع في دعة وامل ، وخلط الفنوصيون بالايمان بالمسيح كثيرا من العقائد او المذاهب الرائعة الفاضلة في وقت معا ، تلك التي اشتقوها من الفلسفة الشرقية ، بل حتى من ديانة زردشت التي تتعلق بخلود المادة ووجود عنصرين والتسلل الفاض للعالم غير المرئي . وعندما انزلوا الى هذه الهوة السحيقة اسلموا قيادتهم لخيال مهوش ، وقد كانت مسالك الخطا متشعبة غير محدودة ، فقد انقسم الفنوصيون ، دون ان يحسوا الى اكثر من خمسين شعبة خاصة ، يبدو ان من اشهرهم البازيليديين والغالنتيين والماركيونيين ثم المانيكانز في عصر متأخر . وتفاخرت كل شعبة منها باساقفتها واشياعها وعلماؤها وشهادتها . واخرج الهراطقة - بدلا من الاناجيل التي قررتها الكنيسة ، مجموعة كبيرة من التواريخ التي تلتئم فيها مناقشات المسيح وحواريه واعمالهم مع افكار كل شعبة بعينها . وكان نجاح الفنوصيين سريعا واسع النطاق ، فقد ملأوا اسيا ومصر ، وثبتوا مكانهم في رومة وتوغلوا احيانا في ولايات الفسرب . والارجح انهم نشأوا في القرن الثاني الميلادي وترعرعوا في القرن الثالث ، ثم خدموا في القرن الرابع او الخامس بقيام جدل ومناقشات اكثر عنصرية . وبفضل السيادة العليا للسلطة الحاكمة . وعلى الرغم من انهم عكروا السلم دائما ، وانهم كثيرا ما اساءوا الى اسم الدين ، فانهم اسهموا في تقدم المسيحية اكثر مما عوقوها . ووجد الامميون الذين تحولوا الى المسيحية ، والذين وجهت كل اعتراضاتهم وتحذيراتهم ضد شريعة موسى ، وجسدا منفذا الى كثير من المجتمعات المسيحية ، التي لم تتطلب من عقولهم الامية الجاهلية اي ايمان بوحى سابق . فقوي وزاد ايمانهم بشكل غير ملحوظ ، وافادت الكنيسة في النهاية من دخول الد أعدائها اليها .

ومهما يكن من امر الخلاف في الرأي بين الارثوذكس والابوينيين

والفنوصيين فيما يتعلق بالوهية شريعة موسى او سندها ، فقد جمعتهم جميعا على قدم المساواة . نفس الغيرة المطلقة ونفس الكراهية لعبادة الاصنام ، مما وسم اليهود عن سائر الامم في العالم القديم بسمات خاصة . ان الفيلسوف الذي اعتبر الشرك وتعدد الالهة مزيجا من غش الانسان وخطئه ، ليستطيع ان يخفي ابتسامة السخرية تحت ستار التقوى ، دون ان يخشى ان تعرضه السخرية او الامتثال لغضب اي قوى خفية - او كما تصورها هو - قوى وهمية . ولكن المسيحيين الاولين كانوا ينظرون الى الديانات الوثنية القائمة نظرة اشد مقننا ورهبة . وكان الاعتقاد السائد عند الكنيسة والهرطقة معا ان الشياطين هم منشئو الوثنية وحمايتها واصنامها . فان هذه الارواح المتمردة التي حرمت من منزلة الملائكة والقوى بها في نار جهنم ، كان لا يزال مقدرا لها ان تحوم حول الارض لتعذب اجسام البشر الاثمين وتضل عقولهم ، وسرعان ما اكتشف الشياطين واستغلوا في الانسان استعداده الطبيعي للعبادة والنسك ، فحولوا الانسان في دهاء واحتيال عن عبادة ربه ، واغتصبوا هم مكان الاله الاعظم وامجاده . وبنجاحهم في محاولاتهم الخبيثة ، ارضوا في الحال غرورهم واشبعوا شهوتهم في الانتقام ، وحصلوا على الراحة التي كانوا في شك منها ، تلك هي املهم في انزلاق الجنس البشري معهم لمشاركتهم اثمهم وبؤسهم . وقبل او على الاقل تصور ، انهم تقاسموا فيما بينهم اهم شخصيات الالهة التي عرفها المشرحون ، فانتحل فرد من الجن اسم جوبيتر وصفاته ، واخسر اسكولا بيوس وثالث فينوس ، وربما انتحل رابع اسم ابولو والنهم بفضل مرانهم الطويل وبفضل طبيعتهم العدائية استطاعوا في قدر كاف من المهارة والوقار ان يمثلوا الادوار التي عهد اليهم بها . وقبعوا في المعابد ، ونظموا الاحتفالات والقرايين ، وابتدعوا الخرافات ، ونطقوا بالوحى ، وكثيرا ما سمح لهم بالاتيان بالمعجزات ، اما المسيحيون الذين كانوا يستطيعون على الفور - بفضل توسط الارواح الشريرة - ان يفسروا اية ظاهرة خارقة للطبيعة فقد كانوا يميلون ، بل يرغبون في التسليم باشد اوهام وخيبالات الاساطير الوثنية اسرافا ، ولكن ايمان المسيحي كان مشوبا بالرب ، واعتبر اقل بادرة من الاحترام للعبادة الوطنية ولاء مباشرا مقدما للشيطان ، وتمردا على جلال الله .

وتبعا لهذا الرأي ، كان اول ، ولكن اشق ، واجب على المسيحي هو ان يحافظ على طهارة نفسه وينأى بها عن ارجاس الوثنية . ولم تكن ديانة الاسم مجرد متقيدة نظرية يعترف بها في المدارس او يوعظ بها في المعابد .

ولقد تداخلت وامتزجت الالهة الشرك وطقوسه العديدة امتزاجا دقيقا بكل ظروف العمل واللاهوت ، ظروف الحياة العامة والخاصة ، وبدا أنه يستحيل على الانسان ان يتحاشى ملاحظة وجودهم في كل شيء ، ألا اذا تخلى نسي نفس الوقت عن مخالطة الجنس البشري ، ومن جميع وظائف المجتمع ومسرته . وكانت امور الحرب والسلام تبدأ أو تختتم بتقديم قرابين رهيبة ، كان لزاما على الحاكم والسناتو والجندي ان يرأسها أو يسمم فيها (١) . وكانت المشاهد العامة جزءا أساسيا في عبادة الوثنيين المرححة وكان المفروض ان الالهة تتقبل الألعاب التي يشترك فيها الأمير والشعب تكريما لأعيالهم الخاصة ، على انها - أي الألعاب - أعظم مقدمة تفيض بالشكر والعرفان (٢) . ووجد المسيحي الذي تجنب - وربما فرعا - دئس السنيك أو التمرح ، وجد نفسه يقع في ورطات خبيثة في كل احتفال بهيج كلما عمد أصدقاؤه - في صحة بعضهم بعضا - الى صب الخمر قربانا وخرافة الى الالهة . وعندما كانت العروس تزف في موكب الزوجية ، وسط التظاهر المتقن بالمنع والخفر ، الى عتبة دارها الجديدة أو كلن موكب الجنازة الحزين يسير الهونا الى المحرقة (٣) ، فان المسيحي في هذه المناسبات الهامة كان يفضل مضطرا التخلي عن اعز الناس لديه ، على ان يركب الاله الكامن في هذه الاحتفالات البعيدة عن الورع والتقوى . وتلوث بدئس الوثنية كل فن او مهنة اتصلت ولو اتصالا يسيرا - بصناعة الاصنام أو تزيينها وهذا حكم قاس ، لانه جلب البؤس والشقاء الدائمين على أكبر جزء من الجماعة المشتغلة بالهن الفكرية أو الالهية . وانك اذا القيت نظرة على التخلفات القديمة لوجدت فضلا عن تماثيل الالهة والادوات المقدسة لعبادتهم - الاشكال الجميلة والإقاصيص اللطيفة التي قدمها خيال الأفریق ، قد ادخلت وكانها ائمن الزخارف لبيوت الوثنيين وملابسهم وأعمالهم . بل ان فتسون

(١) كان السناتو يعقد اجتماعاته في معبد أو في مكان مقدس ، وقبل ان يبدأ العمل ، كان كل عضو يقدم على المنبح شيئا من النبيذ ، والبخور .

(٢) انظر تولويان في كتابه « للشاهد » ولا يظهر هذا المصلح العنيف من التسامح مع ماساة ليورديديس ، أكثر مما يظهره نحو نزال المصارعين وكان لباس اللاعبين ، بهللة خاصة بفساتيله ، وقد حاولوا في صلال وكار بأحديتهم الطويلة ان يسيقوا دراما الى طولهم .

(٣) ثم يصف فرجيل الجنائز القديمة (في أيام ميسينوس وبالاس) بدقة أقل مما أوضحها بها سرفليوس (المعلق عليه) وكانت المحرقة نفسها مذبحة وكانت النار تنفخ بدم لقصصا وكان المشيعون يرضون بماء مملح .

الموسيقى والرسم والبلاغة والشعر نفسها تبحث من نفسها هذا المورد العكر . وفي رأي الآباء كان ابولو والموزينات لسان حبال الشيطان ، وهومر وفرجيل من أبرز خدامه . وقدر للأساطير الجميلة التي تمسود وتحبي نتاج عبقريتها ، أن تشيد بعلقة الشياطين . وقد زحرت اللغسة الدارجة في اليونان وفي رومة بتعبيرات مألوفة ، ولكنها فاجرة ، مما يمكن أن ينطق به المسيحي المشهور في غير تبصر ، أو يستمع إليها في صبر شديد كذلك .

ان المغريات الخطيرة التي تربصت من كل جانب بالمؤمن غير اليقظ كانت تهاجمه باشد العنف المضاعف في ايام الاعياد الرهيبة . وكانت تنظم وتدير على مدار السنة في دهاء وحيلة ، بدرجة تطلع على الخرافة لسوب السرة وغالبا ثوب الفضيلة كذلك . وخصصت بعض اقدس الاعياد فسمي الطقوس الرومانية للاحتفال باول بناير في اشد مظاهر الابتهاج العام والخاص ، ولتعداد الآثار النقية للاموات والاحياء ، ولتركيد الحدود التي لا يجوز الاعتداء عليها للممتلكات ، او للترحيب ، عند عودة الربيع بقوى الاخصاب والنماء ، ولتخليد ذكرى التاريخين الخالدين في رومة ، تاريخ تاسيس المدينة ، وتاريخ قيام الجمهورية ، ولاستعادة المساواة البدائية الفطرية بين الناس في ايامهم الاولى ، وذلك اثناء الاباحية الرحيمة التي يتسم بها عيد زحل (١٧ ديسمبر من كل عام ، يوم الانقلاب الشتوي) . ويمكن تكوين فكرة عن كراهية المسيحيين لمثل هذه الاحتفالات البعيدة عن التقوى والورع من الاحساس المرهف الذي اظهروه في مناسبة اقل خطرا بكثير . فقد تعود القدماء في ايام الاعياد العامة ان يزينا ابوابهم بالمصابيح واكاليل الفار ، وان يتوجوا رؤوسهم باكاليل من الزهور ، وربما كان من الميسور احتمال هذا الطقس اللطيف البريء باعتباره عملا مدنيا ، ولكن حدث من سوء الحظ ان الابواب كانت تحت حراسة المعبودات المتزلية ، وان الفار كان مقدسا عند عشاق دافني (في الاساطير اليونانية حورية هربت من ابولو) . وان اكاليل الزهور التي كانت توضع رمزا للفرح او للانسى خصصت في بداية نشأتها لخدمة المعتقدات الخرافية . وهنا نجد المسيحيين المرتعدين الذين استدرجوا في هذه الحالة للتمسك مع عرف بلدهم ومع اوامر الحاكم - نجد انهم شقوا تحت وطأة الخوف الرهيب من تانيب ضمايرهم ومن لوم الكنيسة ، ومن الاتذار بالانتقام الالهي .

هذا هو الجهد المضني القلق الذي كانت تتطلبه حماية العقيدة نسي الاناجيل ضد الجرائم المعدية لمباداة الاوثان . وكان اتباع الدبانة القائمة

يمارسون ، بحكم التلقين أو بحكم العادة ، دون وعي ، هذه الطقوس الخرافية العامة أو الخاصة ، ولكنهم — كما حدث غالباً — هياوا الفرصة للمسيحيين ليعلموا أو — يؤكدوا تصديقهم الغيور لها وبهذه الاحتجاجات المتكررة تدعم باستمرار تعلقهم بعقيدتهم . وكلما ازدادت فبرتهم ، خاضوا ، بمزيد من الحماسة والتوفيق الحرب المقدسة التي شنها على امبراطورية الشياطين .

(ملامح المعتقد الديني في الحياة الآخرة)

يقول : « ادوارد جيبون » في كتابه « اضمحلال الامبراطورية الرومانية وسقوطها » عن عقيدة الحياة الآخرة في مرحلة انبثاق المسيحية من اليهودية وما اعقب هذه المرحلة من تطور الكنيسة .

تمثل كتابات شيشرون ، باجلى بيان ، جهل الفلاسفة القدامى واخطاهم وترددهم فيما يتعلق بخلود الروح . فانهم عندما كانوا يرغبون في تحصين حوارهم ضد الخوف من الموت كانوا يقررون ولو ان ما يقولون واضح ، ولكنه محزن ، ان هذه الضربة القاضية التي تصيبنا — اي الموت — انما تخلصنا من نوائب الحياة ، وان الموتى لن يتاسوا منها بعد موتهم . على انه كان هناك نفر قليل من حكماء الاغريق والرومان ، تبينوا فكرة اسمى ، ومن بعض الوجوه اصدق عن الطبيعة البشرية ، رغم انه يجب الاعتراف بانه في هذا البحث الجليل كان خيالهم يوجه منطقهم ، وان غرورهم كان يلهب خيالهم . انهم لما نظروا في ارتياح الى مدى قواهم العقلية ومارسوا مختلف قوى الذاكرة والخيال ، والحكم على الاشياء في اعماق التأملات وفي اشق الاعمال ، وتملكتهم الرغبة في الشهرة التي سبحت بهم في افاق المستقبل وراء حدود المنايا والقبول ، لم يرتضوا ان يحشروا انفسهم في زمرة حيوانات الحقل ، او يفترضوا ان الكائن الذي ابدوا اعظم الاعجاب واصدقه بجلاله ووقاره يمكن ان يوارى في حفرة ضيقة من الارض ، وان يحدد وجوده بسنوات معدودات من العمر . وفي غمرة هذا التحيز السائق اهاموا بعلم الميتافيزيقا ، او على الاصح بلقفتها لتجدتهم وسرعان ما اكتشفوا بحيث ان ايا من خواص المادة لا تنطبق على عمليات العقل — اكتشفوا ان الروح الانسانية لا بد ان تكون تبعا لذلك شيئا متميزا عن الجسم ، شيئا نقياً بسيطاً روحياً غير قابل للتحلل او الفناء ، حساساً لا كبر قدر من الفضيلة والسعادة بعد تخلصه من سجنه الجسدي ، ومن هذه المبادئ النبيلة الخداعة خرج الفلاسفة الذين تأثروا خطى افلاطون بنتيجة لا مبررة ، حيث

أكدوا لا مجرد الإبدية الآخرة فحسب ، بل كذلك الآلية السابقة للسروح البشرية التي تقبلوا بأحسن القبول اعتبارها جزءا من الروح السرمديّة تلو جودة بنفسها وجودا ذاتيا ، والتي تم الكون وتدعمه . وقد تجدي مثل هذه النظرية التي جاوزت مجال الحواس والتجربة البشرية في شغل فراغ عقلية فلسفية ، أو أنها في سكون العزلة قد تضفي شيئا من الراحة على قلب انسان فاضل تولاه القنوط ، فخارت عزيمته . ولكن سرعان ما مها معترك الحياة الجادة ومشاغفها اثر البصمات الباهتة التي تركتها هذه النظرية في المدارس . وأنا لنعرف حق المعرفة الأشخاص الافذاذ الذين لبغوا في عصر شيشرون والقياصرة الأوائل ، وحتى على بيئة من أعمالهم وشخصياتهم ويواضعهم مما يؤكد لنا ان سلوكهم في هذه الحياة لم يصدر عن أي اقتناع حازم بثواب أو عقاب في الحياة الآخرة ، ولم يخش أبرع الخطباء في ساحة المحكمة أو السناتو في رومة أن يسيثوا الى سامعيهم بالتعريض بهذه النظرية على أنها رأي فيج متطرف ينبذه في ازدراء أي رجل متحرر في تعليمه وفسى فهمه للأمور .

فلما لم تستطع الجهود الفائقة للفلسفة ان تخطو الى أكثر من الإشارة الباهتة الى الرغبة أو الأمل أو على الأقل احتمال حياة مستقبلية (ما بعد الموت) فإنه لم يعد هناك الا وحي الهي ، يمكن أن يؤكد وجود عالم غير مرئي مخصص لاستقبال أرواح الناس بعد انفصالها عن اجسادهم ويصف الاحوال في ذاك العالم المجهول . ولكننا نلمس في الديانات المعروفة في اليونان ورومة عدة نقائص كامنة فيها جعلتها عاجزة عن الاضطلاع بهذه المهمة العسرة .

ذلك أن الاسلوب العام في اساطيرهم لم تعززه اية براهين قاطعة ، بل ان اعقل الوثنيين قد انكر بالفعل على هذه الاساطير سلطانها المقتضب .

اما وصف جهنم فقد تركوه لخيال الرسامين والشعراء الذين حشدوا فيها الكثير من الاطيار وغرائب الوحوش التي وزعت ثوابها وعقابها في شيء يسير من المساواة والانصاف ، الى حد ان هذا الخليط السخيف من اشد الاوهام والاباطيل جموحا ووحشية ، اررى بالحق الصراع وضيق عليه الخناق ، على حين انه احب شيء الى قلب الانسان .

— ونذكر ان اعتبر المشركون الاتقياء في اليونان ورومة نظرية « الحباة الثانية » ركنًا اساسيا من اركان الايمان ، فان عناية الآلهة ، بوصفها تتعلق بالجماعات العامة أكثر منها بأفراد خاصين بذواتهم ، تجلت على المسرح

الظاهر للحياة الراهنة ، فقد هبرت الابتهالات والتوسلات التي كانت تقدم على مذابح جوبيتر وأبولو من تلهف عبيدها على المساعدة الدنيوية ، وعن جهلهم أو عدم اكتراثهم بالحياة المستقبلية (الثانية) ، أما في الهند وأشور ومصر والغال ، فقد اشربت القلوب الحقيقة الهامة المتعلقة بغلود الروح بدرجة اكبر من المثابرة والنجاح ، ولما كنا لا نستطيع ان ننسب الفارق الى علو كعب التقريبين في المعرفة فان الجدير بنا ان نرجعها الى نفوذ الكهنة الوطيد الذي استخدم بواعث الغضيلة بمشابة وسائل لتحقيق اطماعهم .

وطبيعي ان نتوقع ان ينكشف هذا المبدأ الاساسي في الديانة باجلى معانيه للشعب المختار في فلسطين ، وان يعمد به الى كهنة هارون الوراثيين وكان حتما مقضيا علينا ان نعبد التواميس الخفية للعناية الالهية على حين نتكشف ان نظرية خلود الروح ليس لها وجود في شريعة موسى ، لقد أقحمها الرسل خلسة وفي الفترة الطويلة التي انقضت بين الاستعباد في مصر وفي بابل يبدو ان امال اليهود ومخاوفهم معا كانت محصورة في الدائرة الضيقة للحياة الراهنة (الحياة الدنيا) وبعد ان سمع كورش (١) للامة المنفية في العودة الى الارض الموعودة وبعد ان استرد حزرا (٢) السجلات القديمة للديانة ، نشأ في اورشليم ، بطريقة غير ملحوظة طائفتان مشهورتان - الصدوقيون والفريسيون ، والتزم الاولون - وهم من افنى وأبرز طبقات المجتمع - التزاما شديدا بالمعنى الحر لشريعة موسى ، وانكروا عن ودع وقى خلود الروح باعتباره فكرة ليس لها سند في الكتاب المقدس السلي يجلوونه بوصفه الركيزة الوحيدة لمعتداتهم . وازداد الفريسيون الى سلطان - الاسفار المنزلة سلطان التقاليد والاعراف ، حيث تقبلوا باسم التقاليد والاعراف ، بعض الافكار النظرية في فلسفة الامم الشرقية او في ديانته، وكان في عداد هذه الاركان الجديدة للمقيدة نظريات القضاء والقدر، والملائكة والارواح ، والحياة الثانية بما فيها من ثواب وعقاب . ولما كان الفريسيون نتيجة لصرامة سلوكهم ، قد جذبوا الى صفوفهم جمهرة الشعب اليهودي ، فقد أصبح خلود الروح هو الشعور السائد في المجتمع اليهودي تحت حكم ملوك الآشوريين اجبارهم . وعجز مزاج اليهود عن ان يتقبل حثل هذا التوافق الواهي الفاتر الذي ترتضيه عقلية المشركين، فلما أقروا فكرة الحياة المستقبلية ، اعتنقوها بالفيرة التي شكلت دائما خاصية الامة ولكن

(١) كروش عند (اندود جيبون) مؤسس امبراطورية الفرس ٦٠٠ - ٦٢٩ ق ٤٠٠ .

(٢) حزرا ، كاتب ومصلح ديني يهودي في القرن الخامس قبل الميلاد .

غيرتهم على اية حال لم تضاف عليها شيئا من الوضوح ، أو حتى احتمال وجودها وظلت نظرية الحياة والخلود التي قرستها الطبيعة واقرها المنطق ورحبت بها الخرافة في حاجة الى ضمان وسند حقيقة الهمة ترجع السى المسيح والمثل الذي شربه هو بنفسه .

ولما وعد الناس بالنعيم الابدي ، شريطة الايمان واتباع تعاليم الانجيل فليس من عجب ان تتقبل افواج كبيرة من كل دين ومن كل طبقة ومن كل ولاية في العالم الروماني، هذا العرض الكريم . لقد الهب المسيحيين الاقدمين احتقارهم لحياتهم الدنيا ، وثقتهم الحق بالخلود الذي لا يستطيع الايمان الضميف المزعزع في المصور الحديثة ان يعطينا اية فكرة وافية عنه واثمه الحق بشكل قوي في الكنيسة الاولى ، نتيجة راي مهما كان جديرا بالاحترام لنفعه وقدمه ، وجد انه لا يلتئم مع الخبرة والتجربة . لقد ساد الاعتقاد بان نهاية العالم وملكوته الرب وشيئنا المجيء . وتنبأ الرسل بقرب وقوع هذا الخطب المعجب ، وقد احتفظ تلاميذهم الاولون بهذا النبا العظيم، واضطر اولئك الذين فهموا احاديث المسيح بمعناها الحرفي ان يرقبوا في السحب عودة « الانسان » عودة مجيدة ثالية ، قبل ان ينقرض تماما هذا الجيل الذي شهد حياته المتواضعة على الارض ، والذي قد يظل شاهدا على ما اصاب اليهود من كوارث على عهد فسبازيان وهادريان . وقد علمتنا لورة الفكر في القرون السبعة عشر الا نلتمد كثيرا على لغة النبوة والوحي الخفية الغامضة ولكن طالما سمع - ومن اجل اغراض حكيمة بان يعيش هذا الخطا في الكنيسة فانه اسفر من خير الاثار على عقيدة واعمال المسيحيين الذين عاشوا في هذا الترقب الرهيب لتلك اللحظة التي ترتعد فيها فرانس الكرة الارضية والجنس البشري بأجمعه لظهور قاضيهم الالهي .

وكانت النظرية القديمة المعروفة ، « نظرية العصر الالفى المسعيد » مرتبطة ارتباطا وثيقا بعودة المسيح ثائية الى الارض . ولما كان خلق الدنيا قد تم في ستة ايام فلان بقاها على حالتها الراهنة قد تحدد بستة الاف سنة ، كما جاء في تواتر منسوب الى ايليا (احد انبياء بني اسرائيل في القرن التاسع قبل الميلاد) . واستدل بنفس هذا القياس على ان هذه الفترة الطويلة من المكذ والمراع - والتي انقضى الان معظمها سوف يمتلئها راحة (سبت) بهيجة مرحلة مقدارها الف سنة ، وان المسيح مع زمرة القديسين الظافرين والظفرة الذين نجوا من الموت أو الذين بمثوا الى الحياة بمعجزة سيحكم على الارض ، حتى يحين الموعد المقرر ليوم البعث النهائي او العام .

وكم كان هذا الامل سارا لعقول المؤمنين الى حد أن « اورشليم الجديدة »
متر هذه المملكة المنعمة سرعان ما صورها الخيال في ابهى زينة وابهج حلة .
ومثل هذه الجنة الهائلة التي لا تنطوي الا على اللذة الطاهرة البريئة الروحية
فحسب قد تبدو في عين ساكنيها انقى مما يحتملون ، اذ المفروض فيهم أنهم
لا يزالون على طبيعتهم البشرية مالكين لحواسهم الانسانية . وان جنة عدن
بما فيها من ملذات تصلح لبيئة الراعي لم تعد تصلح للمجتمع الذي هو أكثر
تقدما ورقيا والذي ساد الامبراطورية الرومانية . ومن ثم شيدت مدينة من
ذهب واحجار كريمة ومنح للبقعة المجاورة لها كل ما تشتهي الانفس من
غلال وخمر ، في وفرة خارقة ، يتمتع السعداء الاخيار بنتائجها التلقائي تمتعا
حرا لا يشوبه حقد ولا حسد ولا تحجبه قيود الملكية الخاصة المنوعة . ومنى
على توكيد البشرى بهذا العصر الالهي السعيد وترسيخها في اذهان الناس
سلسلة من الاباء ابتداء من جوستين الشهيد وايرنيوس اللذين تبادلا الحديث
مباشرة مع تلاميذ الرسل والحواريين حتى لاكتانيوس الذي كان معلما لابن
قسطنطين . وربما امكن القول بانه من الجائز ان هذه الفكرة لم يتقبلها
الجميع ، الا انها كانت شعورا ملحا على صدور المؤمنين الارثوذكس ، كما
يبدو انها كانت تلتئم مع رغبات الانسان وهو احسه ، الى حد انها لا بد ان
تكون قد اسهمت بنصيب وافر في تقدم العقيدة المسيحية ولكن لما اكتمل
صرح الكنيسة او كاد ، نحي هذا السند المؤقت جانبا فقد اخذت نظرية
حكم المسيح على الارض في البداية على انها مجاز عميق لم اعتبر بدرجات
متفاوتة رأيا عقيما مشكوكا فيه ، ثم في النهاية رفضت على انها بدعة
سخيفة من صنع الهرطقة والتعصب . ونجت باعجوبة من حكم الكنيسة
نبوءة خفية غامضة لا تزال تشكل جزءا من الشريعة المقدسة ، ولكن كان
المظنون انها تظاهر العاطفة المتفجرة وثلثتم معها .

وبينما وعد تلاميذ المسيح بالسعادة والمجد في الحكم الدنيوية ، انذر
الذين لا يؤمنون بالويل والثبور وعظائم الامور . وتقوم عقيدة اورشليم
الجديدة جنبا الى جنب وبنفس الخطى مع تدمير عقيدة بابل الغامضة .
وطالما كان الاباطرة الذين حكموا قبل قسطنطين يصرون على الوثنية فان
اسم بابل كان يطلق على مدينة رومة وامبراطوريتها . فقد اعدت سلسلة
منتظمة من المصائب المادية والمعنوية التي يمكن أن تنزل بامة مزدهرة :
الاضطرابات الداخلية ، غارات اعدائهم المتبربرين من الاقاليم الشمالية الجاهلة ،
والوباء والمجاعة ، النيازك والكسوف والخسوف . والزلازل والطوفان .
وكان كل اولئك مجرد علامات ونذر اولى للكارثة العظمى التي تنزل برومة ،

حين تغنى بلد آل سكيبيو والقيصرية بدخان يفسهاها من السماء وتدفن
مدينة التلال السبعة بقصورها ومعابدها واقواس النصر بها ، في بحيرة من
نار وحجم : ومهما يكن من امر فقد يكون لغرور الرومان وكبريائهم بعض
العزاء في ان فترة امبراطوريتهم هي فترة حياة العالم بعكسه تلك الحياة التي
اهلكهم مرة عنصر الماء ، ثم قدر لها ان تبلي ثانية بدمار عاجل من عنصر
النار . ولحسن الحظ تلاقى امام فكرة الحريق العام عقيدة المسيحيين
وعرف الشرق وفلسفة الرواقيين ومقاييس الطبيعة بل ان البلد الذي
اختير للدوافع دينية ليكون المصدر والمشهد الرئيسي لهذا الحريق كان
مهيأ على احسن وجه لهذا الغرض لاسباب طبيعية ومادية بغازاته السحيقة
وطبقاته الكبريتية وبراكينه الكثيرة وما اتنا وفيزوف والساري الا امثلة
بسيطة لها . وما كان في مقدور اهدا المتشككين واشجعهم ان يرفض
الاعتراف بان تدمير النار للنظام الحالي للعالم كان في حد ذاته محتلا الى
ابعد حدود الاحتمال ، وتوقع المسيحي الذي اسس ايمانه على حجج العقل
المضلة اقل كثيرا من اقامته على سلطان العرف وتاويل الاسفار المنزلة :
توقع هذا الدمار في رهيته وثقة باعتباره حدثا اكيدا قريبا ، ولما كان عقله
متمثلا دائما بهذه الفكرة المقررة فانه اعتبر كل مصيبة تحل بالامبراطورية
مباشرة علامة محققة من علامات الساعة او علامة انتهاء العالم .

ان رمي اعقل الوثنيين وافاضلهم بالجهل او عدم التصديق بالحقيقة
الالهية يبدو في العصر الحاضر اساءة وامتهانا للعقل والانسانية . ولكن
الكنيسة الاولى التي كان ايمانها اثبت قواما حكمت دون تردد بالعذاب
الابدي على اكبر عدد من الجنس البشري وقد يكون هناك امل كريم فسي
التسامح مع سقراط او بعض الحكماء الاقدمين الاخرين الذين استخاروا
العقل قبل ظهور الانجيل ولكن تاكد بالاجماع ان اولئك الذين آصروا في
عناد ، منذ ولادة المسيح او وفاته على عبادة الشياطين والجن ، لا يستحقون
وليس لهم ان يتوقعوا ، العفو من الاله الذي استثير غضبه . ويبدو ان
هذه المشاعر القاسية التي لم تكن معروفة في العالم القديم نفثت روحا من
الكرادة في نظام كان يسوده الحب والانسجام . وكثيرا ما مرق الخلاف فسي
العقيدة الدينية روابط الدم والاخاء والصداقة ورأى المسيحيون انهم
يرزحون في هذه الدنيا تحت نير الوثنيين فاضلهم احيانا حنقهم وكبريائهم
الروحي واغوتهم تشوة الفرح بالانتصار في المستقبل . ويقول ترتوليان (١)

(١) من اعظم ابناء الكنيسة اللاتينية ١٦٥ - ٢٢٥ م. فسي معظم حياته في قرطاجة
(: لابة افريقية رومانية) وله كتابات باللاتينية واليونانية .

المتشدد متعجبا « أنك مولع بالمشاهد ، فتوقع اعظم المشاهد في المحاكمة
الازلية الأخيرة ، كم اعجب كم اضحك ، كم ابتهج كم اطرب وأتهلل حين
أرى الكثير من الملوك المتكبرين والالهة الوهمية يشنون في أعماق مهاوي الظلام
والكثير من الحكام الذين اضطهدوا اسم الله يدوبون في نار أشد سعيراً مما
اشعلوا ضد المسيحيين والكثير من الفلاسفة الحكماء يصلون مع تلاميذهم
المخدوعين نارا ختامية وكثير من الشعراء المشهورين يرتعدون غرقاً أمام
محكمة المسيح - لا محكمة مينوس (١) .

والكثير من المثليين التراجيديين أكثر انسجاما في الغم تعبيراً عما
يمائون والكثير من الراقصين والرافصات ، ولكن إنسانية القارئ قد
تسمح لي العذر في اسدال الستار على بقية هذا الوصف الجهمي الذي
يسترسل فيه هذا الأفريقي في مجموعة طويلة من الفكاهات المصطنعة المجردة
من الشعور .

ولا ريب في أنه كان من بين المسيحيين الأولين كثيرون ذوو طبع أكثر
التسامح وتوافقاً مع وداعة عقيدتهم وما تدعو اليه من البر والمحبة فكان هناك
كثيرون ممن استشعروا الرحمة الخالصة لمصائب أصدقائهم وبني وطنهم ،
واحسوا بالغيرة الخيرة لانتقادهم من الدمار الحقيق بهم . أما المشرك الغافل
الذي كانت تطارده الأحوال الجديدة غير المتوقعة التي لم يزوده كميته أو
فلاسفته بأي عاصم منها فكثيراً ما أذهبه وأخضعه التهديد بالعذاب الأبدي .
وربما ساعدت مخاوفه على النهوض بعقيدته وفعله ، وإذا حمل نفسه يوماً
على الظن بأن الدين المسيحي قد يكون صحيحاً صادقاً ربما بات من السهل
أقناعه بأنه يمكن أن ينضم إليه .

وفي النهاية فإنه كان حال اليهود الديني في عصر الميلاد والمراحل التي
تبعته أنهم : كما يقول الأستاذ عباس محمود العقاد في كتابه : « عبقرية
المسيح » يشتركون في صناعة الكهانة ولكنهم لا يعملون في الهيكل وكان كثير
من الكتبة « طائفة لم تكن كبيرة والفقهاء يشتركون في العلوم الدينية ولكنهم
لا يحسبون من رؤسائه الوراقين وشاع بين الشعب إهمال الكهان في المسائل
الدينية التي تحتاج إلى التعليم والافتاء على وجه الخصوص وشاع بسين

(١) تقول الأساطير اليونانية أنه ملك كريت وابن زيوس - وأصبح بعد موته أحد القضاة
الثلاثة في العالم السفلي .

الشعب كذلك الاقبال على العلماء غير الوراثيين او غير الرسميين لسؤالهم في المضلات والافتداء بهم في مسالك الحياة فاصيبت المكانة و« التقليدية » بغربة قوية وانفسح الطريق للدعوة الدينية غير مصحوبة بالمراسم « الكهنوتية » والشعائر « الهيكلية » . على الخصوص .

وولد السيد المسيح ووظائف الهيكل على اشهر الروايات ، مصفاة في المجتمع المقدس الذي يطلق عليه اسم « السنهدين » وعدة اعضائه واحد وسبعون عضوا منهم ثلاثة وعشرون يتالف منهم المجلس الخصوص وتغلب عليهم الصبغة الرسمية التقليدية ، ويتصل اعضاؤه برجال الدولة « الرومانية » في الشؤون العامة وما يرجع منها الى تنفيذ الاحكام والمحافظة على الشريعة المحلية او الشريعة الموسوية .

وعلى حسب المؤلف يحاول اصحاب المناصب في « السنهدين » ان يرجعوا باصله الى اقدم اليهود ، وكانوا يزعمون انه هو المجلس الذي ورد ذكره في سفر العدد اذ يقول : « فقال الرب لموسى اجمع لي سبعين رجلا من شيوخ اسرائيل الذين تعلم انهم شيوخ الشعب وعرفاؤه واقبل بهم الى خيمة الاجتماع فيقفوا هناك معك فانزل انا واتكلم معك واخذ الروح الذي عليك واصغ اليهم فيحملون معك ثقل الشعب فلا تحمله انت وحدك » .



غير ان المراجع التاريخية ومصادر الكتب الدينية نفسها تخلو من ذكر « السنهدين » الا اشارة عابرة هنا وهناك ، لا يستفاد منها تقدير عدده ولا تفصيل حقوقه ووظائفه ومما لا ريب فيه ان المجلس الذي كان في عهد السيد المسيح قد سلب حق الحكم في الجرائم الكبرى قبل هدم الهيكل الثاني بنحو اربعين سنة ، وكانت احكامه الكبرى في ايام المسيح معلقة على اقرار الحاكم الروماني يبرمها او ينقضها حين يشاء . ووسط هذا الجو كانت مجموعات من الذين يمثلون سيادة هذه الطوائف على اختلاف مذاهبها واتجاهاتها يلتقون معا جيمعا خدما ووشاة في خدمة سيادة ممثلي الدولة الرومانية وامرائها وكانت العلاقة الخاصة التي نمت وقويت بين ممثلي مظاهر الامتيازات الطبقية اليهودية وبين السادة الرومان قد خلقت او ساعدت على ظهور طبقات طفيلية تعيش على الامتناس وعلى سلب مقدرات الجماهير اليهودية في عصر السيد المسيح . وفي الفترة التي كان فيها السيد المسيح عليه السلام لما يزل بعد لما دخل المرحلة الحاسمة من مراحل الدعوة

المسيحية حين ثار على كثير من طوائف الجماعات اليهودية وسخط عليها ووجه إليها عليه السلام مر نقده ، قد ساءت العلاقة بين مجموعات الخدم والوشاة الذين ارادوا ان يجعلوا من سيادة الدولة الرومانية متكئا يثبون من عليه الى مصالحهم وامتيازاتهم وحدهم ليمحقوا علاقات التفاوت والامتياز والاستغلال بينهم وبين الجماهير اليهودية التي طالما ضللت وسخرت على يد مجموعات من المتسلطين والسادة الذين عمقوا الهوة بين الجمهور اليهودي وبين اولئك الذين اتيح لهم بالوشاية ان يكونوا سادة .

وكان من الممكن ومن المتوقع ان تنقض الدولة الناشئة الفتية في مراحل التمدد والتوسع التي وصلت بها الى ارض فلسطين على كل جماعات اسرائيل واليهود لولا ان خطر الدعوة الجديدة التي قام بها السيد المسيح عليه السلام كان يهدد بطريق غير مباشر وغير صريح صلب كيان دولة الرومان نفسها لهدم تناقضاتها وعلاقات الاستغلال والتفاوت والسيطرة التي تحكم السلوك والعلاقات بين جميع من تقوم على امرهم الدولة الرومانية ولذا كان من قادة الدولة الرومانية وسياستها من استشعر خطر الدعوة المسيحية التي لم تعلن الحرب ضدهم صراحة وانما كان في اسلوبهم ما يؤكد ان خطر الدعوة بقدر ما هو موجه الي بيئتها وجماعاتها من اجل القضاء على ما يمثلونه من امتياز وسيطرة من جماعات يهود كان موجهها الى الرومان انفسهم ولذا فانه قد دخل اليهود في علاقاتهم بالرومان مرحلة جديدة غير انها كانت محلية ولم تكن اكثر من تعاون مؤقت اقرب ما يكون الى العمل المشترك من اجل التخلص من مدو واحد اكثر منها علاقة ولاء وامن او مصلحة اصيلة تعبر عن ارتباط كل من الطرفين بها .

وفي فلسطين العربية كانت مرحلة جديدة وعجيبة حين اصبح السيد المسيح عليه السلام كواحد من بني اسرائيل يأمل ان يؤدي دوره في آخر مرحلة من تاريخ القوم تقدم فيها الهداية الالهية عملها في خدمة الحياة والناس من اجل غدهم وحياتهم ، الا ان القوم من بني اسرائيل واليهود جميعا حين اصبح بينهم السيد المسيح عليه السلام يؤدي دوره العظيم قد جرت من الحوادث على ابدى الجماعات اليهودية ضد السيد المسيح ما يستحق الوقوف عنده وافراد مبحث خاص له ننظر فيه العلاقة المقائدية والتاريخية بين القوم ومن يمثل قيم الدين الموجه اليهم وتعاليمه وننظر من خلاله الى الدور العظيم الذي قام به السيد المسيح عليه السلام في مجتمع اسرائيل لنعرف كم قاوم الطبع المتنوي والخلق النهاز عند القوم كل محاولات الترفي

والتطهر وكل دعوة الى الحب والضمير وكل دعوة الى قضايا العدل
والمساواة والنقاء والصفاء والسلام لتظل مواهب القوم في العقل الملتوي
والاساليب المستغلة لمقدرات الحياة ونعمة السيطرة والارتباط بعلاقات
التفاوت والامتياز قائمة في قلب كل الفرق والطوائف باعتبار هذه المعاني
المنصرية الميراث الديني والتاريخي الذي يقاوم به ابناء اسرائيل منذ
تاريخهم الطويل كل دعوة للحق وكل محاولة للتطهر او احياء الضمير حتى
تظل الارض امامهم ميدانا لممارسة اطماعهم واعمال مشاعر التعصب وتبرير
دموى الامتياز والسيطرة المرتبطة دائما وابدا بتاريخهم وقيمهم بمسند ان
البسوها حقيقة فارغة من تعاليم دين وسلوك ادب يرتبط بقيم مدحمة
ومتعقدات واهمة على المدى الطويل .

الباب السادس

- الغرب الحديث واليهود .
- الكتاب المقدس والفكر الاوروبي المعاصر .
- حدود ارض الميعاد .
- هل كان الوعد نهائيا .
- ظهور المسيحية في مجتمع اسرائيل .
- المستوى الديني في عصر السيد المسيح .
- القضايا الدينية على يد السيد المسيح .
- المطاردات اليهودية ضد السيد المسيح .
- السيد المسيح والمؤامرة اليهودية .
- اليهود يقبضون على السيد المسيح .
- الاعتراف بالخطيئة اليهودية .
- حادث الصلب حقيقة دينية مسيحية .
- عملية الصلب في المعتقد المسيحي .

الفرب الحديث واليهود

مهما يكن من الحكم النهائي للبشرية على الحضارة الغربية في فصلها الحديث من تاريخها ، فواضح ان الرجل الغربي قد وهم نفسه باقتسراف جريمتين لن يمحي عارهما :

الاولى : شحن العبيد الزنوج من افريقيا للعمل في مزارع العالم الجديد .

الثانية : استئصال اليهود المنتشرين في مواطنهم الاوروبية .

وان التلاقي المفجع بين اليهودية والعالم الغربي ، جاء نتيجة تفاعل بين خطيئة ازية ، وملابس اجتماعية من نوع خاص . وسنكرس جهننا لايضاح هذه النقطة الاخيرة .

كانت اليهودية في الشكل الذي اصطدمت به مع المسيحية الغربية ، ظاهرة اجتماعية شاذة ، بحسبانها فضلة متحجرة من حضارة بدأت وانقضت في كل مظاهرها ، فلقد كانت دولة يهودا الاقليمية السريانية - ومنها اثبتت اليهودية - واحدة من الطوائف : العبرانية ، الفينيقية ، الارامية ، الفلسطينية ، ولكن بينما فقدت الطوائف الاخرى شقيقات طائفة يهودا كهانها - كما فقدت كذلك صفتها كدولة - بفعل المصائب القاتلة التي توالى على المجتمع السوري نتيجة للمصادمات المتعاقبة مع جاريه البابلي والهليني ، فان هذا التحدي نفسه الذي واجهه اليهود ، قد استثارهم فادعوا لانفسهم طرازا طريقا من الكيان الطائفي . وفي داخل نطاق هذا الطراز الجديد استماضوا عن فقدان دولتهم وبلادهم ، بالاحتفاظ بذاتيتهم - في صورة تشمت - بين ظهرائي دول اجنبية ، وفي ظل حكم اجنبي .

وليس رد الفعل اليهودي الموفق هذا ، بالشيء الفريد في نوعه . فان التشتت اليهودي في ارجاء العالمين الاسلامي والمسيحي ، ما يماثله في تشتت طائفة « البارسي » في انحاء الهند . وهذه الطائفة ، هي كذلك بقية متحجرة من بقايا المجتمع السوري نفسه .

والبارسيون هم بقايا من تحولوا الى الحضارة السورية ، التي منحت المجتمع السوري دولته العالمية في شكل امبراطورية .

ان طائفة البارسيين - كاليهود - رمز حي لارادة الحياة ، بعد ان فقدت الدولة والوطن وهذه الخسارة للدولة والوطن جاءت مثلما حدث لليهود - نتيجة مصادمات متتالية بين العالم السوري والمجتمعات المجاورة له ، وكما بدل اليهود من توضيحات خلال القرون الثلاث المنتهية في ١٣٥ ميلادية اضحى الآباء الاولون البارسيين من اتباع زرادشت بانفسهم في محاولة فاشلة للتخلص من تأثير دخيل للحضارة الهلينية . وكما دفع اليهود الشمن الذي اقتضته منهم الامبراطورية الرومانية جزاء فشلهم ، كذلك دفع الايرانيون من اشيعاء زرادشت جزاء فشلهم ، الشمن الذي اقتضاه منهم الفاتحون العرب المسلمون في القرن السابع الميلادي .

وحافظ اليهود والبارسيون في ابان هاتين الازمتين المتماثلتين مسن تاريخيهما كل على ذاتيته ، بفضل استنباط نظم جديدة ، والتخصص في مجالات جديدة من العمل ، ولقد وجد كل منهما في احكام شريعته الدينية ، وشيجة اجتماعية تربط بين افراد الطائفة ، وتنجوا من هواقب الكارثة الاقتصادية التي انزلها بهم ، اتزاعهم من ارض آبائهم . وذلك بتنميتهم - وهم في الخفى - مهارة خاصة في شئون التجارة وغيرها من الحرف الحضارية ، فاستعاضوا بها عن الفلاحة التي لم يعد يتيسر لهؤلاء المنفيين المجردين من الارض ، ممارستها .

ولم يكن هؤلاء المشردون من اليهود والبارسيين وحدهم ، هم البقايا المتحجرة التي خلفها وراءه المجتمع السوري البائد . اذ اخرجت البدع الدينية المسيحية وقيام الاسلام ، اخرجت قبابا متحجرة في شكل الكنيستين « النسطورية » و « المبنوقليستية » .

كما ان المجتمع السوري لم يكن وحده المجتمع الذي وفقت الطوائف المنبثقة عنه في ان تميش بفضل الجمع بين التنظيم الروحاني والعمل

التجاري ، بعد ان فقدت دولتها واخرجت من ديارها . فان الطائفة اليونانية المسيحية الارثوذكسية التي خضعت لنظام عثماني قريب ، واخرجت من ديارها - الى حد ما - قد استجابت لتحدي هذا النظام باحداثها تغييرات في تنظيماتها الاجتماعية ومناحي نشاطها الاقتصادي الامر الذي سار بها شوطا بعيدا في مصر « التشتت » من نفس النوع الذي سبق ذكره .

وحقا ، كانت الطوائف الدينية في الامبراطورية العثمانية ، مجرد صيغة اخرى للبناء الطائفي في المجتمع . ذلك البناء الذي نما تلقائيا في العالم السوري بعد ان سحقت الدولة السورية ، واختلطت الشعوب السورية اختلاطا معمقا بفعل عدوان العسكرية الاشورية ، واسفر ذلك عن اعادة وصل ما انقطع من اجزاء المجتمع في شكل شبكة من الطوائف المختلطة جغرافيا ، عوضا عن التنظيم السابق لهذا المجتمع في شكل رقعة من الدول الاقليمية المعزولة جغرافيا ، وورث هذا الاسلوب في اعادة تشكيل المجتمع عن المجتمع السرياني (السوري) خلفاؤه المسلمون من العرب والايوانيين . ثم فرض فيما بعد بناء الامبراطورية العثمانية - اتباع الحضارة الايرانية - على الشعوب المسيحية الارثوذكسية التي خضعت لحكمهم .

وعلى هدى هذه النظرة التاريخية الشاملة ، يتضح لنا ان التشتت اليهودي كان في تلاقيه بالمسيحية الغربية ، ابعد من ان يكون ظاهرة اجتماعية فريدة في نوعها . بل كان على العكس « عينة » لنموذج من طائفة ، عبدا الطراز المألوف في ارجاء العالم الاسلامي الذي تشتت اليهود فيه ، وفي العالم المسيحي الغربي .

لهذا قد يتساءل المرء بحق ، عما اذا كان الوضع الاجتماعي الخاص الذي ، اسفر عنه التلاقي المفجع بين اليهودية والمسيحية لا يرجع الى خصائص معينة في جانب المسيحية الغربية ، لا تقل عما يوجد منها في الجانب اليهودي - وفي وسعنا - اذ نطرح هذا السؤال - ان نستبين ان التاريخ الغربي قد تميز - بحق - بثلاثة اعتبارات تتصل جميعها بتاريخ العلاقات اليهودية الغربية :

اولا : ان المجتمع الغربي قد نظم نفسه في شكل رقعة من السدول الاقليمية المنعزلة احداها عن الاخرى جغرافيا .

ثانيا : ان ذلك قد طور نفسه تدريجيا من مجتمع تفرق في اقتصاده

الزراعي ، يتكون من فلاحين وملأك ارض ، الى مجتمع تفرق : نزعته الحضرية قوامه الصناع والبورجوازية .

ثالثا : هذا المجتمع الغربي في شكله الاخير القائم على الفكرة القومية وعقلية الطبقة الوسطى ، انبعث من بين طيات الظلام الذي ران عليه ابان القرون الوسطى ، ثم مضى سريعا ليبسط ظله على سائر الدنيا .

ويفصح تاريخ تشتت اليهود في شبه جزيرة ايبيريا ، عن الارتباط الكائن بين النزعة المعادية للسامية ، وبين المثل الاعلى للمسيحية الغربية وقوامه : تجانس الجماعة التي تنتظم جميع السكان في اقليم معين .

فما ان التامت الهوة بين طائفتي الرومان والقوط الغربيين - بفضل تحول القوط الغربيين عام ٥٨٧ م من المسيحية الاربعة الى المسيحية الكاثوليكية حتى بدأ في بلاد القوط الغربيين توتر بين الجماعة المسيحية الموحدة والطائفة اليهودية التي زاد تبعها لذلك شعورها بذاتها وت سجل ترايد حدة التوتر سلسلة من التشريعات المناهضة لليهود تناهض تعاما التشريع الانساني الذي صدر في نفس الوقت عن القوط الغربيين لحماية العبيد من استبداد سادتهم . على ان هذه التشريعات السامية منها والمنحط على السواء دليل على تغرد الكنيسة على الدولة .

وفي تلك الظروف تأمر في نهاية الامر يهود شبه جزيرة ايبيريا مع اخوانهم في الدين في شمال افريقيا ليحصلوا على تدخل العرب المسلمين لصالحهم ولعل العرب كانوا يمتزمون بلا شك التقدم بصرف النظر عن اغراء اليهود لهم وعلى اية حال وفد العرب وتلا هذا قيام نظام اسلامي في شبه الجزيرة لبث خمسمائة عام (٧١١ م - ١٢١٢) وفي الحكم الاسلامي لم تمر الطائفة اليهودية وقد اصبحت تستمتع بالحكم الذاتي قوما لهم طابع خاص .

حقا ان الاثر الاجتماعي للفتح العربي لشبه الجزيرة اليبيرية هو شعور الطائفة اليهودية بأنها آبت الى وطنها هذا التأثير الاجتماعي مائل في اعادة تشييد المجتمع افقيا وهو ما جلبه العرب الفاتحون معهم من عالمهم السوري لكن لم يستمر هناء الطائفة اليهودية في شبه الجزيرة بعد اتيار الحكم الاسلامي فان برايرة القرون الوسطى من المسيحيين الكاثوليك الذين غزوا املاك الخلافة الاموية الاندلسية قد نلوا انفسهم لتحقيق المثل الاعلى

للجماعة المسيحية المتجانسة فكان ان اضطر اليهود في الفترة الواقعة بين عامي ١٣٩١ و ١٤٩٧ الى الخروج الى النفي او الاعتراف باعتناق المسيحية.

وهذا المثل الاعلى للجماعة المسيحية المتجانسة الذي كان الواقع السياسي لضيق المسيحية الفرية ذرعا بوجود الاغراب اليهود بين ظهرانيها عززته تطورات اقتصادية واجتماعية على مر الايام .

فما الوطن الذي نشأ فيه المجتمع الغربي الا بقية قصية من العالم الهليني اخفقت فيه الثقافة الحضرية الهلينية في تاصيل جذورها والحياة الحضرية الظاهرة على سطح المجتمع والتي اقيمت على اسس زراعية بدائية قد ظهر انها عامل معوق بدلا من ان تكون عامل دفع واستشارة فما ان تقوض تحت ثقل نفسه هذا البناء السطحي الغريب الذي شيده الرومان حتى عاد الغرب فارتد الى نفس المستوى الاقتصادي الواطيء الذي كان عليه فلم تسع الحضارة الهلينية الى غرس بذورها وراء جبال الابنين او عبر البحر التيرانى وترتبت بالذات على هذا التأخر الاقتصادي نتيجتان :

الاولى : انتشار اليهود المشتتين في ارجاء العالم المسيحي الغربي اذ عثر اليهود على نفرة في الغرب تفقدوا منها الى العمل لتدبير معاشهم وذلك بتزويد المجتمع الغربي بأدنى حد من الخبرة التجارية والتنظيم وما كان في وسع اي بلد زراعي ان يعيش بدون هذا الحد من الخبرة التجارية والتنظيم بل لم يكن هذا البلد ليستطيع في ظروفه وقتذاك القيام به بموارده الخاصة .

المرحلة الثانية : وطمح خلالها المسيحيون في المجتمع الغربي الى ان يحلوا محل اليهود عن طريق اتقائهم الفنون اليهودية المربحة .

وعلى مر الاجيال بلبل المسيحيون في الغرب جهودا جبارة في هذا الميدان الاقتصادي الذي كان احتكارا لليهود اجرت عليهم في النهاية ارباحا مشيرة فلم يحل القرن العشرون للميلاد حتى كانت المؤخرة الشرقية من طاوور الشعوب الغربية في زحفها الطويل نحو هدفها الذي تتطلع اليه وهو بلوغ الكفاية الاقتصادية تمر في عملية تحول حققتها قبلها بالف عام شعوب شمال ايطاليا والفضمنك وقد كانوا الرواد الاول لحركة يمكن ان تطلق عليها دون ان نجاوز الحقيقة في كلا الحالتين : التنصر او التهود .

وكان ظهور طبقة من المسيحية اهل لانجاز جميع الاعمال التي تخصص
فيها اليهود ثم تطلهم بالتالي الى طرد اليهودي عاملا في التاريخ الغربي تكل
على بلوغ هذه المرحلة الاجتماعية من التقدم المصري .

ولقد مر الصراع الاقتصادي بين اليهود والمسيحيين في الغرب في ثلاثة
فصول :

ففي الفصل الاول - كان اليهود موضع الكراهية ، بقدر ما كانوا
طائفة لا غنى للمجتمع عنها ، يبدو ان سوء المعاملة التي كانوا يلقونها ، كان
يحد منها عجز مضطهدهم من المسيحيين عن تدبير شئونهم اقتصاديا ، دون
اليهود .

واستهل الفصل الثاني في البلاد الغربية - الواحد تلو الآخر بمجرد
ان استحوذت البورجوازية المسيحية الناشئة على قدر كاف لنفسها من
الخبرة والمهارة ورأس المال ، شعور القدرة على انتزاع المكانة التي يحتلها
اليهود الحليون وعند هذه المرحلة استخدمت البورجوازية المسيحية قوتها
التي تالت بها - حديثا - لتؤمن طرد منافسيها اليهود . وهذه المرحلة
بلغتها انجلترا في القرن الثالث عشر الميلادي واسبانيا في الخامس عشر
وبولندا والمجر في القرن العشرين .

وفي الفصل الثالث - كانت البورجوازية المسيحية قد وطدت مكانتها
وتمكنت تماما من الفنون الاقتصادية لدى اليهود . الى درجة ، ولم يعد
خوفها التقليدي من عواقب الاستسلام للمنافسة اليهودية ، يمنعها من الافادة
من المقدرة الاقتصادية عند اليهود لخدمة الاقتصاد القومي المسيحي ، وبهذه
الروح ، اجازت حكومة توسكانا عام ١٥٩٣ وما بعده للاجئين اليهود الوافدين
من اسبانيا والبرتغال ، الاستقرار في الجمهورية . وكانت هولندا منذ عام
١٥٧٩ قد فتحت ابوابها لهم . اما انجلترا التي احست في نفسها القوة
الكامنة لطرد اليهود منها عام ١٢٩٠ عادت فشعرت بثقل هذه القوة لتجيز
لهم العودة اليها منذ عام ١٦٥٥ .

وسرعان ما تلا هذا التحرر الاقتصادي لليهود في العصر الحديث من
تاريخ الغرب تحروهم اجتماعيا وسياسيا نتيجة الثورات الدينية
والايدولوجية المعاصرة في العالم المسيحي الغربي . فان الاصلاح البروتستنتي
قد حطم جبهة الكنيسة الكاثوليكية الموحدة ، والمعادية لليهودية ومصدقا

لهذا ، نجد انجلترا وهولندا في ابان القرن السابع عشر ترحبان باللاجئين من اليهود باعتبارهم ضحايا الكاثوليكية الرومانية عدوة هذين البلدين البروتستانتيين وترتب على هذا ان شارك اليهود - بصفة عامة - ثمرات روح التسامح المطرد في النمو في البلاد الكاثوليكية والبروتستانتية على السواء . وما ان حل عام ١٩١٤ حتى كان تحرر اليهود - سيما في جميع مجالات النشاط البشري - حقيقة مقررة منذ امد طويل في جميع بقاع العالم الغربي الحديث باستثناء تلك الاراضي التي كانت تكون فيها مضى المملكة المتحدة لبولندا وليتوانيا والتي ضمت اخيرا الى الامبراطورية الروسية .

ولقد قر في الاذهان عن هذه المرحلة كما لو ان المشكلة اليهودية قد وجدت حلا يقوم على امتزاج الجماعتين المسيحية واليهودية - احداها بالآخرى - عن طريق اتحاد قائم على حرية الاختيار من كلا الفريقين . لكن ما لبث ان دخلت في فصل رابع اشد هولاً من اي شيء سبقه ، فما الذي قاد الى هذا المصير ؟

لقد تكا الجرح القديم ، ذلك الحاجز السيكولوجي الذي ما برح قائما بين المسيحيين من اهل الغرب واليهود . وحتى بعد ان ازيلت - رسميا - الفوارق القانونية بينهما ، كان لا يزال ثمة (فيتو) استمر المسيحيون يحاصرون اليهود داخل نطاقه . كما تابع اليهود - من ناحيتهم - عزل انفسهم عن المجتمع المسيحي الغربي .

اليهودي وهو يعيش في مجتمع موحد من الوجهة الرسمية - يجد نفسه - شخصا منبوذا بمختلف الاساليب المتتوية . بينما الفى الانسان المسيحي نفسه ما يزال يجابه تضامنا وثيقا - ماستوتية - يربط اليهود بعضهم ببعض . كما يواجه طموحا يهوديا الى المطالبة بالمزايا التي يسبقها المجتمع الموحد على جميع افراده ، بما في ذلك اليهود . لكن اليهود - من جانبهم - ما كانوا على استعداد لمنح غيرهم هذه المزايا . فكان ان واجه الفريقان كلاهما اتباع مقياس السلوك مزدوج: فكان ثمة سلوك يتبع لتعامل المرء مع افراد طائفته ، وسلوك آخر اقل مستوى يتعامل به مع بقية مواطنيه - بالاسم - الساكنين في الجانب الآخر وراء الحاجز الاجتماعي . الذي كان مفروضا انه لم يعد قائما وان هذا الرداء الجديد من التفائق ، الذي تحفظ في طياته رذيلة الجور القديم ، عمق شعور الازدراء والاستهانة

لذي يشعر به كل فريق ازاء الآخر . ومن ثم جعل الموقف بينهما اشد تورطاً
واقلاً احتمالاً .

واظهر تجدد النزعة المناهضة للسامية . دقة العلاقات بين الطائفتين
حينما كثرت نسبة اليهود العددية الى مجموع السكان من العنصر المسيحي .
فبدأ هذا الاتجاه واضحا للعيان عام ١٩١٤ في لندن ونيويورك ، نتيجة للهجرة
اليهودية التي تدفقت منذ عام ١٨٨١ من الاراضي البولندية والقوانين
السابقة ، التي ضمت الى الامبراطورية الروسية هجرت تحت ضغط
الاضطهاد الروسي . واشتدت هذه النزعة ضراوة في النمسا الالمانية وفي
الريخ الالماني نتيجة لهجرة يهودية اخرى ، وفدت اليهما خلال الحرب
العالمية الاولى من غاليسيا وبولندا والمقاطعات الشرقية لما سمي : « الحظيرة
الروسية » ولم تكن هذه النزعة المناهضة للسامية في المانيا اضعف العوامل
التي حملت الاشتراكيين الوطنيين الالمان الى تقلد زمام الحكم . ولا لزوم
هنا لتفصيل ما تلا ذلك من استئصال اليهود . على ايدي الاشتراكيين
الوطنيين الالمان . اذ تبلغ الوقائع من قبح الذكر ، ما تبلغه من الهول ، وتقيم
للاهم معرضا على مستوى قوي لعل التاريخ لا يجد له حتى الان نظيرا .

وهاجمت الروح القومية الغربية الحديثة فكرة انتشار اليهود في العالم
الغربي على جبهتين في وقت واحد .

فان الروح القومية الغربية بجاذبيتها من ناحية وضغطها في الوقت
نفسه من ناحية اخرى ، قد دفعت اليهود الغربيين الى اختراع قومية
تقتصر عليهم وحدهم . ويمكن وصفها بانها شكل جماهي للاقتباس من
الغرب ، اذا قورن بالشكل الفردي من هذا الاقتباس الذي يقتزن - عند
اليهود - بعصر الليبرالية الذي بلغ أوجه في القرن التاسع عشر .

واذا كان المثل الاعلى في التأثر بالغرب هو تحويل الفرد اليهودي الى
بورجوازي غربي يدين باليهودية ، فان المثل الاعلى البديل له يهدف الى
تركيز اليهود المشتتين - او جانب منهم - في دولة قومية خاصة بهم لا
تنتظم الا سكانا متجانسين من اليهود . هذان الاتجاهان دليلان على ان
تحرير اليهود كان من الصدق بحيث مكنهم من الاستجابة للافكار الغربية
الشائعة .

وكذلك كانت الصهيونية ، في الوقت نفسه - بشهادة مؤسسها تيودور

هرتزل - قرينة على قلق اليهود من اغلاق الطريق الذي يؤدي الى استيعابهم ، كافراد في المجتمعات الاخرى ، بتاثير العصبية القومية بين المسيحيين الغربيين . تلك العصبية التي في اعقاب النزعة الليبرالية . وقد لا يكون من قبيل المصادفة - والحالة هذه - ان تنبثق على التتابع : الصهيونية اليهودية ، والنزعة الجديدة المناهضة للسامية ، في نفس المنطقة الجغرافية ، وهي الاراضي التي يتحدث اهلها الالمانية من الامبراطورية النمساوية ، قبل تفككها عام ١٩١٨ .

ومن بين جميع سخریات التاريخ الكنيسة ، لا يلقى اي منها ضياء نافذا على الطبيعة البشرية ، مثلما تلقى تلك الحقيقة الساحرة . وهي ان غداة افطع الوان الاضطهاد المتعددة التي حلت بالشعب اليهودي في تاريخه ، نجد اليهود اصحاب النموذج القومي الجديد - وهي الصهيونية - يقيمون على انفسهم الحجة بان الدرس الذي تعلمه الصهاينة من الفظائع التي قام بها النازي ضد اليهود ، لم يدفعهم الى تكسب ارتكاب نفس الجريمة التي كانوا هم ضحاياها . بل راحوا يضطهدون شعبا اضعف منهم ، وهم الفلسطينيون العرب ، الذين كانت كل جريمتهم لدى اليهود ، أن فلسطين كانت وطن اجدادهم . واذا كان اليهود الاسرائيليون لم يقتفوا اثار النازيين الى درجة ابادة العرب في معسكرات الاعتقال وحجرات الغاز ، فانهم شردوا غالبيتهم - وقد جاوزوا نصف المليون - بطردهم من الاراضي التي شغلوها وزدعوها اجيالا هم وابلاؤهم من قبل والاستيلاء على ائتماع الذي هجروا عن حمله اثناء فرارهم . ومن ثم اصبح العرب في حالة العدم ، وغدوا « قوما لاجئين » .

واثبتت هذه التجربة الصهيونية فيما اثبتت من نتائج ، نقطة وردت في مكان سابق من هذه الدراسة . الا وهي ان الخصائص من اليهودية التي طالما الصقها المسيحيون منذ امد طويل باليهود المقيمين بين ظهرانيهم ، هي حصيلة الملابس الخاصة التي صاحبت تشتت اليهود في ائحاء العالم الغربي ولا ترجع - اي الخصائص اليهودية - الى خلة عنصرية خاصة مورثة ان تناقض الصهيونية ، انها اذ تبدل جهدها الشيطاني لتشبيد صرح جماعة يهودية لحما ودما ، ما برحت تعمل بنفس القدر من النشاط لانخراط اليهود في عالم غربي - مثلما داب الفرد اليهودي على التطلع الى ان يصبح برجوازيا غربيا يهودي العقيدة ، او برجوازيا لا ادريا .

ان اليهودية في تاريخها عبارة عن تشتت . وان الطبع اليهودي والنظم اليهودية من ولاء مفرق في الحذر لشرعية موسى ، والزام تام لقواعد واحكام التعامل التجاري والمالي . كانت من الاعمال التي حصل منها التشتت اليهودي على مر العصور طلاس اجتماعية ، منحت هذه الطائفة المتفرقة جغرافيا قدرة

سحرية على البقاء ولكن يهودا محدثين اصطبغوا بالصبغة الغربية ، سواء انتموا الى المدرسة الليبرالية او الى الصهيونية خرجوا على هذا الماضي التاريخي وكان خروج الصهيونية عليه اشد عنفا لما فعله اليهود مريدو الليبرالية فان الصهيونية بنبتها التشتت اليهودي جملة لتقيم امة جديدة مستقرة على ظهر الارض على شرارما فعله الرواد البروتستانت المحدثون من المسيحيين الغربيين الذين اقاموا الولايات المتحدة الامريكية واتحاد جنوب افريقيا واستراليا ونيوزيلندا ، اجل ان الصهيونيين بفعلتهم هذه كانوا يدمجون انفسهم في الوسط الذي يطلقون عليه (الاممي) واذا كانوا يقولون بتلقيهم الوحي من اسفارهم فان هذا الوحي ليس هو الوحي الذي تلقوه على شريعة موسى ولا هو وحي الانبياء ، لكنه وحي تلقوه من القصص الواردة في سفر الخروج ويشوع وبهذه الروح اتجهوا في تحد وحماسة الى احالة انفسهم على همال بدويين عوضا عن معال ذهنيين الى قوم ريفيين عوضا عن سكان المدن ، اني منتجين عوضا عن وسطاء ، الى زراع عوضا عن صياغة واطهر اليهود في ادوارهم الجديدة مقاومة للضغط وصلابة مدهلنين ، مثلما اظهروه في ادوارهم القديمة ، لكن ما تخشيه الايام الاسرائيليين رهن بما سيظهره المستقبل . اذ يبدو ان الشعوب العربية المحيطة بهم مصممة على طرد الدخلاء ، من بين ظهرانيها .

وهذه الشعوب العربية يفوق عددها عدد الاسرائيليين بكثير .
وفوق هذا فقد اصبحت جميع المسائل مالية الطابع فالى اى جانب يجادل من الاتحاد السوفيتي والولايات المتحدة مصالحه في الشرق الاوسط حين يجد الجد .

هذه هي المسألة .

فمن ناحية الاتحاد السوفياتي ، يصعب التنبؤ .
واما فيما يتصل بالولايات المتحدة ، فما برح العامل المحدد لسياستها الفلسطينية كامننا حتى اليوم ، في التفاوت الكبير في عدد وكراء وتفوق كل من العنصرين اليهودي والعربي في مجموعة سكان تلك البلاد . اذ يبدو الامريكيون العرب - ان قورنوا باليهود الامريكيين - كما مهمل ، حتى وان اخذ في الحسبان اولئك العرب اللبنانيون ذوو الاصل المسيحي .
اما الجانب اليهودي من كتلة المواطنين الامريكيين ، فانه يمارس سلطانا سياسيا لا يتناسب اطلاقا مع عدد افراده . وذلك لان اليهود الامريكيين يتركزون بمدينة نيويورك . وهذا امر له وزن في معترك المنافسة على كسب لاصوات في السياسة امركية المحلية في دولة رئيسية . على ان تقديرات الساسة من المسيحيين الامريكيين المستهترين ، لاصوات اليهود في الانتخابات ليست هي - كما يتجه اليه اعتقاد بعض المراقبين الذين لا يقلون عن هؤلاء

السياسة حقاً - التفسير الكامل للتأييد الساحق الذي بدلته حكومته الولايات المتحدة لاسرائيل خلال السنوات الحرجة التي أعقبت مباشرة انتهاء الحرب العالمية الثانية . اذ لم تكن هذه السياسة انعكاساً لمجرد تقديرات جافة لاعتبارات داخلية ، وانما كانت ايضاً انعكاساً لشعور الرأي العام في امريكا بلامبالاة ، ومثالية ، وتشويه معلوماته .

لقد الفى الامريكيون انفسهم قادرين على التدخل في المصائب التي انزلها النازي في أوروبا باليهود . لان يهودا آخرين كانوا يمثلون نماذج بشرية مألوفة في حياتهم اليومية . اما العرب ، فليسوا منتشرين في الحياة الامريكية يذكرهم الامريكيين بنكبات عرب فلسطين . « ان الفاتنين دائماً مخطئون » .

« الكتاب المقدس والفكر الاوروبي المعاصر »

رغم الادعاءات الصهيونية في انها تقوم ايدولوجيا على اساس استحضر التراث اليهودي من خلال انبعاث الشعب اليهودي على ضوء معطيات عقيدته الدينية ، فان الاباطيل الصهيونية كحركة عنصرية تنزع الى التعالي عن طريق العدوان ، لم تجد استجابة كاملة من الفكر الاوروبي رغم امكانيات تجنيد بعضه بالتضليل تارة وبالتشجيع تارة اخرى .

وما ورد بالكتاب المقدس بخصوص دولة صهيونية لليهود في فلسطين ادعاء مكذوب في قداسة التراث الديني القديم فضلاً عن عدم استقامته على الاطلاق في التوراة . ومن المفكرين الاوروبيين الذين فهموا من « الكتاب المقدس وما يتعلق بفلسطين بخصوص وعد الهي لليهود في فلسطين يقول « الفرد جيوم » (١) : يبدو للقارئ السطحي ان وعدا الهيا مر عليه ما يقرب من اربعة الاف عام باعطاء ارض لشعب معين - ثم تكرر هذا الوعد مراراً - يجعل من هذا الشعب مالكا لتلك الارض بمقتضى الحق الالهي . واذا كان هذا هو سند اليهود في مطالبتهم بفلسطين فلا بد من فحصه بعناية . ومن ثم فاني اقترح فحص بعض النصوص المألوفة لليهود الذين يمارسون دينهم والتي كانت عميقة الاثر في بعض الهيئات المسيحية ، خاصة في امريكا . والنقاط ذات الاهمية هي :

١ - لمن كانت الوعود ؟

٢ - ما حدود الارض الموعودة ؟

(١) انظر : اسرائيل في الكتاب المقدس : الكتاب الذي ترجمه الاستاذ حسني خشبة الصادر عن معهد الدراسات العربية ، صفحات : ٢٧ - ٣٤ .

٣ - هل كان الوعد نهائيا أم كان مشروطا ؟

لن كانت الوعود ؟

جاء اول وعد صريح باعطاء فلسطين لنسل ابراهيم في شكيم (نابلس حاليا) في سفر التكوين (١٢ : ٧) لنسلك اعطى هذه الارض حين كان ابراهيم يقف على تلة على مقربة من بيت ايل (تك ١٣ : ١٥) قيل له « جميع الارض التي انت ترى لك اعطيها ولنسلك الى الابد » والاصحاح ١٥ : ١٨ اكثر وضوحا : « لنسلك اعطي هذه الارض من نهر مصر (١) الى النهر الكبير نهر الفرات » . ثم تكررت الوعود لاسحق ويعقوب في ٢٨ : ١٣ « الارض التي انت مضطجع عليها لك ولنسلك . ويكون نسلك كتراب الارض وتمتد غربا وشرقا وشمالا وجنوبا ويتبارك فيك وفي نسلك جميع قبائل الارض » . وحينما عقد ابراهيم عهدا مع الرب باختتانه (١٧ : ٨) وعدت له جميع ارض كنعان « ملكا ابديا » . وهناك فقرات اخرى يمكن اقتباسها ، ولكن ما اوردها كاف للدلالة ، وغيرها لا تضيف شيئا يخص موضوعنا .

من المفترض عموما ان هذه الوعود اعطيت لليهود ، واليهود فقط ، غير ان ذلك ليس ما يقول به الكتاب المقدس . ان كلمة « لنسلك » تشمل بالضرورة العرب مسلمين ومسيحيين ولهم حق الدوى بانهم من نسل ابراهيم بواسطة ابنه اسماعيل . (ولا يعني هنا العرف الاسلامي القائل ان ابراهيم كان مرة في مكة وترك اسماعيل هناك) . والمشهور ان اسماعيل اب عدد من القبائل العربية ، ويسجل سفر التكوين ان ابراهيم اصبح ابا للعديد من قبائل شمال الجزيرة العربية عن طريق جاريته قطورا . ولا يمكننا القول بان كلمات سفر التكوين (٢١ : ١٠ - ١٢) تلغي بالضرورة تلك الوعود التي قطعت لنسل ابراهيم كلية : « فقالت (سارة) لابراهيم اطرد هذه الجارية وابنها لان ابن هذه الجارية لا يرث مع ابني اسحق فقبح الكلام جدا في عيني ابراهيم لسبب ابنه . فقال الله لابراهيم لا يقبح في عيني من اجل الغلام من اجل جاريته . في كل ما تقول لك سارة اسمع لتولها . لانه باسحق يدهى لك نسل وابن الجارية ايضا ساجله امة لانه نسلك » . حقيقة انه منذ ذلك الوقت فصاعدا اصبح الاعتقاد لدى خلف اسحق ان « نسل ابراهيم » هم الاسرائيليون ولكن الامر لم يكن كذلك منذ البداية . وذرية اسماعيل ايضا لهم كل الحق لان بعدوا ويسموا انفسهم نسل ابراهيم .

(١) المقصود بنهر مصر نهر العريش لا نهر النيل كما شاع خطأ . انظر هاموس الكتاب المقدس لجورج يوست - بيروت ١٨٩٢ ، ج ٢ ، ص ١٢١ .

وعلاوة على ذلك حينما قطع عهد الختان مع ابراهيم (تك ١٧) ووعد ارض كنعان « ملكا » ابديا ، كان اسماعيل هو الذي ختن ، ولم يكن اسحق قد ولد بعد .

ومن واقع هذه الدراسة الموجزة للوعد الالهي الذي قطع لنسل ابراهيم نرى ان الوعد الاول اشتمل بالضرورة على نسل اسماعيل وان كان بعد ذلك في زمن اسحق ويعقوب ضاق نطاق الوعد فقطع لنسلهما ، الا ان ذلك لم يكن بشكل يستبعد في صراحة اخوانهم العرب .

والمعروف جيدا ان الكثير من العرب صحبوا موسى ويشوع الى فلسطين حين كانت البلاد محتلة جزئيا . ويرجع الكثير من نجاح موسى الى عطف جيش والمدبني وكرم ضيافته وقد كان عربيا وحما لموسى .

حدود ارض الميعاد :

والسؤال الثاني بشأن حدود ارض الميعاد ، من الصعب التقطع فيه برأي فالمقتطفات التي اقتبستها في معرض الحديث من النقطة الاولى تبدأ بإشارة غامضة الى « هذه الارض » من تطة البدء في شكيم (نابلس) ثم تستطرد لتشمل كل المنطقة من « نهر مصر » الى الفرات . والفترة الثالثة تحدثنا عن نسل ابراهيم ينتشر في كافة الاتجاهات الاربعة . وهنا يهمننا كذلك ان الوعد باقليم يمتد من النيل الى الفرات كان سابقا ليلاد اسماعيل ، وكان سابقا لميلاد اسحق ، الامر الذي لا يجعل من هذا الاقليم بالضرورة والشمول اسرائيليا وباستثناء تلك الفترة الوجيزة التي اعترف فيها بسلطة سليمان على هذه المنطقة (الملوك الاول ٤ : ٢١) فقد كانت المنطقة دائما في حوزة العرب .

واذا نظرنا مرة اخرى في سفر التكوين (١٣ : ١٥) سيتضح ان شرق الاردن كانت مشمولة في الوعد لابراهيم لان شرق الاردن يرى بوضوح من تل ابل : ولكن هذا الوعد ايضا يسبق ميلاد اسماعيل واسحق . ومن ثم لا يمكن اعتباره اساسا قاطعا لمطالبة الاسرائيليين بالاقليم عبر الاردن .

وفي سفر التثنية قال موسى للشعب ان الرب امرهم بالذهاب واحتلال الاقليم الواقع بين البحر الابيض المتوسط في القرب والفرات في الشرق ، ومن النقب في الجنوب الى لبنان في الشمال .

ولم ينفذ الاسرائيليون هذه التعليمات - او انهم لم يستطيعوا ذلك فلم يتمكنوا من احتلال الارض الساحلية التي كانت في حوزة الفلسطينيين . ولم يحدث ابدا ان امتلكوا الموانئ او الارض المجاورة للسواحل الفينيقية . تم مضت قرون بعد ذلك وامتلك الاسرائيليون دمشق في عهد داود وعقد داود معاهدة صداقة مع حيرام ملك صور حتى ان سليمان عندما اقسام احتفالا عظيما لتدشين المعبد بعد الانتهاء من بنائه جاء المندوبون من اقاليم

تبعد شمالا حتى حماة ومن الجنوب حتى العريش الحديث . ولكن قبل ان ينتهي حكم سليمان كان الكثير من امبراطورية داود قد عاد السى ملاكه السابقين . والكل يعلم ان عملية الاقتطاع من المملكة استمرت حتى انحسرت مملكة يهوذا في بضعة مئات من الاميال المربعة من الارض حول اورشليم . وحتى هذه استولى عليها البابليون عام ٥٩٧ ق.م .

هل كان الوعد نهائيا ؟

ربما قد لاحظنا ان فترتين من الاقتباسات التي وردت في الجزء الاول استخدمتا جباري « الى الابد » و « ابدي » بخصوص ما سيكون من احتلال اسرائيل في المستقبل لفلسطين . ويستخدم الاصل العبري كلمة واحدة في مقابل اللغتين الانجليزيين . وكلمة « ابدي » ليست تعطي المعنى الصحيح . فكلمة « عولام » تعني في الانجليزية (على التوالي) زمنا طويلا ، الازمنة الغابرة وعالم المستقبل .

وتعبيرات اخرى مماثلة كلها تستخدم تلك الكلمة المذكورة « الى الابد » او « ابدي » كذلك فمعنى المزامير يقول : « ساهني للابد » . وهو تعبير لا يمكن لاي مفسر حرني للكتاب المقدس ان يفترض فيه معناه الحرفي .

ومن ثم تلخيصا لما اورده من دليل ، فاني مضطر لاستنتاج ان ارض فلسطين لم تكن في الاصل قد وعدت لليهود فقط . وان الوعد الاول لم يكن محمدا « هذه الارض » ثم وسع بعد ذلك ليشمل شرق الاردن وسوريا ولبنان وارض القبائل الرحل حتى الفرات .

واخيرا نرى انه لم يكن هناك أبدا وعد غير مشروط بالامتلاك الابدي ، وان كان القصد فترة طويلة غير محددة .

ونصل الان لمرحلة من مراحل التاريخ والنبوة تتصل مباشرة وبدرجة اكبر بسوء الفهم الحاضر الذي اقترن بالنبوءات العبرية . فلو لم يكن لدينا نصوص تنبؤية ترشدنا لكان من الواضح ان هذه الوعود بامتلاك ارض كنعان كانت وعودا غير مشروطة : فالعلاقة المهدية بين اسرائيل والرب استلزم ولاء الشعب والعمل الصالح من الفرد والمجموع . فاذا تنصل الشعب من هذه الامور انتظرهم المصير المحتوم . وتلك الكلمات التي قالها موسى في الاصحاح ٢٨ من سفر التثنية تنطبق جزئيا على المعاناة اليهودية خلال الاعوام القليلة الماضية لدرجة يراها الكثيرون نبوءة مسن نبوءات عصرنا الحاضر : « ولكن ان لم تسمع لصوت الرب الهك لتحرس ان تعمل بجميع وصاياه وفرائضه التي انا اوصيك بها اليوم تأتي عليك جميع هذه اللعنات وتتركك ... وبيدك الرب في جميع الشعوب من اقاصم الارض السى

افصائها وتعبد هناك الهة اخرى لم تعرفها انت ولا اباؤك من خشب وحجر
وفي تلك الامم لا تطمئن ولا يكون قرار لقدمك بل يعطيك الرب هناك قلبا
مرتبعا وكلال العينين وذبول النفس وتكون حياتك معلقة قدامك . . » .

وواضح هنا ان الوعود الالهية التي قطعت للاباء اصبحت لاغية بفعل
الردة القومية . فحينما ازال السبي الاشوري شعب ساماريا ، والسبي
البابلي شعب يهوذا ، اي الانبياء في هذه الكوارث انتقاما للعدالة الالهية من
شعب عاصي ومخالف .

ولكنهم علموا الشعب ان بقية سوف تعود وتعيد بناء الهيكل والحياة
الدينية للجماعة ، وتطلعوا لزمان تمتلئ فيه الارض بمعرفة الله .

وغالبا ما ينسى ان هؤلاء الرجال كانوا شعراء ملهمين خلطوا المسائل
العلمية جدا مثل العودة من السبي البابلي بصور سامية للصحراء المزدهرة
كالوردة والسبع يرقد الى جانب الحمل ورجال يحيلون سيوفهم الى مناجل
وينبذون الحرب ويقسمون على نبذها للابد . كذلك تنبأوا بقيام مملكة
داود .

مما يؤسف له ان الجانب العملي تحقق وبقي المثالي مثاليا . ونظرا
لان تلك الاشياء التي يتوق لها رجال الدين لم تتحقق بعودة اليهود الى
فلسطين نشأ في الماضي اتجاه لتفسير ليس فحسب تلك الفقرات الاخرية
في كلام الانبياء ولكن كذلك النبوءات العلمية والسياسية في زمن ما في
المستقبل ، ولما كانت كافة نبوءات العهد القديم تتركز بالضرورة حول
الشعب اليهودي وعلاقته بالله ، فان العصر الذهبي لا يمكن فصله عن
المدينة المقدسة يقطنها اسرائيليون مقدسون . وربما يبدو ان البعض يراوهم
الامل في انه اذا كان من الممكن اعادة اليهود الى فلسطين وتكوين دولة
فان العصر الذهبي - بشكل خفي - قد يظهر على الارض .

ولكن مثل هذه الاراء انما هي تشويه لنبوءات العهد القديم التي تنبأت
بعودة اليهود من بابل ومن كل الاراضي التي نفوا اليها ولقد تحققت هذه
النبوءات . فقد عاد اليهود بالفعل الى يهوذا وبنوا بالفعل اسوار القدس
وبنوا بالفعل الهيكل . ومر اليهود بمصائر متبددة ثم امنوا لانفسهم فترة
قصيرة من الاستقلال السياسي والتوسع في عهد المكابيين . ومن ثم فقد
تحققت نبوءات العودة من السبي البابلي . ذلك لان :

أ - بعد السبي عاد الى الارض المقدسة كل اليهود الذين رغبوا العودة رغم ان عددا عظيما من اليهود فضل ان يبقى حيث كان وكون الشتات « الدياسپورا » الذي أصبح بعد ذلك العمود الفقري للكنيسة المسيحية .
ب - مات اخر الانبياء قبل دمار اورشليم بقرون في عام ٧٠ بعد الميلاد .

ويمكننا اذن تفنيد الادعاء بان الكتاب المقدس يتنبأ بالسيادة اليهودية في فلسطين من وجهة نظر النقد الاعلى للعهد القديم . ولكن تجاهلوا ذلك من قصد ، وترك الكتاب المقدس يتحدث لنفسه .
كذلك في استطاعتنا الاستفادة من العهد الجديد في قوله بأن الكنيسة الآن هي اسرائيل الله ، وربما هناك من لا ينصحنا بذلك . ان هذه الدراسة الموجزة ليست هجوما في شيء . ولكنها فحص مقتضب لما قاله العهد القديم عن امور اخدتنا حجبته عليها .

ظهور المسيحية في مجتمع اسرائيل :

ارض « الجليل » او « جليل الامم » على حد تعبير الاسرائيليين كانت دائما ارضا ، مفتوحة غير مقفلة على فئة معينة او جماعة بدايتها او شعب دون الاخر من الجماعات المتزاحمة على ارض فلسطين عبر مراحل طويلة من عمر هذه الارض ، ولم تخلص ارض الجليل من بين ارض فلسطين قاطبة للاسرائيليين ولا لغيرهم في زمن من الازمان .

والموقع الذي كان يتمتع به اقليم « الجليل » كجزء من اقاليم الشاطئ الشمالية والتي اطلق عليها اليونان اسم « فينيقية » لوجود علاقات بين الدلالة اللغوية للفظ « فينيقية » (١) التي تعني اللون الاحمر وهو لون الصخور والجبال الممتدة على طول امتداد اقاليم الشاطئ الشمالية اهمية خاصة من حيث انه كان مقصدا من قديم الزمن للقادمين من بعيد ، وللذين يهتمون بالعلوم والفنون المتعلقة بالحياة ، والمعيشة حينئذ كفن بناء السفن ورصد الكواكب والكتابة ونقل المعارف الانسانية عموما . ولقد كان للتجار الفينيقيين بعض الفضل في نشر الابجدية في بلاد البحر المتوسط ومنها انتقلت الى سائر الامم الاوروبية (٢) .

(١) انظر : مبقرية المسيح للاستاذ عباس محمود العقاد الصادر عن دار الهلال - القاهرة .

(٢) وانظر في التتوير التاريخ لهذه الحقيلة (الثقافة العربية اسبق من المبريتواليونانية)

للاستاذ الكبير الروحوم عباس محمود الطراد ، صادر من سلسلة الكتب الثقافية - القاهرة .

غير ان هذا الاقليم « الجليل » الذي كان بمثابة عاصمة مفتوحة تستقبل الافراد والجماعات والثقافات وتصدر لكل ما حولها ومن حولها خلاصة تجارب اهل الجليل لم تكن العلاقة بين الجليليين عموما وجماعات اسرائيل واليهود المقيمين فيها على اساس من تعاون في مصالح مشتركة او التقاء في عقائد متفق عليها ، وكذلك لم تكن العلاقة بين الثقافة الجليلية ان جاز ان تنفرد الجليل بثقافة خاصة نظرا للموقع الفريد الذي تتمتع به ، وبين اليهودية أو ما تبقى من السلوك اليهودي علاقة تفاهم أو تقارب ، بل ظلت على الدوام علاقة حذر وجفاء ان لم تكن علاقة في بعض الاحايين من قبيل الحرب والعداء .

ومن عجب انه رغم سوء السلوك اليهودي في كثير من قضايا الحياة والامور العامة ، فان اليهود اعتمدوا على الكتنائيين والجيليين في شئون كثيرة وخاصة مطالب التجارة والصناعة .

ووسط هذا الجو العام وبين مختلف هذه الاجواء المتناقضة التي يعمل فيها بعض الاطراف في صخب التناقض وضجيجيه او همس الوشاية واساليبها ان كان هناك بالاضافة الى الطوائف اليهودية الخمسة التي اشرنا اليها في تفصيل وقلنا انها كانت تشكل خلاصة او سيادة عمل القسوى المتصارعة في مجتمع اسرائيل منذ مراحل كثيرة ومتعددة مرت بالقوم واصبحت تمثل حدة التناقض في عصر السيد المسيح ، ان كان هناك ايضا من الطوائف او القوى الدينية التي كان لها بعض الاعمال المحسوسة في الوطن الذي ولد فيه السيد المسيح عليه السلام طائفة اخرى ، وهذه الطائفة هي جماعة « النذريين » او المندورين الذين وهبوا اهلوكهم لحياة القداسة والتبشير باليوم الموعود او الذين وهبوا انفسهم لهذه الحياة من اجل يوم الخلاص من الظلم والجور والتطهر من الذنوب ، وكانوا قلة قليلة تعيش حالة عزلة وانطواء في استسلام لما وضعته اياهم مقاديرهم .

ولم يكن هؤلاء النذريون طائفة تجمعهم الوحدة التي تجمع بين اصحاب النحل والمراسم الاجتماعية ولكنهم كانوا احادا متفرقين يندر كل منهم نفسه او يندره اهله على حدة ولا ينتسبون الى جماعة واحدة غير الامة بأسرها التي كانت ضائعة بين فئات وشيع تنعدم بينها جميعا معاني التعاطف والولاء .

وكان على « النذري » ان يهجر العالم ويعتزل الناس في الصوامع

ويراض على حياة التنطس ، فلا يجوز له شرب الخمر ، ولا أن يذنب جسده بملامسة الموتى أو الأجسام المجرمة وعليه أن يرسل شعره ولا يخلقه قبل وفاء نذره أن كان منفردا لأجل مسمى غير أنه لم يكن هناك من أهمية لهذا السلوك ولم يمارس في شكل استسلامي إلا قبيل الفترة التي سبقت عصر الميلاد .

ومن التدرين افراد او جماعات ممن كانوا يواصلون ما اخذوه على انفسهم من القيام به . وقد بلغ عددهم قبيل ميلاد السيد المسيح كثرة كثيرة اصبحوا وخاصة بعد انخراط جماعات كثيرة من غير اليهود في هذا الطريق يؤلفون نحلة لا تلتقي في ادب او عقيدة او تتفق على شيء قدر دعواهم أنهم رواد الدعوة الى انتظار المسيح مخلص يترقبون ظهوره للترحيب به والايمان به ، وكان المتصور والمقول على اثر مما يتداول عن طائفة التدرين بانهم كانوا في انتظار اليوم الذي يعلن المسيح المخلص من نفسه أن تؤمن به وان تناضل وتضحي من اجله ومن اجل الدعوة التي تنادي هي بها الا ان المواقف التي تعرض لها السيد المسيح من جميع الطوائف اليهودية باستثناء الاستجابة الفردية التي تعلق اصحابها بالسيد المسيح وآمنوا به كانت كفرا وجحودا ومطاردة وتضييقا من جميع القوى اليهودية حتى هيء اليهم أنهم قد فوضوا على الدعوة وعلى صاحبها حين انشأوا اظافرهم حول اعناق المؤمنين بها واحاكوا مؤامراتهم ضد المعلم العظيم صلوات الله وسلامه عليه حين كان بين القوم يقاوم جيروت الذين رفضوا دعوة الله في ان يحيوا الحياة بالعدل في تعاون وتواحم وخير وسلام .

المستوى الديني في عصر السيد المسيح :

عندما كانت طوائف الجماعات اليهودية في عصر الميلاد تحت ضغط الرومان ومضايقاتهم وعندما كان الشعب اليهودي بمختلف تناقضاته يعاني آلام مرحلة جديدة في ظل هذا السيد الجديد المتمكن من الارض والسيطر على من فيها والمالك لكل ما فيها كانت فئات من الدين يلوكون دعوى المذهبية والفئوية الدينية ومن الذين يمثلون التناقض الاجتماعي القائم على علاقات الاستغلال والامتياز مثل تلك الطوائف الدينية الاجتماعية التي كانت تسمى باسم : الكتبة والفريسيين والصدوقيين ، وغيرهم من الذين كان ينظر اليهم العامة من جمهور الشعب اليهودي المغلوب على امره والمضيق رزقه ، والمستهلك جهده ، على أنهم يمثلون سيادة الدين والدنيا تتعامل مع الرومان

وتعمل أداة لهم ، خلعا ووشاة ضد جملاتهم وما تبقى من زيف دعوى دينهم .

وبينما الشعب اليهودي (الجمهور الفقير البائس الضائع) يتعرض للارهاب والخوف والفرع ويضيق بأسلوب الحياة المفروضة عليه في ظل السيادة الجديدة كان القادة من الكتبة والفريسيين بجانب الرومان وفي قصورهم خلعا ووشاة كما تفصح آيات العهد الجديد وتسجل عليهم .

وكان من نتيجة انصراف اصحاب السيادة الدينية واهل الدنيا وقوى السيطرة والسخره من اهل اليهود ان تعرضت الطوائف اليهودية كلها لمرحلة من الجذب والقحط النفسي ساءت احوال الفرد الانسان اليهودي وانعدم فيه احساسه بادنى ولاء لمعتبة او لجماعة او لسلوك ديني واصبح حالهم الاجتماعي والنفسي كما عبر السيد المسيح عليه السلام حين كشف القناع عن هزال الحال الاجتماعي بين الطوائف الاسرائيلية عندما وجه اليهم اقوى نقده وكشف عن حالهم بأنه كالقبور المبيضة خارجها طلاء جميل ودخلها مظلم نخرة .

وقبل ان يطول في ظل السيادة الرومانية على جماعات اليهود ، قبل ان يطول الزمن بالشعب الذي مزقته طائفية رجال دينه ووثنية عقائدهم يتدخل القبر في مجاله اخيرة لهذا الشعب الذي حطمت طائفية رجاله بالدين الجديد بزعامة السيد المسيح ، وليكون بمثابة التعبير الرمزي عن ارادة العقل الباطن وتطلعه في طلب الشفاء من همس الوشاية وضجيج الصدام اليوم رافضا ما حاوله التاريخ اليهودي من مسخ وتشويه لعقل الانسان وتاريخه وحضارته . ولينبه كل طوائف الشعب الى بشاعة ما هم مقبلون عليه وفي اتجاه اليه من حياة كلها جذب وقحط وكساد . وتعطيل لعمل الروح وضوابط الضمير (١) .

(١) بالرغم مما تفصح عنه آيات العهد القديم وكذلك معظم آيات العهد الجديد «الانجيل» التي تعرفنا بالحديث والرواية عن اليهود فيما يتعلق بربهم ونوع العلاقة التي كانت بينهم وبينه ، وتكشف في تناقض منها بأنهم كانوا وثنيين ، ومتجربين من كل معاني التنزيه والتطهير التي كانت تصفي بعد ذلك سلوكا اخلاقيا فاضلا ، وبالرغم من الآيات الكثيرة التي وقفنا على بعضها من آيات العهد القديم التي تؤكد لنا انهم وشوح دون اعمال الصنعة الادعائية التنصبة ، الجذب المثلالي والماضي الذي لم يؤثر في فن او ادب اصيل وعميق في تاريخ القوم ورغم الوقوف في وضوح على —

وتنهج الحركة اليهودية أسلوباً جديداً ، لا تنقض فيه شرع تقي ، ولا تقاوم سلطان ملك . وانما تلجأ في محاولة لحياء موات القلوب وتجعل من اداتها في الدعوة سلاماً على الحياة ، وجبا للبشر وأماناً للخائف ، وتمجيذاً للسلام دون صخب أو ضجيج مثلما كانت تلجأ دعوات وحركات فارغة ضائعة .

— الجفاف والمقم في كل معطيات القوم الدينية والتي لا تزال نصوصها مسجلة لليوم فيما هو بين أيدينا من آيات التوراة ، فلن عمل الزيف والتضليل الذي برعت فيه الاجيال المرتبطة في دعوى نصب اليهودي والتاريخ اليهودي ، قد مسخت صورة العنيفة عند كثير من شعوب العالم ، وبالتالي فقد أمكن أن تسفل الكثير من المفكرين والمؤرخين . وها هو واحد من المصنفين الذين لعب الزيف اليهودي في عقولهم بالملصقة والهوى ، فراحوا يكتنون عن الميراث الديني والفكري والحضاري المدعى ، للجماعات الاولى من بني اسرائيل ، والذين يطلق عليهم عند مثل هؤلاء المؤرخين « المقربون » تقدم الاستاذ د. ج. دي يورج في كتابه « تراث العالم القديم » ، فقد كتب من الجزء الاول من هذا الكتاب الذي انتهى منه قبل وفاته عام ١٩٤٢ ، ومن العبريين كتب يقول :

« ان الدين الذي تعلمه معنيتنا الحديثة للعبريين يقع بكليته تقريباً في مجال الدين . وشعرهم وهو أصنق مرشد الى افكار ومشاعر شعب ، وهو في جوهره شعر ديني . وفيه ليست في أسلوبه الادبي أو البرهان النظري أكثر منها في البصر الوحي العميق الذي يعبر عنه ، ولم يكن للسلالة العبرية الا شأن يسير في الحرب أو السياسة ، فيما عدا فترة قصيرة وجيزة في عهد الملك داود ، وعلى هذا فان ما حققته من عمل دينوي جليل يمكن ان يمر دون أن يسترعي النظر تقريباً في تاريخ العالم انها المبقرة الروحية لانياء مثل عاموس وهوشع في اسرائيل وأنعماء يهوذا في القرن الثامن قبل الميلاد . هي التي كانت اول ما احوال عقيدة مقصود الى دين ذي معنى عام للعالم ولم يعد يظهر « يهود » بعد كاله قبلي عبور يقود شبيه الى النصر على آلهة أعدائهم القبلين الذين يقفون معه على قدم المساواة ولكن كحكام الهي للكون — يوقع النصاص على العبريين ، عن طريق أعدائهم يفترون من خبيثة والذي كان يريد رحمة لا ذبيحة ، ويدعو لعباده وليس بالهيبة الشخصية ، ولكن بالمعاملة البارة بين الانسان وهذا التحول في الدين العبري عاون في الحق على تحطيم وحدة الدولة العبرية السياسية ، ولكن البثرة التي بلدها الانبياء الاوائل نصجت خلال التجربة المريرة من الذلة القومية والاسر الى دين خالص النقاوة وهو الذي في الحين المناسب اتجب العقيدة التي هزت العالم التمدنين وكان العبرانيون اول شعب من الشعوب التي عرفها التاريخ وصل الى الاعتقاد بآله واحد خالق وحاكم الكون وامي البشر أجمعين .

وتستطيع ان تقول انه من بين لغة التمسب للعبريين وللتاريخ العبري كما هو واضح من منهج الكتاب والمؤرخ « دي يورج » فاننا نلمح انه لم يستطع ان يخفي الحقيقة التي يريد ان يريها فمن بين ما ورد مثلاً مما قرره نلمح :

ويقتاظ عملاء الرومان الذين هم من الجماعات اليهودية من خطر الدعوة مثلما ادرك الرومان انفسهم ما يمكن ان تفضحهم به الدعوة الجديدة.

ويدرك هؤلاء واولئك من الدين هم عبارة عن خدم ووشاة ضد طوائف شعبيهم اليهودي واصحاب السيادة الغزاة انفسهم ان خطر الدعوة الجديدة اخلاقيا ودينيا سيكتسحهم ولن يترك لهم ارض النفاق التي يلعبون عليها ولن يتمكنوا من اداء دور الوشاية ضد طوائف شعبيهم في خدمة السادة الرومان .

ثم مع نمو تعاليم الدعوة وتساعد نجاح المعلم يتفاقم الخطر على الجماعات اليهودية اكثر فاكثر فينظر عملاء الرومان الى الدين الجديد بحدس وقلق ، ثم يعمقون نفس الشعور في نفوس بني اسرائيل جميعا وكل طوائف الشعب اليهودي الى ان يصرفوا الشعب جميعه عن فرصة الاستماع والاتصاات الى الداعي الجديد (١) .

وشيع الوشاية وتحول الى سيطرة على حياة الناس . ويصبح الهمس ضجيجا ضد السيد المسيح الى ان يصبح الحال جميعه بتاثير مما فعل الكهان وممثلي الطبقات الاجتماعية المتناقضة المتصارعة الى تدمير جميع بني اسرائيل من الدين الجديد ومن صاحب الدعوة الى هذا الدين ، واولئك الحال الاجتماعي والسياسي ان يكون في ثورة رفض لكل ما يبشر به السيد المسيح من عقيدة وما يدعو اليه من دين يحمل بين تعاليمه قضية العدل الاجتماعي والتطهر في امور الحياة والدين ومظاهر السلوك .

= ١ - لم يكن للسلالة العبرية كبير اثر في الحرب والسياسة .

٢ - تقرير ظهور (يهو) اله قبل غيور ، ثم عدم ظهوره بعد ذلك بهذا المعنى - وفي هذا تقرير للفكرة الوثنية تجعل من الاله رغبة توالم كل طرف وتتلق مع المصلحة .

٣ - تقرير المذلة والضياع منذ فترة الاسر .
ويكون التعصب الاعمى جعل من فترة الاسر تجارب لخلق اله (اسرائيل) خائف وحاكم السكون والبشر اجمعين وخاصة بني اسرائيل .
وسنشد دعوى ايزيف اليهودي الرامية الى القول بان اليهود - العبرانيين - اول من عرفوا الاله الواحد وآمنوا بالتوحيد .

(١) انظر : « مختصر دراسة للتاريخ » للمؤرخ العالمي ارنلد توينبي ، الجزء الثالث ، الذي ترجمه الاستاذ فؤاد محمد شبل ، الطبعة الاولى - ١٩٦٤ القاهرة .

ومع ان الكهنة الدينية كانت تتوارث فكرة مسيح مخلص على يد من يقيم لهم مطالب المصلحة والهوى ثم ضاقت بهذه الافكار فتخلت عنها . فان المنهج ارتضاه السيد المسيح عليه السلام حين لم يكن مستصيا على الناس ولا ناغرا منهم بل يعايش الصالحين والمثمين ليظهرهم . وبشارك الجميع افراحهم وولاءهم ويتقبل التحية حتى ولو لم تكن غير صالحة ، كان كفيلا بان يثير همم الذين جمعوا من ثروة المال والكسلي ليزيدوا من حال مجتمع العبيد تمزقا مرهقا وفاقة مضيعة فقرروا ان يؤججوا مشاعر جميع الطبقات وان يؤلبوها ضد الدعوة التي ابتدا صاحبها يقول : « ... جئت لآلقي على الارض نارا فحبذا لو تضطرم » .

والذي يقول : « احسبونني اثبت لامنح الارض سلاما ، كلا وانحسا هو الصدام والانتقام ، خمسة في البيت ينقسم ثلاثة منهم على اثنين ، واثنان على ثلاثة ، ينقسم الاب على ابنه والابن على ابيه ، وتنقسم الام على بنتها والبنت على امها ، وتنقسم الحماة على الكنة والكنة على الحماة ، وهكذا فان الحال الاجتماعي في عصر السيد المسيح يختلف فئاته وطبقاته التي كانت تتساوى عندها مظاهر الرياء والنفاق ، والجمود والجحود قد وقفت من امر الدعوة الجديدة التي تقود عملية تغيير جذري في سلوك المنافقين والمرايين موقف حرب وعداء تعاونت فيه كل قوى التنافس الاجتماعي اليهودية ، ثم استعانت بالسيادة الرومانية بدعوى ان خطر الدعوة الجديدة اخلاقيا ان يدع الجمهور اليهودي الخاضع لمشيئة الدولة مرتبطا بولائه وخنوعه لحكام الدولة وساداتها . وسيحصلون على التحرر النفسي والتخلص من الاسر الاجتماعي والسياسي باداة الدعوة الجديدة حين يستجيبون لها ويرتبطون بها ، وبالفعل فان خدام الدولة الرومانية في عصر السيد المسيح من سادة الطوائف اليهودية قد استطاعوا ان يوقعوا ساسة الدولة الرومانية بان يعملوا معهم في مطاردة الدعوة الجديدة ورفضها ومع ان الدعوة لم تتعرض للدولة سياسيا بهدم او بناء ، ولم تعرض لها فيما تدعو اليه وفيما تعتقد له من مبادئ وقواعد بنقد او هدم او تجريح واضح صريح ومكتشف فان الدولة لم تترك الدعوة الدينية تعمل عملها في النفوس بل أصبحت السلطة الرومانية بالوشاية اليهودية في معركة مع الدعوة ولم تشهر فيها السلاح علانية وانما بالمؤامرة والخداع وتكتيل جهود القوى النائرة ضد الدعوة من ابناء اسرائيل الادماء الذين قد بلغ بهم الضلال والعمى المستوى الذي وصف فيه السيد المسيح حالهم حين اراد اصلاح احوالهم بانهم « خراف ضالة » .

ولما كان على المعلم الجديد ان يستأنس الخراف الضالة وان يهديها الى الطريق السوي ثم يمسح طبعاتها البهيمية ليجعل منها النفس الخرة والروح الحي والضيق النقي جوبه بالرفض والسخط والثورة والتبكر من اولئك الذين كشف طوبيتهم وخبر طبعيتهم وفضح قلوبهم باتهم « الحيات اولاد الافاعي » .

وبالفعل فان « الحيات » من بني اسرائيل قد نُفِثت سمومها في طريق الدعوة الجديدة وأعلنت الموت لصاحب الدعوة ومن سار على نفس الطريق، وامكن للقوى الشريرة ان تسيطر على الجماعات الاسرائيلية وان تمسك ضد السيد المسيح عليه السلام حربا قوية وان تشهر في وجهه كل سلاح ، حتى ضللت الجمهور اليهودي وادخلته الحرب ضد السيد المسيح في حالة رفض له ولتعاليمه .

القصايا الدينية على يد السيد المسيح :

قلنا ان المناخ الاجتماعي الذي كان في عصر السيد المسيح قبيل الدعوة وائنها ان التركيبة الاجتماعية فيه قائمة على حال من الخلطة في البناء الاجتماعي وعلى التناقض الفئوي وعلى الصراع الطبقي ايضا وكل الطوائف التي تمثل الشعب اليهودي كان سادتها جميعا خدما ووشاة عند الرومان ضد الشعب الذي يمثلون سيادته ، فلما كانت الدعوة الدينية على يد السيد المسيح وقفوا منها موقف رفض وسخط بل وثورة عليها ، واستعدوا السيادة الرومانية ووقعوها في العداء ضد الدعوة الجديدة وضد صاحبها . وما ان ادركت قوى التناقض اليهودي التي تمثل الامتياز والسيطرة على جمهور اليهود ان الدعوة الجديدة على يد السيد المسيح ابتدأت تظهر روح المضيعين وتنقي قلوبهم وتشفي امراضهم وتستجمعهم ثم تلم شملهم بالروح وتضع السكينة عليهم بالهداية والتوجيه ، وتخلق فيهم الامل ليوم والغد ، الا وقد ملاهم الخوف والفرع من اسلوب المعلم ومن امكانية تأثيره في قلوب الجماهير المحرومة والمكافعة والمضيع جهدها ما بين تضليل السادة من قومهم ، واستنزاف الدولة السيدة والسيطرة واستغلال الوسطاء والمرابين والمشاريين ، حين كان المعلم يقول لهم : « ... طوبى للمساكين بالروح لان لهم ملكوت السموات ، طوبى للحرمان لانهم يتعزون ، طوبى للودعاء لانهم يرثون الارض ، طوبى للجياع والعطاش الى البر لانهم يشبعون ، طوبى للرحماء لانهم يرثون الارض ، طوبى للاتقياء القلب

لأنهم يعاينون الله ، طوبى لصانعي السلام لأنهم أبناء الله يدعون ، طوبى للمطرودين من أجل البر لأن لهم ملكوت السموات ، طوبى لكم إذا عيروكم وطردوكم ، وقالوا عليكم كل كلمة شريرة من أجل كاذبين افرحوا وتهللا ، لأن أجركم عظيم في السموات ، فأنهم طردوا الأنبياء الذين قبلكم » .

وليس من العجب أن هذه الآيات كانت عمليات تعميق روحي وتعبئة نفسية في أن يلتقي المؤمنون المستجيبون للدين الجديد بعضهم البعض الآخر يرون في الإيمان بهذه الآيات والتعلق بها أداة لهم في إمكانية الخلاص النفسي والروحي من ظروف القهر والاستبداد التي تفرض حوالهم ، وكما كانت مثل هذه الآيات متنفسا للمظلومين والحزائي والجياع حين كانوا يتعلقون بشئ : أن لهم ميراث الأرض وملكوت السموات فإن القوى التي كانت ترى في آيات الدعوة الجديدة حين تعمل على تخفيف الآلام النفسية عن جمهور الشعب ثم تعثته خطرا عليها كانت تدرك أن الخطر الديني يقترب منها أولا بأول فابتدأت ترفض الدعوة وصاحبها وخاصة عندما ابتدأت الآيات التعليمية التي كان يلقنها المعلم على المؤمنين به تتعرض لزيغ ما عليه القوم وما ألقوا « ... احتزروا من أن تصنعوا صدقتكم قدام الناس لكي ينظروكم ، والا فليس لكم أجر عند أبيكم الذي في السموات فمتى صنعت صدقة فلا تصوت قدامك بالبوق كما يفعل المرءون في المجمع وفي الأزقة لكي يمجدوا من الناس ، الحق أقول لكم أنهم قد أستوفوا أجرهم ، وأما أنت فمتى صنعت صدقة فلا تعرف شماك ما تفعل يمينك لكي تكون صدقتك في الخفاء ، فأبوك الذي يرى في الخفاء ، هو يجازيك علانية (١) » .



وكانت هذه الدعوة دفعة قوية في أن يحتز المؤمنون بالدين الجديد ويتبعدوا عن مظاهر النفاق الاجتماعي وكانت أيضا توجيها إلى محاولة خلق الترابط الاجتماعي بالعموم والمعونة وبالإسلوب الأخلاقي الذي لا يعرف النة ولا الاستيلاء إلى الحد الذي لا تعرف فيه الشمال ما قدمت اليمين من جهد أو خير وكان هذا المنهج يعبر عن تشكيل أخلاقي جدير يرفض زيف

(١) انجيل متى : الإصحاح السادس : ١ - ٤ .

ما عليه مجتمع اليهود حين كانوا يمثلون كل مظاهر الفراغ والزيف والانانية والاستعلاء والسلبية الصفات التي عابها السيد المسيح ورفضها في تاب ، وفي صراحة وحزم ، ووضوح عمل الضمير .

« ... ومتى صليت فلا تكن كالمرائين ، فانهم يحبون ان يصلوا قائمين في المجامع وفي زوايا الشوارع لكي يظهروا للناس ، الحق اقول لكم انهم قد استفوا اجرهم ، واما انت فمتى صليت فادخل الى مخدعك واغلق بابك وصل الى ابيك الذي في الخفاء فابوك الذي يرى في الخفاء يجازيك علانية ، وحينما تصلون لا تكررُوا الكلام باطلا كالامم ، فانهم يظنون انه بكثرة كلامهم يستجاب لهم فلا تتشبهوا بهم لان اباكم يعلم ما تحتاجون اليه قبل ان تسالوه » (١) .

وكانت مثل هذه الايات ايضا موقفا جديدا يميز جماعات الذين يستجيبون للدين الجديد في رفضهم لمظاهر الكهانة الدينية والمبالغة والغلو في اتخاذ الحاريب والهياكل وتقديس المقتنيات والارتباط بها على انها وحدها وسيلة الدين ومضمونه ، وفي اطارها ومن اجلها تقوم الوظائف وتتميز القائمون بآيات الهداية والتوجيه لا يعرفون ولا يقرن الارتباط بمظاهر الكهانة والوثنية بكل صورها وهم في رفض لكل ما يمكن ان يشهد عواطفهم لغير الله الحق وهم في ايمانهم وتملقهم بالاله الحق يرفضون كل ما سواه بل ومن اجله فهم لا يعرفون شيئا آخر في حياتهم من مال او جاه ، انهم في كل حال يتجردون من كل مظاهر المال والجاه . ومن كل الطرق المؤدية اليها :

« لا يقدر احد ان يخدم سيدين ، لانه اما ان يبغض الواحد ويحب الآخر او يلازم الواحد ويحتقر الآخر ، لا تقدر ان تخدموا الله والمال . لذلك اقول لكم لا تهتموا لحياتكم بما تأكلون وبما تشربون ، ولا لاجسادكم بما تلبسون » (٢) .

وكانت هذه الايات للمؤمنين بها تعتبر تشكيلا اجتماعيا واخلاقيا آخر ضد الذين يحبون المتكاثرات الاولى والمجالس الاولى والمخافل الاولى

(١) انجيل متى : الاصحاح السادس : ٥ - ٨ .

(٢) انجيل متى : الاصحاح السادس : ٢٤ - ٢٦ .

وان يقول الناس لهم سيدي سيدي ، ولم يقف الامر بآيات المدعوة عند حدود الآيات التي ترسم قواعد الاخلاق وآداب السلوك وتنقي الروح وتطهر الجسد ، بل اصبحت تعاليم الآيات تشكل خطيرا محققا على كثير من طوائف المجتمع اليهودي الفئوي المتفتت المتميع ، كما ادرك تلاميذ المعلم ان آيات معلمهم تتناول بعض طوائف المجتمع اليهودي ، حين دعا الجمع وقال لهم :

« اسمعوا وافهموا » ليس ما يدخل الفم ينجس الانسان ، بل ما يخرج من الفم ينجس هذا الانسان ، حينئذ تقدم تلاميذه ، وقالوا له اعلم ان « الفريسيين » - طائفة من المجتمع اليهودي الطبقي في عصر الميلاد - لما سمعوا القول نفروا فاجاب وقال كل غرس لم يفرسه ابي السموي يقطع ، اتركوهم ، هم عميان قادة عميان وان كان اعمى يقود اعمى يستطآن كلاهما في حفرة » (١) .

وكان الموقف يتمثل في اله : ذهب يسوع في السبت بين الزروع ، فجاج تلاميذه وابتدأوا يقطعون سنابل ويأكلون ، فالفريسيون ، لما نظروا قالوا له عوذا تلاميذك ، يفعلون ما لا يحل فعله في السبت ، فقال لهم اما قرايم ما فعله داود حين جاع هو والذين معه ، كيف دخل بيت الله واكل خبز التقدمة الذي لم يحل اكله له ولا للذين معه ، بل للكهنة فقط ، او ما قرايم في التوراة ان الكهنة في السبت في الهيكل يدنسون السبت وهم ابرياء ولكن اتقول لكم ان ها هنا اعظم من الهيكل فلو علمتم ما هو . انسي اريد رحمة لا ذبيحة ، لما حكمتم على ابرياء فان السلامة ابن الانسان هو رب السبت ايضا . لم انصرف من هناك وجاء الى مجعهم واذا انسان يده ، يابسة ، فسالوه قائلين هل يحل الابرء في السبت لكسي يشتكوا عليه . فقال لهم اي انسان منكم يكون له خروف واحد فان سقط هذا في السبت في حفرة افما يمسه ويقيمه فالانسان كم هو افضل من الخروف : اذا يحل فعل الخير في السبت ، ثم قال للانسان مد يدك . فمدها فعادت صحيحة كالآخرى (٢) .

وعلى هذا الطريق المفارير تماما لكل ما ألف القوم فيه وفتنوا من

(١) انجيل متى : الاصحاح الخامس عشر : ١٠ - ١٥

(٢) انجيل متى : الاصحاح الثاني عشر : ١ - ١٣ .

خداع العمل الديني القائم على المصلحة والهوى كان المعلم العظيم يتخفى في الشوط الكريم بقور فيه البديل لقضايا الدين الذي زين به الاسرائيليون وحرّفوه وبذلوه منذ تلقوه من يد الانبياء والمرسلين مؤملا ان يصنع جيلا او جماعة تحمل على عاتقها مهمة الدعوة للايمان بقضايا الحب والخير والسلام ، وكم كانت نفس المعلم توافة لان يرى تباعث الدعوة يستجاب لها او ان اثرها قد علق في نفوس بعض القوم وأرتبط بقلوبهم وعقولهم ولكم بلبل نفسه وروحه وود لو يرتبط به الذين يسمعون له ويستجيبون له ارتباطا عضويا كي تطمئن قلوبهم له وتستقر نفوسهم نحو هذه القيم الجديدة التي ارتجى ان تكون سبلهم وادانهم في الحياة .

وفيما هو يكلم الجموع اذا امه واخوته قد وقفوا خارجا طالبين ان يكلموه فقال له واحد هو ذا امك واخوتك واقفون خارجا طالبين ان يكلموك ، فاجاب وقال للقاتل من هي امي ، ومن هم اخوتي ، ومد يده نحو تلاميذه وقال ها امي واخوتي ، لان من يصنع مشيئة ابي الذي في السموات هو اخي واختي وامي (١) .

ومن أشق ما يتصور هو معرفة كيف استطاع المعلم العظيم السيد المسيح عليه السلام أن ينتزع من بين ضياع جمهور الشعب اليهودي الثقيل بكل الآلام والمحن والمضيق بين قوى الاستغلال الطبقي افرادا يصنع منهم تلاميذا له ومريدين والجميع لما يزل حتى الامس اندي كان فيه المعلم ينتزع فيه تلاميذه ويعلمهم ويربهم . غلاظ القلوب نساء النفس موتى الروح ، لا تربطهم بالقيم الاخلاقية او الاجتماعية ادنى علاقة ، بل هم الذين لا يعرفون حتى القيمة الانسانية في علاقة الرجل بامرأته ، ويتصورون انه من الحق ان يتخلص الرجل من امرأته لسبب ادنى سبب .

ولقد جاء اليه الفريسيون ليجربوه قائلين له : « هل يحل للرجل ان يطلق امرأته لكل سبب فاجاب وقال اما قراتم ان الذي خلق من البدء خلقهما ذكرا وانثى وقال (٢) : من اجل هذا يترك الرجل اباه وامه ويلتصق بامرأته ويكون الاثنان جسدا واحدا ، اذ ليسا بعد اثنين بل جسد واحد فالذي جمعه الله لا يفرقه انسان ، قالوا له فلماذا اوصى موسى ان يعطى

(١) انجيل متى : الاصحاح الثاني عشر : ٤٦ - ٤٨ .

(٢) انجيل متى : الاصحاح التاسع عشر : ٢ - ٩ .

كتاب طلاق فنطلق ، قال لهم ان موسى من اجل قساوة قلوبكم اذن لكم ان تطلقوا نساءكم ولكن من البدء لم يكن هذا ، واقول لكم ان من طلق امراته الا بسبب الزنا وتزوج باخرى يزني ، والذي يتزوج بمطلقة يزني .



ولقد كان السيد المسيح عليه السلام بالمرصاد لكل مضايقات جماعات الكهانة الدينية وقوى الطبقات الاجتماعية ، « ... جاءوا ليجربوه هل يحل للرجل ان يطلق امراته » فادرك على الفور مدى خداعهم وتضليلهم فكشف عوراتهم وافضح شهواتهم وتعلقهم بالحس والخطيئة بقسوة قلب وبهيمة طبع ، « ... ان موسى من اجل قساوة قلوبكم اذن لكم ان تطلقوا نساءكم » . ثم ساق تعاليمه التي وجهها اليهم حينئذ كي يضيق المجال امام اندفاع غرائز الطبع اللتوي والخلق النهاز « ... ان من طلق امراته الا بسبب الزنا وتزوج باخرى فانه يزني » .

وهكذا ظل الاسرائيليون جميعا بمختلف اتجاهاتهم وطبقاتهم في موقف الخائف القلق من خطر قوى تنمو امامه تهدد امتيازاته وقواه بما يعتمد اليه المعلم من اسباب العون المعجز الذي يحيط به حين يعمل على ابراز قيم وقضايا جديدة ستكون الاداة في ان يندفع المؤمنون بها والمتعلقون بخيرها يرفعون من امامهم كل ما يعوق تحقيق مبادئهم وقيمهم . ولقد ذهب مجموعة من الكهنة والسادة المستغلين والسيطرين الى السيد المسيح حيث هو يعلم اتباعه وارادوا بالاحراج والمضايقة قبل ان يقوموا بالطاردة ان يضعوا حدا لاسلوبه ودعوته التي ابتذات تستقطب جماهير الكادحين والمحرومين فذهبوا اليه في الهيكل وكانت مؤامرة ضده رهيبة عليه السلام .

« ولما جاء الهيكل تقدم اليه رؤساء الكهنة وشيوخ الشعب وهو يعلم قائلين : باي سلطان تفعل هذا ، ومن اعطاك هذا السلطان (١) فاجاب يسوع وقال لهم وانا ايضا اسألكم كلمة واحدة ، فان قلتم لي عنها اقول لكم انا ايضا باي سلطان افعل هذا . مسمودية يوحنا من اين كانت ؟ من

(١) انجيل متى : الاصحاح العاشر والفرشون : ٢٣ - ٢٧ .

السماء ام من الناس ، ففكروا في انفسهم قائلين ، ان قلنا من السماء يقول لنا فلماذا لم تؤمنوا به ، وان قلنا من الناس نخاف من الشعب لان يوحنا عند الجميع مثل نبي ، فاجابوا يسوع وقالوا لا نعلم ، فقال لهم هو ايضا ، ولا انا اقول لكم باي سلطان افعل هذا . ثم دخل معهم بعد ذلك في مواقف هجوم كشف بها زيف وجودهم ونفاق ما يلوكونه وما يدعونهم من اساليب عبادة ومراسيم دين حين قال لهم : ويل لكم ايها الكتبة الفريسيون المراءون لانكم تظنون ملكوت السموات قدام الناس فلا تدخلون انتم ولا تدعون الداخلين يدخلون ، ويل لكم ايها الكتبة والفريسيون المراءون لانكم تأكلون بيوت الابرار ، ولعلة تطيلون صلواتكم ، لذلك تأخذون دينونة اعظم ، ويل لكم ايها الكتبة والفريسيون المراءون لانكم تطوفون البحر والبر لتكسبوا دخيلا واحدا ، ومتى حصل تضعونه ابنا لجهمكم اكثر منكم مضاعفا ، ويل لكم ايها القادة العميان القائلون من حلف بالهيكل فليس بشيء ، ولكن من حلف بذهب الهيكل يلتزم ، ايها الجهال والعميان ايما اعظم الذهب ام الهيكل الذي يقدس الذهب ، ومن حلف بالمذبح فليس بشيء ، ولكن من حلف بالقربان الذي عليه يلتزم ايها الجهال والعميان ايما اعظم ، القربان ام المذبح الذي يقدس القربان . فان من حلف بالمذبح فقد حلف به وبكل ما عليه ، ومن حلف بالهيكل فقد حلف به وبالسكن فيه ، ومن حلف بالسماء فقد حلف بعرض الله وبالجاس عليه ، ويل لكم ايها الكتبة والفريسيون المراءون لانكم تعشرون النعنع والشبث والكمون . وتركتم اثقل الناموس : الحق والرحمة والايمان كان ينبغي ان تعملوا هذه ولا تنزحوا تلك ، ايها القادة العميان الذين يصفون عن البعوضة ويبلغون الجمل ويل لكم ايها الكتبة والفريسيون المراءون لانكم تنقون خارج الكاس والصفحة وهما من داخل مملوءان اختطافا ودعارة ايها الفريسي الاعمى ثق اولا داخل الكاس والصفحة لكي يكون خارجهما ايضا نظيا . ويل لكم ايها الكتبة والفريسيون المراءون لانكم تشبهون قبورا مبيضة تظهر من خارج جميلة ، وهي من داخل مملوءة عظام اموات وكل نجاسة ، وهذا اثم ايضا من خارج تظهرون للناس ابرارا ولكنكم من داخل مشحونون رياء واثما .

ومن وسط السياق العام لايات الاناجيل والترابط الموضوعي الذي يمكن ان يخرج به الباحث من آيات « متى » في جملة اصحاباته ، يتضح ان السيد المسيح قد قرر ان يهاجم في وضوح طبيعة الترميمية الاجتماعية والنفسية لجماعات اليهود من الكتبة والفريسيين وشيوخ الشعب المرائين،

وان لا يتركهم على ما هم عليه من محاولة استمرار عمل الكهانة ودموى ممارستها واسرارها ، وان يتضح الموقف على حقيقته « ... لانكم تفلقون مملوكات السموات خدام الناس فلا تدخلون انتم ، ولا تدمون الصالحين يدخلون » ثم رفض في غيرة ، اداتها السلم والحلم ان يستمر القوم « المرءون » فيما هم عليه من استغلال لحق الجماهير والمكافحين اليتامى والارامل والمقعدين « ... ويل لكم لانكم تاكلون بيوت الارامل ... » وبغير ما سبب او حق او جهد او مشقة يحصل القوم « المرءون » على امتيازاتهم واستغلالهم « ... ولعله تطيلون صلواتكم » .

وعند دعوى الدين والتعلق بالمراث المدمى من « هيكل » واسلوب عبادة يكشف السيد المسيح عليه السلام طبيعة النفاق الديني وعمل الكهانة الفارغة التي لا ترتبط بولاء او ايمان لشيء بعينه او لقداسة بلداتها وانما حسب المصلحة والهوى « ايها القادة العميان ، القائلون ، من حلف بالهيكل فليس بشيء ، ولكن من حلف بذهب الهيكل يلتزم » . ثم ساق السيد المسيح تعاليمه التي تملأ النفس ثقة وامانا وثقاء وسط مناخ لا يعرف الصراع ولا الخلطة الاجتماعية تناقضا وتفاوتا وامتيازا ، وانما بمنهج يجعل من الصورة الاجتماعية للشكل العام للمجتمع من بعيد ومن الخارج معقولا ومقبولا ومتقاربا ومتساويا في الملامح والتركيب على ان لا تكون الحقيقة الاجتماعية عند العامة والجماهير هي الضياع والخراب والموت .

وبالمنهج الذي ارتضاه المعلم وجعله أداة للدعوة وسط مختلف انواع الصراع والتناقض فانه راح يضرب المثل ويتخذ من قوى التناقض الممثلة امامه في الغريبيين والكتبة والذين يمثلون مظهرية الفراغ الاجتماعي بالاسلوب الذي فرض الجذب والقحط النفسي الذي ضيع الجماهير وارهبها وكاثوا هم وراء هذا الضياع قال لهم « ويل لكم ايها الكتبة والفريسيون المرءون لانكم تشبهون قبورا مبيضة تظهر من خارج جميلة وهي من داخل مملوءة عظام اموات وكل نجاسة » (١) .

وبعد ان تأكد للسيد المسيح انه رغم نجاحه في استقطاب جموع المضيعين والمحرومين والمرضى والحرثي ، انه قد اصبح بالفعل املهم

(١) انجيل متى : الاصحاح الثالث والعشرون : ٢٧ .

وموثلهم يشهدون الخلاص على يديه وبطيون الهداية من تعاليمه وآياته إلا أن قوى التناقض اليهودي محملة في الطبقات المستغلة والمستعملة تضلل الجمهور اليهودي وذلك أنها زيفت عليه الحقيقة فانه قبل النهاية للسود الرهيب والعظيم الذي أمل به أن يستأنس الخراف الضالة قد قام ليسوق موافقا عظيما من مواقف تعاليمه به قد افصح عن الحقيقة التي قد جاء بهن اجلها حين كان السيد المسيح سلام الله عليه آخر مرحلة يمد فيها الرب هدايته في محاولة اخيرة للذين افسدوا وكذبوا وظاردوا وقتلوا كل دعوة للحق وللحياة من بني اسرائيل ، فكذبوه هو الآخر وطاردوه وقاوموه ورفضوه فما كان منه عليه السلام الا ان اعلن عن حقيقة نهاية النسوة والرسالة لجماعات اليهود ولبنى اسرائيل وفي بني اسرائيل حين قال فيما يرويه انجيل « متى » عندما ضرب لهم السيد المسيح حالهم وتاريخهم المتمثل في رفضهم الهداية والتوجيه على يد رسل الله وانبيائه عندما كانوا يرفضونهم ويقاومونهم ويقتلونهم بحال رب بيت فرس كرما واقام عليه مجموعة من العاملين ، فاستغلوا الثمر والقرس وعتوا وسرقوا ونهبوا ما ائتمنتهم عليه صاحب الفرس وكان كلما يرسل عماله الاخرين كي يأتوا اليه بربع الارض والثمر كانوا يطردون ويقتلون فاضطر اخر الامر أن يخرج العمال المخربين الساكنين السارقين القاتلين من الارض ومن الفرس كي باتي بعمال آخرين يقدمون له ربع الارض وثمر الفرس (١) .

ويضرب السيد المسيح المثل فيقول (٢) : « كان انسان رب بيت فرس كرما ، واحاطه بسياج وحفر فيه معصرة ، وبني برجاً ، وسلمه الى كرامين وسافر ولما قرب وقت الاثمار ارسل عبيده الى الكرامين ليأخذوا اثماره . فآخذ الكرامون ، عبيده ، وجلدوا بعضاً ، وقتلوا بعضاً ورجعوا بعضاً ، ثم ارسل ايضا عبيدا آخرين ، اكثر من الاولين ، ففعلوا بهم كذلك ، فآخرا ارسل اليهم ابنه قائلا يهابون ابني ، وأما الكرامون ، فلما راوا الابن قالوا فيما بينهم هذا هو الوارث ، هلموا نقتله ونأخذ ميراثه فأخذوه واخرجوه خارج الكرم وقتلوه ، فمتى جاء صاحب الكرم ، ماذا يفعل باولئك الكرامين ، قالوا له اولئك اردياء يهلكهم هلاكاً ردياً ، ويسلم

(١) انظر ايضا (كتاب قطاراس الاناجيل) وهو كتاب يتضمن الفصول المتتلفة من الاناجيل المقدسة التي تيسر البحث العلمي في هذه القضايا - قابله وحرره المونسنيور فرنسيس والقس باخوم حنا ، طبع سنة ١٩٤٠ م .
(٢) انجيل متى : الاصحاح العاشر والعشرون : ٤٣ - ٤٤ .

الكرم الى كرامين اخرين يعطونه الائمارة في اوقاتها ، قال لهم يسوع : اما قرائم قط في الكتب ، الحجر الذي رفضه البناءون هو قد صار رأس الزاوية من قبل الرب كان هذا وهو عجيب في اعيننا لذلك اقول لكم ان ملكوت الله ينزع منكم ويعطى لامة تعمل ائماره . ومن سقط على هذا الحجر يترفض ومن سقط هو عليه يسحقه » .

وبهذا التصور العظيم الذي ساقه السيد المسيح وهو يقدم لقوى التناقض الاجتماعي اليهودية نهايتها التي كانت خاتمة لمرحلة طويلة لم يستطع فيها الانسان الاسرائيلي ان يتجرد او يتخلص من طبع الانانية والجهود والكفران ولم يتقبل فيها دعوة من دعوات الحق والعدل ، بل كان اسلوب الوشاية والاستغلال والسيطرة والاستعلاء هو اداة الذين يقدرون وامل ومطمع الذين لا يقدرون حتى اذا ما اتبع لهم ان يتمكنوا او يقدروا كانوا كما ضرب لهم السيد المسيح المثل الذي كان فيه صاحب الكرم قد اثنى مجموعة من الكرامين ، فاكلوا الثمر وقتلوا السوارث ، واصبحت الضرورة بتغييرهم واهلاكهم هي المخرج والخلاص .

وفي قول السيد المسيح : « ان ملكوت الله ينزع منكم ويعطى لامة تعمل ائماره ، اكبر تأكيد بان الميراث المدمى لبني اسرائيل في النبوة والهداية قد انتهى تماما حين رفضت دعوة السيد المسيح وطوردت ومن عند هذا الموقف العظيم الذي اعلن فيه السيد المسيح تجريد بني اسرائيل من كل ما يمكن ان بدعوه دينيا او تاريخيا بهذا الاسلوب العف العظيم الذي ساقه السيد المسيح فان القوى اليهودية التي رأت في هذا الدين خطرا عليها قد دخلت في معارك صريحة من الدعوة ومع صاحبها عليه السلام وقد اشرنا الى بعضها في الصفحات السابقة .

الطاردات اليهودية ضد السيد المسيح :

الدعوات الى الحق والعدل دائما وابدا في تاريخ الحركات الاجتماعية والدعوات الدينية والالهية في المجتمعات القائمة على الصراع وعلاقات الاستغلال . مثل مجتمع الجماعات اليهودية المستغلة على ضوء قيم وعلاقاتها الاجتماعية فيما بينها ، والمضيعة تحت اسر وسيطرة الدولة الرومانية وصاحبة السيادة المطلقة ، كانت بجد دائما بجانب الذين يرون في الدين الجديد او الدعوة الى قضية الحق والعدل مخرجا لهم ، واداة في التخلص من جو الظلم والجور والعنف الذي يكبلون به ، والحروق جهدهم

وعرقهم في ظله ، أولئك الذين تسلبهم الدعوة الى الحق والعدل كل متكئات استغلالهم وسيطرتهم ثم تعريضهم في الوقت نفسه أدوات الدعوة الى الحق والعدل من مظاهر نفاقهم وفراغهم وريائهم ، ثم قساوة قلوبهم ، ومن هنا فانه من بين جماعات اسرائيل واليهود قد ادركت قوى الاستغلال اليهودي التي كانت تسيطر عليهم . ان دعوة السيد المسيح تشكل خطرا عليهم فدخلوا معها ومع المؤمنين بها معركة كانت من اشق المعارك التي خاضتها الدعوات الى الحق والعدل مع قوى التناقض الاجتماعي والاستغلال الطبقي التي كانت دائما تعلن الحرب في وجه الدعاء الى قضايا الحق والعدل والمساواة ، ذلك ان أولئك الذين قال فيهم وعنهم السيد المسيح بانهم « الحيات اولاد الافاعي » وبان حالهم من الداخل من عند طوية النفس وسريرتها ، ومن الخارج من عند مظاهر النفاق ، والحس المتبلد بانهم كالقبور المبيضة خارجها طلاء جميل ، وداخلها عظام نخرة ، قد ذهبوا صراحة في معركة مكشوفة قوية وعنيفة ضد صاحب الدعوة الى القيم الجديدة والدين الجديد ضد السيد المسيح عليه السلام ، وكان ذلك على حد الرواية التي تسوقها الانجيل فيما يرويه « متى » من الاصحاح السادس والعشرين ، انه عقب عدم امكانية مواجهة قوى التناقض لاصالة دعوة السيد المسيح ونقاها ثم معجزهم عن ان يقاوموا نهجه وحججه ، حين كان يكشف كل يوم عوراتهم وسيئاتهم ويهدم زيف نفاقهم انهم على حد تعبير متى قد قرروا ان يضعوا للمعلم ولاسلوب دعوته حدا للتخلص منه « حينئذ اجتمع رؤساء الكهنة والكتبة وشيوخ الشعب لكي يمسكوا يسوع بمكر ويقتلوه ولكنهم قالوا ليس في العيد ، لئلا يكون شغب في الشعب » . (١)

ويستفاد من نص عبارة الانجيل على حد ما يرويه « . . . لئلا يكون شغب في الشعب » ان مجموعات القادة للشعب اليهودي ، من أولئك الفريسيين والكتبة والكهنة وغيرهم من القوى التي تمثل الامتياز والاستغلال العنصري والطبقي في التركيبة الاجتماعية لليهود في عصر البلاد والقائمة على الصراع فيما بينها ، كانوا يسيطرون على الشعب اليهودي وكانوا ايضا في معزل عن الشعب ، وكانت سياستهم ومعتقداتهم ، لا تمثل الخط السياسي او الاجتماعي او الديني الذي يمكن ان يكون عليه الشعب اليهودي ، وان هذا الشعب بالمقدار الذي سمعه وايتحت له فيه

(١) انجيل متى : الاصحاح السادس والعشرون : آيات ٢ - ٥ .

الفرصة لكي يسمع السيد المسيح ويتعلم منه آيات الدعوة قد أصبح مرتبطاً به ومتعلقاً بداعه الى الحد الذي أدرك فيه رؤساء الكهنة والكتبة وشيوخ الشعب حين بدأوا ينسجون خيوط مؤامراتهم ضد السيد المسيح انهم لكي ينجحوا في ان يؤلبوا الشعب عليه لا بد وان يمكوه « بمكسر » ويقتلوه .

ولهذه الحرب الكافرة ضد السيد المسيح على حد رواية المسيراث الدني الذي بين ايدي قارى الاناجيل وايدي المؤمنين بها اعدوا عليهم وعبأوا انفسهم في معركة كانت من جانبهم دنسة وملوثة بسلوك الوشاية والوقية واعمال التجسس والقتل ، وكان ذلك حين استطاعوا ان ينفذوا الى صغوف اتباع السيد المسيح ، ويرتبطوا في وقية وتجسس بواحد من المتابعين الذين اتبع لهم ان يلازموا السيد المسيح وان يتعرفوا اخباره عن قرب ، ولقد جعلوا من انفسهم ومن صنيع مؤامراتهم ضد صاحب الدعوة كل مسببات الاغراء والاندفاع الاحق والاهوج ، في ان يتخلى واحد من غير المؤمنين الصادقين عن سيده ومعلمه الى الحد الذي بلغ فيه تأثيرهم عليه (كما تعبر الاناجيل) انه كان يسعى بنفسه لمقابلة القوى المتأمرة كي يعرض عليهم نفسه وخدماته في ان يكون اداة لهم في الامساك بالسيد المسيح والابقاء به حتى يتم القضاء عليه . (١)

ولقد كان الحس المتبدل بالطبع والمسجية ، عند جماعات اليهود والمذنبين كان « يهوذا الاسخريوطي » واحدا منهم قويا للغاية ، فالرجل لم تصل الى قلبه اعماق آيات المعلم ولم تنفع به مشاهدته حتى يظل باياعاته امام الضغوط واساليب الاغراء ، كباقي الذين تحملوا عبء الايمان والالتزام به حتى عندما قاومهم السلطان والطواغيت من جماعات اليهود وحملوا على الاختساب ونشروا بالمناشير فذهب بنفسه على حد تعبير (متى) فسي الاصحاب السادس والعشرين الى الذين يطلبون السيد المسيح ليريقوا دمه (...) ذهب واحد من الاثني عشر الذين يدعى يهوذا الاسخريوطي السى رؤساء الكهنة ، وقال ماذا تريدون ان تعطوني واذا اسلمه اليكم فنجعلوا له ثلاثين من الفضة ومن ذلك الوقت كان يطلب فرصة ليسلمه . (٢)

(١) انظر في هذا « التكنز الجليل في تفسير الاناجيل » تأليف الدكتور وليم ادي الامريكي الطبعة الاولى عام ١٨٨٨ - بيروت .

(٢) انجيل متى : الاصحاح السادس والعشرون : آيات ١٤ - ١٦ .

وهكذا من قديم الزمان فان الخلق اليهودي واسلوب التعامل
اليهودي يستغل في الفرد الانسان جوانب من شخصيته قد تكون غير
سوية هزيلة او مريضة او مترددة ويضغط عليها بما يشتهي ، حتى ولو
كان صاحب مبادئ فبالطردة والالاحاح قد ياتي صنيعتهم من بين من
كانوا من يتصور عنهم انهم من اصحاب المبادئ كما امكن لهم صنع واحد
من التلاميذ الذين كانوا حول المعلم العظيم (1) .

السيد المسيح والمؤامرة اليهودية :

ما ان ادرك السيد المسيح عليه السلام ان قوى الخطيئة « ابتدأت
تطارده في عنف وقسوة » وانهم يودون النيل منه قتلا وتعلديا ، وخاصة
بعد القرار الخطير الذي اتخذته رئيس الكهنة الذي بدعى « قيافا » بطاردة
السيد المسيح والامساك به ، حتى قد ظهرت بوادر النهاية لدور المعلم
العظيم في مجتمع الخراف الضالة .

ويبدو ان نية الامساك بالسيد المسيح وتنفيذ ما يريد القوم الثائرون
عليه الرافضون لدعوته ، كان قد ادركها السيد المسيح وانهم في العيد
الذي كان قد حل واقترب يودون ان يجعلوا التخلص منه في عيدهم ، فقالوا
فيما يرويه انجيل « متى » من الاصحاح السادس والعشرين « ... ولما
اكمل يسوع هذه الاقوال كلها : قال لتلاميذه تعلمون ان بعد يومين يكون
الفصح وابن الانسان يسلم ليصلب » .

وعلى ضوء آيات الاناجيل ، فان السيد المعلم العظيم ، قد قصد ان
يهيئ النفوس ، ويشعر القلوب ان القوم جميعا يقبلون على خطر محقق ،
وان شيئا غير طبيعي يوشك ان يحل بالجميع وفي الوقت نفسه كان السيد
المسيح اراد ان يترك سلوة عزاء ، ودفقة ايمان من نفسه لجماعات الذين
يحيطون به في موقف تضحية ، ففي يوم العيد الذي يسمى « عيد الفطير »
طلب السيد المسيح من تلاميذه ان يذهبوا ليخبروا واحدا من المؤمنين ،
بان المعلم يرغب في قضاء العيد عنده كي يكون في هذا اللقاء فرصة من امان

(1) كان يهوذا الاسخريوطي من بين الاثني عشر ، الايات من متى في الاصحاح السادس
والعشرين تقول « ولا كان المساء اكثا مع الاثني عشر ، وفيما هم ياكلون قال الحق
اقول لكم ان واحدا منكم يسلمني » .

يلتقي فيها مع تلاميذه ومريديه ، ومن عجب ان قوى الخطيئة التي تتابع السيد المسيح بالمرصاد كان امرها قد شاع في انها تريد التخلص من السيد المسيح وحول تقرير مثل هذا المعنى الذي يلقي اضواء على هذا الموقف يقول انجيل « متى » في الاصحاح السادس والعشرين :

« وفي اول ايام الفطر ، تقدم التلاميذ الى يسوع قائلين له اين تريد ان نعد لك لتاكل الفصح ، فقال اذهبوا الى المدينة الى نسلان وقولوا له : المعلم يقول ان وقتي قريب ، عندك اصنع الفصح مع تلاميذي ففعل التلاميذ كما امرهم يسوع واعدوا الفصح » .

وهنا في هذا اللقاء تتضح جوانب المعجزة ، وتؤدي دورها العظيم في كشف خيوط المؤامرة التي تحاك ضد السيد المسيح ، وفي هذا الدور الذي تؤديه المعجزة ، تتوعد جميع اطراف المؤامرة وتطلب من جماعات المؤمنين بالمعلم ان يظلوا على ايمانهم ، ويرتبطوا به ، وان يعملوا ما امكنهم العمل والبدل والتضحية في سبيل ايمانهم فيقول « متى » « ... لما كان المساء اتكا مع الاثني عشر ، وفيما باكلون قال الحق اقول لكم ان واحدا منكم يسلمني فحزنوا جدا ، وابتدا كل واحد منهم يقول له هل انا هو يا رب . فاجاب وقال الذي يغمس يده معي في الصفحة ، هو يسلمني ان ابسن الانسان ماض كما هو مكتوب عنه ، ولكن ويل لذلك الرجل الذي به يسلم ابن الانسان ، كان خيرا لذلك الرجل لو لم يولد . فاجاب يهوذا مسلمه وقال هل انا هو يا سيدي قال له انت قلت . (١)

وبهذا فان السيد المسيح كان على علم تام بكل صنيع المؤامرة والخداع ضده ، وبالمعتقد الانجيلي فانه يبدو ان دور المعلم كان قد استنفذ المرحلة التي كانت تطلب هذا الدور ولا تتحمل غيره ، وبالشكل الذي تعبر الايات الانجيلية عنه فانه يبدو ايضا ان خطر المطاردة لم يجعل من التيسر ان يفكر التلاميذ في مقاومة قوى التآمر ، خاصة وبعد ان كشف السيد

(١) انجيل متى : الاصحاح السادس والعشرون : آيات ٢٠ - ٢٥ .

المسيح عن بداية خيوط المؤامرة (١) حين قال لهم « ... والذي يغمس يده في الصفحة هو يسلمني » .

ولقد كان الحال النفسي الذي يمكن ان يتصور بأن السيد المسيح قد اصبغ عليه عند السيد المسيح على ضوء آيات الاناجيل ايضا ، وانه كان في حالة رفض لهذه النهاية التي ترسمها له قوى الشر والمطاردة اليهودية، ويورد مقاومتها ومغالبتها ولو بعمل الضمير .

« ... ويل لذلك الرجل الذي به يسلم ابن الانسان » .

وحين افصح صراحة ان بداية النهاية بهذا الشكل الائم الذي تتكالب عليه قوى الخطيئة من جماعات اليهود لا يرضيه بل يفضبه ويؤذبه كان هذا بشيرا بمدى الخطورة الائمة وفداحة الخطيئة التي ستتحذضه ، فنيما يرويه « متى » في الاصحاح السادس والعشرين عن الموقف الذي سبق بداية النهاية المؤلمة - انجيليا « ... (٢) نفسي حزينة جدا حتى الموت امكنوا هنا واسهروا معي ، ثم تقدم قليلا وخر على وجهه ، وكان يصلي قائلاً : يا ابتاه ان امكن فلتعبر عني هذه الكأس » .

وامام هذا المطلب الرهيب من داخل هذا الموقف العميق والتعنيف الذي أدرك فيه المعلم انه محاصر ممن يودون قتله والتخلص منه فانه يعبر عن الجانب البشري والنفسي ولكن عوامل الاعجاز في المعلم العظيم على ضوء الوحدة الموضوعية لآيات الاناجيل تقول على الفور وتفصح « ... ان

(١) تلاول خيوط المؤامرة بمنهجها العلمي في هذه الدراسة الذي لا يتقيد بمعاطفة معينة تجاه بعض الامور المعتادة والا فان نهاية السيد المسيح بالشكل الذي رسمته الاناجيل معتقدا مسيحيا بمثل القوة التي ستحمو كل خطايا التالين تقول رسالة « المسيح رئيس كهنتنا الصادرة ضمن سلسلة روح النبوة - الربع الرابع - عام ١٩٦١ م .
الدرس الحادي عشر المأخوذ من كتاب : ارشادات للكنيسة والطبوع في دار الشرق الاوسط للطبع والنشر .

(في يوم المجازاة الاخير العظيم ، سيدان الاموات ، ما هو مكتوب في الاسفار بحسب اعمالهم) وحينئذ بقوة دم المسيح ستتمهي كل خطايا التالين حقا من اسفار السماء « اما يسوع فيتوسل لاجلهم بحق يديه الثقوبتين وجسده المسعوق » ويمسك لكل الذين يرغبون في انبائه قائلا : « تكفليك نعمتي » ، صلحة ٥١٩ .
(٢) انجيل متى : الاصحاح السادس والعشرون - آيات : ٢٨ - ٤٠ .

امكن ان تعبر عني هذه الكأس ، ولكن ليس كما اريد انا بل كما تريد انت .»

ولقد كان عليه السلام رغم ادراكه التام لبهيمية الطبع اللئوي والخلق
النهائز الذي عليه كل الجماعات التي تطأ رده وتحاصره - وفوق ان الدعوة
على يديه بالاسلوب العف المسالم قد صنعت مجموعة من المؤمنين به - الا
انه كان يود ان يخبي هم الذين حواليه وان يصيب مشاعرهم . وان يعمق
ايمانهم في ان يكونوا في حالة تهيؤ للبدل والتضحية ، يتضح مثل هذا الجهد
حين جاءهم عليه السلام ووجدهم غير مدركين تماما لنوع الخطر المحيط
بهم والفجعة المحدقة بهم ، فقال لهم حسبما نقول رواية « متى » فسي
الاصحاح السادس والعشرين حين جاء للتلاميذ ووجدهم نياما ان قال
« بطرس » :

« ... اهكذا ما قدرت ان تسهروا معي ساعة واحدة اسهروا وصلوا
لئلا تدخلوا في تجربة ، اما الروح فتشيط واما الجسد فتضعف ، فمضى
ثانية وصلى قائلا : يا ابتاه ان لم يكن ان تعبر عني هذه الكأس الا ان اشربها
فلتكن مشيئتكم . ثم جاء فوجدهم نياما ، اذ كانت اعينهم ثقيلة فتركهم
ومضى ايضا وصلى قائلا ذلك الكلام عينه ثم جاء الى تلاميذه وقال
لهم ناموا الان واستريحوا هوذا الساعة قد اقتربت وابن الانسان يسلم الى
ابدي الخطاة ، قوموا نطلق هوذا الذي يسلمني قد اقترب (١) .

ومع كل ذلك امام مواجهة الخطر فان السيد المسيح هو الذي قال
بالامر الواضح منفذا للمشيئة « ... هوذا الذي يسلمني قد اقترب » :

اليهود يقبضون على السيد المسيح :

مما توضحه الاناجيل من نوع العلاقة التي كانت بين مجموعات
الوشاة والخدم والعبيد الذين يعملون في خدمة سلطات الوالي الروماني في
عصر السيد المسيح فان من بين اولئك الذين كانوا في نفس الوقت الذي
يعملون فيه خدما ووشاة وعبيدا للرومان كان الكثير منهم القائم بامر
الاخلاق والدين بين جماهير الشعب اليهودي : سطوة وسيطرة وسيادة،
ولما كان هؤلاء الوشاة اصحاب السيادة والسيطرة والامتياز على جمهور

(١) انجيل متى : الاصحاح السادس والعشرون - آيات : ٤١ - ٤٦ .

الشعب اليهودي فقد قويت العلاقة فيما بينهم جميعا متكاتفين متعاونين من اجل السيطرة على كل حال الشعب اليهودي ودوام استمرارها، ومن اجل التخلص من خطر الدعوة الجديدة التي لم تتعرض للدولة الرومانية بهدم او بناء ، ولكنها كانت تبني مجتمعا جديدا على اساس من علاقات الامن والحب والدعوة الى شريعة الضمير . (١) وكان هذا المنهج الاخلاقي العف المسالم يشكل الخطر المحقق على دولة الرباء والنفاق المسيطرة على جماعات اليهود المرائين المنافقين الذين يحبون التكتلات الاولى والمجالس الاولى والمحافل الاولى .

وكانت هذه العلاقة ، قبيل القبض على السيد المسيح قد بلغت ذروة التلاقي والتعاون الى الحال الذي اصبح انه لم يكن يرفض من طلب او رجاء للجماعات اليهودية التي تعمل في خدمة الوجود الروماني والمثلة للسيادة والاستغلال والسيطرة على جماهير الشعب اليهودي ، ويعبر عن نوع هذه العلاقة مثلا الحوار الذي تم بين الوالي الروماني « بيلاطس » وبين القوة الثائرة الساخطة حين كانت العادة ان يطلق لهم الوالي بمناسبة عيدهم كل عام مذنبا او مخطئا ، ولما كان السيد المسيح قد قبض عليه استجابة لالحاح وثورة القوة المثلة للسيطرة اليهودية ولما كان هذا القبض قد تم بمساعدة جند الرومان وسيادة الدولة فقد كان الوالي يعلم تماما ان عملية القبض على السيد المسيح كانت لغیر ما اتهم آو جريمة ، فانه على حد روايسة الاناجيل بعد ان ارسلت اليه امراته قائلة « اياك وذلك البار » (٢) كان يؤثر ان يطلق سراحه عقب القبض عليه وخاصة في مناسبة العيد استجابة للمطلب التقليدي في ان يطلق لهم كل عام مذنباً ، ولقد كان تصور بيلاطس على حد رواية « متى » ان الجماهير اليهودية لم تكن قد استجابت لثورة كهائبا والسيطرين عليها فكان رغب في ان يكون مطلب الجماهير اطلاق سراح « السيد المسيح » ولكنه امام المطلب اليهودي في ان لا يطلق سراح السيد المسيح لم يكن عليه الا ان يستجيب .

وكانت عملية القبض على السيد المسيح قد تمت بطريقة تتنافى وقداسة السيد المعلم مما يكشف عن نهاية هذه المقدمة التي بها تم القبض عليه ، هي أنهم لم يكن مطلبهم اطلاق سراحه بل المطالبة باعدامه .

(١) راجع في هذا كتاب « عبقرية المسيح » للاستاذ عباس محمود العقاد صادر عن دار الهلال - القاهرة .

(٢) انجيل متى : الاصحاح السابع والعشرون : الاية ١٩ .

أقول فانه على حد رواية « متى » فان عملية القبض قد تمت بطريقة تتنافى ونداسة السيد المعلم فقد سبق في عنف وقسوة كانه مخرب او مخطيء او مسيء . ولقد استاء عليه السلام من أسلوب القبض عليه الى الحد الذي يقول فيه « متى » فيما يرويه عن السيد المسيح انه قال : « . . . في تلك الساعة قال يسوع للجموع كانه على لص خرجتم بسيوف وعصي لتأخذوني » .

وعقب عملية القبض التي تصورها الأناجيل يقول « متى » انسه : « . . . فيما هو يتكلم اذا يهوذا واحد من الاثني عشر قد جاء ومعه جمع كثير ، بسيوف وعصي من عند رؤساء الكهنة وشيوخ الشعب والذي اسلمه اعطاهم علامة قائلا الذي اقبله هو هو امسكوه فللوقت تقدم الى يسوع وقال ، السلام يا سيدي وقبله ، فقال له يسوع ، يا صاحب لماذا جئت ، حينئذ تقدموا والقوا الايادي على يسوع وامسكوه » . (١)

وهنا على حد هذه الرواية الأنجيلية يتعرض السيد المسيح لموقف في غابة الخطورة ومنتهى الدقة في كل تصرف او بادرة منه ، ذلك ان الدين امسكوه قد مضوا به الى بيت رئيس الكهنة المدعو « قافا » حيث كان القوم جميعا من الكتبة والشيوخ وغيرهم من رؤساء الشعب اليهودي وقواده الذين كانوا قد البوا عقب القبض عليه كل جمهور الشعب اليهودي بمختلف فئاته وطوائفه الى الحد الذي امكن فيه الحصول بيسر على من يتقدم بشهادة زور للمحاكمة الفاشمة التي عقدت للسيد المسيح في حوار عنيد وقائم على التحدي والسخرية .

ولقد جاء على حد رواية الأناجيل شاهدا زور ، وقالا ، هذا قال : « ائي اقدر على ان انقض هيكل الله . وفي ثلاثة ايام ابنه » (٢) .

وامام هذا المخف في جو موبوء ومسموم بالحقد والوشاية والدسائس ، كان رئيس الكهنة يقول للسيد المسيح في سخرية شامت : « هل انت المسيح ابن الله » . . . ولا يجيبه السيد المسيح بغير قوله « انت قلت » .

(١) انجيل متى : الاصحاح السادس والعشرون : ٢٧ - ٥١ .

(٢) انجيل متى : الاصحاح السادس والعشرون : ٦١ .

وحين قال السيد المسيح للجمع المناق التآمر في لقاء محاكمة غير ذات موضوع عقب القبض على السيد المسيح مباشرة : « أقول لكم من الآن تبصرون ابن الانسان جالسا على يمين القوة ، وآتيا على سحاب السماء » (١) : ان مزق رئيس الكهنة الحاقدا « قيافا » ثياب السيد المسيح قائلا : قد جدف ما حاجتنا بعد الى شهادة شهودها قد سمعتم بحديثه . وقاموا كما ينقص الجبل متى في الاصحاح السادس والعشرين في بهيمية الفوغاء والسوقة ، كي يصتقوا في وجهه ولكموه ويلطموه قائلين : تنبا لنا ايها المسيح من ضربك (٢) .

الافرار بالخطيئة اليهودية :

خطيئة القتل الكبرى التي قام بها اليهود على - حد رواية الاناجيل - عند مطاردتهم للسيد المسيح وقتله ، لم تكن عملية استأثرت بها طائفة من اليهود دون باقي الطوائف اليهودية . ولا اثما وقع فيه بعضهم باندفاعه او علاقة خاصة يمكن ان يتبرا منها الآخرون ، واثما الخطيئة التي تقصها آيات الاناجيل وخاصة فيما ورد في « متى » من الاصحاح السابع والعشرين ان الشعب اليهودي ممثلا في سادته وشيوخه وكهانه استجاب لموجة من التضليل رهيب ومخيفة اعمت الشعب جميعه عن الحقيقة التي أرادوا قتلها ، والتخلص منها . ليعودوا مرة ثانية بعد التخلص من خطر الدعوة الجديدة الى مراحل القهر والريف والرياء والتفاق التي طالما تم فيها استغلال عرق المكافحين حتى ضاعت بينهم وفيهم قيم العدل والأخاء .

يقول « متى » بعد ان وصف بشاعة الطريقة التي تم بها القبض على السيد المسيح حين خرج القوم عليه جميعا في اندفاع عمياء الى ان قال لهم السيد المسيح في وصف حالهم حين احاطوا به في تناحر وسوء قصد كانه على لص خرجتم بسيوف وعصي لتأخذوني » .

» ولما كان الصباح تشاور جميع رؤساء الكهنة وشيوخ الشعب

(١) انجيل متى الاصحاح السادس والعشرون : ٦٤ .

(٢) انجيل متى : الاصحاح السادس والعشرون : ٦٨ .

على يسوع حتى يقتلوه ، فاوثقوه ومضوا به ودفنوه الى بيلاطس البنطي
الوالي » . (١)

وهنا فقط اذا كان لنا ان نقف عند آيات الاناجيل والمعتقدات التي
وردت بها ، فنقول على ضوئها : ان عملية القتل التي قام بها اليهود ضد
السيد المسيح لم تتم الا بعد اجتماع ومشاورة وقرار . لو لم يكن الشعب
اليهودي جميعه قد غلب على امره ، وضلل تماما ، واصبح ارادة عمياء ،
تبغي ما يريد القوم الذين استثمروا خطر دعوة السيد المسيح ، لما تسر
للمجتمعين ان يحققوا ما ابتغوا ولقامت في وجههم طوائف الجموع الفقيرة
والمثلة من طول الالام السخرة والسيطرة اليهودية في ظل قسوة الطبقات
اليهودية المستغلة . اقول لولا ان الجماعات الفقيرة والمريضة التي كانت ترى
ان السيد المسيح اداة لها ومخرجا من محنة الالام وشدائد البلاء قد غلبت
على امرها ووصلت بها موجة التضليل الى الحد الذي اصبحت فيه هذه
الجماهيم بمختلف طوائفها اداة عمياء لما تسر للمجتمعين والمتأخرين ان
يحققوا مبتغاهم ضد السيد المسيح ، وهذا التقرير على حصد ما تصوره
الاناجيل للمؤمنين بها يتضح تماما ويتقرر مما بصوره « متى » في الاصحاح
السابع والعشرين ، وهو يرسم الجو العام لحال الشعب اليهودي حين اقرار
الخطيئة قبل تنفيذها فيقول .

« ... ولكن رؤساء الكهنة والشيوخ حرضوا الجموع على ان يطلبوا
باراباس ويهلكوا يسوع فاجاب الوالي وقال لهم (٢) : من من الاثنين تريدون
ان اطلق لكم ، فقالوا باراباس فقال لهم « بيلاطس » فماذا افعل بيسوع
الذي يدعى المسيح قال له الجميع ليصلب ، فقال الوالي واي شر عمل
فكانوا يزددون صراخا قائلين : ليصلب ، فلما رأى بيلاطس انه لا ينفع
شيئا قال : اني بريء من دم هذا البار ، ابصروا انتم ، فاجاب جميع الشعب
وقالوا دمه علينا وعلى اولادنا ، حينئذ اطلق لهم باراباس ، واما يسوع فجلده
واسلمه ليصلب » .

وامام هذا النص الانجيلي الذي ورد عند «متى» فان الصورة الانجيلية

(١) انجيل متى : الاصحاح السابع والعشرون : ١ - ٢ .
(٢) انجيل متى : الاصحاح السابع والعشرون : ٢٠ - ٢٦ .

والتي يؤمن بها كل اصحاب المعتقد الديني (١) في الاناجيل تصور الشعب اليهودي جميعا بانهم قد استجابوا لثورة كهانه وشيوخه واصبح معهم تحت توجيه القادة في رفض كمل لكل ما يتعلق او يتصل بالسيد المسيح ، بل ويصور رغبة الوالي في ان ينفو عن المذنب الذي اخر العفو عنه كما كان يتبع تقليديا فقد كان الوالي يريد ان يقدم للجماعات اليهودية في عيدهم ملنا عندهم هو السيد المسيح ويطلق لهم سراحه .

ولقد كان يوجد وقت القبض على السيد المسيح ومطاردته عند القوم جميعا لمذنب كبير ومخطيء اثم يعرفونه ، ويتأكدون من عظم ذنبه وفداحة ما اقترف . ولكنهم اصروا على التخلص من السيد المسيح ، ومع اختلاف طبيعة كل من المتهمين السيد المسيح والمذنب الاثم الا ان القوم جميعهم في الثورة العمياء والاندفاع الحفء قد قتل فيهم جميعا المعاني الانسانية التي كان من الممكن ان تربطهم بقيم او عقيدة وجملتهم يابون ان يطلقوا سراح المعلم والداعية بعد ان عميت قلوبهم وبصائرهم واصبحوا يمثلون موقفنا غوغائيا احمق ، ومن عجب ان آيات الانجيل لم تخل عند هذا المعتقد بالذات في روايتها له من الاسهاب والتفاصيل لكل ما يتعلق بالظروف العامة وبالذات التي كانت من وجهة نظر الرواة الانجيليين تحيط بالنهاية التي فرضها اليهود على السيد المسيح « سلام الله عليه » .

ولقد كان اقرار الخطيئة اليهودية التي قرر القيام بها وتنفيذها تحالف قوى الكهان والشيوخ تعبيرا عن توجيه ممثلي فئات التناقض الاجتماعي من الفريسيين والبارسيين والصدوقيين والعشارين والكرابين ونبيهم ، ثم تأثيرهم جميعا في الحال الاجتماعي كله وتلوينهم لما بقي من العقيدة الدينية التي كانت مناخا عاما للسيد المسيح من أثر دموته .

ولقد بلغت السيطرة اليهودية تضليلا للجماعات المغلوطة على امرها الى الدرجة التي كانت تجعل جمعا كبيرا من الشعب المريض المظنون بالالم يتجرد من الولاء للبشارة الدينية على ايدي السيد المسيح ويتحلل من الارتباط بالمعقيدة الدينية على يد المعلم العظيم ، ولقد بلغ من سيطرتهم على

(١) انظر في هذا : سلسلة المحاضرات التي القاها القس سرجيوس وطبعت ببطبعة التقدم تحت رقم ايداع بدار الكتب ٤٣٨ بعنوان « ان لم يكن المسيح الهيا فديالته تكون باطلا » ، الجزء الاول ، صفحة ٧٨ .

الجماهير البسيطة ان الذين كانوا يرون في السيد المسيح المخرج والخلاص أصبحوا تحت أسر القوى النائرة تثور هي الأخرى وتهللك للنهائية التي مثلت أبشع مرحلة في تاريخ قاتلي الأنبياء وراجعي المرسلين .

ولقد كان كل هذا بعض حلقات في السلسلة الطويلة التي تربط وجود الفرد الإنسان اليهودي ومجتمعه الى بهيمية الطبع الملتوي والخلق النهاز الذي يأبى الا ان يكون مسيطرا او سيدا او مستغلا يمثل كل اساليب العلاقات العنصرية ومظاهر الاستغلال المقيت ، ما ان تلوح في افق حياتهم دعوة من الحق والعدل والمساواة ، الا وتقوم الكهانة الدينية في خدمة السيادة الدنيوية وتتكاتف قوى تناقضات الميراث القائم على الوشاية والاستغلال حتى تتخلص من الدعوة والدعاة بالقتل او بالتشريد او المطاردة وهذا هو ما تقصه ابات الاناجيل كميراث لكل المؤمنين بهذه الابات عما تعرضت له دعوة المعلم العظيم ، وعما تعرض له وعما نال اصحابه ووقع عليهم من صنوف المحن والآلام حتى انتهى الدور العظيم للمعلم سلام الله عليه وقوى الاستغلال اليهودي ساخطة عليه وكاثرة .

حادث الصلب حقيقة دينية مسيحية

قلنا في كتابنا « الصهيونية في التاريخ » الصادر في عام ١٩٦٧ م والذي نشرته « مكتبة القاهرة الحديثة » (١) ان حركات الإصلاح الديني والدعوات الالهية كانت تجد بجانب الذين يستجيبون لها ويتحرك الوازع الديني عندهم في لهفة وسرعة استجابة ، ينشدون اصلاح احوال الحياة العامة ، ويتطلبون في أمل ان يكون اسلوب الدعوة الدينية أداة لهم في طهر وتقواء اسلوب المعيشة كبديل لعلاقات الاستغلال والسيطرة ، الكثيرين ، ممن تشكل عليهم قيم الدعوة الى الحق والعدل خطرا ، وتهدد مصالحهم وامتيازاتهم او تقفل عليهم ابواب التسلق ، ومحاولات السيطرة والنفوذ الى مقدرات الإنسان والحياة بقصد الاستغلال لتتطلبات الحس وحاجة الهوى والمصلحة الخاصة .

(١) كتاب الصهيونية في التأريخ من الكتب التي نقلتها الطوائف المسيحية في الوطن العربي بالبشر والترحاب ، وطلقت عليه هيئات دينية مسيحية بالنقد الكريسم وقد نلغت الطبعة الاولى في نفس العلم .

وأمر السيد المسيح عليه السلام في وجود اتباع له ومريدين من الحواريين والتلاميذ ، بل والمناضحين من أجل دعوته والارتباط بها ، ليس بعدما دون غيره من الدعاة ولا دعوته نشازا دون سائر الدعوات الا انه عليه السلام منذ البداية حين تحرك ينشد الصلاح والخلاص ، محاولا ان يستأنس الخراف الضالة من بني اسرائيل ، تحرك في مجتمع متعفن التقاليد جامد العواطف تسيطر عليه الطبقية المستغلة من تجار الحكم ، وتجار المال وتجار الدين ووسط صراع وتناقضات مجتمع العشارين والمرابين والفريسيين والصدوقيين ، وكل هذه القوى التي كانت تسيطر على المجتمع الذي بدأ فيه المعلم العظيم الدعوة والعمل الى قيم التطهر والنقاء . وكان هذا وحده كفيلا بان يهرسه للمشقة والمخاطر . وبأن يقضي عليه وعلى دعوته منذ البداية الاولى قبل ان يشكل خطر الدعوة على الدين تهدد الدعوة امتيازاتهم وتسلبهم ادوات استغلالهم الا انه عليه السلام بأسلوب الدعوة المسالم والعف في اكثر الحالات وأعظم المواقف ، استطاع ان يواصل عبء مشقة الدعوة الى قيم التطهر والنقاء . الى ان اصبح هو واصحابه من الحواريين والتلاميذ والجموع الفقيرة من المرضى والمعوزين من عامة الشعب اليهودي في عصر الميلاد ، يشكلون خطرا اكيدا ومحققا على اسلوب الحياة الاجتماعية القائم على الاستغلال ومنهج الحياة الاقتصادي القائم على الاحتكار والتمثيل في طبقية كل طوائف الشعب اليهودي وتناقضاته .

وعليه فان القيم الجديدة بقدر ما كانت عمليات رفض لظاهر الاستغلال الصارخة فانه بالتالي كان خطر الدعوة الجديدة اخلاقيا يكتسح من امامه كل عفن ديني وكل كهانة اخلاقية وكل جمود على العرف والتقاليد ، وليس من العجب او غير المألوف ان خطر الدعوة - اخلاقيا - سرى الى سلطات الدولة الرومانية نفسها في اورشليم « القدس » وكل امتدادها ، مهددا النظام الغاشم القائم على القهر والاستعباد ، رغم ان الدعوة المسيحية على حد روايات الاناجيل لم تتعرض للدولة الرومانية صراحة في ثورة دين ، بهدم او بناء .

وامام كل ما تمثله الدعوة الجديدة على يد معلمها العظيم . فليس قريبا ان تتكثل الجهود ، جهود كل قوى التناقض اليهودي الطبقي ثم تتعاون قوى السلطات الرومانية مع التحالف اليهودي ويقرر موقف الوالي سلبيا متبعيا ، كي يكون بالسلبية دون التدخل المباشر من قبل الدولة واتمعا بالتحالف غير المباشر وبالمؤامرة والخداع المجال ميسرا ومهيئا لامكانية التخلّص من خطر الداعي الجديد .

ولقد بدل القوم جميعا في تحالف وارتباط وتأمر جهودا قوية ومضنية في التخلص من المعلم الجديد .

الا ان النهاية في هذا المقام نحدد ملامحها حسب معتقدات وتفسيرات متعددة فبينما ترسم الصورة انجيليا بشكل وكيف معينين نحدد وتوضح ملامح هذه النهاية ، فان النظر اليها يختلف في معطيات تاريخية ودينية من واحدة لآخرى ، الا اننا هنا وبمنهجنا في تصوير الملامح العامة ، للمسار التاريخي لا نجعل للمعطيات الدينية فيما يؤمن به فريق دون الآخر في موقف معين من النظر الديني لمعتقد ديني ترتبط به عواطف قوم دون غيرهم كل تصورنا لمجموع القضايا الكثيرة والمتشعبة التي تبرز من بين ثنايا الرحلة الطويلة في استعراضنا لتاريخ بني اسرائيل - حتى عندما جئنا الى مرحلة العهد الجديد وانما نحن نعرض ونسجل صورا من المعتقدات للباحثين والدارسين .

ولما كانت آيات الاناجيل ، وهي في جملتها وتفصيلها تمثل موقف رفض وسخط بل وحرب لكل ما خلفه مجتمع اسرائيل عبر التاريخ ولكل ما كان عليه مجتمع اسرائيل في عصر الميلاد ، فاننا نأتي عليها لنسمع ما نقرره عن علاقتها بشعب اسرائيل المدمي ، خاصة وانها قد اصبحت منذ عصر الميلاد آيات عقيدة لمن آمن من بني اسرائيل بالسيد المسيح واصبح مسيحيا خالصا منقطعة كل صلة له ببني اسرائيل وتاريخهم ومعتقداتهم وميراث اخلاقهم وكل ما كانوا عليه في حالة من عقيدة الرفض لكل مظاهر الزيف والنفاق والوثنية متحليا بقيم النقاء الديني والتطهر الروحي الذي دعا اليه المعلم العظيم ، لذا فاننا هنا في تتبعنا التاريخي لمسار بني اسرائيل ندرس في هذه الصفحات عصر الميلاد وانه من الضرورة ان نعرض لآيات العقيدة الدينية للمؤمنين بصاحب الميلاد عليه السلام في تصورهم ومعتقداتهم نحو العلاقة الدينية والتاريخية بينهم وبين الدين كانوا بالامس - حسبما ينظر بعض من الدين دونوا لعصر الميلاد - الجزء الاسبق منهم في انتظار المخلص ، ولولا قيم وعقيدة وآداب الدين الجديد الذي آمنوا به على يد السيد المسيح ، وانفتحوا به على غيرهم والتقوا به في الحياة وتطهروا به من دنس الطبع وسوء الطوية ، لما كان في التاريخ الاسرائيلي ما يستحق الدراسة او ما يمكن الوقوف عنده في موضوعية علمية (١) .

(١) انظر : « اليهودية واليهودية المسيحية » للاستاذ الدكتور غزاد حسنين علي ، معهد البحوث والدراسات العربية ، عام ١٩٦٨ - القاهرة .

اقول : لولا رفض السيد المسيح عليه السلام لكل ما كان عليه الاسرائيليون وما يحملونه من ميراث مدعى ، ودعوى عنصرية ، وانغلاقية بها استطاعت فئات ان تكون لنفسها مجتمع السادة الذين يحيون الحياة بكل امكانيات الاستغلال والسيطرة ، لولا رفض السيد المسيح لحياة النفاق في مجتمع اسرائيل ومحاولته ان يستانس الخراف الضالة ، لما كان في التاويخ الاسرائيلي وبالمعطيات الدينية اليهودية التي بين ايدينا اليوم ما يستحق الدراسة له ، والوقوف عنده فما اكثر التناقضات التي تضع بها آيات العقيدة الدينية عند القوم ، وما اكثر الاضطراب والخلل بين كل ما ساقه القوم من آيات العقيدة ، وزيف وميراث التاويخ المدعى .

وعليه فانه حسبما تصور اكثر النصوص التي وردت في الاناجيل فان انجيل « متى » في الاصحاح السادس والعشرين هو الذي يصور لنا بداية النهاية الالهة بانها كانت على الوجه الاتي :

« ... ولما كان المساء اتكأ مع الاثني عشر ، وفيما هم ياكلون قال الحق اقول لكم ان واحدا منكم يسلمني ، فحزنوا جدا ، ابتدا كل واحد منهم يقول هل انا هو يا رب فأجاب وقال ، الذي يغمس يده معي في الصفحة هو يسلمني ان ابن الانسان ماض كما هو مكتوب عنه ، ولكن ويل لذلك الرجل الذي به ، يسلم ابن الانسان ، كان خيرا لذلك الرجل ، لو لم يولد ، فأجاب « يهوذا » مسلمه وقال انا هو يا سيدي ، قال له انت قلت . »

وعلى هذا فانه فوق جوانب ابعاد المعجزة المحيطة بالمعلم العظيم في توجيه كل ما يمكن ان يصدر عنه او يحيط به . فانه قد أفصح عن الحقيقة المحيطة به، والتي علم امرها منذ كانت البداية ضده تأمرا او وشاية، وكأنه قد قال للجميع في اعلان شجاع ثابت مطمئن ، ان الامر قد اصبح على جانب رهيب من الخطورة نتيجة لهذه المظاردة « ... أن واحدا منكم يسلمني » .

وتلمب المعجزة الالهية دورها حسبما تصور المصادر الانجيلية عند المفسرين لها حين يحدد السيد الموقف كله : « الذي يغمس يده معي في الصفحة هو يسلمني » .

وامام عنف ما تصوره الاناجيل من استقبال المعلم العظيم لهذه النهاية المفجعة التي ارادتها له كل قوى تناقض الاستغلال اليهودي فانه « عليه السلام » قد ابتدا يدخل مرحلة من الاسى والاسف على ان القوم الذين

وصف احوالهم « بالخراف » لم تستانس ولم تتقبل آيات الدعوة وانما انتقل الطبع الملتوي والخلق النهاز الى توحش حيواني مفترس لا يعرف في اندفاعه الحيواني بعيدا عن دنيا الروح وثقاء الضمير الفرق بين طبيعة الخلق السوي والرفض المنصري الشاذ ، ولا الفرق في طبيعة الحياة الحية بين ما هو انساني وبين ما هو ضد الطبيعة الانسانية فامام ضرورة ان يتخلص القوم الثائرون المتمردون الساخطون ، على تعاليم المعلم ومنهجه ، فانهم لم يكونوا بقادرين على ان يدركوا خطر الجهال عليهم والادعياء بينهم والقوى المستغلة لقدراتهم وحياتهم ، ومع كل ذلك فانهم قد قرروا التخلص منه والقضاء عليه . وامام هذه النهاية المفجعة ابتداء المعلم العظيم على حد روايات الاتاجيل ، يحزن وبأسف لان تكون النهاية هكذا وتعمى في ابتهاج الصادق ودعوة النبي ، وصدق العظيم ، ثم وبالإضافة لكل هذا وفدائية البطل ان لا تكون النهاية هكذا الى ايدي قاتلي الانبياء وراجمي المرسلين ثم حاول ان يبعث مشاعر التلاميذ ويشحذ هممهم ، ولكنها كانت النهاية المرسومة في ان تتكفل جهود بني اسرائيل كي يضعوا حدا وان يتخلصوا من خطر المعلم العظيم .

يقول « متى » فيما دونه عن الحال النفسي الذي سبق بداية النهاية الائمة « ... وابتداء يحزن ويكتئب ، فقال نفسي حزينة جدا حتى الموت ، امكنوا هنا ، واسهروا معي ، ثم تقدم قليلا وخر على وجهه ، وكان يصلي قائلا : يا ابتاه ان امكن فلتعبر عني هذه الكأس ، ولكن ليس كما اريد انا ، بل كما تريد انت ، ثم جاء الى التلاميذ فوجدهم نياما ، فقال لبطرس ، اهكدا اما قدرتم ان تسهروا معي ساعة واحدة اسهروا وصلوا لئلا تدخلوا في تجربة » .

ثم تبرز من ثنايا ما سجله « متى » حقيقة المعتقد الانجيلي الذي تعبر عنه الاناجيل كلها ، وهي تكشف عن جلد وعظمة وايمان المعلم العظيم في موقف فدائي بطل « ... يا ابتاه ان لم يمكن ان تعبر عن هذه الكأس الا ان اشربها فلتكن مشيئتك » .

ووسط هذا الجو الرهيب يدرك عليه السلام حسبا يقص « متى » الموقف على حقيقته .

« ... هو ذا الساعة قد اقتربت وابن الانسان يسلم الى ايدي الخطاة » . ومن اعجب العجب ان كل هذا الترابط المجيب والغريب الذي

نقصه الاناجيل من انه اثناء هذا الحوار بين المعلم وتلاميذه ، حين كان يكشف لهم عن ابعاد المؤامرة التي تدبر ضده ، وضدهم حتى يتخلص منهم اعداؤهم ان جاءت القوى المتربصة الشر ، ومعهم النموذج من الذين لم تصل الدعوة الى اعماقهم فتجردوا منها نظير اجر يسير ، وتمت عملية القبض المباشر على السيد المسيح فيما يصفه « متى » في الاصحاح السادس والعشرين ، بطريقة انعدم معها ادنى اعمال العاطفة او خلق او ضمير ، وكان الذي يقبضون عليه ليس هو الذي يدعو الى قيم الحب والتطهر والتقاء ، وليس هو الذي يحيي الامل في قلوب الحزانى والجياع والمساكين ، بل كانه من الخطاة والمجرمين .

وكان الموقف حسبما يصوره « متى » كالآتي :

« ... وفيما هو يتكلم اذ يهوذا واحد من الاثني عشر ، قد جاء ومعه جمع كثير بسيوف وعصي من عند رؤساء الكهنة وشيوخ الشعب ، والذي اسلمه اعطاهم علامة قائلا : الذي اقبله ، هو هو امسكوه فلوقت تقدم الى يسوع وقال السلام يا سيدي وقبله ، فقال له يسوع ، يا صاحب لماذا جئت ؟ حينئذ تقدموا ، والقوا الايادي على يسوع وامسكوه » .

وكتصوير لبشاعة ما عامل به القوم في ثورتهم داعي الحب والسلام في اندفاعه الخراف الضالة التي ابت الا ان تقضم باسنائها كل كيان المعلم العظيم ..

يقول « متى » عن لحظة الموقف الذي تمكنت فيه قوى الشناقض من الامساك بالمعلم ، بعد عمل الوشاية واساليب الايقاع التي لجأ اليها القوم في أن ينزهاوا ، واحدا من دينه وايمانه .

« ... في تلك الساعة قال يسوع للجموع كانه على لص خرجتم بسيوف وعصي لتأخذوني » .

وعلى هذا الحال الهمجى الوحشي الذي تصوره الاناجيل حين القبض على السيد المسيح فان اولئك الذين تولوا عملية القبض عليه كانوا من بلادة الحس وانعدام أبسط المشاعر الانسانية الى درجة فوق كل تصور ، ذلك انهم على حد روايات الاناجيل بعد ان امسكوا به مضوا الى « قيافا » رئيس

الكهنة وحيث الكتبة والشيوخ والفريسيون وغيرهم في انتظار اخبار القبض على المعلم العظيم فانه من موقع التأمر وحيث القوم فان السيد المسيح قد ترك بين الخدم فترة من الزمن حتى يجمعوا غوغاءهم ، ويميلوا انيابهم القتالة ، كي يتخلصوا في ضمانة وتمثيل ممن يشكل عليهم خطر توجيه الجماعات المحرومة والمحروقة جهدها والمضيغ عمرها وعرقها في المزرعة تارة وفي المتجر تارة اخرى . لكي لا يقوموا في ثورة دين كائر لذلك التوجيه باخذ حقوقهم وهلم مسببات التناقض .

وعلى حد ايات الاناجيل التي تصور عملية التلغيق التي وجهت الى السيد المسيح عقب القبض عليه مباشرة ؟ فان السيد المسيح «عليه السلام» قد اخذ موقفا في غاية العظمة والثابي عن مجاراة القوم في سخوبة ما يشمتون وتلفيق ما يصنعون ذلك انه بعد القبض عليه مباشرة فوجيء بمجموعة من المغلوب على امرهم كي يشهدوا على المسيح انه في اثناء تعاليمه وتوجيهه لتلاميذه قد تعرض لسلطان الدولة وجرح قداسة الدين بينما هو قد اخذ على عاتقه ان لا ينقض ولا يهدم بل يتم ويكمل ، وكان في تصور القوم انه عليه السلام يتم ويكمل زيف ما هم عليه فبعد توجيه التهمة التي يرونها « متى » في الاصحاح السادس والعشرين عن حال شاهدي الزور اللذين قالا : هذا قال : اني اقدر ان انقض هيكل الله وفي ثلاثة ايام ابنيه ، فقام رئيس الكهنة وقال له : اما تجيب بشيء ماذا يشهد به هذان عليك « (١) » .

وكما لم يرد السيد المسيح على لفظ الساخطين ومهاتراتهم الحزا عليه ان يجيبهم انه المسيح المنتظر ابن الله ، فقال لهم « من الان تبصرون ابن الانسان جالسا عن يمين القوة وآتيا على سحاب السماء » .

وعند هذه الاجابة الدقيقة المسالة في موطن قاتل متأمر ، اغتتمها الماكرون الساخطون ، وتعرضوا له بالاذى ، الذي يصفه « متى » يقول :

« ... فمزق رئيس الكهنة ثيابه قائلا : قد جدف ، ما حاجتنا بعد الى شهودها قد سمعتم تجديفه ، ماذا ترون فأجابوا وقالوا انه مستوجب الموت حينئذ ، بصقوا في وجهه ، ولكموه واخرون لطموه » (٢) .

(١) انجيل متى : الاصحاح السادس والعشرون : ٦٢ - ٦٤ .

(٢) انجيل متى : الاصحاح السادس والعشرون : ٦٦ - ٦٨ .

وبعد الحوار المصنوع الذي تم في غير ذي موضوع بين هذه القوى المفترسة وبين السيد المسيح في موقف وبين السيد المسيح والوالي الروماني « بيلاطس » ايام نهاية السيد المسيح في موقف آخر ، ثم بين السيد المسيح والقيصر في موقف غيره ، تقص الاناجيل ، السلوك الباسل ، والخلق العظيم المقترن بهذه المواقف الرهيبة فان السيد المسيح قد سلم من ايدي المتآمرين والوشاة الى ايدي ادواتهم كي ينفذوا فيه ما يحول بينهم فيه وبين مواجهة خطره وتأثيره في القلوب هداية وتربية واستجماعا لضيق الدين احرق جهدهم واستغل كدهم وشقاءهم وكان المعلم ملجأ امن لهم كسي يحيا الحياة ويقبوا في ملكوت الرب كما قسم لهم الرب الحياة وكما ارادها عدلا وتكاملا .

وبالخبر الانجيلي فان السيد المسيح قد سلم الى مجموعة من الجند كي تنفذ فيه عملية الاعدام ، والتي كانت تقليديا تتم بطريقة الصلب .

عملية الصلب في المعتقد المسيحي :

من القضايا الجوهرية في العقيدة المسيحية التي تستقي مقوماتها من مصدر كالمهد الجديد قضية صلب السيد المسيح معلقا على الصليب وقضية الخطيئة في اجيال ولد آدم تاب الله عليهم بدم السيد المسيح ، هكذا تقول عقائد المسيحيين بالامس واليوم وغدا ، ما لم يطرا في انماط التفكير جديد .

ومن المهم لباحث في التتبع التاريخي الطويل لرحلة بني اسرائيل فسي التاريخ ان يسمع وجهة نظر الخصوم ، حتى ولو كانت الخصومة هنا بين الطرفين لا تعني الباحث في عقيدته التي يؤمن بها ، لكن القاء نظرة هنا على الحوار تكون مفيدة جدا وبهذا التصور الذي يعرض لمجرد العرض لجوانب العقيدة المسيحية في قضية كذلك فانه من الافضل منهاجيا ان يكتفى بالاختصار في التتبع التاريخي الذي نهجنه في دراسة التاريخ اليهودي في هذه المرحلة - عصر الميلاد - على مقتضيات العقيدة الانجيلية فان الاناجيل وحدها وهي التي يمكن ان تكون لدى باحث يريد التعرض لقضية شائكة كذلك ، وداخل دائرة البحث المستند الى معتقدات دينية مسيحية تشكل اساس العقيدة المسيحية فيما يؤمن به المؤمنون بها على حد روايات الاناجيل التي بين ايدينا فانه بعد المحاكمة المكثفة والتي لم تكن سوى مواقف المهاترة التي ارادها القوم في حوارهم مع السيد المسيح وبعد الاخبار المتعلقة

بالقبض عليه والمناقشات الدينية التي تمت بعد القبض عليه وايضا فيما تقصه الاناجيل ، كان الحال الاجتماعي ان الجماهير اليهودية قد ضللت ، اي انها قد اصبحت في موقف رفض وثورة تمرد وسخط على المعلم ، وكان « متى » فيما يرويه في الاصحاح السابع والعشرين يريد ان يصف مظاهرة ثائرة وساخطة احاطت بالموكب الذي لازم السيد المسيح ، وهو يساق الى النهاية الاليمية التي تصورها الاناجيل للمؤمنين بها ، هذه النهاية التي آفترنت بالتعليق على الصليب ، اقول كان ما يقصه علينا « متى » من تصوير فوغائية الشعب اليهودي ، وبهيمية طبعه واندفاعه الاعمى والاحمق وهو يطارد في النهاية داعي الحب والسلام بعبارات الشماتة والسخرية والهزاء والنكران ، ثم تشويه كل ما دعا اليه وما تادى به هو كل ما يمكن ان يستفاد عن علاقة الشعب اليهودي عبر التاريخ في موقفهم من دعاء الحق والخير والسلام ، فانه من داخل الحال الذي يصوره « متى » والسيد المسيح يساق في موكب الشامتين الساخطين انه كان قد نزع القوم عنه ملابسه وعروه ووضعوا حول راسه الاشواك وحملوه الالام بعد ان « ... اخذ عسكري الوالي ، يسوع الى دار الولاية وجمعوا عليه كل الكتبة فمروه والبسووه رداء قرمزيا وضفروا اكليلا من شوك ووضعوه على راسه ، وقصبة في يمينه وكانوا يجيئون قدامه ويستهزئون به قائلين السلام يا ملك اليهود ، وبصقوا عليه ، واخذوا القصبة على راسه وعندما استهزأوا به ، نزعوا عنه الرداء اذ كان المجتازون يجدفون عليه وهم يهزون رؤوسهم قائلين يا ناقض الهيكل وبانيه في ثلاثة ايام ، خلص نفسك ان كنت ابن الله فانزل من على الصليب » (١) .

وهكذا يعمل النكران والكفر عمله ببني اسرائيل في علاقتهم وتاريخهم من السيد المسيح فحتى اثناء المواقف الرهيبة التي طاردوا فيها السيد المسيح وجاء « متى » فصورها فانهم كانوا على حد روايته اثناء تعليقاتهم للسيد المسيح على الصليب « عليه السلام » قد وقفوا منه في شماتة وسخرية ، ينادون بعبارات الجحود والنكران مؤملين في اندفاعهم وان يقتلوا في قلب من لا يزال متعلقا او مرتبطا بما دعا اليه المعلم « عليه السلام » كل اثر لهذا الارتباط .

يقول « متى » :

« ... وكذلك رؤساء الكهنة أيضا وهم يستهزئون مع الكتبة والشيوخ قالوا : خلص آخرين ، وأما نفسه فما يقدر ان يخلصها ، ان كان هو ملك اسرائيل فينزل الان من على الصليب فنؤمن به ، قد اكل على الله فلينقذه لان ان اراد لانه قال انا ابن الله » (١) .

ومن اعجب العجب انه حتى الذين لم يكن من صالحهم ولا يضيرهم حياة السيد المسيح او نهايته بل وما يكون لهم ان يجاروا قوى التناقض الطبقي الذين يهددهم منهج السيد المسيح في الحياة ودعوته الى الحب والعدل ان اندفعوا مع القوم في ثورتهم واصبح تيار التمرد والسخط والرفض لقيم الحق والخير يشمل جميع فئات وجماعات بني اسرائيل ، فاللسان اللدان كانا حكم عليهما بالصلب وبنفس النهاية التي يتغيها القوم للسيد المسيح ، قد اصبحا رغم نهايتهما السيئة ، مثل القوم جميعا ، ويزون في السيد المسيح مثلما يستشعر القوم جميعا ، الخطر والرفض لوجود وحياة المعلم العظيم ، فكانا على حد رواية « متى » وتسجيله للمؤمنين المسيحيين بقفان نفس الموقف .

« ... وبذلك ايضا كان اللسان اللدان صلبا معه بغيرائه » .

« وعلى ضوء المنهج الانجيلي وتسجيله لرد الفعل اليهودي او لمسا جابته به قوى التناقض الطبقي اليهودي المثلثة للسيطرة الاجتماعية استنزافا واستغلالا لاجتماعات اسرائيل في عصر الميلاد ، السيد المسيح عليه السلام فان الشعب اليهودي جميعه لم يكتف بالمطاردة والتضييق والحصار وتعبئة الجهد بالقوة والوشاية . لايقاف خطر الدعوة الجديدة ، بل استجاب لسيطرة كهانه وسادته وانطلق مع المأساة حتى قام بها واختتم نهايتها بنفسه .

وتسجل الاناجيل صورة من حوادث التاريخ الانساني المرسرة ، صورة من الصور التي تكالبت فيها قوى الشركي تمزق من الارض قضية الخير قبل ان ينمو ويستقر مطلب الانسان الفرد في ان يحيا الحياة بالحق

(١) انجيل متى الاصحاح السابع والعشرون : ٢٧ - ٣١ - ٤١ - ٤٣ .

والعدل حين أصبح مطلبه ، على لسان صاحب دموع يؤسس مبادئها ويجمع الناس على اجل الحق والعدل حوالها .

يقول « متى » :

« ... وفيما هم خارجون وجدوا انسانا قيروانيا اسمه سمعان ، فسخره ليحمل صليبه ، ولما اتوا الى موضع يقال له جلجلة وهو المسمى موضع « الجمجمة » اعطوه خلا ممزوجا بمرارة ليشرب ولما صلبوه اقتسموا ثيابه ، مقترعين عليها .

« ... وكان المجتازون يحدقون عليه وهم يهزون رؤوسهم قائلين : يا ناقض الهيكل وبانيه في ثلاثة ايام خلص نفسك ان كنت ابن الله ، فانزل من على الصليب ، وكذلك رؤساء الكهنة ايضا وهم يستهزئون مع الكتبة والشيوخ قالوا : خلص اخرين ، واما نفسه فما يقدر ان يخلصها ، ان كان هو ملك اسرائيل فلينزل الان عن الصليب فنؤمن به ، قد اتكل على الله فلينقذه الان ان اراده ، لانه قال انا ابن الله ، وبذلك ايضا كان اللسان اللدان صلبا معه يميزانه . ثم يبقى في الاناجيل ايضا ما يمكن ان يكشف عن الاسفاف اليهودي في غوغائية بهيمة حمقاء مندفعة وهو ان القوم على حد رواية « متى » في الاصحاح السادس والعشرين رغم فزع الطبيعة المحيطة بالساحطين وجزعها وغضبها من بشاعة صنع القوى المتآمرة بداعي الحب والسلام ، لم تدموا القوم ولم تعمل فيهم توجيهات من عمل الامجاز الذي تقصه الاناجيل عن غضب السماء وظلمتها وبرقها ورعدها ، حين الصلب بل ظلوا في عنادهم والاندفاع في خطيئتهم الى فترة يوم بحالة كان من الممكن لو وجد القلب او الضمير الذي به لو تيسر وجود منفذ ضئيل لرؤية الحق ومساندة قضية المعلم العظيم لتمكن للسيد المسيح ان يتخلص وينجو من النهاية التي تقصها الاناجيل معتقدا دينيا انجيليا مسيحيا عند المؤمنين بها ذلك انه على حد رواية « متى » :

« ... من الساعة السادسة كانت ظلمة على كل الارض الى الساعة التاسعة ونحو التاسعة صرخ بصوت عظيم قائلا : ايلي : ايلي : لما شققتني اي الهي الهى لماذا تركتني ، فقوم من الواقفين هناك سمعوا قالوا : انه ينادي ايليا ، والوقت ركض واحد منهم واخذ اسفنجة ، وملاها خلا وجعلها على قسبة وسقاه واما الباقون فقالوا اترك ، لنرى هل ياتي ايليا ، يخلصه ام لا ، فصرخ يسوع ايضا بصوت عظيم واسلم الروح » .

وبهذه الآيات التي تصور المعتقد الديني بما سجلته الاناجيل عن علاقة الشعب اليهودي وجماعات اسرائيل بالسيد المسيح ، وكيف كانت مقدمات النهاية بالرفض والسخط ثم التمرد والثورة على اسلوب الدعوة ومنهجها وادواتها . حتى كانت هذه النهاية التي تشكل ملامح العقيدة الدينية لمسيحيي العالم على اختلاف مذاهبهم واوضاعهم تدمغ الوجود اليهودي والتاريخ اليهودي بكل فرائز القتل والتآمر والوشاية والرفض لقضايا العدل والحب والاخاء التي كانت تموت دائما وابدا في بيئات اسرائيل ومناخهم قبل ان ترى النور .

واما رسالة ... « الويل لي ان لم ابشر » كانت توضح دائما وابدا العراقيل والتحديات (١) حتى لا تنتشر دموة الحق والحياة على يد السيد المسيح .

ولقد كانت النيات المبينة بالغدر والخداع والوشاية في قلب المجتمع الاسرائيلي سببا مباشرا واصيلا في ان تنتزع من البقية الباقية من جماعات اسرائيل منذ عصر السيد المسيح كل معاني الرجاء في خير او اصلاح او عافية او سلام ، لتوجه كل معاني الخير ومشاعر الامل والرجاء في قوم يعملون الحق ، ويفرسون الكرم ويعطون الثمار كما عبر عنهم السيد المسيح حين كان يواجه الجمع المنافق من جماعات اسرائيل وحدثهم بما سيحل بجماعات اسرائيل لما هم عليه من الطبع الملتوي والخلق النهاز حين اثر عدم الافصاح والتعبير بالرمز عن طبيعة النهاية التي مستحل بجماعات اسرائيل من جذب وكساد وبوار وسوء مصير .

ولقد كانت الظروف العامة المحيطة بنهاية السيد المسيح هي التاكيد، والتدليل لكل المعاني التي ضرب بها السيد المسيح المثل حين ادرك انه لا امل في توجيه القوم او خلق معاني الخير او تحريكها او اشاعتها في قلوبهم فقال لهم في شبه تصريح رسمي لم يلجأ فيه الى الافصاح تماما والتفصيل وانما اثر هذا الاسلوب الذي تستشهد به كتعبير عن بداية النهاية الدينية والاجتماعية لكل خلق وكيان ومقومات جماعات اسرائيل منذ هذا الحديث الذي ساقه اليهم المعلم العظيم .

(١) انظر « موجز الكمال المسيحي » للاب جيوفاني روسي ، صادر عن المعهد الفرنسيكاني الشرقي بالجيزة - القاهرة عام ١٩٦٨ صفحة ٢٧٤

ومنذ هذا الحديث وهو شبه اعلان رسمي من جانبه عليه السلام بينه وبين محدثيه من جماعات اسرائيل واليهود واقرارهم بما ضرب لهم به المثل الذي يؤكد نهاية وجودهم او احتمال الخير والسلام بين صفوفهم أصبح من غير المعقول في دعوى الدين اليهودي فضلا عن زيف السياسة ان يصبح في القوم من يلوذ بعد ذلك دعوى الوهم الذي يستبقي في القوم بقية من دين او اجتماع امة او نظام حياة فان مكونات العقيدة الدينية المسيحية تقف على ضوء آيات الاناجيل في موقف رفض كامل لكل دعوى الدين او الجنس المدعاة في تاريخ جماعات اسرائيل ولقد تحدت معالم الرفض المسيحي لكل الوجود الاسرائيلي بما يمثلته من خلق او دين قبل المرحلة التي تقص عنها آيات الاناجيل جحود القوم ومطاردتهم للسيد المسيح حين قال لهم ، فيما يرويه « متى » في الاصحاح الحادي والعشرين (١) حين يقول :

« ... كان انسان رب بيت غرس كرما واحاطه بسياج وحفر فيه معصرة ، وبنى برجاً ، وسلمه الى كرامين وسافر ولما قرب وقت الاثمار ، ارسل مبيده الى الكرامين ليأخذ اثماره ، فانخذ الكرامون ، مبيده وجلدوا بعضا وقتلوا بعضا ورجموا بعضا ، ثم ارسل ايضا مبيدا آخرين اكثر من الاولين ففعلوا بهم كذلك فانخرا ارسل ابنه اليهم قائلا يهابون ابني ، واما الكرامون ، فلما راوا الابن قالوا فيما بينهم هذا هو الوارث ، هلموا نقتله ونأخذ ميراثه ، فاخذوه واخرجوه خارج الكرم وقتلوه ، فمتى جاء صاحب الكرم ، ماذا يفعل باولئك الكرامين ، قالوا له : اولئك الاردباء يهلكهم هلاكاً ردياً ، ويسلم الكرم الى كرامين آخرين يعطونه الاثمار في اوقاتها ، قال لهم يسوع : اما قرأتم قط في الكتب الحجر الذي رفضه البنائون ، هو قد صار رأس الزاوية من قبل الرب كان هذا وهو عجيب في اعيننا لذلك اقول لكم ان ملكوت الله ينزع منكم . ويعطى لامة تعمل اثماره » .

وبهذه الآيات المعجزة التي ساقها السيد المسيح في تقرير نهائي ، وضع به الختام والنهاية لاسطورة الدموى التي تلوك وتجتر الحديث المتعلق بالشعب الاسرائيلي المدعي الابوة لسلالة الانبياء والمتصور في اثم انه يعبر عن القداسة الدينية هذه الدعاوى المنصرفة التي يزيفها التاريخ الاسرائيلي ضد الشعوب والامم ويمثلها القوم الاسرائيليون كاسلوب حياة في محاولات لاستبقاء وهم التشديق بالافضلية والامتياز او الاختيار والاصطفاء فان

(١) انظر : انجيل متى : الاصحاح الحادي والعشرون : آيات ٣٣ - ٤٤ .

المرحلة الخطيرة من عمر الوجود الاسرائيلي وهي المرحلة التي حاول فيها السيد المسيح ان يؤصل ويخلق معا معاني الخير في قلوب الذين سرقوا الحق وقتلوا اصحابه على حد ما ترمز اليه عبادات الاناجيل لرفضوا الدعوة وصاحبها ، فكانت هذه البشارة الانجيلية بهذا التقرير الذي يجرد من جماعات اسرائيل حتى امكانية اجترار الادعاء المتعلق بالرسالة الدينية ووحى السماء ، هذه المعاني التي كانوا يدعون تداولها في غير ما ارتباط بها او اخلاص لها .

ومع كل هذه الاستخراجات التي اتينا عليها مما قررتها آيات الاناجيل في تاريخها لنوع العلاقة اليهودية المسيحية التي بدأت من جانب جماعات اسرائيل في عصر الميلاد بالتخلص من صاحب الميلاد (عليه السلام) ثم عنادهم وأصرارهم ومواصلتهم طريق العداء والرفض بل والمطاردة لكل قيم ومبادئ وعقيدة صاحب الميلاد عليه السلام فانه في العصر الحديث ، وتحت سمع الدنيا وبصرها قد وجد من الذين ارادوا ان يشوهوا ميراث الدين المسيحي وصلب دعوته وعقيدته في خدمة مرحلة جديدة وعصرية من محاولات اليهود - صهاينة الحركة الاستعمارية العنصرية الراسمالية - مجموعة من العملاء والجهلاء عملوا على ان يشوهوا آيات العقيدة الدينية المسيحية التي تكشف عورات اليهود وسوء نياتهم نحو قيم الحب والحق والخير وتبدد النظر من اثم عملهم وخطيئة ميراثهم كان ذلك حين امكن لنشاط اليهود العالي ان يصل الى معقل القداسة الدينية وموطن التطهر المسيحي في العالم كي يمسح ويشوه الآيات التي تقوم عليها قداسة الدين المسيحي ومعتقد المسيحيين في الفاتيكان وفي غيره من بقاع ارض ، وحشما يوجد مسيحي يرد ويضع آيات من الاناجيل يؤمن بها ويهتز بقداستها .^١



الباب السابع

- السيد المسيح في الفكر الاسلامي .
- وادلة هؤلاء على هذا الرأي هي .
- قوى المقاومة اليهودية للمسيحيين .
- موقف الإباطرة من المسيحيين .
- علاقة اليهود بالفاتيكان .
- اطماع اليهود القاتدية في الفاتيكان .

« السيد المسيح في الفكر الاسلامي »

هذه القضية الشديدة التعقيد ، أدلى فيها الفكر الاوروبي بدلوه في مناسبات بحوث علمية عديدة ، وعند تناولها عرضوا لوقف العقيدة الاسلامية منها باعتبار انها من اكبر العقائد السائدة في العالم فضلا عن سلامة مصادرها في الرأي والتوجيه .

ومن المعروف ان القرآن الكريم عند حديثه عن السيد المسيح يرد الحديث دائما على ان عيسى بن مريم روح الله وكلمته ألقاها الى مريم ، وانه نبي رسول لم تتقبل دعوته عند الذين بعث اليهم واسعد به حواريون اجلاء مثلوا بطولة العقيدة الدينية وجلدها ومقاومتها لكل ضروب الطغيان والعدوان .

وان قوى العدوان اليهودي تكالبت عليه بالتآمر ومحاولة وضع حد للدعوة المسيحية بالقضاء على صاحبها لكنه كسبي رسول كان موضع تكريم الله وعنايته ولم يتعرض لما اعد له من التخلص .

وقد اورد الامير « شكيب ارسلان » في « حاضر العالم الاسلامي » من الجزء الاول دراسة اسلامية حول موقف الفكر الاوروبي من النظرة الاسلامية لهذه القضية ، ونحن نريد ان نأتي عليها مزيدا للقائدة واستشهادا بالبحث العلمي الجاد .

ذلك انه يبدأ القول ان القرآن يظهر ام السيد المسيح تطهيرا من كل دنس يقول « ان لعيسى مكانا مستثنى في القرآن الكريم » (١) ذلك بأنه مولود على غير الاحوال البشرية المعتادة ، وانه رسول الله الوحيد

(١) حاضر العالم الاسلامي تاليف لولرپ ستوارد الامريكي ، ترجمة الاستاذ عجاج نوبهلي الجزء الاول الصادر من دار الفكر ، صفحات ٦٣ - ٧٢ .

الذي في القرآن يخاطب الحق ويجاوبه، وأنه كلمة الله الحية وليس بمجرد واسطة الرسالة . قلنا : ان حكم عيسى بن مريم عليه السلام في القرآن ظاهر لا يحتمل التأويل ، وهو انه خلقه الله مباشرة على غير المعتاد من ولادة البشر ولكنه رسول الله وعبد من عبيد الله لا يزيد على ذلك وكونه كلمة الله وروحا من الله غير ناف عبودية الله الواحد الذي لا اله غيره قال الله تعالى « يا اهل الكتاب لا تطغوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته القاها الى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيرا لكم » . أما الله اله واحد سبحانه أن يكون له ولد له ما في السموات وما في الارض وكفى بالله وكيلنا لسن يستنكف المسيح ان يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم اليه جميعا » .

ثم يقول « درمنفهم » ان تأييد روح القدس لعيسى عليه السلام ليس مجرد تأييد ظاهر قاصر على تبليغ الشريعة مؤيدة بالمعجزات كما جرى لموسى عليه السلام ، ولا بالتجليات العليا والعلوم الكونية ، كما جرى لمحمد عليه السلام ، وانما هو تأييد تام تنزه به عيسى عن الخطأ على حين ان محمدا لم يدع لنفسه العصمة .

والذي نعلمه ان الاسلام يعصم الانبياء جميعا عن الكبار والهدا لا يمنهم من ان يستغفروا الله بكرة واصيلا . وقد كان محمد صلى الله عليه وسلم من اكثرهم عبادة واستغفارا وكان يصلي حتى ترم رجلاه .

ثم يقول (درمنفهم) ان القرآن يقول في المسيح ما تقول الكنيسة، أي انه كلمة الله وروح الله نزل في بطن مريم كما انه بشر تام البشرية . وانما ينتقد التجسد والتثليث على ما كانوا يعتقدون يومئذ بهما ، وبحسبما كان يقول المبتدعة - وفي الاصل الهراطقة - ولا يستطيع المسيحي الا أن يوافق على ما يقول القرآن من انه كبر مقتا عند الله القول بثلاثة مؤلف منها الاله، مريم والمسيح والله : (واذا قال الله يا عيسى ابن مريم ائتني قلت للناس اتخذوني وامي الهين من دون الله) فلقد كانت في الشرق نحل تعبد مريم عبادة حقيقية وقد روى القديس ابيغانوس ان الكولوربيين كانوا يقدمون خبزا لمريم على سبيل العبادة ثم ياكلونه .

اننا ذكرنا قول (درمنفهم) هذا لا لنوافق فيه جميعه بل لنبين ان

القرآن لم يخطئ فيما جاء فيه من الإشارة الى عبادة مريم بل الدين خطأوا
القرآن في ذلك مخطئون .

فقد وجدت نحل تلبدها في القديم ولا تزال في ايماننا هذه يصلى
لها بصلوات خاصة بها وكيف تكون العبادة غير هذا ؟ والا له هو المعبود .
هذا معناه بالعربية فقله تعالى : (أنت قلت للناس اتخفوني وامني الهين)
معناه : أنت قلت للناس اتخفوني وامني معبودين . ثم يزعم (درمنفهم) ان
قول المسلمين بان القرآن غير مخلوق هو قول المسيحيين ان المسيح كلمة
الله موجود من الازل ، قال وقد كان القديس يوحنا الدمشقي يقول : اذا
قلتم ان الكلمة وروح الله هما غير مخلوقين فنحن معكم على وفاق . وان
قلتم انهما مخلوقان افتريدان ان تقولوا ان كان وقت من الاوقات كان الله
فيه بدون كلمة وبدون روح ؟ وهنا بدون ان تدخل في هذا البحث الطويل
العريض الذي ربما لا ينتهي وبدون ان نذكر قول المسلمين ما خلا المعتزلة
بعدم خلق القرآن وقول النصارى يكون الكلمة هي من الازل انها هي المسيح،
نكتفي بأن نقول ان قوله تعالى ان عيسى عليه السلام هو من روح الله معناه
انه آية من آيات الله وان الله اوجده رأسا بلا أب وان قوله (كلمة الله)
معناه انه وجد بكلمة التكوين (كن) وفي هذا فرق كبير عما يعتقدوه
المسيحيون من اولية الكلمة ومن ثمة باولية المسيح وكيف تطبق اولية المسيح
على قوله تعالى : (قل فمن يملك من الله شيئا ان اراد ان يهلك المسيح ابن
مريم وامه ومن في الارض جميعا) وقوله تعالى (ان مثل عيسى عند الله
كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون) وقد حاول (درمنفهم) ان
يوفق بين الديانتين في عقائد كثيرة الى ان وصل الى قضية الصلب فقال
انها اشدها اشكالا ، وذلك ان الاسلام التاريخي لا يعرف سر الفداء . وربما
يجد حاجة للكلام على الفداء لانه موجود في الانجيل والانجيل مصدق
بالقرآن .

وعلى كل حال لا ينظر الاسلام الى المسيح كمخلص للبشر بلعه ولا
يعرف قضية الحب الالهي لخلقه الى حد ان يبعث الله ابنه الوحيد لخلاصهم
فان الاسلام يريد ان ينزه الالهية تنزيها عظيما ويجعل الله بائنا عن خلقه إلا
انه بهذا وتبع في التجريد التام وفاته ذلك المبدأ العظيم في النصرانية وهو (ان
الله محبة) .

فالمسلمون لا يقدرون ان يمتقدوا ان الله الذي يحب المسيح يتركه
صلب كما ان اليهود لا يقدرون ان يفهموا المسيح الاملا ارضيا فاتحا على

ان نقرأ ان قال من قتل نفسا فكأنما قتل الناس جميعا وهذا فيهما يشير الى قول بولس الرسول وهو (انه بخطيئة واحد قد عم الذنب الجميع كذلك بكفارة واحد يتطهر الجميع وتحصل الطهارة التي هي مصدر الحياة) .

نقول ان كل هذه المباحث اذا اخذ بها الإنسان لا تنتهي وكتابنا هذا كتاب تاريخ لا مثار جدل وحسبنا ان نُسرد اقوال الفرق المختلفة مع الملاحظات الضرورية فقط فلا نستطيع هنا ان نستخرج من قوله تعالى : (انه من قتل نفسا بغير نفس او فساد في الارض فكأنما قتل الناس جميعا ومن احياها فكأنما احيا الناس جميعا) الدليل الذي حاول (درمنفهم) استخراجه بل معنى هذه الآية صريح وهو مبدا العدل التام الشامل فقتل نفس بغير حق هو قتل لجميع العالم بغير حق . وهذا امر بديهي لا جدال فيه لان النفس هنا تمثل النوع الانساني . وكذلك من احيا نفسا فكأنما احيا الناس جميعا لانه يكون قرر الحياة لا للفرد بل للجميع . وهذا الاحياء هو باجراء العدل التام الشامل وهو من باب (ولكم في القصص حياة) وليست هذه المسألة في شيء مما قاله بولس الرسول الذي يقول بما يسميه المسيحيون بالخطيئة الاصلية أي معصية آدم الشامل وزرها لجميع أبنائه ، مما استلزم ارسال الله ابنه الى الارض وصلبه فداء لابناء آدم ، وتخليصا لهم من تبعة معصية ارتكبها ابوهم . نعم هذا ركن العقيدة المسيحية ، لكنه لا يلتزم اصلا مع عقيدة الاسلام التي لا يؤخذ فيها انسان الا بذنبه ، ولا يسري وزره لا من والد الى ولد ولا من ولد الى والد ولا من اخ الى اخ (ولا تزر وازرة وزر اخرى) فالعقيدتان متباينتان أشد التباين .

ثم يقول (درمنفهم) ان الاسلام ينفي موت المسيح مصلوبا مهينا بل يقول ان الله قد رفعه اليه ولم يبق في ايدي اليهود الا شبحا او شخصا آخر شبه بالمسيح . يقول : فهذه العقيدة التي هي مستغربة عقلا وتاريخا، وهادئة لاجمل قصة معروفة في العالم ، والتي بحسبها تكون النصرانية مبنية على وهم من الاوهام مستفادة من اية قرآنية متشابهة هي هذه :

(وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن وما قتلوه يقينا بل رفعه الله اليه وكان الله عزيزا حكيما) .

قال : فالعنى الحقيقي الوحيد لهذه الآية التي تثبت قيام المسيح

أكثر مما تنكر موته ، وتعني برفعه اليه ، وفاته هو أن الله قد ضلّل كيد اليهود وأن عيسى لم يقع في أيديهم بل خرج منها فريدا منصورا . وهذا هو مبن ما تقوله النصرانية فإن اليهود بحسب قول النصارى ، قد أرادوا قتل المسيح وهدم عمله ، وبينما يظنون أنفسهم قضا عليه إذا به قد عاد فعاش ، وما كان عملهم الا انفاذا لمشية الله وما قصدوا الا الشر فكان من عملهم هذا تجاه العالم .

قال (درمنغهم) : فقول القرآن (ولكن شبه لهم) يذكرنا بأقوال العهد الجديد وبولس الرسول عن حمل الله المكفر عن سيئات البشر وعن آدم الجديد الذي جاء بدل القديم . فاذا فكرنا في ان المصحف الحالي تاريخه من زمن عثمان والحجاج ، وان سائر المصاحف قد ابطلت ، وان المصحف نفسه لم يكن فيه شكل ولا نطق ، فيقرأ منه كثير على المسيح وقيامته وصعوده الى السماء بدون تصريح بعدم وقوع الموت والقيامة الى الآن ومع تعليق ذلك باليوم الآخر هي كافية لحفر هذه الهوة العميقة بين ملتين كل شيء ما عدا هذه العقيدة جامع موحد بينهما ؟ ان (درمنغهم) لا يراها كافية .

ثم قال : بل اننا لو فرضنا وجوب اخذ هذه الآية على ظاهرها ، فلا مانع من ذلك بحسب عقيدة الكنيسة نفسها ، لان آباء الكنيسة ما زالوا يقولون انه ليس ابن الله هو الذي صلبه اليهود واماتوه على الصليب، وانما الطبيعة البشرية التي في المسيح . وهكذا لا يكون اليهود قتلوا كلمة الله الالهية ولكن يكتلون قتلوا الرجل الذي يشبهها واللحم والدم المتجسدين في بطن مريم .

قال فلا يكون القرآن فيما قاله بشأن الصلب الا مؤيدا لعقيدة الكنيسة الكبرى ، وهي ان في المسيح طبيعتين الهية وبشرية ، وان القتل وقع على الطبيعة البشرية ، فقط وان المسيح سينزل عند قرب الساعة وغير ذلك ، وما كان رد القرآن هذا الا على اقوال الهراطقة مبتدعة النصارى الذين كانت مذاهبهم منتشرة واقوالهم شائعة حتى في جزيرة العرب ، الى (ان يقول) : ان احد آباء الكنيسة من اهل القرن الخامس قال : ان جزيرة العرب كانت مجمعا للبدع المسيحية فكان فيها السابليون والدوسيتيون الذين كانوا ينكرون الطبيعة البشرية في المسيح ويقولون ان جسده لم يكن الا شعبا محضا ، والارويسيون الذين كانوا ينكرون الوهية ، والايثوسيون واليعاقبة الذين كانوا ينكرون وجود الطبيعتين

فيه ، ولناظرة الدين كانوا يرون فيه شخصية ، والمريمون والكولريديون الذين كانوا يعبدون مريم العلواء وأسداد المريميين الذين كانوا ينكسرون بكارثتها الدائمة الخ . وكانت جميع هذه الفرق في نزاع دائم وكما يقول المثل العبشي : « لم يتفق الثصاري على شيء الا على ولادة المسيح » .

ولا نريد ان نفرغ من هذه المسألة بدون ان نعلق بعض الملاحظات على ما قاله (درمنهم) فيها فاما ذهابه الى ان مراد القرآن بالآية الكريمة (وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم) انما هو وقوع القتل على الجسد فقط ، وان الله بعد ذلك رفعه اليه ، فان له وجها وجيها لا سيما وان آية اخرى (اذ قال الله يا عيسى اني متوفيك ورافئك الي ومعهلك من الذين كفروا) تمزج هذا الرأي وان كان جمهور اهل الاسلام على ان القتل لم يقع لا على الروح ولا على الجسد وان الذي قتل انما هو رجل آخر وان قوله تعالى (اني متوفيك) هو من توفاه الله اي استوفى مدة اجله في الدنيا .

ومن الناس من يرى ان الصلب وقع ، ولكن الموت على الصليب لم يقع وان المسيح قد انزل عن الصليب وهو حي ودفن في المغارة ، على انه مات وهو لم يكن مات ، فلذلك عندما جن الليل خرج من المغارة وذهب ، ثم بعد ايام جاء وتلاقى مع الحواريين .

ولكن الذين يرون هذا الرأي يخالفون الاسلام والنصرانية معا . اما الاسلام فلكون القرآن لم ينف القتل فقط بل نفى الصلب ايضا ، ولان الاسلام يثبت ان الله رفع المسيح اليه ونجاه من اليهود ، واما النصرانية فلان مدارها كلها على موت المسيح مصلوبا فداء عن البشر . فان لم يكن مات مصلوبا انهدمت العقيدة المسيحية كلها ، وجواب من يرى هذا الرأي ان آية (وما قتلوه وما صلبوه) لا تنفي الصلب نفسه بل تنفي الموت على الصليب ، وان قوله تعالى (وما صلبوه) اشبه بان يكون توكيدا لقوله تعالى (وما قتلوه) لان المقصود ليس نفي رفعه على الخشبة وانما نفي موته عليها وان الاظهر ان يكون رفع على الخشبة سهلا ، ثم انزل عنها وهو حي ، واخذ الى المغارة ووضع فيها ، وذلك على هيئة انه مات وانه دفن . والحقيقة انه لما انزل عن الخشبة لم يكن مات وانما شبه الموت لليهود وشبه لهم الدفن وان المسيح بعد ان جن الليل خرج في جوف الليل ومضى الى حيث توارى مدة من الزمن ثم عاد فظهر للتلاميذ وتعيش معهم العشاء السري .

والذين يرجحون هذا الرأي يخالفون عقيدة النصرانية ورواية الاناجيل لكنهم لا يرون رأيهم مخالفا للاسلام . وذلك لانهم يقولون ان قوله تعالى : (وما قتلوه وما صلبوه) معناه وما قتلوه مصلوبا . وليس بنافذ ان يكون رفع على الصليب مؤقتا تشبيها على اليهود الذين كانوا يطلبون جزما قتل المسيح . وكذلك خروجه من المغارة ليلا .

واختفاؤه عن العيان ليس مما تفى رفعه الى السماء بعد ذلك .

واقعة هؤلاء على هذا الرأي هي :

اولا : ان بيلاطس البنطي كان قد حاول انقاذ المسيح بكل جهده هو وامراته وانه اخذتهما عليه شفقة زائدة ، ولكن لما اشتد صخب اليهود طالبين قتله اضطر ان يأمر بصلبه وهو مكروه ، فيجوز ان يكون اوصى قائد المائة بان يعلق عيسى عليه السلام على الصليب الى ان يكون اظلم الوقت فينزله ويجعله في المغارة على انه ميت ويشير اليه بان يفر من المغارة ليلا ويذهب الى حيث لا يعلم به اليهود . وهكذا يكون انقلده من الكوث ولكن مع ابهام اليهود انه قتله .

ثانيا : ان الصلب وقع نهار الجمعة بحيث أنه في مساء ذلك النهار يدخل السبت ويقر اليهود في بيوتهم فيسهل على الذي تولى قضية الصلب ان يوارى عيسى في المغارة ويسهل له النجاة بدون ان يشعر اليهود .

ثالثا : ان من العادة في المصلوبين ان تكسر أرجلهم تعجلا لموتهم اذا طال نزعهم وقد ثبت ان القائد الذي عهد اليه بصلب عيسى لم يكسر له رجله مع انه كسر أرجل المصلوبين الآخرين اللذين صلب عيسى عليه السلام بينهما فقدم تكسير رجلي عيسى عليه السلام دليل على نية استبقائه .

رابعا : ان الصلب كان سبة كبيرة عند اليهود يغفونها بكل ممكن ولذلك جاء اناس من محبي عيسى وبذلوا كل جهدهم لدى بيلاطس لمنع صلبه مثل يوسف حارميتحايم ومثل نيقوديموس ومن هؤلاء من رافقوه الى مكان الصلب وهم الذين ازلوا الجثة بحسب رواية الصلب فلو لم يكن لهم أمل في انقاذه لم يرافقوه الى هناك .

خامسا : انهم لما جاءوا الى المغارة نهار الاحد وجدوا الحجر مدحرجا ولم يجدوا جثة المسيح بل وجدوا ثيابه . فان قيل ان تدحرج الحجر وخرج المسيح من القبر لا ينفين كون المسيح قد مات لان المسيح عليه الصلاة والسلام قد قام من الموت بعد ان صلب ومات ودفن وهذه هي العقيدة المسيحية وعندما قام في اليوم الثالث خرج من القبر ودحرج الحجر ، نريد على هذا ان الذي يقوم من الموت بمعجزة يمكنه ان يخرج من القبر بدون فتح القبر ولا دحرجة الحجر ولا سيما اذا كان قد صعد الى السماء والصعود هنا بالروح والجسد .

سادسا : ان وجود الثياب في القبر دليل على انه قد نزع ثياب الدم التي كانت عليه عند الصلب ، وانه جرى اليه ثياب نظيفة وخرج بها عندما خرج ، والا فما معنى وجود الثياب الملتصقة بالدم في القبر بعد فقد الجثة فان قيل ليصعد بها الى السماء فيجاب بان الصعود الى السماء انما هو بالروح فليس يحتاج الى تبديل ثياب وما وجود الثياب الا علامة على تبديلها وما تبديلها الا علامة على ان المسيح خرج من القبر ليلا بجسده وتوارى عن اعين اليهود ، وذلك بصورة ليس فيها معجزات ولا خوارق صادات .

سابعا : ان وضع المسيح عليه السلام في مغارة بدلا من دفنه في ضريح تحت الارض ، وهيل التراب عليه هو من جملة الادلة على ارادة بيلاطس عدم قتله لانهم لو كانوا دفنوه في لحد تحت الارض لما امكن بقاءه في الحياة واما دفنه في غار فليس الا تخبيثا الى ان يكون اظلم الليل .

ثامنا : ان اجتماعه بالتلاميذ بعد الصلب دليل على انه لم يكن مات وان قبل انه مات ثم عاش كما هي العقيدة المسيحية فنحن انما نتكلم الآن عن رأي فئة لا تريد ان تتابع العقيدة بما يصحبها من المعجزات وانما تنظر في الحادثة الى المعقول والطبيعي بدون معجزات ولا خوارق عادات . فهذه الفئة ترى ان المسيح صلوات الله عليه قد اجتمع بالتلاميذ بعد حادثة الصلب وانه اكل معهم وان قوما اشتبه فيه وطلب منه علامة على كونه هو المسيح الذي صلب ، ولما كان يعلم انه كانت في صدره طعنة حربة سألته عنها فاطلعه المسيح عليها ووضع ثوما فيها اصبعه حتى تحققها . وهذه الفئة ترى من هذا الاجتماع ان الموت على الصليب لم يقع وان الذي في القرآن في آية (ولكن شبه لهم) لم يكن يقتل شخص آخر بشبه المسيح وانما هو تشبيه الصلب الذي جرى بالموت بحيث يستكت

اليهود الذين حكم مجلسهم الروحاني على عيسى بالقتل صلبا وكانوا يابون الانفاذ هذا الحكم . فخيّل لهم الرومانيون انهم قتلوه والحقيقة انهم لم يقتلوه بل رفعوه على الخشبة وعند الساعة الرابعة بعد الظهر انزلوه عنها وادخلوه المغارة حيا وكان اليهود دخلوا في السبت فلم يعلموا بشيء وبعد ان بدل المسيح في المغارة ثيابه خرج منها ليلا وذهب متواريا ويوم الاحد وجد الناس المغارة خالية وجسد المسيح عليه السلام مفقودا ، والحجر متدحرجا ، وليس هناك غير الثياب الملطخة بالدم . فذهب جماعة من اليهود الى بيلاطس وشكوا اليه الاهمال الذي وقع في هذا الامر وقالوا له ان الشائع هو كون النصارى جماعة عيسى قد اخذوا جسده ليلا ومنهم من قال له : بل الشائع كون قصة موته على الصليب غير صحيحة وانه انزل عن الصليب حيا ووضع في القبر على صورة مدفون ، ثم في جوف الليل فر من المغارة ومن جملة الروايات انه بعد ان ظهر للتلاميذ واكل معهم فارقهم الى حيث لم يرجع الى فلسطين ، وذلك خوفا من ان تقبض عليه السلطة مرة ثانية وتصلبه وتقتله هذه المرة ، فعلا لا تشبيها ، ومن فلسطين ذهب الى الهند ابعد ما يمكنه ان يبعد وانتهت حياته في الهند ودفن في شمالي الهند حيث له الآن هناك قبرا يزار . وهذا القبر معروف من قديم الزمان وهذه الروايات هي مجرد حدس وتخمين تعززه قرائن وادلة في نظر من لا يمتدح بالمعجزات او من يظن ان هذه الحادثة جرت مجرى طبيعيا لا معجزة فيه . فاما الذين يمتقدون بالمعجزات فانهم يحلون اشكالات هذه القصة كلها بالقدرة الالهية ، والنصارى يقولون انها حادثة مقدرة مقررة منذ الازل وان النصرانية مبنية عليها .

واما الذين كتبوا حياة يسوع مثل (رنان) وامثاله ولم يكونوا يقولون بالوهيته ولا بمعجزاته ولا بتقرر الغداء من الازل فقد ذهبوا الى ان الصليب والموت على الصليب وقعا فعلا ولكن القيامة من القبر لم تقع ووجود شاب لابس ملابس بيضاء في القبر يقول ان المسيح قام من الموت هذا لم يقع وانما زعم التلاميذ ذلك من شدة تخيلهم وهيامهم في حب المسيح الى حد انهم ظنوه نزل عليهم واكل معهم وان كل ما ورد من ذلك في الاناجيل لم يقع وانما هو خيال في خيال حملهم عليه الحب . وبالاختصار النصارى يقولون ان المسيح مات مصلوبا ودفن في المغارة وفي اليوم الثالث قام وصعد الى السماء وانه بعد قيامه تجلى للتلاميذ وتعشى معهم وامرهم بنشر دينه وودعهم والمسلمون يقولون انه لم يكن هو المصلوب وانما صلب شخص آخر عوضا عنه ، وان الله رفعه اليه - وهناك رأي من الآراء هو انه في قوله

تعالى (وما قتلوه وما صلبوه) لا يقصد نفى القتل والصلب عن الجسد وإنما يقصد انهم ان كانوا قتلوا الجسد فلم يقدروا ان يقتلوا الروح وان الله رفع تلك الروح اليه . وراي آخر انه رفع على الصليب الى ان اقبل الظلام فانزل الى القبر حيا ولكن بصورة ميت . وبعد ان ادخل المغارة جيء اليه بشياب نلبسها وترك الثياب المملوطة بالدم . وكانت مريم ام عيسى ومريم المجدلية وبعض نساء وبعض رجال لم يفارقوا يسوع منذ صلب الى ان خرج من المغارة فالارجح انهم هم الذين اتوه بالثياب ليبدلها ثم ان عيسى بعد ذلك بمدة قصيرة جاء واجتمع بتلاميذه وتعمش معهم ثم فارقتهم وابتعد في الارض خوفا من الوقوع في يد الحكومة مرة ثانية وقيل انه ذهب الى الهند وتوفاه الله هناك . وهذا الراي الاخير مخالف لرواية الاسلام والنصرانية معا كما ان الراي الذي قبله وهو الذي معناه ان قول القرآن (وما قتلوه وما صلبوه) لا ينفي موت جسد المسيح على الصليب وانما يعني روحه ويعني عمله في الارض هو الراي الوحيد الذي يمكن به التوفيق بين عقيدتي الاسلام والمسيحية . وهو الراي الذي يحاول تأييده (درمنهم) لانه راي فيه التوفيق بين الديانتين في اهم ما اختلفنا فيه . واحسن ما كتبه المسلمون في مسألة الصلب رسالة للعلامة السيد رشيد رضا صاحب المنار فمن شله فليرجع اليها .

قوى المقاومة اليهودية للمسيحيين :

منذ المراحل الاولى المبكرة لدموة السيد المسيح النقية والظاهرة وعناصر الرفض اليهودي لهذا الدين المسيحي قوية وشديدة باعتبار ان مقومات الخلق ، والدعوة لعمل الضمير في مسيحية السيد المسيح التي دما اليها وارتبط بها اتباعه تتعارض والطبع اليهودي المتلوي والنهاز .

ومن هنا راحت القوى اليهودية المختلفة تتخذ من نفسها قوة الرفض الديني قبل ان تكون قوة المقاومة السياسية لكن الخطير في موقف القوى اليهودية في مقاومتها للعالم المسيحية هو المرحلة التي تم فيها تجنيد القوى الرسمية والسياسية في عصر البلاد لمقاومة المسيحية .

يقول المؤرخ « ادوارد جيبون » في كتابه « اضمحلال الامبراطورية الرومانية وسقوطها » ومن الجزء الاول في الطبعة العربية .

ويبدو ان السياسة الدينية القديمة اتخذت موقفا اشد صلابة وابتعد

عن التسامح لتقاوم تقدم المسيحية وبعد نحو ثمانين عاما من موت المسيح عوقب تلاميذه الابرياء بالاعدام ، بناء على قوانين سنّها امبراطور اُسُست ادارته العامة بالحكمة والعدالة وكم امتلأت صفحات الدفاع التي وجهت موارد الى خلفاء تراجان بالشكاوى المحزنة المثيرة من ان المسيحيين الذين استجابوا لحرية الضمير وتوسلوا اليها ، حرموا وحدهم ، دون سائر رعايا الامبراطورية من المزايا المشتركة لحكومتهم السعيدة الموفقة . وسجلت بمناوبة وفاة عدد قليل من الشهود البارزين . ومنذ الوقت الذي تسلمت فيه المسيحية مقاليد السلطة العليا لم يكن حكام الكنيسة اقل انشغالا وقلقًا الى الكشف عن قوة مخالفيها الوثنيين منهم بالاعتداء بهم في سلوكهم .

وانه ليندر ان يكون اتباع الديانة المضطهدة ، الذين يقض الخسوف مضاجعهم وبهجهم الاستياء ، وربما يلهبهم الحماس - يندر ان يكونوا في مزاج عقلي سليم ، يمكنهم من التنقيب الهادئ او التقدير الصادق لبواعث اعدائهم تلك البواعث التي كثيرا ما تغيب عن النظرات المتجردة الغامضة حتى لاولئك الذين يقفون في مامن وبمناي عن نيران الاضطهاد ، وقد ذكر لسلوك الاباطرة ازاء المسيحيين الاولين ، على وجه التحديد ، سبب يبدو انه اكثر تمويها واقرب احتمالا ، لانه مشتق من عبقرية الشرّك المعترف بها . فقد كان الملحوظ بالفعل ان الوثنام الديني في العالم كان يعززه في الاساس القبول والاحترام الصريحان للذان كانت تظهرهما الامم القديمة كل منها نحو تقاليد الاخرى وطوقوسها . ومن ثم كان من المتوقع ان تتحد كلها ، بلا حرج ولا غضب ، ضد اية طائفة او شعب ينزع نفسه عن جماعة الجنس البشري ويحتقر بالضرورة - بحكم ادعائه الملكية المطلقة للمعرفة الالهية - اي لون من العبادة باعتباره ضلالا ووثنية ، اللهم الا عبادته هو فحسب . وكانت المشاركة على رعاية حقوق التسامح متبادلة بين القدر . وكانت هذه الحقوق تضيع عند الامتناع عن دفع الجزية المعتادة . ولما كان اليهود وحدهم هم الذين امتنعوا بتاتا عن دفع هذه الجزية ، فان الباطل الذي حدا بحكام الرومان الى المعاملة التي لقبها منهم اليهود قد يوضح الى اي مدى تبرز الحقائق هذه التاملات وتؤدي الى الكشف عن الاسباب الحقيقية لاضطهاد المسيحية .

وسوف تشير فقط دون تكرار الى ما اسلفنا بالفعل ذكره من احترام الملوك والحكام الرومان للهيكل في اورشليم الى ان تدمير الهيكل والمدينة اقترنا كما اعقبهما بكل الظروف انني تغضب الفاضحين ويتيح الاضطهاد الديني باشد ذرائع العدالة الاجتماعية والامن العام تمويها وخداعا ففند

عهد نيرون حتى عهد انطونينوس بيوس اظهر اليهود ضجرا جديدا بحكم روما تجلى مرارا في اعنف المذابح والثورات . وان العالم ليصفق لسدى سماعه بانقطع اعمال القسوة الرهيبة التي ارتكبوها في مدن مصر وقبرص وبرقة ، حيث عاشوا في صداقة غدارة خائنة مع المواطنين غير المرتابين واننا لنميل الى امتداح القصاص الشديد الرادع الذي انزلته فرق الجيش بهذا المنصر من المتعصبين الذين يبدو ان خرافتهم (عقيدتهم) الشريرة الغريزة جعلت منهم اعداء الداء ، لا للحكومة الرومانية وحدها ، بل للجنس البشري بأسره . وكان حماس اليهود يستند الى الراي القائل بان دفع الضريبة لسيد وثني امر غير مشروع لديهم والى الوعد الموهوم الذي استقوه من الموحى القديم الذي لديهم بقرب ظهور المسيح الذي سيفتح العالم ، ويحطم اغلالهم ويخلع امبراطورية الارض على احياء السماء القربين . وقد اعلن باركوكيباس الشنهور نفسه مخلصهم الذي طال انتظارهم له واهاب بديره ابراهيم ان يحققوا امل اسرائيل ، وبهذا جمع جيشا كبيرا تحدى به سلطان الامبراطور هادريان لمدة عامين .

ورغم الاثرات المتكررة زال استياء الامراء الرومان بعد انتصارهم ولم تدم مخاوفهم لكثير من فترة الحرب والخطر . وبفضل التسامح العام الذي تميز به مذهب الشرك ، وبفضل الطبع الرقيق المعتدل الذي تميز به الطاونينوس بيوس اعيدت لليهود امتيازاتهم القديمة ورخص لهم ثانية في ختان اطفالهم مع قيد بسيط واحد وهو عدم اجراء هذه العملية المييزة للصبرانيين لاي مهتد اجنبي . وسمح للقبائل الكثيرة من هذا الشعب ، رغم انهم ظلوا بميدين من تخوم اورشليم باتشاء المؤسسات الكبيرة او الاحتفاظ بها في ايطاليا وفي الولايات وبالاحصول على حرية رومة ، وبالتمتع بمزايا المدينة ، على ان يكون في نفس الوقت حق الاعفاء من مناصب المجتمع الثقيلة المباء الكثيرة النفقة . وهيا اعتدال الرومان او احتقارهم لهذه الطائفة سندا قانونيا لانشاء نوع من الشرطة المالية (الكنيسة) وخول الحاحام الذي اتخذ مقره في طبرية سلطة تعيين القسس والحواريين التابعين له وان يمارس القضاء المحلي ، وان يتلقى من اخوانه المبعوثين هنا وهناك اعانات سنوية . وكثيرا ما شيلت هياكل جديدة في المدن الرئيسية فسي الامبراطورية واقامت احتفالات مهيبة عامة في ايام السبت او لمناسبة الصوم ، او الاعياد التي نزلت بها شريعة موسى ، او اوصت بها تقاليد الاحبار ، وهذات هذه المعاملة الكريمة من طبع اليهود الحاد بطريقة غير ملحوظة فلما افاقوا من علم النبوة والغزو نهجوا منحج الرعايا المسالين المجدين . اما كراهيتهم التي لا تهدأ للجنس البشري ، فانها بدلا من ان تتخذ في اعمال

العنف والدم استنفدت في اعمال اقل خطرا ولكنها اعمال تشبع رغباتهم .
وانتهزوا كل فرصة للتفوق على الوثنيين في التجارة وصبوا اللعنات الخفية
الغامضة على مملكة اييودوم (اي الدولة الرومانية) المتفطرة .

واذا تمتع اليهود الذين نبذوا في مقت واحترقار معبودات ملوكهم
واقرائهم من الرعايا بالحرية في ممارسة ديانتهم الانعزالية غير الاجتماعية
على اية حال ، فلا بد انه كان يوجد سبب آخر عرض تلاميذ المسيح لاعمال
القسوة التي اعفيت منها ذرية ابراهيم . والفرق بينهما بسيط جلي ، ولكنه
كان وفقا لمقاييس الاقدمين او مشاعرهم على اعظم جانب من الاهمية ذلك
ان اليهود كانوا امة ولكن المسيحيين فرقة او شعبة واذا كان طبيعيا ان
تحترم كل جماعة النظم المقدسة لجيرانها فانه كان لزاما عليهم ان يبقوا
على ملة ابائهم . ولقد فرض صوت الوحي وتعاليم الفلسفة وسلطان القانون
بالاجماع ، هذا الالتزام الوطني . وربما اثار اليهود بادعائهم العريض نفوقهم
في الطهارة والقداسة حفيظة المشركين فاعتبروا اليهود جنسا كرها مقبونا
غير نقي ، وربما كان اليهود جديرين بهذا الاحتقار نتيجة ترفعهم عن الاتصال
بالامم الاخرى . وربما كانت قوانين اليهود مستهترة او عابثة ، ولكن طالما
تلقاها على مر الاجيال مجتمع كبير ، فقد كان لاتباع موسى في بني الانسان
اسوة وفيما اقروه عامة سند يبرزان حقهم في ممارسة ما قد يكون اجراما
منهم ان يملوه . ولكن هذا المبدأ الذي حمى كنيس اليهود لم يقدم للكنيسة
في صدر المسيحية اية رعاية او امن . بل ان المسيحيين باعترانهم رسالة
الانجيل جلبوا على انفسهم الوزر المزعوم ، وزر جريمة غير طبيعية لا تفتقر
انهم حلوا روابط العرف والتعاليم المقدسة ، وانتكحوا حرمة النظم الدينية
في بلدهم ، واحتقروا في جراءة وفاقحة كل ما آمن به آباؤهم على انه حق
او بجلوه على انه مقدس . كما ان هذه الردة (اذا جاز ان نستعمل هذه
اللفظة) لم تكن جزئية او محلية ، لان الارتد التقى الذي كان ينسحب من
معابد مصر وسوريا كان يستنكف ان يلمس ملجا في معابد اثينا وقرطاجة .
وبئس كل مسيحي في ازدراء خرافات عشيرته ومدننته وولابته ، ورفض
جمهور المسيحيين عامة اي ارتباط بالاله رومة او الامبراطورية بل
بمعبودات الجنس البشري بآسره . وعشا أكد المؤمن المعبود حقوق الضمير
والراي الخاص التي هي وقف على كل فرد . ومهما دعا موقفه الى الاشفاق
فان حججه لم تنفذ الى عقول الفلاسفة او المؤمنين في دتيا الاوان . بل
ان اعتناق بعض الافراد للشكوك بدلا من الامتنال للون العبادة المقررة ، لم يثر
في عقولهم دهشة اقل منها فيما لو وقعت عيونهم فجأة على كراهية للعبادات
والري واللغة في وطنهم .

وسرعان ما تحولت دهشة الوثنيين الى سخط واستياء . وتعرض اتقى الناس للاتهام الجائر ولكنه الخطير ، اي الكفر والالحاد . واجتمع الحقد والتعصب على تصوير المسيحيين على انهم مجتمع من الكفار الذين استحقوا - لهجومهم البالغ على الدستور الديني للامبراطورية - اعنف سخط من الحكومة المدنية ، فاتهم ثأوا بانفسهم (وكم طرب المسيحيون لهذا الاعتراف) من كل لون من الوان الخرافة رحب به اي فريق من ائمة الشرك في مختلف أقطار الارض ، كما انه لم يتضح قط اي معبود وابة عبادة استبدلوها بمعبودات القدماء ومعبدهم . ولقد غابت الفكرة النقية السامية فكرة « الكائن الاعظم » عن الادراك البليد لدى جمهور الوثنيين الذين حاروا في العثور على اله روعي احد لا يتمثل في صورة مجسمة او رمز مرئي ، ولا يعبد بالابهة الموهودة في سكب الخمر والاعياد والمدايع والقرابين . ان حكماء اليونان وروما الذين سمعوا بمقولهم الى مرتبة التامل في الوجود وفي صفات « الكائن الاول » قد اغراهم ادراكهم السليم او زهوهم بأن يحتفظوا لانفسهم وللصفوة من تلاميذهم بامتياز هذا النسك الفلسفي . وكانوا ابعد ما يكونون عن اقرار اهواء بني الانسان على انها مقياس الحقيقة ولكنهم اعتبروها منبثقة من النزعة الاصلية في الطبيعة البشرية ، وذهبوا الى ان اي لون مألوف من العقيدة او العبادة ، رغم التوصل من مسادة الحواس لا بد انه بنسبة ما ينشئ عن الخرافة مسجد نفسه عاجزا عن الحد من سطحات الخيال او اشباح التعصب . ان النظرة الوائية المستهتره التي تفضل رجال العقل والعلم بالقائها على الوحي المسيحي لم تجد الا في توكيد رأيهم المتسرع واقناعهم بأن المبدأ الذي كان يمكن ان يحترموه ، مبدأ « وحدانية الله » قد شوهته حماسة الطوائف الجديدة ، وأطاحت به تأملاتهم الخيالية . وذلك لترى مؤلف الحوار المشهور الذي نسب الى لوشيان ، حين يتظاهر بمعالجة موضوع « التثليث » الفاض في أسلوب من التسفيه والتحقير - تراه يفضح جهله بضعف الادراك الانساني وبالطبيعة العويصة التي لا يمكن ادراك كنهها ، طبيعة الكمال الالهي .

ولقد بولغ الى اقصى حدود المبالغة في الجرم الذي ارتكبه كل مسيحي في اثاره عاطفته الخاصة على الديانة الوطنية وجاءت هذه المبالغة نتيجة لتعمد الجرمين واتحادهم . ومن المعروف جيدا وقد لاحظ بالفعل ان السياسة الرومانية كانت تنظر بأشد القلق والريبة الى اية رابطة تقوم وسط رعايات ، وكانت الامتيازات تمنح للهيئات الخاصة في اضيق الحدود ، وفي تقدير شديد رغم ان الهيئات كانت ذات اهداف خيرة بعيدة عن الاذى والضرر . ولكن الجمعيات المسيحية التي انفصلت عن العبادة العامة الشائعة

بدأت ذات طبيعة أقل برودة . فقد كانت غير مشروعة من حيث المبدأ ، وربما كانت خطيرة من حيث العواقب ، ولم ير الاباطرة انهم انتهكوا حرمة قوانين العدالة حين حرموا - حرصا على سلامة المجتمع - هذه الاجتماعات السرية واليلية احيانا . لقد عكس تمرد المسيحيين التقى الورع على سلوكهم او ربما على خطيئتهم ضوئا بدا للناظرين منلدا بخطر اشد واجرام أفدح . وفي بعض الاحيان حاول الامراء ، الرومان - الذين اجازوا لانفسهم ان يلقوا سلاحهم اذا ما راوا الاستعداد للتسليم والانقياد ، مقدرين ان شرفهم متعلق بتنفيذ اوامرهم - حاولوا بالعقوبات الرادعة ان يخضعوا هذه الروح الاستقلالية التي اعترفت في جراحة بسلطان يسمو على سلطان الحكام وبدا ان اتساع مدى هذه المؤامرة الروحية واستطالة مدتها ، جعلها يوما بعد يوم احق بلومه وسخطه . ولقد درأنا بالفعل كيف ان غيرة السبعين الجادة الموافقة قد ادت الى انتشارهم ، بشكل غير ملحوظ ، في كل ولاية بل على الاغلب في كل مدينة في الامبراطورية وبدأ ان المهتدين الجند انكروا عشيرتهم وبلدهم حتى ينضموا في عصبة موحدة لا تنقسم عراها ، تشكل مجتمعا خاصا معينا اتخذ في كل مكان طابعا مغايرا لسائر البشر ، وادخل مظهرهم الملبوس المتشدد ، وعزوفهم عن الاعمال والمباهج المشتركة في الحياة وتنبؤاتهم الكثيرة بالبلايا المحدقة كل اولئك ادخل في روع الوثنيين توجس الخيفة من خطر ينجم عن هذه الطائفة الجديدة التي هي اشد ازعاجا كما انها اشد فعوضا . وكما قال بليني « معها يكن من امر المبدأ الذي يحكمهم سلوكهم ، فان عنادهم الذي لا يلين ولا ينتني بدا جديرا بالعقاب » .

واملى الخوف والضرورة في البداية تلك الاحتياطات التي لجأ اليها تلاميذ المسيح في اقامة شعائر دينهم ولكنهم استمروا عليها طوامية واختيارا وتوهم المسيحيون انهم - باقتدائهم بالكتمان العجيب الذي كان يحوط « الاسرار الالوسية » (احتفالات دينية كانت تقام في الربيع قديما بمدينة اليوسيس في اليونان) - قد يصفون على نظمهم المقدسة مزيدا من الاحترام في امين العالم الوثني . ولكن هذا التصرف - كما يحدث غالبا في عمليات السياسة الحاذقة - خدع امانتهم وامالهم . فقد استنتج انهم انما حجبوا فقط عن الانظار كل ما كان يجدر ان تحمر وجوههم بخلا لاخفائه . فان فطنتهم قد هيأت الفرصة للحقد ان يخترع ولللداجة المرتابة ان تصدق تلك القصص الشنيعة التي نعتت المسيحيين بانهم اشر البرية ، وانهم كانوا في خلواتهم المظلمة ياتون من المنكرات ما يزينه لهم احط الخيال ، ويلتمسون رضا الله المجهول عن طريق التضحية بكل فضيلة اخلاقية . وكان ثمة كثيرون ممن ادعوا الاعتراف بطقوس هذا المجتمع البغيض او سرد اتباعها

فقل على وجه التأكيد ان « طفلا حدث الولادة مغطى تماما بالدقيق ، كان يعرض - وكأنه رمز روحاني للدخول في الاخوية المسيحية لسكين المهدي الجديد الذي يهوي به فيشخن على غير هدى الضحية البريئة لخطايه بكثير من الجروح الخفية القاتلة ، حتى اذا ما انتهى من ارتكاب هذا العمل القاسي ، شرب المجتمعون الدم ، ومزقوا الاوصال المرتدة في شره ونهم ، وتعاهدوا على كتمان السر الى الابد شاعرين شعورا متبادلا بالذنب كما قبل بنفس القدر من التاكيد ، ان هذه التضحية غير الانسانية كان يعقبها حفل لائق تلعب الخمر فيه برؤوسهم وتوقظ الشهوة البهيمية الجامحة بين ضلوعهم حتى اذا حانت اللحظة المقررة اطفئت الانوار فجأة وخلصوا مدار الحياة وتناسوا الطبيعة واختلط الحابل بالنابل ولوتوا سواد الليل بارتكاب اشنع الفواحش : الاخوة مع الاخوات والابناء مع الامهات » .

ولكن قراءة الدفوع القديمة كانت كافية لازالة حتى اتفه الشكوك من ذهن الخصم النصف العادل . ومن ثم يعمد المسيحيون - في اطمئنان جريء الى براءتهم - الى الاستعانة من ظلم الشائعات بالتصاف الحكام ، يقررون انهم يكونون جذيرين بأشد العقاب اذا اقيم اي دليل على الجرائم التي الصفتها بهم الوشايات . انهم يتعجلون العقاب . ويتحدون البيئة وفي نفس الوقت يعترضون بشدة ، وب نفس القدر من الصدق واللياقة ، بان الاتهام ليس اقل بعدا عن الاحتمال ، منه تجردا من الحجة والبرهان ويتساءلون عما اذا كان هناك من يصدق ان تعاليم الانجيل النقية المقدسة التي غالبا ما تعد من التمتع بأكثر المتع مشروعية ، تصرف الدهن السي اقتراف ابغض الاثام ، وأن مجتمعا كبيرا يعمد الى تلطيخ شرفه في أعين اعضاءه ، وأن جمعا كبيرا من الجنسين من مختلف الاعمار والاخلاق . لا يتأثر بالخوف من الموت او الفضيحة فينتهك حرمة المبادئ التي نقشتها الطبيعة والتعليم في عقولهم مثل النقش في الحجر . وقد يبدو انه ليس ثمة شيء يمكن ان يضعف من قوة او من اثر مثل هذا التبرير الذي لا يستطيع نقضه ، اللهم الا السلوك الفرير لاولئك المدافعين الذين خانوا قضية الدين ، ارضاء لبغضهم المروع لاعداء الكنيسة المحليين ، وقيل - تلميحا لطيفيا تارة وتوكيدا جريئا تارة اخرى - ان هذه الضحايا الدموية وهذه الاعياد الفاحشة التي نسبت زورا وبهتانا الى المؤمنين الارثوذكس - كان يحتفل بها المكيون والكريراكيون وغيرهم من شيع الفنوصيين (اللاادريين) الذين كانوا لا يزالون يتأثرون بمشاعر المسيحيين وتحكمهم تعاليم المسيحية ، رقم انهم ربما انزلوا الى مهاوي الهرطقة كما الصق بالكنيسة اتهامات من مثل

هذا النوع جماعة المنشقين الذين انفصلوا عنها ، وقد اعترف في جميع الاحوال بان اشد السلوك فجورا كان يسود الافواج الكبيرة التي تظاهرت باعتناق المسيحية وربما سهل على الحاكم الوثني الذي لم يؤت فسحة من القوة او شيئا من القدرة على تبين الخط الطفيف غير المحسوس الذي يفصل بين الصراط المستقيم وبين الهرطقة - سهل عليه ان يتصور ان البغضاء المتبادلة بينهم هي التي ازاحت الستار عنوة عن جرائمهم المشتركة . وكان من حسن حظ المسيحيين الاولين - من اجل طمانينتهم او على الاقل سمعتهم - ان تصرف الحكام ائسم احيانا بمزيد من اللياقة والاعتدال اكثر مما يتأتى مع الفيرة الدينية ، وقالوا - كنتيجة متجردة غير متحيزة لتحرياتهم القانونية - ان الطوائف التي تخلت عن العبادة القائمة بدت لهم مخلصة في عقائدها وانه لا غبار على سلوكها مهما تعرضت للأخادة القانوس بخرافتها المسرقة الحمقاء .

موقف الاباطرة من المسيحيين

ان التاريخ الذي يأخذ على عاتقه تسجيل احداث الماضي لتكون مبرة وتوجيها للاجيال القادمة لا يستحق شرف هذه المهمة ، اذا تنازل فدافع عن قضية الطفيان او برر منهج الاضطهاد . ومهما يكن من امر فانه يجب الاعتراف بان سلوك الاباطرة الذين بدا انهم اظهروا اقل العطف على الكنيسة الاولى ليس باي حال من الاحوال في مثل القدر من الاجرام الذي يتسم به سلوك الملوك الحديثين الذين استخدموا وسائل العنف والارهاب للآراء الدينية التي اختلفوا بمض رعاياهم . وربما اكتسب ملك مثل شارل الخامس او لويس الرابع عشر ، بوحى من تأملاتهم او من مشاعرهم الخاصة ، معرفة صادقة بحقوق الضمير او بالتزامات العقيدة . او ببراعة الخطأ . ولكن امراء رومة القديمة وحكامها كانوا غرباء على هذه الابداء التي الهبت وعززت عناد المسيحيين الذي لا يلين في قضية الحقيقة ، كما انهم هم انفسهم لم يستطيعوا ان يتبينوا في اعماق صدورهم اي باعث كان من الجائر ان يدفعهم الى رفض الخضوع المشروع ، بل الطبيعي للنظم المقدسة في بلادهم وكان نفس السبب الذي يساهم في تخفيف جريمة اضطهادهم لا بد وانه اتجه الى الحد منها . ولما كانوا يصرون ، لا من غير المتعصين العنيفة ، بل من سياسة الشرعين المعتدلة فلا بد ان العصيان كثيرا ما ارخى ، وان الروح الانسانية الطيبة غالباً ما عطلت تنفيذ تلك القوانين التي سنوها ضد اتباع المسيح الاذلاء الممورين . وطبيعي ان تخلص من النظرة العامة الى اخلاقهم وبؤسهم الى :

١ - انه قد مضى زمن طويل قبل ان يتبينوا ان الطائفة الجديدة تستحق اهتمام الحكومة .

٢ - وانهم في اداة اي من رعاياهم الذين اتهموا بمثل هذه الجريمة الشاذة تصرفوا في حذر وعلى كره منهم .

٣ - وانهم كانوا معتدلين في استخدام العقوبات .

٤ - وان الكنيسة المنكوبة نعمت بفترات كثيرة من السلام والهدوء وعلى الرغم من الاستهتار العميق المهمل الذي عالج به اغزر الكتاب الوثنيين مادة وكذا ادقهم في التفاصيل في شئون المسيحيين فانه سيظل في مكتنتنا ان ثبت كل واحد من هذه الفروض المحتملة بشواهد من الحقائق الصادقة الصحيحة .

١ - اقتضت حكمة «الناية الالهية» ان تسدل على طفولة الكنيسة الاولى حجابا غامضا ، افلح - حتى اشدت عود العقيدة المسيحية وزاد عدد المسيحيين - في وقايتهم لا من شر دنيا الوثنية فحسب بل حتى مجرد معرفتها بهم فقد زود الافناء المتدرج المتكثي للطقوس الموسوية اول الداخلين في شريعة الانجيل بقناع امن برى ، ولما كان معظمهم من عشيرة ابراهيم فانهم تميزوا بتلك العلامة الخاصة وهي الختان وقاموا بعبادتهم في معبد اورشليم حتى دمر تدمرا نهائيا ، وتقبلوا « الشريعة » والرسل على ان الجميع تتزيل اصيل من عند الله . اما الامميون المتحولون الذين كانوا قد ارتبطوا بامل اسرائيل نتيجة اختيار روجي ، فقد كان يصعب تمييزهم وهم في زي اليهود ومظهرهم ولما كان اهتمام المشركين باركان العقيدة اقل من اهتمامهم بالمظاهر الخارجية للعبادة فان الطائفة الجديدة التي اخفت في عناية تامة ، او اعلنت اعلانا خافتا عن عظمتها واطماعها المستقبلية سمح لها ان تظل لنفسها بظل التسامح العام الذي كان ممنوحا لشعب قديم مشهور في الامبراطورية الرومانية وربما لم يمض وقت طويل قبل ان يدرك اليهود انفسهم وقد تملكتمهم غيرة اشد ضراوة وانارهم ايمان اشد حقا ، ان اخوتهم النصارى ينفصلون تدريجا عن عقيدة الكنيس اليهودي ، وربما طالب لهم ان يعطشوا ثيران هذه الهرطقة الخطيرة بدماء اتباعها ولكن قضاء السماء احبط كيدهم ورغم انهم عمدوا في بعض الاحيان الى التمرد المفاجيء فانهم لم يعودوا يملكون زمام القضاء الجنائي كما لم يكن من السهل عليهم اخفاء كراهيتهم واعلان احكام الولايات انهم على استعداد للاستماع الى أي اتهام من شأنه ان يضر بالسلامة العامة ولكنهم حالما كانوا يعرفون ان المسألة

كلام لا حقائق ونزاع حول تفسير شرائع اليهود ونبوءاتهم كانوا يعتبرون انه لا يلقى بمكانة رومة وعظمتها ان يبحثوا بحثا جديا في الخلافات الفاضة التي قد نشأ بين شعب متبربر يؤمن بالخرافات . وكأني بالجهل والاحتقار كانا يحميان براءة المسيحيين الاولين . وكثيرا ما تبين ان القضاء الحاكم الوثني كان خير عاصم لهم من غضب الكنيس اليهودي . ولو كنا نجسح حقا الى تبني تقاليد القدامى السذج الاغرار لسردنا الجسولات النائية والمنجزات العجيبة التي قام بها الرسل او الحواريون الاثنا عشر ، وآلمية المختلفة التي لقيها كل منهم ولكن الاستقصاء الذي هو اكثر دقة قد يدفع بنا الى الارتياح في ان واحدا من هؤلاء الاشخاص الذين كانوا شهودا على معجزات المسيح قد اذن له فيما وراء حدود فلسطين ان يؤكد ببصمات من دمه صدق شهادته . . (١) ومن الطبيعي ان نفترض ، تبعا للاجل العادي لحياة الإنسان انهم قضوا نعيمهم قبل ان ينفجر سخط اليهود في تلك الحرب الضروس التي لم يضع لها حدا الا تدمير اورشليم فاننا طوال هذه الحقبة الطويلة التي انقضت بين موت المسيح وبين هذه الثورة المشهودة لن نستطيع ان نبين اي اثار لتشدد الرومان او عدم تسامحهم اللهم الا في هذا الاضطهاد المفاجيء العابر ولكنه كذلك القاسي الذي اذقه نيرون للمسيحيين في العاصمة بعد خمس وثلاثين سنة من سابقه ، وقبل عامين من ثاني هذين الحداث الجسيمين وان شخصية المؤرخ الفيلسوف الذي ندين له بالتعرف على هذا العمل الشاذ لتكفي وحدها لتجعله اهلا لدراستنا الواعية .

ففي السنة العاشرة من حكم نيرون اصيبت العاصمة بحريق اتدلع في شدة لم يعرف لها في المصور الخوالي نظير او مثال . ولم تنج من الدمار الشامل اثار فن اليونان وقوة الرومان والانصاب التذكارية للحروب البلوبونيز والغال واقدس المعابد وانخم القصور . ومن الاحياء الاربعة عشر التي كانت تضمها رومة ، سلم اربعة فقط ومحي منها ثلاثة محوا تماما اما الاحياء السبعة الباقية التي تلت في سحير النيران فقد كشفت عن منظر مفرج حزين للخراب والوحشة . ولا يبدو ان نقطة الحكومة لم تغفل اتخاذ اية احتياطات لتخفف من اثر هذه الكارثة الرهيبة . ففتحت الحدائق الامبراطورية ابوابها للجموع المتكوبة وشيدت بعض المباني المؤقتة لايوائهم

(١) اقتصر شرف التفتحة في ايام توتوليان وكليمنت السكندري على القديس بطرس والقديس بولس والقديس يوحنا . وقد اسيخ هذا الشرف على بقية الرسل الاثريق الذين هم احدث همدا ، والذين اختاروا فطنة وحرصا منهم بلدا نائيا عن حدود الامبراطورية الرومانية ليكون مسرحا لوعظهم وآلامهم .

ووزعت كميات كبيرة من القمح والخبز بأسعار معتدلة . وبدأ ان اكسرم سياسة قد املت القوانين التي حددت فتح الشوارع واقامسة المساكن الخاصة - وكما يحدث عادة في ايام الرخاء - وانتج حريق رومه في بضع سنين قلائل ، مدينة جديدة ، أدق نظاما واوفر جمالا من سابقتها . ولكن كل الفطنة والروح الانسانية اللتين تظاهرا بهما نيرون لم تنقذ من شكوك الشعب فان اية جريمة يمكن ان تلصق بقاتل زوجته وامه كما يستحيل الظن بان الامير الذي اساء الى شخصه والى مكانته يمحى عن ارتكاب اشنع الخطايا . واتهمت الاشاعات الامبراطور باحراق عاصمته عمدا ولما كانت ابعد القصص عن التصديق هي التي تلتئم اكثر ما يكون اللثام مع عبقرية الشعب في سورة غضبه . فقد ذكر في اسلوب جاد لا هزر فيه كما ساد الاعتقاد الجازم الراسخ بان نيرون الطروب للكارثة التي احدثها تسلى على فيشارته بانشودة تدمير تروادة القديمة . وصمم الامبراطور على الصاق التهمة ببعض الجرمين الوهميين ليحول عن شخصه الشبهة التي عجزت قوة الاستبداد عن القضاء عليها . ويتابع تاسيتس حديثه فيقول : « وعلى هذا الاساس انزل نيرون اشد الوان العذاب بهؤلاء الرجال الذين كانوا - تحت اسم المسيحية - القبيح (في رأي نيرون) - قد وصموا فعلا بأشنع العار ، فقد اشتقوا اسمهم ونشأتهم من المسيح الذي لقي حتفه في عهد تيبيريوس ، على يد نائب الحاكم بيلاطس البنطي . واخذت هذه الخرافة الروعة لغتسرة قصيرة ولكنهما ما لبثت ان انتشرت وذاعت لا في ارض الميعاد وحدها وهي الوطن الاول لهذه الطائفة الشريرة . بل كذلك وصلت الى رومة وهي الملاذ العام الذي يتلقى ويحمي كل ما هو ملوث مهما كان تلوته وكل شيء فظيع مهما بلغت فظاعته ، وكشفت اعترافات المقبوض عليهم عن شركاء كثيرين لهم وادبوا جميعا بتهمة كراهيتهم للجنس البشري اكثر منهم بتهمة اشعال النار في المدينة . وعلبوا حتى ماتوا ، وزاد السباب والسخرية من مرارة التعذيب . ودق بعضهم بالسامير على الصليب وخطب اخرون في جلود الحيوانات المتوحشة وتركوا لنهم الكلاب وصب على بعضهم مواد محرقة واوقدت فيهم النار ، واستخدموا كمشاعل تضيء حلقة الليل . وخصصت حدائق نيرون للمشهد الحزين الذي صاحبه سباق للخيل ، والذي شرف بحضور الامبراطور الذي اختلط بالشعب في زي وهبة قائد عجلة حربية . واستحقت جريمة المسيحيين في الواقع اقصى عقاب يكون عبرة لغيرهم ولكن الملفت العام تحول الى اشفاق استنادا الى ان التضحية بهؤلاء الاشقياء التعساء لم تكن من اجل المصلحة العامة قدر ما كانت لقوة الطاغية الحقود » . وقد يلحظ كل الذين يستعرضون سورات الجنس البشري بنظرات فاحصة مدققة ان حداائق وملعب نيرون في الفايفيكمان

تلك التي لطخت بدم المسيحيين الاولين قد ازدادت شهرتها بانتصار الديانة المضطهدة وبسوء استغلالها . ففي نفس البقعة ومن ذلك العهد ، اقيم معبد يفوق الروعة القديمة للكايتول بكثير اقامه احيار المسيحية الذين استمدوا دعوى ملكية العالم من صائد السمك المتواضع في « الجليل » فاعتلوا عرش القياصرة وسنوا القوانين لغزاة رومة المتبريرين ، وبسطوا ولايتهم من ساحة البلطيق الى شواطئ المحيط الهادئ .

وبعد ، قد يتساءل المرء عن موقف المسيحية ديننا من احلام صهيون ، علما تلتقي واياها على صعيد في تفسير تضيفه على وعود حفلت بها التوراة لبني اسرائيل في ارض تمتد من النيل الى الفرات .

وذلك ان المسيحية رسالة تكمل شريعة موسى وتحقق وعود الانبياء في المسيح هاديا ومخلصا تنكر له البعض من اليهود ودان بعضهم الاخر ، سار على خطاه الكثير من الامم ، وتلقف تعاليمه العديد من شعوب الارض .

لسنا من علماء الدين لنعطي الراي الحازم في النظرة المسيحية الى التوراة او الى « العهد العتيق » بوجه عام .

ولكن لنا بعد درس وتنقيب في اسس المسيحية وكتبها المقدسة ان نحاول جاهدين تحديد ما يجب علنا تسهم في تفسير توسعت منه الحلقة وكثر حوله الشطط .

ولا بد من الاشارة في معرض بحثنا الحالي الى ان التوراة وهي جزء من العهد العتيق الذي بشر بالمسيح حفلت في اسفارها الخمسة (١) « بالوعود والمواثيق » يتذرع بها الصهيونيون بعد حوالى اربعة الاف عام ارساء لحق « شعب الله المختار » على ارض كنعان ، فلسطين .



ان الانجيليين الذين سطوروا اقوال المسيح ورسالاته ، والرسل ممن بعده توافقا على ان الله اله المغفرة والرحمة ، لا يسند غزوا او يدمم فتحا ، او يستقطب الاهتمام لديه رخاء بني اسرائيل وامنتهم ، اذ حقق عوضا من النصر على الاعداء النصر على الخطيئة والموت ، وامن بدلا من الحليب والعسل ثمرات الفكر من محبة وسرور وسلام ، لان وعود الله جميعها تحققت فيه (٢) .

(١) التكوين « الخروج » العدد ، الاحبار ، ثنية الاشترع .

(٢) رسالة القديس بولس الاولى الى اهل كورنثس ، الفصل الخامس مثر منها

القطع ٥٥ ، ٥٦ ، ورسالاته الثانية اليهم ، فصلها الاول ، القطع ٢٠ .

والمسيحي ، على حد تفسير أحد علماء الدين ، في احترامه « للكتب المقدسة » لا يؤمن بإسرائيل واقعا جغرافيا ، عنصريا سياسيا ، بل يرى في بني إسرائيل - والتعبير للقديس بولس رأس الكنيسة المفكر - « جماعة المؤمنين بالله » .

ولئن اعتمدت الكنيسة منذ البدء العهد العتيق كتابا مقدسا عند المسيحيين فمرد العقيدة كامن وراء الرسالة المسيحية ديننا مكملا لليهودية ما دامت وصايا الله العشر مطاعة ، والنبوءات المبشرة بمجيء المخلص قد تحققت بالمسيح .

ليس للمسيحية وقد تسببت لليهود بالمناصب والاضطهاد ، باسم المسيح وفي غفلة عن تعاليمه ، أن تأخذ من التوراة نصها الحرفي لتحقيق في ضوئه أحلام الصهيونية من غزو ونهب وفتح وإجلاء عن أرض ، وأن تتناسى ما بشرت هي وتبشر به من سلام ومحبة وعدالة وعطاء .

لقد تنكر اليهود للأنبياء وأعرضوا عن المسيح محاربين رسالته ناقمين عليه ، بعد أن دلل على أن « مملكته ليست من هذا العالم » وأن « على من يقتني اثره أن يحمل صليبه ويجرد نفسه من متاع الدنيا » .

ويخطيء من يخال أن العهد العتيق ، ينظر ، نظرة دنيوية إلى الوعود المقطوعة لإسرائيل . وهو يعرض في القوانين الرابع والثالث قبل الميلاد ، في المراحل التي تلت سبي إسرائيل ، إلى الصفات التي يشاؤها الله حقا في « شعبه » ، مشددا على حبه تعالى ، للفقراء والمساكين واليتامى ولكل من تخلص من ذاته ليتطلع إليه ويفتح عليه ويؤمن به .

« وتبدي العهد ميثاقا يرتبط به الخالق نحو جميع بني الإنسان » . وهكذا وبينما يستند الصهيونيون إرساء لحق مزعوم قائم أبدا على أرض فلسطين ، إلى « عهد » تم في معنى معين ، وأطار محدود من الزمن نرى أن « العهد » لاقى منذ أقدم العصور التفسير الصحيح على لسان أنبياء « العهد العتيق » وقد مهدوا لرسالة المسيح القائمة على المحبة والعطاء والروح .

اننا ، نحن المؤمنين بالمسيح ، نجد في الرسالة حافزا على الصهيونية وضدها . فهي تبغي سيطرة دنيوية يستقر عمادها في بيت المقدس وترتفرف أعلامها على الأمم تحقيقا « للعطاء » و « للوعد » اللذين يستند إليهما حكماء صهيون والمسيحية تعتبر أن وعود الله « للشعب المختار » تحققت بالمسيح . ومن البديهي أن رسالة السيد تناقض السيطرة الدنيوية التي يبغيها الاسرائيليون وتبشر بالآخرة التي لا يؤمنون بها وقد حدد فيها السيد مملكته داعيا إلى التضحية بمتاع الدنيا وبالدنيا نفسها ، سعيا وراءها .

ومن البديهي ايضا ان الصهيونية اول ما تنافي تنافي تعاليم الدين المسيحي وتنافضه وان رسالة المسيح وقد سمت من صفائر هذا الكون ، وعلبت فوق نزعات بنيه داعية الى دنيا افضل ، « لا وجع فيها ولا حزن » اغاظت اسرائيل فتفتحت فيها ابواب النعمة عليه داعية الى صلبه .

وانى لعاصمة الروح « السيدة في البلدان » على حد ما جاء في مراتي ارميا النبي الباكي ، ان تمسي قاعدة فتوحات ومنطلقا لمطامح يرمي اليها الصهيونيون بما يسمى الى المسيحية ويتناقى ومجيء المسيح ورسالته وتعاليمة .

علاقة اليهود بالفاتيكان :

قد لا يكون هناك من تقارب في المسار التاريخي ونحن بصدد الحديث من العلاقة التاريخية بين الجماعات الاسرائيلية التي كانت في عصر الميلاد حيث كان السيد المسيح يوجه دعوته اليهم ثم رفضهم له ولدعوته ومطاردتهم اياه وبين العلاقة اليهودية المسيحية التي نريد الحديث عنها الان بهذا العنوان « علاقة اليهود بالفاتيكان » وخاصة بعد ان اصبحت هذه العلاقة من جانب اليهودية العالمية ، ضفطا وتشويها الى الحد الذي امكن لها ان تجند مجموعة من الرجال يوشك التحرر الديني عندهم في مجازاة وارضاء هذه العلاقة اليهودية المسيحية ، التي لم تكن قبل ذلك سوى حرب وعداء ورفض ان يتحول الى مسخ كامل وتشويه مقصود ، لصلب دين واساس معتقد بحالة يدين به كل مسيحي في العالم ، الا ان الوحدة الموضوعية - فميا نرى - بين ما نحن بصدد الحديث عنه من النظر العلمي في التاريخ اليهودي لم الوقوف امام ما تفيض به آيات الاناجيل من تواتر معتقد فيه عند المؤمنين بالاناجيل يؤكد لنا ان العلاقة التاريخية بين اليهود بمختلف طوائفهم ومذاهبهم ، وبين المؤمنين حقا بآيات الاناجيل والمصدقين لمعتقدات العهد الجديد علاقة صاحب الدم عند قائله وطارده ولاعنه . والذي لم يكف يوما ، منذ تحمل خطيئة سفك الدم ورفض الحق وقتله عن الاصرار والسير على نفس الطريق طريق القتل والعداء في تعلق وارتباط بل واسر لشعور العداء والرفض ، وهذه المعاني التي دفعت القوم من اسرائيل في عصر الميلاد للتخلص من السيد المسيح عليه السلام هي التي جعلتنا نبادر الى دراسة ما تحاوله اليهودية العالمية في ثوبها العنصري الجديد والمسمى « بالصهيونية العالمية » حين ذهبت الى الفاتيكان كي تقتحم من داخل موطن القداسة الدينية لمسيحي العالم ، صلب الدين المسيحي ، وعظيم آياته ، ثم لتضع بعد ذلك ما تريده من مسخ وتشويه لكل آيات الاناجيل باعتبارها

كتابا دنيبا وأخلاقيا كل ما فيه يفضح خلق الافتراء والزيف اليهودي(١).
والذي حدث انه في يوم الثامن من نوفمبر « تشرين الثاني عام ١٩٦٣م
قام المكتب الصحفي في الفاتيكان بتوزيع مشروع وثيقة بشأن موقف الكاثوليك
من غير المسيحيين وعلى الاخص اليهود ، وفي المشروع ، اشارة الى اعتقاد
المسيحيين بان جذور الكنيسة تمتد الى العهد الذي اقامه الله مع ابراهيم
ونسله طبقا لمقاصد الله الرحيمة وانه بمجيء السيد المسيح ، وهو من نسل
ابراهيم (بحسب الجسد) فقد امتدت مراحم الله التي كانت للشعب
المختار الى العالم بأسره .

ثم تناول المشروع موضوع المسؤولية في موت السيد المسيح وحاول
اخراجها من كونها محصورة حول اليهود وتاريخهم الى النوع الانساني
كله الذي يتحمل خطيئة موت السيد المسيح باعتبار ان النظرة المسيحية
لنوع الانساني انه كله واقع تحت الخطيئة (٢) . وتناوله المشروع اشارة
الى التعاليم التي وردت في العهد الجديد وما رده جميع اباء الكنيسة ،
وهو ان يسوع قد مات ، ليكفر عن خطايا كل انسان ، فالمسؤولية التي
دفعت قادة اليهود بصلبهم السيد المسيح لا يتحملها اليهود وحدهم ، ولا
يبرا منها النوع الانساني كله .

وأفرد مشروع الوثيقة فصلا لم تحدد فيه مسؤولية الجريمة المتعلقة
بالصلب وانما على حد ما ورد في مشروع الوثيقة : ان جريمة القادة الذين
قاموا بعملية الصلب جريمة شخصية لا يؤخذ بجريرتها الشعب اليهودي
كله لا في ذلك الزمان الذي وقعت فيه ولا في أي زمان لاحق له .

ولم يكن مشروع الوثيقة بكل ما ورد فيها من محاولات التحايل وتأويل
النص الانجيلي حول مطيحاته الصريحة في كل ما يتعلق بالصلب وتحميله
المسؤولية بالاثم والكفر للشعب اليهودي بكل فئاته وجماهيره التي استجابت
لقوادها وكهائها هو كل جهد القوى اليهودية المعاصرة التي لبست ثوب العصر
حركة سياسية عنصرية تجعل من قضايا الدين متكئا لها ومسوفا في سوق
الادعاءات وتلفيق المعتقدات او تزيفها .

وانما كان بعد ذلك مع مشروع الوثيقة ايضا ، ما اثار الدهشة والحيرة

(١) انظر : المسيحية والجسد ، تأليف كمال حبيب ، صادر عن التربية الكنيسية
بارمينيا بشبرا - القاهرة عام ١٩٧٠ م .

(٢) انظر الدراسة المسيحية الخاصة التي كتبها القس لبيب ميخائيل بعنوان : هل
المسيح هو الله ، الصادر عن مطبوعات الصوت المعمداني - الطبعة التجارية بالظاهر
- القاهرة ١٩٦٩ .

حقاً ، هو تلك النعمة الجديدة في تاريخ الدين المسيحي ورجاله تلك النعمة التي توشك ان لا تكون مسخاً وتشويهاً لعقيدة العهد الجديد فقط ، بل وكفراً بكل معانيه ومقرراته وخاصة فيما يتعلق بموقف اتباع السيد المسيح من الجماعات الاسرائيلية منذ عصر الميلاد حين رفضوا الدعوة المسيحية ولم يستجيبوا لها . وقد كان ذلك المسخ والتشويه ان وصلا الى اعلى مراحل الادعاء والاثارة حين وقف الكردينال « اغسطين بيا » الالمانى الغربى ، صاحب مشروع وثيقة التبرئة ليقول عن مشروعه انه يبين النواحي المشتركة بين الكنيسة الكاثوليكية والشعب اليهودي ، فالكنيسة ما هي الا استطرادا لشعب اسرائيل المختار (١) .

واستطرد « الكردينال بيا » يقول : ان ما يدعو الى وجوب بحث هذه المسألة هو سيطرة العداء لليهودية منذ عشرات السنين في بعض المناطق واتخاذ صورة اجرامية كما حدث في ألمانيا ابان حكم النازي : وفي هذا يقول انصار وثيقة التبرئة ان الكردينال « بيا » قد تألم كثيراً وتعرض لمحن نفسية من المصائب والكوارث التي اصاب اليهود من بني قومه الالمان في العهد النازي . لذا كان عليه كرجل دين عالى الالام اليهود على يد بنى جنسه الالمان ان يعمل على التقريب بين اليهودية والمسيحية وكان هذا التبرير نوعاً من التلفيق للباوحت النفسية والقوى التي تحرك التيار الخفي الذي كان وراء مشروع الوثيقة ، حين امكن للقوى اليهودية ان تكفل جهود امليها في الوصول الى الفاتيكان بهذه الخطوة التي دفعوا اليها الكردينال « اغسطين بيا » .

اطماع اليهود القاتلية في الفاتيكان :

في الميراث الاخلاقي والديني والسياسي عند اليهود والذي امكن للعالم من خلال صراع طويل الوقوف عليه وتداوله رغم جهود اليهود في كتمانه والحفاظ عليه مدة طويلة من الزمن ، هذا الميراث المسمى « بروتوكولات حكماء صهيون » والذي سنتعرض له بالدراسة حين الكلام عن العقيدة الدينية لليهود من بين النصوص نص يقول من البروتوكول السابع عشر :

« ان حرية العقيدة الدينية معترف بها اليوم في كل مكان . ولا فصلنا عن اتهيار المسيحية الا بضع خطوات ، وسيكون القضاء على الاديان الاخرى

(١) انظر الدراسة المعلقة التي اعدتها الاستاذ الكبير محمود نعناعة عن الصهيونية في الستينات ، الصادر عن سلسلة من الشرق والغرب - القاهرة ١٩٦٤ .

أيسر من ذلك - وعندما يحين الوقت المناسب لهدم القصر البابوي ، ستمتد يد مجهولة الى الفاتيكان وتمطي اشارة الهجوم « (١) .

واذا ما علمنا انه لم يبدأ نشر هذه الاداب والمعتقدات اليهودية الا في عام ١٩٠٥ وفي روسيا عن طريق « اليكس نيقولا فيتش سوخوتين » الذي كان قد اطلع على اصول هذه البروتوكولات من السيدة « جوليدا ديمترملينا » التي كانت تقيم في باريس ، وعادت الى روسيا ، وكان معها بروتوكولات حكماء صهيون حيث كانت عضوا في المراتب العليا (٢) ، لجمعيات « الماسون » التي كما قلنا سنتعرض لها في الفصول القادمة بشيء من التفصيل لاندركنا انه قبل القرن العشرين بكثير والنيل من القداسة الدينية للفاتيكان من بين مخططات الاطماع ومن بين اهداف السيطرة اليهودية والوثنية اليهودية على معتقدات الدين المسيحي وليس المقصود في الهدف اليهودي من تحطيم الفاتيكان تجريح قداسة الدين المسيحي وخدش جلال القائمين فيه على امر دينهم فقط ، والما هو تخطيط للنفاذ الى وجود الفاتيكان نفسه لخلق قيم مستحدثة ولزرعة الثقة في القيم التقليدية المتوارثة اولا حتى يمكن بهذا العمل زرع مبادئ التشكيك حول صحة وقداسة الاناجيل المسيحية والتي كانت تسجيلا عقائدا للمسيحيين لكل ما كشف السيد المسيح عليه السلام ، من غورات القوم وزيف مبادئهم وعنصرية اوهامهم ، وعنف مطامعهم واستغلالهم ، حتى يمكن لهم البدء في تحقيق ما يخططون له من تصور امكانية ازالة الوجود المسيحي اولا بما يمثل من مبادئ وقيم كامنة في صلب الدين المسيحي امامهم فينطلقون على مبتغاهم فيما يرسمون له ، وما يخططون من اجل التحقيق لاطماع العنصرية والتعصب من اجل سيادة وسيطرة اليهودية العالمية .

ومهما يكن من امر هذه المعتقدات اليهودية التي اشرنا الى ان بعضها من الكشف عن جوانبها يؤكد مطامع اليهود في الوصول خطوة خطوة الى قداسة المعتقدات الدينية التي يمثلها الفاتيكان حتى يمكن لهم من داخله بالسيطرة والتوجيه تحقيق مبتغاهم الا ان بعضا من الباحثين في التاريخ اليهودي لا يتعلقون بكثير من التعصب للدعوة الدينية العنصرية عند اليهود ولا يقبلون الارتباط بزيف ما يعتقد الغلاة المتطرفون من اليهود في الانتماء

(١) انظر : بروتوكولات حكماء صهيون ، الدراسة الموسعة التي قام بها الاستاذ عجاج

نويهس من الجزء الثاني صفحة ٢٦٢ من طبعة بيروت - داس المتن - لبنان .

(٢) انظر : الدراسة الواسعة التي كتبها في اجزاء اربعة عن البروتوكولات الصهيونية

الاستاذ عجاج نويهس بعنوان : بروتوكولات حكماء صهيون ، داس المتن - لبنان

عام ١٩٦٧ م .

لدعوة التعصب والسيطرة ضد شعوب العالم ومقدراتها ويفرضون نسبة مثل هذه الاداب والمعتقدات الى تاريخ اليهودية ووجودها ولا يؤيدون النشاط اليهودي التخريبي الذي خطط للسيطرة على العالم وعلى مقدراته ومع هذا فان واقع الحركة السياسية اليهودية الصهيونية ونشاط التعصب الديني والعنصري ، وخاصة في العصر الحديث حين بدأ يستجمع اوهام شتات الجماعات التي كانت ولا زالت في نسبتها الكبرى تمثل فئة قليلة وجماعات منبوذة داخل كل وطن هذه الجماعات المسماة في تمييز عنصري معروف بـ « اليهود » يكشف عن مدى الارتباط السياسي للجماعات اليهودية بهذه الاوهام العنصرية لاساليب يخططون بها لتحقيق مطامعهم وكان ذلك عندما اصبحت مطامع القوى الاحتكارية تعمل بالجهد والمساعدة وكل صور التعاون والتلاقي مع كل دعوة عنصرية سياسية كانت او دينية لتضيف الى جهدها وامكانياتها القدرة على العمل وعلى التوسع والانتشار فاستغل دعاة الاوهام الدينية المتطرفين من اليهود اصحاب المطامع التوسعية دهاة الاوهام الدينية من اليهود ، ابتدأوا جميعا العمل من اجل اطماعهم وكان هذا وحده من العوامل المشجعة مثلا في ان يبدأ الفلاة اليهود يولون وجوهم شطر تحقيق كل الاماني التي تتعلق بمعتقداتهم وترتبط بما رسموا في ادايمهم وخططوا لاطماعهم وخاصة في ظل التناقض الاجتماعي الذي ابرزه العصر الحديث فمثلا حول علاقة اليهود بالفاتيكان وفي تحقيق المطامع الصهيوني في ان يكون للفاتيكان جهد وخدمة من اجل العمل اليهودي الصهيوني قبل ان تصل القوى اليهودية الى حال مواجهة بين الطرفين ؛ الفاتيكان واليهود عند تلك المرحلة التي يخطط لها القوم في اهدافهم من انه « .. عندما يحين الوقت المناسب لهدم القصر البابوي ستمتد يد مجهولة الى الفاتيكان وتمطي اشارة الهجوم » .

فان في يوم ١٩٠٤/١١/٢٥ م وحين كان البابا « بيوس العاشر » على كرسي القداسة الدينية في الفاتيكان يمثل امتداد الدين المسيحي وبقائه على عرش بطرس الرسول استطاع « تيودر هرتزل » الصحفي النمساوي اليهودي ان يقابل البابا « بيوس » ودخل معه في مناقشات طويلة حول علاقة الكنيسة بالشعب اليهودي وموقف الفاتيكان بالذات من اليهود عبر التاريخ ، والمح « هرتزل » في الحديث الى البابا « بيوس » عن المطالب اليهودي الذي كان قد اعده بوحي من مطعم سياسي وديني من رجال الدين اليهودي في تفسيراتهم الحرفية لبعض نصوص من التوراة تربط في استمرار زمني من الماضي البعيد الى كل الزمن المستقبل عن وحدة الوجود

الاسرائيلي والمسيحي حتى بعد مجيء السيد المسيح ، ولم يخجل هرتزل من ان يلوك امام البابا حديث وحدة الوجود الديني لاسرائيل والمسيحيين حتى بعد مجيء السيد المسيح وكفر الاسرائيليين به .

وكان هذا الحديث ممرض المناقشة التي تمت يوم ١٩٠٤/١١/٢٥ ويهدف به هرتزل الى مطلب اليهود اصلا وهو ان يكون للفاتيكانيان جهود أكثر من التعاطف مع اليهود حول الاراضي المقدسة في فلسطين ، وبان تكون لها - فلسطين - وضعا خاصا يمكن الجماعات اليهودية من تحقيق أهدافها ، كي يمكن لها في النهاية خدمة الاهداف الصهيونية ، التي جعلت من الدهوي اليهودية الصهيونية في الارض المقدسة متكئا لها ومنغذا الى قلب الوجود العربي حتى تمرقه وتبشره وتستغل مقدراته البشرية والمادية في خدمة أوهام الحركة المنصرية والسماة بالصهيونية كمدخل للسيطرة على مقدرات العالم وقيمه الا ان البابا بيوس العاشر ، وكان في حل من ان يقول ما يؤمن به ، فلم تكن الضغوط ذات تأثير كبير على العاملين في الفاتيكانيان ، ولم تكن المناورات السياسية من القدرة على التأثير - زيف! وتضللا - حتى على كبار الرجال الذين عرفوا اللاهوت حقاً ، وخدموا الكنيسة حقيقة ، فقد قال لهرتزل « ... اما ان يظل اليهود محتفظين بيمعتقدهم ينتظرون مجيء المسيح ... والمسيح عندنا قد جاء وتمت بمثته البشر في هذه الحالة ليعتبر اليهود منكرين للاهوت يسوع المسيح ، ولا مجال هنا لمساعدتهم في فلسطين ، ولا في غيرها هذا هو الوجه الاول والاخر ان يذهبوا الى فلسطين شعبا بلا دين بالرة وفي هذه الحالة نجد انفسنا في مجال اضيق وغير مستعدين لمؤازرتهم ، ومعلوم ان الدين اليهودي هو اساس ديننا ولكن الدين اليهودي قد جاءت عليه تعاليم المسيح وحلت محله ولهذه اللة فليس من الممكن ان تقدم اليوم لليهود من المساعدة اكثر مما فعلنا من قبل ، والذين اتكروا المسيح من اليهود ولم يعترفوا به ما زالوا على هذا الاتكار حتى اليوم » (١) .

ورغم كل هذا الموقف القوي الواضح وهذا الكلام الديني الشجاع الذي يصبر عن سلامة المنطق المسيحي كتعبير عن العقيدة الدينية لاصحاب الاناجيل والمؤمنين بها الا ان الخبث اليهودي مكرا ودهاءه بأسلوب اللف والدوران حول كل ما يمكن ان يكون عاتقا بين مطعم عنصري او رغبة يهودية قد جعل هرتزل يقول في رده على البابا « بيوس » انشاء المناقشة : ان

(١) انظر : الصهيونية في الستينيات - الفاتيكانيان واليهود ، للاستاذ محمود نضامة المصدر السابق الاشارة اليه .

النكبات والاضطهادات لم تكن في اعتقادي خير وسيلة لاقتناع قومي بما يكرهون .

وامام هذا اللفظ وقبح المواجهة الماكرة من يهودي ملتو وخبيث بارت نائرة البابا واستغزه قبح أسلوب هرتزل والعبارة التي رد بها عليه ، فقال قداسة البابا « ... ان سيدنا يسوع المسيح ، اتى الى هذا العالم ولا قوة له ولا سلاح فقد جاء فقيراً من حطام الدنيا وهو لم يضطهد احداً ، وانما هو الذي تعرض للاضطهاد وتخلّى عنه الناس ، وسلطانه على الارض لم يظهر الا بعد انقضاء رسالته ولم يقيم للكنيسة كيان الا بعد مضي ما لا يقل عن ثلاثمائة عام على تأسيسها وقد كان بوسع اليهود خلال تلك الفترة ان يقبلوا رسالة المسيح فلم يقبلوها ورفضوها وما زالوا يرفضونها حتى هذه الساعة » .

وامام هذه الشجاعة المؤمنة في التعبير عما يعتقده البابا « بيوس » ويؤمن به ويمثله في أعلى مراحل القداسة الدينية عند المسيحيين فان سفاهة المخلوق اليهودي وخبث معدته عند قطب الصهيونية المتعصب قد جعل هرتزل يدون في مذكراته ما جابهه به البابا بيوس ورفضه للمساومة ويقول :

« ... ان البابا بيوس امتعض مني لأني لم أقبل يده عند اللقاء ولو كنت قبلتها كما فعل كونت لياي - الذي اعد لهذا اللقاء الذي تم بينه وبين البابا بيوس - لما كان قداسته ذهب المذهب الذي صغر عنه » (١) .

ومن مثل ما سجله هرتزل في مذكراته عما آخذه عن البابا حين رفض المطمع اليهودي فانه هكذا يفهم اليهود الرجال من المؤمنين المسيحيين ... قبلة مضمون الباعث على القيام بها انها « رشوة » دينية ، تطيعها شفة الواحد منهم ، على يد الممثل الديني والاخلاقي للكنيسة الكاثوليكية . نيتصورون كما فسر قطب الصهيونية « هرتزل » ان القبلة لو كانت قد تمت ووقعها على يد قداسة البابا - من فمه الاسرائيلي ، لما ذهب قداسته المذهب الذي ذهب اليه من رفضه للمطمع اليهودي والتحريف اليهودي الذي يحاوره في أمره الصهيوني (هيرتزل) .

ورغم فشل هذه المرحلة ١٩٠٤ من عمل اليهود الصهاينة في احتواء القوى المسيحية المؤمنة في ان ينفذوا بالتيار التعصبي العنصري الى قلب الوجود الاخلاقي للفاتيكان ويفيروا اتجاهه الديني القائم على رفض الوجود

(١) انظر : يوميات هيرتزل ، ترجمة هدا شمعان صايغ ، صفحات ٢٢٢ - ٢٢٥ ، صادر من مركز الابحاث - منظمة التحرير الفلسطينية - بيروت عام ١٩٦٨ م .

اليهودي ، الممثل للتعصب والقائم على دعوى العنصرية حتى يكون في أيديهم ، وتحت أوامهم مخططاتهم في التوسع والسيطرة الا ان عمل اليهود الصهاينة ظل في اندفاع والمآم ومثابرة حتى أمكن لهم ان يخلقوا بالتزيف والافراء من داخل الكنيسة صراعات مثلت في جعلتها تيارين اخلاقيين يطلق على تيار منهما وهو الذي يقود (موضة) المذاهب والبذع الدينية والقيام بعمل التحليلات والتفسيرات والتأويلات التي تخدم أهداف هذا التيار السياسي ، والذين يقومون على أمره هم طائفة : « المتحردين » .

والطائفة الأخرى التي تحاول أن تلمسك بقيم وعقائد النصوص التي بين أيديها وتؤمن بها وهي طائفة « التقليديين » ومع اللعب بالدين والضغط والمساومة أمكن لليهود الصهاينة من خلال بعض رجال الدين المسيحيين أن يثيروا قضايا عديدة كانت في كل ما يرتبط بها ، تتعلق بهم وبأمانهم وعلاقة المنظمات والهيئات الدينية بهم وكان أخطرها الدعوى التي أثرت حول عدم تحمل أجيال اليهود لجريمة صلب السيد المسيح لا في الأجيال اللاحقة لجريمة الصلب ولا التي عاصرت الصلب وشاهدته أو قام بعض منها باقتراحه .

والدعوة الثانية التي أثرت وكان قد سبقها أكثر من لفظ ديني وفكري على المدى الطويل قبل أن تصبح أسلوب عمل وتوجيه تيار ديني يهودي داخل الكنيسة وهي وحدة الديانتين اليهودية والمسيحية ووحدة شعب إسرائيل الجسد في شخص السيد المسيح وإسرائيل الله ، في وحدة اللاهوت (١) وغير هذه الدعاوى على المستوى الفكري والديني وفي مجال الهيئات والمنظمات الدينية فإن أطباعا كثيرة تريد أن تبدأ مما يسمى وحدة إسرائيل الله ممثلا للديانتين اليهودية والمسيحية حتى تصنع الأرض اليهودية المتصورة التي عليها تبدأ عملية المسخ والتشويه والقضاء على المعتقدات الدينية كي يكون المسرح معدا لدعوى الجنس اليهودي وعنصرية الشعب الذي يرفض إلا أن يكون مستغلا ومسيطرًا . وفيما أفردنا له من مواضيع مستقلة بذاتها حول علاقة الشعب الإسرائيلي من عصر السيد المسيح بالمسيحية وبعملها العظيم . فإن آيات العقيدة الدينية التي تقص تفاصيل دين بحاله تحكي كيف انقطعت العلاقة التاريخية والدينية بين جماعات إسرائيل الذين رفضوا دعوة السيد المسيح ، وقاوموها ، وبين الذين اعتنقوا آداب وعقيدة وتعاليم السيد المسيح وتعرضوا للمحن والألام

(١) انظر : الملل المعاصرة في الدين اليهودي ، تأليف الدكتور اسماعيل راجي الغاروقي صادر عن معهد الدراسات العربية العالي - جامعة الدول العربية - القاهرة عام ١٩٦٨م .

بسببها . حين كانت تقاومهم الجماعات الاسرائيلية وتلاحقهم قتلا وتعذيبا ومطاردة ، ولعل في هذا الجزء الذي خصصناه للمعتقد المسيحي في كشف جوانب العلاقة بين المسيحية واليهودية في صميم اسس المعتقدات التي يمثلها جوهر المعتقد الديني في الديانتين ما يلقي بعض ضوء في ان يتنبه العالم المسيحي لما يراد بدينه حتى على يد بعض المثلين الاخلاقيين والدينيين للمسيحية في بعض مذاهبها .

وعليه فاننا نقول ان المسيحية في ثوبها الذي ترتديه من الاناجيل بقدر ما هي آيات رفض للخلق والقيم والمعتقدات اليهودية التي تمر عن الاستغلال والسخره والسيطرة فان اليهودية متمثلة في الجماعات التي تقيم بها وعلى اساسها دعوى النصرانية الدينية والقومية ترفض الفكرة والعقيدة المسيحية رفضا كاملا ولا جدال في ان ابسط محاولة للتقريب بين طبيعة التناقض التي يمثلها كل دين من الديانتين بالنهاية لآخر قائما عملية تزيف مقصودة لسان اخرى ومآرب في خدمة شيء غير الدين والعقيدة .

ومرة ثانية فيصبح من الضرورة ان يتنبه العالم المسيحي وان ينظر بحذر الى دعوى التحرر الديني القائمة على تفسيرات وتاويلات تمسخ المعتقد المسيحي وتقضي على اهم اسسه ومبادئه . اقول انه من الضرورة ان يتنبه العالم المسيحي للاخطار التي تلاحقه وللتزيف الذي تتعرض له اسس العقيدة المسيحية من اثر تلك الاصوات الهامسة والتي تعلو احيانا تطالب بان تبدأ الكنيسة عهدا بين المسيحية واليهود ، ولئن جاز لاية قوى افاقة ومضللة ان تدعو الى البدء في ان تكون هذه المرحلة من اللقاء المسيحي اليهودي وان تقوم وان تكون هناك علاقات باية صورة كانت او على اي اسلوب يراه المفروضون في ان تلتقي الكنيسة باليهود وتفتح ابوابها وقلوبها وعقيدتها لليهود فانه من الضرورة ان يستقر في خلد المؤمنين باناجيل السيد المسيح وبمعلمهم العظيم ان القوم جميعا من بني اسرائيل وادعيائهم منذ عصر الميلاد يتداولون في معتقد ديني ميراث الخطيئة الدينية التي تقوم عليها اسس معتقداتهم وهي انهم قد قتلوا يسوع المسيح الذي ادعى انه ابن الله لانه لم يكن المسيح الذي يقيم لهم مملكة السلطان والسيطرة ويقعد لهم مبادئ الاستغلال ويصنع لهم اساليب السخره والتفاوت الطبقي وان الموقف الديني معتقدا وسلوكا في كل تاريخ بني اسرائيل منذ عصر الميلاد حول علاقاتهم بالسيد المسيح يقوم على رفض المعلم العظيم تاريخه ودينه ومطاردة كل اتباعه (1) .

(1) انظر : « تبديد اللام - اوصل الماسونية العالم » الذي نقله من الفرنسية عوض =

ومن هنا فلقد كان قداسة البابا « بيوس » العاشر في اللقاء الذي تم بينه وبين هرتزل عظيما للغاية حين كشف عن طبيعة هذه العلاقة كما قلنا حين قال لهرتزل ما سبق ان اشرنا اليه : « ... اما أن يظل اليهود محتفظين بمعتقدهم ينتظرون مجيء المسيح ... والمسيح عندنا قد جاء وتمت بعثته للبشر ، وفي هذه الحالة نعتبر اليهود منكرين للاهوت يسوع المسيح ، واما أن يكونوا شعبا بلا دين بالمرّة ... ان سيدنا يسوع المسيح اتى الى هذا العالم ولا قوة له ولا سلاح فقد جاء فقيرا من حطام الدنيا ، وهو لم يضطهد احدا وانما هو الذي تعرض للاضطهاد وتخلّى عنه الناس . سلطانه على الارض لم يظهر الا بعد انقضاء رسالته ولم يبق للكنيسة كيان الا بعد مضي ما لا يقل عن ثلاثمائة عام على تأسيسها وقد كان يوسع اليهود خلال تلك الفترة ان يقبلوا رسالة المسيح فلم يقبلوها . وما زالوا يرفضونها حتى هذه الساعة » .



وبعد فما الذي يمكن ان نراه فيما تبقى من هذا المسار التاريخي الذي نتبع فيه الوجود الاجتماعي والديني لليهود عبر التاريخ . في الواقع انه لن كانت الوحدة الموضوعية بين جهود اليهود الصهاينة اليوم في ظل العصر الحديث كي يحققوا مطمحهم في السيطرة على القيم والمقائد الدينية اولا حتى يتيسر لهم التوسع والانتشار ، وبين رفضهم قيم ومبادئ ودعوة السيد المسيح عليه السلام في عصر الميلاد وهذه العلاقة بين الجهد اليهودي الصهيوني اليوم ورفض الجماعات الاسرائيلية اليهودية التي كانت في عصر السيد المسيح لدعوة المسيح هي التي جعلتنا نجيء من عصر الميلاد حيث كنا نتبع المسار التاريخي لليهود لنكتشف عن نشاط واطماع الحركات العنصرية والتعصبية القائمة على دعوى استغلال الدين بهدف مسخ وتزييف معتقدات العالم المسيحي اولا حين تركزت الاطماع حول الغائبين في محاولة لشجب المعتقدات المسيحية ومسحها .

الا انه يبقى لنا بعد ذلك ان نلقي نظرة على المسار التاريخي لليهود في الفترة الدينية التي تلت عصر الميلاد واعني المرحلة التي اصبحت فيها القوة العربية المسلمة تمثل الوجود الديني والسياسي على طول المنطقة الممتدة من غرب آسيا كله الى معظم شمال افريقيا هذه المنطقة التي كانت تشهد بقية من وجود يهودي بلوك دعوى امتداده القديم وارتباطه التاريخي والديني بالاباء الاول لبني اسرائيل .

= الخوري عام ١٩٢٩ وهو من السجلات التي نظارها الحركة الصهيونية ويعتبر من المصادر العلمية النادرة في العالم كله =

التاريخ اليهودي
الجزء الثاني

صَابِر طَعِيمَة

التَّارِيخُ الْيَهُودِيُّ لِلْعَامِ

الجزء الثاني

دار الحديث
بيروت

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الثالثة

١٤١١ هـ - ١٩٩١ م.

الباب الثامن

- منشأ العلاقة التاريخية لليهود بالعرب .
- التكتل اليهودي في الأرض العربية .
- اليهود في عصر الدعوة الإسلامية .
- المنظمات اليهودية في عصر ظهور الإسلام .
- العناد والمقاومة اليهودية للإسلام .
- التناقض بين اليهود والإسلام .
- مقدمات الحرب بين اليهود والإسلام .
- تفاقم العلاقة بين اليهود والإسلام .
- المسلمون يتحررون من اليهود .
- حصون خيبر والقوى المضادة فيه .

منشأ العلاقة التاريخية لليهود بالعرب :

من المسلم به تاريخيا من وجهة نظر البحث التقليدي حتى الآن انه لم تكن للامة العربية وخاصة في المناطق التي تشمل شمال الحجاز وجنوبه اية مظاهر للدولة وتقاليدها قبل عصر الاسلام ، ومع ان القرآن الكريم قد لفت النظر الى ارتباط العرب في هذه المنطقة وعلى امتداد بادية الشام كلها بحضارات مادية وعلمية على مراحل متفاوتة وطويلة من الزمن اشار اليها القرآن الكريم حين تحدث عن فرع من الجنس العربي من عاد وعود الى ارم ، الا ان البحث العلمي لم يفتح لنا هذه الافاق بعد ، وممن هنما يبقى لنا اكثر من سؤال حول بداية العلاقة بين العرب واليهود في ارض العرب الى ان اصبح العرب اصحاب دولة وسيادة قوية ونظام علمي واسلوب حياة بعد الاسلام وهو : متى بدأت هذه العلاقة التاريخية التي اقترنت في البحوث الدراسية بكثير من اللبس والغموض ، بل ان كثيرا من اللبث تعرضوا لهذه المرحلة لم تكن عندهم الجراءة في الوقوف على تفاصيل هذه العلاقة بين الشعب العربي وخاصة منذ اصبح يمثل سلطة الدولة والدين وبين الجماعات اليهودية التي التقت بالوجود العربي على الارض العربية بالجوار والمعايشة وبالشعب العربي في كثير من مراحل سيادته وسيطرته الى ان اصبحت تشكل خطرا على الوجود العربي وعلى الانسلاخ العربي .

التكتل اليهودي في الارض العربية :

في الفترة من عام ١٨٠٠ ق.م التي نعمل مع كثير من المؤرخين على انها بداية المرحلة التي كان فيها النبي ابراهيم عليه السلام قد ابتداء يدعو

الى الله ويحمل انباءه وخاصة : اسماعيل عبء الدعوة الالهية بعد ان استقر وكبر واصبح قادرا على تحمل اعباء الحياة والسير على خط الدعوة الالهية التي حملها استمرارا لاعداد الله له ووصية ابيه له مقبلا ومستوطنا في ارض العرب من على ارض مكة ثم على امتداد رقعة الارض الفسيحة المحيطة بها .

واسحق الولد الثاني الذي اصبح ابا للمجموعات التي ترحل من مكان لآخر طلبا للرمى او لمبادلة السلع او للتقايزة الى ان أصبح هذا الفرع من ولد ابراهيم منذ عصر اسحق ، وولده يعقوب المصادر الاولى للجماعات الاسرائيلية التي قدمت الى مصر ويطلق عليها : العبريون تارة والاسرائيليون مرة اخرى .

منذ هذه المرحلة التي بدأت كما سبق وان اشرنا الى انها بدأت حوالي ١٦٠٠ ق.م. بداية دخول هذه الجماعات الى ارض مصر عقب الجذب والقحط الذي تعرضت له بادية الشام والجزيرة ، بل ومنطقة كبيرة من غرب آسيا كله على ما يحققه بعض الباحثين الى عام ١٢٢٥ ق.م. حين ظهر النبي موسى عليه السلام في قلب المجتمع الاسرائيلي الذي كان يستوطن مصر واراد السيطرة عليها وتسخير شعبها في خدمة الخلق الديني والاجتماعي المتوارث للجماعات العبرية التي لم يكن لها ادب عام او قيم تشدها الى نوع من الامان والائتمان مع غيرها من الجماعات التي لم تتمكن ان تعيش معها على طول هذه المرحلة التي بدأت منذ نشأة النبي ابراهيم عليه السلام الى عصر ظهور النبي موسى في عام ١٢٢٥ ق.م. وليس هناك من مصادر ذات ثقة علمية او تحقيق ديني يقرر انه قد وجدت صلة ادنى صلة لليهود الاسرائيليين والجماعات العبرية بالارض العربية وبالشعب العربي قبل بدء ظهور النبي موسى عليه السلام الذي اراد (ولم يستجب القوم له في طواعة) ان يوجه الجماعات الاسرائيلية الى نوع من العلاقة في ارض العرب بادئا الطريق بسيناء ، اقول ليس هناك من المصادر ذات الطابع العلمي والديني او حتى المصادر ذات الطابع الادعائي تقول انه توجد علاقة بين اليهود والعرب قبل هذا التاريخ الذي ظهر فيه النبي موسى عليه السلام . والذي قرره ابن خلدون في كتابه « تاريخ ابن خلدون » المسمى بكتاب « العبر وديوان المبتدأ والخبر » من الجزء الثاني من الطبعة

التي طبعت عام ١٩٣٦ م. عن المكتبة التجارية بفاس يقول نقلاً عن كتاب « الاغانى » لابي الفرج الاصفهاني وهو يلقي النضوء من وجهة نظر بعض البحوث العربية حول بداية العلاقة التاريخية التي كانت بين اليهود والعرب وكيفية منشئها .

ورغم اننا قد يكون لنا وجهة نظر أخرى تختلف بها مع ما ذهب اليه هذا المؤرخ - الدائع الصيت مع ما ذهب اليه وأورده من كلام ابي الفرج الاصفهاني حول تقرير بدء العلاقة اليهودية بأرض العرب وبالعرب الا أننا هنا نؤكد هذا التقرير العربي التقليدي في تاريخه لبدء العلاقة بين العرب واليهود وتاريخها .

يقول ابن خلدون في روايته :

بنو قريظة وبنو النضير ، الكاهنان من ولد الكهنة بن هارون عليه السلام كانوا ينواحي يثرب بعد موت موسى عليه السلام وقبل تفرق الأزدي من اليمن بسيل العرم ونزلوا بسيل العرم ونزل الاوس والخزرج يثرب وذلك بعد الفجار ونقل ذلك عن علي بن سليمان الاخفش بسنده الى العمري قال :

ساكنو المدينة العماليق وكانوا أهل عدوان وبغي وتفرقوا في البلاد وكان بالمدينة منهم بنو يعف وبنو سعد وبنو الأزرق وبنو مطروق وملك الحجاز منهم الأرقم ما بين تبعاً الى فذلك وكانوا ملوك المدينة ولهم بها تمل وزرع وكان موسى عليه السلام قد بعث الجنود الى الجبابة يغزونها وبعث العماليق جيشاً من بني اسرائيل وأمرهم ان لا يبقوا احداً فابقتوا ابناً للأرقم ضنوا به على القتل فلما رجعوا بعد وفاة موسى عليه السلام واخبروا بني اسرائيل بشأته فقالوا هذه معصية لا تدخلوا علينا الشام فرجعوا الى بلاد العماليق ونزلوا المدينة وكان هذا أولية سكنى اليهود يثرب وانتشروا في نواحيها واتخذوا بها الاطام والاموال والمزارع ولبشوا زمناً وظهر الروم على بني اسرائيل وقتلهم وسبوا فخرج بنو النضير وبنو قريظة وبنو همدل هاربين الى الحجاز وتبعهم الروم فهلكوا عطشا في المغارة بين الشام والحجاز وسمي الموضع ثمن الروم .

ولما قدم هؤلاء الثلاثة المدينة، نزلوا العالية فوجدوها بيئية وارتادوا ونزل بنو النضير مما يلي بطعه وبنو قريظة وبنو بهدل على مهوز كان ممن سكن المدينة من اليهود حين نزلها الاوس والخزرج بنو الشظية وبنو ثعلبة وبنو لخم وبنو قينقاع وبنو مرغد وبنو النضير وبنو قريظة وبنو بهدل وبنو عوف وبنو عصص وكان بنو الشظية من غسان وكان يقال لبني النضير (الكاهنات) كما مر .

فلما كان سيل العرم وخرجت الازد نزلت ازد شنوءة الشام بالسرعة وخزاعة بطن مر - ونزلت غسان بصرى وأرض الشام ونزلت ازد عمان الطائف ونزلت الاوس والخزرج يثرب كل ذلك بأمر كاهنهم فلما وردت الاوس يثرب ونزلوا بعضهم بالضحجة وبعضهم بالقرى مع أهلها ولم يكوئوا أهل نعم وشاء لان المدينة كانت ليست بلاد مرعى ونخل لهم ولا زرع الا الافداق الاراضي الخصبة البسيطة يستخرجها والاموال لليهود فلبسوا حينئذ وفد مالك بن عجلان الى ابي جبيعة الغساني وهو يومئذ ملك غسان فسأله فأخبره عن ضيق معاشهم فقال ما بالك لم تغلبوهم حين غلبنا أهل بلدنا ووعدنا ان يسير اليهم فينصرهم فرجع اليهم وأخبرهم ان الملك ابا جبيعة يزورهم فاعدوا له نزلا فاقبل ونزل بلدي حرض وبعث الى الاوس والخزرج بقدومه وخشى ان يحتمي منه اليهود في الاطام فاتخذ الحائط وبعث اليهم فجاءوه في خواصم وحشمتهم واذن في دخول الحائط وأمر جنوده فقتلهم رجلا رجلا الى ان اتوا عليهم وقال للاوس والخزرج : ان لم تغلبوا على البلاد بعد قتل هؤلاء فلا حرقنكم ورجع الى الشام فاقاموا في عداوة مع اليهود .

ثم اجتمع مالك بن العجلان وصنع لهم طعاما ودعاهم فامتنعوا لفدرة ابي جبيعة فاعتذر لهم مالك عنها وآته لا يقصد نحو ذلك فاجابوه وجاءوا اليه ففدروهم وقتل منهم سبعة وثمانين من رؤسائهم وفطن الباقر لرجعوا وصور اليهود بالحجاز مالك بن النعمان في كنائسهم ويومهم وكانوا يلعنونه كلما دخلوا .

ولما قتلهم مالك ذلوا وخافوا وتركوا مشى بعضهم الى بعض في الفتنة

كما كانوا يفعلون من قبل وكان كل قوم من اليهود قد لجأوا الى بطن من
الامس والخزرج يستنصرون بهم ويكونون لهم احلاقا .



ومهما يكن من خلاف حول تفصيل هذه البداية للجماعات الاسرائيلية
اليهودية في تحديد بدء اتصالها بالارض العربية وخاصة منطقة شمال الحجاز
التي ركر عليها ابن خلدون في انها كانت مواقع توزيع الجماعات اليهودية في
الارض العربية منذ عصر موسى واخيه هارون الذي لم ير ابن خلدون كبير
حرج فيما نقله من ان يسوق خبر ارسال موسى جنوده الى الجبابة
ليحاربهم ويهزمهم فان هذه البداية المتقدمة والتي نرجح انها بناء على ما
ذهب اليه ابن خلدون ومعه ابو الفرج الاصفهاني تصبح في الجيل الثاني
او الثالث من حياة موسى واخيه هارون اي منذ حوالي ١١٥٠ ق م . حين
بدات هذه الجماعات تتنوع وتعمد ويقعون لهم رجالا واغرادا يرجعون
اليهم وينظمون امورهم ويواصلون استعدادهم في العمل بالمنايضة والمتاجرة
والسمرة لتكون اديتهم في الطريق الى السيطرة والاستغلاء الخلق المدمى
والتوارث حسبما يقرر القصص التوراتي الذي بين ايدنا اليوم منذ عصر
الاب المباشر يعقوب مهما يكن من خلاف حول تحديد هذه البداية خاصة
اذا علمنا ان بعض الباحثين العرب من المتقدمين على ابن خلدون والاصفهاني
وكثير من المتأخرين يقررون بعد دراسة لاسلوب العادات والتقاليد والقيم
الاجتماعية التي كانت سائدة في هذه المرحلة وما بعدها بكثير حين تأكد لديهم
خلو الخلق العربي واسلوب العامل والميراث الادبي من وجود ابر ، او ذكر ،
او اشارة اني احتمال ان تكون الجماعات اليهودية منذ هذا العصر المبكر
قد حلت بالارض العربية انه لم تبدأ العلاقة بين اليهود والعرب منذ هذا
التاريخ الذي اشار اليه ابن خلدون . هذا فضلا عن أنه لم تكن هنالك
عمليات تجمع يهودي في الجزيرة العربية في هذا التاريخ المبكر .

وعند المحللين من المؤرخين انه لم تبدأ هذه العلاقة الا بعد المراحل
القاسية والتي اخذ فيها الرومان بعد سيطرتهم على العراق واتهم
يقومون برد الفعل لما قام به اليهود من اساليب الوشاية والتآمر والخداع
وخاصة بعد عصر السيد المسيح ابتداء من عام ٧٠ ميلادية مرحلة القائس

الروماني تيطس الذي اخذ زمام المبادرة امام حركات التمرد اليهودية .

والمرحلة الثانية عصر القائد الروماني هادريان الذي احرق لهم دموى حائط المبكى وضريح الرب ومعبد الرب وهيكل الرب وهدم لهم كثيرا من المباني والمنشآت . منذ هذه المرحلة في تقدير الفريق المخالف والمقرر لغير ما ذهب اليه ابن خلدون في سوق خبر البداية المبكرة لوجود الجماعات اليهودية في الارض العربية ومن عجب ان العلاقة القديمة بين العرب واليهود لم تأخذ حقها من الدراسة العلمية ومهما يكن من تباين وجهات نظر البحث والتاريخ لبداية العلاقة اليهودية العربية بالارض العربية فان الذي لا جدال فيه ان اليهود في الارض العربية حين بدأت الدعوى الاسلامية وابتدأت قيم الدين الاسلامي تنتشر وتستقطب الناس وتنظمهم وفي ظلها يشكلون استعدادا لاقامة دولة ذات نظام وسيادة كان اليهود في الارض العربية قوة اقتصادية وسياسية لا تتفق وطبيعة ما يمكن تصويره من حجم اليهود الاجتماعي خطر اسلوب الدعوة الجديدة عليها حتى اعلنت الحرب ضدها ولما تزل الحرب قائمة بين النظام الاسلامي واسلوب التعامل والخلق اليهودي المرتبط بالغش والنفاق والمراوغة ونزعات السيطرة والاستغلال حتى اليوم .

اليهود في عصر الدعوة الاسلامية :

من الاشياء التي تثير الدهشة انه في عصر الاسلام كانت ارض العرب في منطقة الحجاز مقسمة قسمة عجيبة بين نفوذ العرب ونفوذ اليهود وسيطرتهم ففي بدء بعثة النبي محمد عليه السلام كانت قوة اليهود الاقتصادية والسياسية كبيرة ومزعجة في شمال الحجاز ولقد بلغت القوة اليهودية في السيطرة على شمال الحجاز ما تعادل به نفوذ وقوة قريش في جنوبه ويمكنها القول ان نفوذ وسيطرة قريش كانت تشمل جنوبي الحجاز من منطقة يثرب المدينة حتى الطائف وكذلك كان نفوذ اليهود يمتد في شمال الحجاز الى حد يمكن معه القول ان هذا النفوذ كان يمتد من المدينة حتى تيماء في اقصى حدود الحجاز الشمالية ملتقيا في حدود سوريا في مسافة تقدر الآن بحوالي ٤٥٠ كيلومتر .

وامام هذا النفوذ المتمد اقتصاديا على طول هذه المنطقة من شمالي
الحجاز لو لم يكن للعرب القرشيين في جنوبي الحجاز من المقام الادبي
والارتباط بالارض والخلق العف الكريم الذي يرعى حق الجوار ويعظم
المقدسات في تعلق بالكعبة واحترام لشعائر التعمد العربي في تفديسهم
البيت وحرمانه في حرص على أن تكون قيم المروءة العربية والنخوة والكرم
والشجاعة المعالي التي تربط بالارض العربية حضاريا قائمة وباقية
وممارسة في شكل ميراث يحمله الآباء للابناء لكان من الممكن القول ان نفوذ
اليهود الاقتصادي ابان عصر البعثة المحمدية يشكل أسس حركة السيطرة
اليهودية التي كان من الممكن أن تمتد وان تتوسع فقد كانت اوضاع توزيع
الوجود اليهودي في شمال الحجاز في منتهى الدقة والحرص على نيات
مبيتة في التوسع والسيطرة وذلك ان يهود بني قينقاع التي ورد ذكرها في
رواية ابن خلدون كانت تقيم في منطقة يثرب المدينة وكان معها قبائل
بني عوف وبني النجار وتقيم حولها قبائل الاوس والخزرج وتنزل في نفس
المناطق الزراعية التي كانت تهتم بها .

وبنو قريظة كانوا ينزلون في ضاحية يثرب المدينة من جهة الجنوب
الشرقي .

وبنو النضير كانوا ينزلون في ضاحية يثرب المدينة من جهة الغرب .

وكانت منطقة يهود خيبر حيث يوجد اعظم مركز تجمع لليهود في شمال
الحجاز هي المنطقة ما بين المدينة ومنطقة تيماء الملاصقة لاقصى حدود
الشمال عند سوريا .

وكان هذا التوزيع لمراكز القوة اليهودية بات يمكنهم وقتها من القدرة
على الانتشار وفي ان يمدوا ايديهم على مساحة كبيرة من الارض يعملون
على استغلالها واستثمارها ولذا كان لهم كما فعلوا ان يقوموا بتحسين
امكن تجميعهم واعدادها بالقوة العسكرية وتخزين كميات من السلاح
وامداد مجموعات منهم للقتال بأمل الحفاظ على ما اكتسبوه حتى يمكن
لهم دوام السيطرة والبقاء بالفعل فاتهم ما ان احسوا ان من بين العرب
القرشيين اهل القسم الجنوبي من الحجاز تبشير اسلوب عمل ومقدمات
النظام الجديد المرتبط بمقيدة الاسلام وآدابه وتعاليمه وأنه ابتداء يقصد

ويقتن اصاليب التعامل المالي والاقتصادي ويحدد نوعية العلاقات الاجتماعية بين الناس بعضهم والبعض الآخر الا وقد ادركوا تماما ان هذه البداية الدينية بما تقرره وبما تصنعه من اعداد قوة بشرية ودينية تصطدم مع واقع وآمال ومصالح الوجود اليهودي في الارض العربية الا واعلنوها حربا قسرية ومريرة ضد محمد عليه السلام وضد الاسلام وضد العرب ولم تفتت حدة الحرب الا بعد ان تمكن العرب المسلمون من تصفية مراكز القوى وبمثرة مواقع التجمع اليهودي في ارض العرب وابقوا عليهم افرادا وجماعات دون ان يتركوهم يشكلون خطر الجماعات الطامعة المتوسمة .

المنظمات اليهودية في عصر ظهور الاسلام :

في عام ٧٠ م اضطر القائد الروماني الشهير « تيطس » ان يقوم بحركة تطهير واسعة من السيطرة اليهودية في فلسطين وللقضاء على محاولاتهم في التمرد واعلان السخط والمقاومة للحكم الروماني الذي لا يتيح لهم كل ما يبتغون من اعمال العنف وممارسة اصاليب القهر والعدوان في تحقيق مطالبهم واغراضهم .

وفي عام ١٣٥ م كان اليهود في فلسطين قد عادوا مرة ثانية لتجميع ما تبعثر لهم واستطاعوا ان يجابهوا سلطان الدولة الرومانية بما يشبه الثورة وقادوا من اعمال الاضطراب والاراء الشغب وتضليل العامة عدوانا على الدولة الامر الذي جعل القائد الروماني هادريان يحطم معابدهم ويدمر لهم حصونهم ويصادر اموالهم ويحرق كتبهم ويطارد كهانهم ويرفض ان تقوم لهم قائمة بفلسطين .

ومنذ هذا التاريخ اندفعت الافواج اليهودية تقصد العديد من البلدان وتعيش بين الشعوب وكان من بين تلك الافواج اليهودية المشرقة مجموعات نزلت بارض الحجاز في مدينة يثرب وما يليها من الشمال .

ثم قاموا بتوزيع تجمعاتهم في هذه المنطقة واخذوا فيها الحصون والمستعمرات والبساتين واسواق التجارة وغير ذلك .

ثم حدث ان قام بين الاوس والخزرج العناصر الاساسية من العرب سكان مدينة « يثرب » مشكل الزعامة ومنافسات القيادة وفي حالات كثيرة كانت تتحول هذه المنافسات الى نوع من الصدام والعراك المسلح بين الاوس والخزرج في داخل مدينة يثرب وعلى حدودها .

ولما كان اليهود قد تمكنوا من ان يقوموا بعمليات توزيع بشري لتجمعاتهم داخل يثرب في مواقع متعددة فقد واتتهم الفرصة الذهبية حين كان يقوم الصراع بين الاوس والخزرج ويتحول الى قتال وقام يهود « قينقاع » بمقد حلف مع الاوس والخزرج وتقديم العون لهم ، ثم قام يهود بني قريظة وبني النضير بمقد حلف مع الخزرج وحين بدأت العلاقات بين الاوس والخزرج قبيل البعثة المحمدية تنتقل من الضغائن والمشادات الى نوع من الصراع والحروب كان على اليهود ان يؤججوا نار البغضاء والعداوة بين العناصر العربية في يثرب .

واقترض الصراع العربي بين عناصر التجمع العربي في يثرب ان يقترض الاوس من يهود قينقاع وان يقترض الخزرج من يهود بني النضير وبني قريظة وبالقطع فان القوى اليهودية لم تكن تبقي في هذه المرحلة اكثر من ذلك فقد اقبلوا الغريقتين بالديون والالتزامات علاوة على ما تعرضوا له من ارهاق ومشقة .

ومن خلال هذا الوضع السياسي الذي كانت عليه يثرب تحركت في صدور اليهود خصوصية الحقد الدفين في اعماقهم على كل من ليس باسرائيلي وهي خصوصية قديمة في اعماقهم لا تقنع ابدا بفسير التدمير وسفك الدم كلما تواتتهم الظروف .

ومن هنا فان الحال الذي ساعدوا عليه بين عرب يثرب قبيل البعثة المحمدية كانوا يحلمون به . خاصة وان الكهانة الدينية عندهم كانت تتداول الحديث من قرب ظهور نبي يوشك ان يبعث . وكانت بعض العناصر اليهودية تستغل مثل هذه الافكار لتنتقل القوى اليهودية الكبرى التي تقتل في روح العربي ارادة الحياة الآمنة ويقولون للعرب ان نبيا قد اظل زمانه تتبعه وتقتلكم معه قتل عاد وارام .

وحين ظهر المصطفى صلى الله عليه وسلم اتركوا دعوته وقاوموه وحاربوه كان ذلك حين هاجر صلى الله عليه وسلم من مكة الى يثرب .

ولما آمن به جماعة من اليهود مثل عبدالله بن سلام ، ومخيريق الذي كان حبرا يهوديا كبيرا وقاتل مع الرسول في غزوة احد ضد مكة ومثل ثعلبة بن سعية واسد بن عبيدان على القوى الجاحدة المنكرة ان تقاوم هذا التيار الذي ابتدا يتعاطف مع المسلمين بل وينضم اليهم ومن هنا فان عناصر المقاومة اليهودية ضد الرسول صلى الله عليه وسلم ابتدأت تعلن عن مواقف القوى التي تنتمي اليها وتعبّر عنها فبرز من التنظيم اليهودي الخفي في بني النضير مجموعات تقود المطاردة - للنبي والمسلمين - ثم تتابع جهودها بالتشهير والتجريح واشاعة الفتن ويتمثل ذلك في اساليب حبي بن اخطب وامثاله ابو ياسر بن اخطب ، وسلام بن مشكم ، وسلام ابن ابي الحقيق وكنانة بن الربيع بن ابي الحقيق وعمر بن جماش وكعب بن الاشرف وكردم بن قديس وغيرهم .

وتعاونت هذه العناصر اليهودية مع عناصر اخرى من اليهود المنتشرين في مناطق الشمال .

وحين وقعت معركة بدر وظهر من نتائجها ما يمكن ان يغير في اوضاع المسلمين بيثرب ويحولهم الى قوة سياسية تمثل خطرا على قوى الرفض اليهودي للاسلام والمسلمين كان على قيادات التنظيم اليهودي ان تكشف للجماهير اليهودية عن قدرتها على المقاومة والرفض لهذه الاوضاع الاسلامية الجديدة وتظهر بجانب العناصر اليهودية القائمة في بني النضير عناصر من يهود ثعلبة وكان منهم بن الفطيون عبدالله بن سوريا الاعور - وكان معاونا فلم يكن احد بالحجاز في زمانه اعلم منه بالتوراة وظهر من يهود قينقاع بن اللصيت وسعد بن حنيف ومحمد بن سيمان وعزير بن عزيز ورفاعة بن قيس وفنحاص ، ونصمان بن عمرو - واشيع - وكعب بن ابي رافع .

وبرز للمواجهة والمطاردة من مواقع العمل الخفي مع العناصر التي تصدت للاسلام والمسلمين من النضير وثلعة وقينقاع عناصر قيادية اخرى من يهود بني قريظة وكان من اشهرهم الزبير بن باطا بن وهب وعزال بن شمويل وكعب بن اسد - وكان هذا من العناصر اليهودية الثرية التي

تفرد الجماعة اليهودية في قريظة فتولى القيام بعقد مع المسلمين لصالح بني قريظة ولما أحس أن الوقت في غير صالح المسلمين في حصار الاحزاب ليثرب في السنة الخامسة من الهجرة نقض عهده وقبل أن يمد يده لجيوش مكة في انقضاضها على المسلمين .

وكان من يهود بني قريظة الذين دفعتهم العداوة للاسلام ان يعملوا وجها لوجه ويتركوا مواقعهم الخفية واساليبها المستترة شمويل بن زيد وجبل بن عمرو وابن سكينه والتمام بن زيد وفردم بن كعب والحارث ابن عوف وعردم بن زيد .

واما يهود بني زريق فكان منهم ليبيد بن اعصم وهو الرجل الذي قامت نساؤه بمحاولات لا يذاء الرسول صلى الله عليه وسلم .

وفي المراحل الاولى لتطور اوضاع واحوال المسلمين في المدينة فان القوى الخفية للتنظيمات اليهودية قد ألقت بهؤلاء في وجه الاسلام والمسلمين وذلك قبل ان يعلنوا الحرب على الرسول صلى الله عليه وسلم ويدخلوا في القتال .

العناد والمقاومة اليهودية للاسلام :

تمثلت المقاومة اليهودية للاسلام في بادىء امرها بمواقف الانتكاز والتشكيك التي ابتدأ رجال الدين اليهود يقومون بها ولما أحسوا ان الموقف يوشك ان يفلت من ايديهم نتيجة المواقف المؤمنة التي قادها احبار اليهود من الذين راوا الحق فاتبعوه قامت العناصر اليهودية التي تتوارث التوجيه اليهودي وتسيطر عليه اجيالا بعد الاخرى بعملها ضد الاسلام والمسلمين .

ويقول الحصين بن سلام اليهودي الذي كان حبرا كبيرا من اهل التوراة ثم اسلم وتسمى باسم (عبدالله بن سلام) لما سمعت برسول الله صلى الله عليه وسلم عرفت صفته واسمه وزمانه الذي كنا نترقبه فكنت على ذلك مسرا وصامتا عليه حتى قدم رسول الله المدينة فلما نزل بقباء في بني عمرو بن عوف اقبل رجل حتى اخبر بقدمه وانا في رأس نخلة لي اعمل

وعمتي خالدة بنت الحارث تحتي جالسة فلما سمعت الخبر بقدم رسول الله كبرت فقاتلت لي عمتي حين سمعت تكبري خيبك الله والله لو كنت سمعت بموسى بن عمران ما زدت قال فقلت لها : اي عمه هو والله اخو موسى بن عمران وعلى دينه بعث بما بعث به . قال فقاتلت : اي ابن اخي اهدأ النبي الذي كنا نخبر انه يبعث مع نفس الساعة . قال فقلت لها نعم فقاتلت فذاك اذا . ثم خرجت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلمت ثم رجعت الى أهل بيتي فأمرتهم فأسلموا .

ومن البداية التي لا يغفلها رجل في مثل قلب وعقل عبدالله بن سلام ان رد الفعل اليهودي في مواجهة ما اقدم عليه وما استجاب له خاصة وانهم يدركون قيمته ومنزلته الادبية بين قومه سيكون قويا وعنيفا ضده .

ويدل لنا ابن سلام بفراسته في تصور ما يمكن ان تقوم به القوى اليهودية من التخفيف والتهوين من اسلام رجل في منزلته ويعمل جهده في ان يضرب اسلوبهم في المراوغة والتشويش على المواقف والمبادئ فيقول :

وكتبت اسلامي من يهود ثم جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له يا رسول الله ان يهود قوم بهت وانا احب ان تدخلني في بعض بيوتك وتغيبني عنهم ثم تسالهم عني حتى يخبروك كيف انا منهم قبل ان يعلموا باسلامي فانهم ان علموا بي يهينوني ويميلوني يقول بن سلام فادخلني رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيوته ودخلوا عليه فكلموه وسالوه ثم قال لهم اي رجل الحصين بن سلام فيكم قالوا سيدنا وابن سيدنا وحبونا وعالمنا يقول بن سلام - فلما فرغوا من كلامهم خرجت عليهم فقلت لهم - يا معشر يهود اتقوا الله واقبلوا حاجاتكم به فوالله انكم لتعلمون انه رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا اؤمن به واصدقه واعرفه .

وفي هذا الموقف الدقيق والرهيب الذي اعد لهم من قبل رجل كان بالامس واحدا منهم يعرف خلقهم وسرائرهم وما تنطوي عليه نفوسهم من غدر وخيانة اتضح ومبكرا الوقت الذي ستتحذه القوى اليهودية بمختلف فئاتها من المصطفى صلى الله عليه وسلم ذلك انهم حين فوجئوا باسلام الحصين بن سلام بعد اقرارهم بقيمته الادبية والدينية بينهم قالوا لابن

سلام كذبت ثم ابتدأوا في التشهير به . ويصف لنا الحبر الاسرائيلي الجليل الحصين بن سلام بعد ان اصبحت انصاريا من صحن رسول الله والمؤمنين به اخلاق قومه اليهود : ألم اخبرك يا رسول الله انهم قوم بهت اهل غدر وكذب وفجور . ثم يقول بعد هذه الواقعة : فظهرت اسلامي واسلام اهل بيتي واسلمت عمتي خالدة بنت الحارث فحسن اسلامها .

وكذلك اسلم مخيريق ولما كان رجلا قد استقر قلبه وعقله على الايمان بالاسلام وبمحمد عليه السلام فانه قد أثر ان يكون لاسلامه تاثيره الحاد في نفوس اليهود ويبدو من جملة تاريخ هذا الصحابي الجليل انه كان كبير السن كثير المال قليل العمال .

وكان يعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم ويطمئن اليه كثيرا فلم يزل على ذلك حتى كانت غزوة احد في السنة الثالثة من الهجرة وكانت في يوم السبت فوقف مخيريق على ملا من جمع يهودي وقال : يا معشر اليهود انكم لتعملوا ان نصر محمد عليكم لحق . وبهتوا من موقفه منهم في يوم السبت وقالوا له ان اليوم يوم السبت قال لا سبت لكم ثم اخذ سلاحه وانطلق ليشارك مع المسلمين في معركة احد بعد ان ترك وصية بنتل امواله كلها فضلا عن مزارعه من النخيل ان هو استشهد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وامام البداية العملية لتأثير الاسلام في بعض العناصر النقية من اليهود جنون قيادات المقاومة السرية التحككة في مصر التجمع اليهودي ومقوماته .

وانضم الى القيادات اليهودية بعض رجال الاوس والخزرج ممن ظلوا على جاهليتهم وانضم اليهم بالولاء بعض العناصر المناقفة التي تعتنق الاسلام ظاهرا اما حقيقة عواطفهم فكانت مرتبطة بالقوى المقاومة للاسلام.

ومن هنا فانا نرى ان من اسباب انتشار المغالطات التي كان يروج لها اليهود من سكان المدينة كانت من خلال هذا التجمع المتلاقي على اهداف محددة ضد الاسلام ونبيه الصلاة عليه والسلام .

ولقد عاون على تفاقم التباين وتصاعد حدة التناقض بين ما يبينه

الاسلام في عالم الروح ونظام الاجتماع وأمور الاقتصاد والسياسة وبين ما يمتلكه اليهود وما يطمعون فيه من تسلط وعدوانية وإرهاب . هو ان عناصر يهودية من الاحبار والكهان اسلمت نُفاقاً ورياء وان্দست تحت ظل ارتداء ثوب الاسلام بين المسلمين واطلعت على ما هم بصدده من أمور شئون الحياة وشئون الدين .

وكان من ابرز هذه العناصر اليهودية سعد بن حنيف وزيد بن اللصيت ونعمان بن ارقى بن عمرو وعثمان بن اوفى ولقد عمل التنظيم اليهودي الخفي عمله في الدفع بهذه العناصر اليهودية لتأدية دورها المرسوم لها ضد الاسلام والمسلمين (فريد بن اللصيت) مثلاً هو الذي قاتل عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه بسوق قينقاع وهو الذي قال حين ضلت ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم « يزعم محمد انه يأتيه خبر السماء وهو لا يدري اين ناقتة » . وعلم صلى الله عليه وسلم بقوله هذا اليهودي المستتر فغضب من هذه القولة اللثيمة التي اراد بها هذا اليهودي الجزء بالمصطفى عليه السلام ودله الله تعالى على مكانها فقال « ان قائلها قال يزعم محمد انه يأتيه خبر السماء ولا يدري اين ناقتة واني والله ما اعلم الا ما علمني الله وقد دلني عليها فهي في هذا الشعب قد حبستها شجرة بزمامها » فذهب رجال من المسلمين فوجدوها حيث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وكما وصف .

وهذه العناصر اليهودية بكل ما تؤمن به وما تلجأ اليه من اساليب في الخفاء او العلانية تصاعدت بالمقاومة ضد الرسول صلى الله عليه وسلم والمسلمين الى مرحلة الصدام المسلح وبكفينا في التدليل على روح العناد والمقاومة عند اليهود ضد الاسلام والمسلمين شهادة صفية رضي الله تعالى عنها بنت حبي بن اخطب اليهودي تقول فيما يرويه ابن هشام في سيرته عن ابن اسحاق الذي يقول وحدثنني عبدالله بن ابي بكر بن محمد بن عمرو ابن حزم قال حدثت عن صفية بنت حبي بن اخطب انها قالت « كنت أحب ولد ابي اليه والى عمي ابي ياسر ولم اتقهما قط مع ولد لهما الا اخذاني دونه قالت فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ونزل قباء في بني عمرو بن عوف فدخل عليه ابي حبي بن اخطب وعمي ابو ياسر بن اخطب مفلسين قالت فلم يرجعا حتى كانا مع غروب الشمس قالت فاتيا

كالبين كسلانين ساقطين يمشيان الهوينى قالت فهششت اليهما كما كنت اصنع فوالله ما التفت الى واحد منهما مع ما بهما من الغم قالت وسمعت عبي ابا ياسر وهو يقول لابي حبيب بن اخطب اهو هو قال نعم والله قال اعرفه وثبته قال نعم قال فما في نفسك منه قال عداوته والله ما بقيت .

بهذه الروح المنكرة الكافرة والجاحدة عامل اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل مراحل دعوته لهم او مجاورتهم له حتى كانت المرحلة التي ابتدأوا فيها يمثلون الخطر المحقق على حركة المسلمين وامنهم وخاصة بعد ان ضاق اليهود بانتصار المسلمين في السنة الثانية من الهجرة على جيش مكة في معركة بدر . ومنذ السنة الثانية من الهجرة والعداوة اليهودية للمسلمين قد استنفدت كل ما لديها من الاعيب واساليب حتى كانت الحرب بين المسلمين واليهود وقد تمكن فيها المسلمون ان يفرضوا ارادتهم على التجمعات اليهودية ويهيئوا الجو العام من حولهم لعلاقات اسلامية جديدة شريفة وفاضلة تقوم على قضايا الحق والخير والساواة وحتى لا تستقر هذه القيم على الارض بدأ اليهود جولتهم المتأمرة ضد العروبة والاسلام .

التناقض بين اليهود والاسلام :

حين اضطر المسلمون الذين آمنوا بمحمد واستجابوا له من اهل مكة في جنوبي الحجاز ان يستجيبوا لما وجههم اليه رسول الله عليه السلام بل ولما فعله بنفسه حين تم له تغيير موطن الإقامة في مكة حيث أمر في المدينة لم يكن في تقدير الرسول ولا احد من الصحابة ان يواجهوا قوة اليهود مبكرا ولا ان يتعرضوا لهم وكان الرسول عليه السلام يدرك ان وراء ظهره في الجنوب طغيان مكة وجبروت أهلها ورفضهم تقبل دعوته ومطاردتهم اياه فليس من الحكمة ان يسمح او ان ينهج نهجا يثير به كاترة هذه القوى اليهودية التي تسيطر في كثير من امور وحياة هذا الوطن الجديد الذي اضطر المسلمون الى الهجرة اليه وكان في تقدير الرسول صلى الله عليه وسلم العمل والاعداد على ان لا يصبح بين قوتين في الميدان الذي ابتدأ يوجه فيه الدعوة الى الله بين قوة المكين في الجنوب واليهود في الشمال ولذا كانت توجيهاته صلى الله عليه وسلم ان لا يتعرض احد من المسلمين

لليهود بسلوك يجرح مشاعرهم او يضايق سلوكهم بل انه بنفسه عليه السلام قد اخذ زمام المبادرة وافصح عن رغبته في حسن الجوار والمشاركة في الامور العامة وذلك حين عرضوا على اليهود ان يكون بينهم وبين المسلمين عقد اتفاق كان من بين بنوده ان «... اليهود ينفقون مع المؤمنين ما داموا محاربين وان يهود بني عوف امة مع المؤمنين لليهود دينهم وللمسلمين دينهم » .

وكان كذلك من بين بنود الاتفاقية «... ان على اليهود نفقتهم وعلى المسلمين نفقتهم وان بينهم النصر على من حارب اهل هذه الصحيفة (الاتفاقية) وان بينهم النصح والنصيحة والبر دون الاثم وانه لم يالم امرؤ بحليفه وان النصر للمظلوم وان اليهود ينفقون مع المؤمنين ما داموا محاربين وان يشرب حرام جوقها لاهل هذه الصحيفة » .

وبهذه الصحيفة او بعقد الاتفاق الذي عقده الرسول مع اليهود معترفا بهم مقرا بوجودهم وبعقائدهم كان الامل كبيرا في قلوب المسلمين ان تسير العلاقة بين اليهود والمسلمين سيرة حسنة وان يتعاون الطرفان الا انه كانت المناورة وكانت المضايقة والترصص من جانب اليهود ثم كانت الحرب حتى مرحلة التآمر والقتل على نبي المسلمين ومحاولات التخلص منه نهائيا باعتباره رمزا لسيادة المسلمين في المدينة الموطن الجديد لهم الذي ضايق اليهود وجود المسلمين فيه ومواصلتهم نشر الدعوة الاسلامية منه .

وبدأت العداوة تصبح هي طابع العلاقة بين اليهود والعرب المسلمين واخذت هذه الحرب الصامتة تقوى وتشد من جانب اليهود ضد المسلمين على مراحل وفي كل مرحلة كان موقف اليهود فيها يكشف عن طبيعة وجودهم وعقائدهم في أي موقع يسيطرون فيه ويبرز نوع تعاملهم مع أي امة يعيشون معها او بينها فقد كانت بداية الافصاح عن النيات السيئة المبينة في قلب اليهود نحو المسلمين تتأخذ المراحل الآتية :

مرحلة الحظر والاستيلاء من المسلمين :

وتمثلت هذه المواقف من الحظر والاستيلاء في عدم الترحيب واستقبال

المسلمين المهاجرين الى ارض يثرب وخاصة بعد ان علم اليهود ان من بين المسلمين المكين القادمين من الجنوب من الرجال التجار اصحاب هممة اقتصادية نشطة ما ان استقروا في المدينة حتى قرروا انشاء سوق اقتصادية خاصة بالمسلمين وكان على رأس هؤلاء التجار عبد الرحمن بن عوف وابي بكر الصديق من الرجال الذين قادوا بالفعل جهودا اقتصادية في ان يكون للمسلمين اقتصاديتهم وميادينهم تجارة خاصة بهم ترتبط بما يمكن ان تقرره تعاليم دينهم .

والمرحلة الثانية التهيؤ لرفض المسلمين ومضايقاتهم وتمثلت هذه المرحلة من التهيؤ والاستعداد لرفض المسلمين حين أدرك اليهود ان المسلمين ليسوا مجرد مجموعات مهاجرة ولا جثة هامدة ، تريد ان تمش في امن وحماية اصحاب المهجر الجديد الذين قبل بمضهم مسئولية الحماية وعباء تحمل المهاجرين وانما هم قوة تريد ان تنمي نفسها وان تصنع لنفسها الأرض التي تمكنها من النمو والقدرة على الحركة وعلى الحياة كان ذلك حين أدرك اليهود عن قرب من المسلمين ما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم عقب اقامته بالمدينة وهو لما يزل بعد قريب عهد جدا بمقامه فيها كي يستقر ويبتعد عن الاذى والمضايقة حين أخرج في الشهر السابع من مقامه بالمدينة سرية على رأسها عمه حمزة بن عبد المطلب في ٣٠ مهاجرا كي يتعرفوا أحوال الطريق ما بين مكة والمدينة ويوافوه بما يكون قد جد من حوادث او ما أهد من مفاجات .

ثم ما واصله الرسول بعد ذلك أيضا من ارساله السرية الثانية وكانت بمقام الدورية المسلحة التي تستطلع أخبار الميدان من على الحدود حتى لا يؤخذ المسلمون على غرة .

وكانت هذه السرية (وبا للعظمة في الاعداد للاعمال الكبرى والترتيب لها) في الشهر الثامن من مقام النبي بالمدينة اي في الشهر الثاني من الدورية الاولى .

وهكذا في العام الاول من مقام النبي في المدينة فانه قد واصل الاعداد لحماية المسلمين حتى لا يفاجئوا بليل . وفي الشهر الثالث من ارسال السرية الاولى ارسل الثالثة بقيادة سعد بن ابي وقاص .

وما ان عادت هذه الدورية حتى قرر النبي عليه السلام ان يخرج بنفسه على رأس قوة من المسلمين الى شمال المدينة وعسكر في منطقة شمالي المدينة وتبعد عنها حوالي ٢٨ كيلومترا عند قرية اسمها (ودان) وكانت هذه اول مرة يخرج فيها النبي على رأس قوة شبه عسكرية .

ومن الدقة المعجزة في الاعداد ان الرسول عليه السلام حين ارسل السرايا الثلاث اي الدوريات المسلحة (المستطلعة) كان يوجهها الى منطقة الساحل اما هذه المرة والنبي على رأس القوة فاته قصد جهة الشمال لا الغرب .

ولعله من المعقول ان الرسول عليه السلام في بعض ما كان يهدفه ان يصيب وضعا سياسيا وعسكريا واقتصاديا حتى يدرك اهل الوطن الجديد ان الرسول وصحبه ليسوا مجرد لاجئين وان على القوة التي قاومتهم ان تدرك ان وجودهم ينمو ويتصاعد فلعلهم ان يكفوا عن المطاردة والتضييق .

وفي هذه المرحلة التي كان فيها اليهود يعدون انفسهم لرفض الوجود الاسلامي كان الوجود الاسلامي ينمو ويتزايد ولما افصح عن شخصيته السلوكية بدأت الحرب بين اليهود والعرب المسلمين وكان ذلك عقب النتائج التي تربت على اولى معارك الاسلام ضد الدين حاربوا الدعوة وقاموها وحاصروا او صادروا مقدرات أهلها عقب معركة « بدر » التي كان من نتائجها صدى بعيد الاثر في تكوين صورة سياسية عن ملامح الجماعة الجديدة المسلمة التي استطاعت ان تنظم نفسها وان تقوم بعمليات مضادة وحصار مضايقة كرد على ما واجههم به اهل مكة بل ان المسلمين قد تأكلت قوتهم في المدينة بعدما اضيف اليها ما تربت على عملية المواجهة مع قوى قريش وظفرهم فيها بما غنموه وما تقاضوه من فداء الاسرى وما حصلوا عليه وما اخلوا من سلاح العدو الذي انتصروا عليه في المعركة وقد تبدل حال المسلمين تماما عقب هذه المعركة فبعد هودتهم أصبح كيانهم الاقتصادي والسياسي اقوى مما كان عليه قبل المعركة بكثير واصبح رسول الله زعيم المسلمين سيد المدينة بلا منازع يده عليها وصاحب الراي فيها .

ولما كانت ظروف المعركة غير طبيعية وعنصر المكافاة بين الطرفين فيها متعذرا فالقوة العددية ونوع المتاد كان في صالح قريش بنسبة كبيرة ومع ذلك

فكان النصر بجانب المسلمين وحليفهم فعقب عودة الرسول الى المدينة تردد الحديث وكان الناس في امر وحوار حول نصر المسلمين وعون الله لهم فافغتنمها الرسول صلى الله عليه وسلم فرصة قبل ان يكون رد الفعل عند اليهود قد تكون على ما طرأ على المسلمين من قوة وتأكيد سيادته على الارض التي هاجر اليها وعرض نفسه عليهم ووجه اليهم دعوة الله مجتمعا بهم في سوقهم في المدينة وقال لهم يا معشر اليهود احذروا من الله عز وجل مثل ما نزل بقريش من النعمة واسلموا فانكم قد عرفتم اني نبي مرسل تجدون ذلك في كتابكم وفي عهد الله اليكم .

فاجابوا وافصحوا عن نيائهم وموقفهم من المسلمين ومن نبيهم .

« ... يا محمد انك ترى اننا كقولك لا يفرئك انك لقيت قوما لا علم لهم بالحرب فاصبت منهم فرصة انا والله لئن حاربتنا لتعلمن انا نحن الناس » .

وواضح تماما عند هذا الموقف بهذا الحوار الملهب من جانب رسول الله وبهذا الصلف المتعجرف من جانب اليهود ان العلاقة بين الطرفين تتحول الى حال من السوء والصراع والتناقض فالنبي عليه السلام املا في هداية القوم دعاهم الى الله ووجه اليهم الدعوة مخوفا اياهم من نقمة الله فلم يستجيبوا ولم يلقوا بالا اليه الا انه من المعقول ان يقال ان الرسول عليه السلام هددهم دون ان يفصح عن هذا المعنى صراحة بانه سيتبع معهم اسلوب مواجهته لقريش .

واليهود كانوا في الرد يمبرون عما تنطوي عليه نفوسهم وقلوبهم من غل وحقد وحسد للمسلمين ويفصحون عن احساسهم بالخطر مما يمكن ان يطرأ على حال المسلمين من اطراد القوة والمنة والسيادة بعد ان نجحوا في اولى المعارك ولذا كان موقفهم من المسلمين كله يقوم على العداء والحذر والترص .

مقدمات الحرب بين اليهود والمسلمين :

فلنا انه بعد انتقال الزعامة السياسية في المدينة للمسلمين في شخص

نبيهم انهم اصبحوا يمثلون خطر النظام الجديد على كل اوضاع وتناقضات
الاوضاع الاجتماعية والاقتصادية السائدة والتي كانت تعبر عن السيادة
المستقلة لجماعات اليهود في كل منطقة شمال الحجاز تقريبا ولذا فان
الجماعات اليهودية بدأت تتعرض للمسلمين وتستعد لهم قبل ان تستقر
اوضاعهم وتتماسك دعائهم ويتفرغون لمقاومة اليهود ولقد مرت العلاقة
العربية المسلمة بالجماعات اليهودية بالمراحل التي اشترتها اليها الى ان
تفاقمت واصبح الصراع اشبه ما يكون بالعمل المكشوف والتعرض الصريح
وكانت هذه المرحلة عقب الموقف واللقاء المتوتر الذي تم بين النبي عليه
السلام وبين اليهود في سوق بني قينقاع حين دعا اليهود الى الاسلام
والدخول في دين الله فأبوا وأغلظوا الرد لقول رسول الله صلى الله عليه
وسلم مخاطبا اياهم : « ... يا معشر اليهود احلروا من الله عز وجل
مثل ما نزل بقريش من النعمة واسلموا فانكم قد عرفتم اني نبي مرسل
تجدون ذلك في كتابكم وفي عهد الله اليكم .

فكانت اجابة هذه الدعوة الرقيقة الطيبة المسالمة موقفا يفصح عن
سلف وغباء وتحذ واستعداد للججابة والمواجهة والعراك .

« يا محمد انك ترى اتنا كقومك لا يفرنك انك لقيت قوما لا علم لهم
بالحرب فاصبت منهم فرصة انا والله لو حاربتنا لتعلمن انا نحن الناس .»

وكان مما ساعد بعد ذلك على تصاعد المرحلة التالية للعداء المبيت
من جانب الجماعات اليهودية هو الحادث الذي وقع لفتاة عربية مسلمة
هذا الحادث الذي صور نموذجا للخلق اليهودي والتعدام جوانب المروءة
او النخوة او العفة في الجماعات اليهودية في جميع اساليب تعاملها منذ
الزمن البعيد الذي كان عليه الاباء الاول وخلاصة هذا الحادث ان فتاة
عربية مسلمة ذهبت الى سوق بني قينقاع بحلي خاصة بها كي تبيعها
عند صائغ يهودي .

ولما كانت الفتاة كشأن كل فتاة عربية مسلمة متحفظة متابية تخفي
معظم مظاهر الجمال ومواضع الاثارة من جسمها فتعرض لها مجموعة من
اليهود الذين كانوا عند الصائغ واصروا على ان تكشف لهم عن وجهها
وضابتوا عليها الطريق وعاونهم في ذلك الصائغ اليهودي اللئيم الذي ادرك

أصرار الفتاة وعدم تنازلها عن أن تكشف لليهود وجهها فاختلف لحظة وعقد طرف ثوبها الى ظهرها فلما قامت انكشفت عورتها فضحك الجميع وسخروا من الفتاة العربية وضاق بالموقف وآلم له شاب مسلم فدخل في مراك مع الصائغ اليهودي تمكن فيه الشاب من قتل اليهودي ثارا لكرامه اخته المسلمة وعلى الاثر انتصر اليهود لصاحبهم فقاموا على المسلم وقتلوه ، فغضب المسلمون وحملوا على يهود بني قينقاع حملة ثار وضيق ، فثارت نائرة الجميع واحتفى اليهود الى حصونهم ، في منطقة بني قينقاع فواصل المسلمون الحصار حتى قطعوا عنهم كل صلة لهم بالخارج .

وبهذا الموقف الذي عمل على تفاقم العلاقة بين المسلمين واليهود وتصعيد حالات العداء التي كان يعمل المسلمون على تجنبها ، فقد كان اليهود يدركون ان الوقت في صالحهم فاذا لم يكسروا شوكة المسلمين من الآن وخاصة بعد بدر فان خطر المسلمين سيتضاعف ، ومع أن المسلمين كانوا يعيشون انتصار بدر وصداه العظيم في كل ارض الحجاز ، فانهم كانوا يدركون ان خطر قريش لا يزال قائما ، وانه ربما تكون الجولة القادمة من جانب قريش طلبا للثأر من المسلمين ، ثم ان بداية المضايقات وتضاعدها وبلوغها حالات الصدام في الوطن الجديد ، كانت تتمثل في قطاع هائل من اليهود وهم (بنو قينقاع) الذين توجه اليهم رسول الله بنفسه في سوقهم فرفضوا دعوته ثم هددوه ان قامت الحرب بينه وبينهم ، ثم ساروا على طريق الهزء بالمسلمين والاستخفاف بهم وبحرماتهم ولعل موقف الصائغ اليهودي والجماعات التي كانت بمنجرحه كانت تعبر عن تيار عام وسلوك متعمد خطط له اليهود من بني قينقاع لاجراج المسلمين والهزء بهم فلم يبال المسلمون امام كل الظروف المحيطة بهم ، وقاموا بمحاصرة يهود (بني قينقاع) في بطولة فدائية عظيمة ، فقد كان عدد اليهود من بني قينقاع وعدتهم اكثر وأقوى مما لدى المسلمين بكثير ، فهم عند بعض المؤرخين :

٧٠٠ مقاتل

٣٠٠ دارع

٤٠٠ حاسر

وكان هذا العدد يتحرك على أرض تمكنه من القتال ومن المناورة ، ذلك انهم كانوا قد اتخذوا لهم حصونا ومخابيء ، بالإضافة الى كميات من التموين واحتياجات القتال ، ومع ذلك فان اولئك الذين هددوا وتوعدوا الرسول عليه السلام في سوقهم « ... لئن حاربتنا لتعلمن انا نحن الناس » قد ظلوا في حصوتهم ومخابئهم حتى قطع المسلمون عنهم كل صلة لهم بالخارج واضطر اليهود ان يستسلموا دون قيد أو شرط وعندما أعلن اليهود استسلامهم ، فوضوا امرهم للنبي عليه السلام ان يفعل بهم ما يشاء ، وقبل ان يتخذ الرسول عليه السلام قراره في القوم تقدم اليه « عبد الله بن ابي » وقال « يا محمد احسن في موالي » ، وكان يهود « قينقاع » موالي وانصار « عبد الله بن ابي » وقال « والله لا ادمك حتى تحسن في موالي » ٤٠٠ حاصر ، و ٣٠٠ دارع متولني من الاسود والاحمر ، تحصدهم في غداة واحدة والله لا آمن واخشى الدوائر « ... فائس هذا الكلام في نفس الرسول وقال له ، هم لك واكتفى باجلانهم ، واوكل على الاشراف في عملية اجلانهم « عبادة بن الصامت » رضي الله عنه الذي اشرف على خروج « بني قينقاع » من المدينة ، الى شعاعها حتى وصلوا الى منطقة « الشرارات » التي تدخل في اراضي شرقي الاردن الجنوبية ولم يقتل المسلمون من يهود بني قينقاع احدا ولم يمثلوا بصغير او كبير بل عملوا بوعد الرسول ، لعبد الله بن ابي حين سمح له بان يخرجوا دون ان يثار منهم المسلمون ويشغوا غليلهم .

وبهذه المقدمة المبكرة من الصدام بين المسلمين واليهود ادرك اليهود الذين ينتشرون في كل شمال الحجاز انه لا بد لهم من العمل ضد الاسلام والمسلمين ، وهذا هو ما ساروا عليه وخططوا له على المدى البعيد .

تفاهم العلاقة بين اليهود والمسلمين :

لم تكن مفاجأة للمسلمين مواقف التحلل من الارتباط الذي اخذوه على اليهود في المدينة ، ولم يكن اليهود في ظل التحلل من العهد الى اساليب اشاعة الفتنة وعمل العراقل ضد المسلمين ، وخاصة منذ المرحلة التي تلت السنة الثانية من هجرة المسلمين الى المدينة الى حين اجلانهم

« لبني قينقاع » ولذا فان المسلمين اخذوا حذرهم واستعدوا لليهود :
فقد كانوا امام المسلمين لا يقلون خطرا من قريش .

وبعد ازدياد الوجود الاسلامي وتعاضل قوته منذ الهجرة ، اثر بطولية
العمل الفدائي العظيم ، في معركة « بدر » ثم الاقدام على اجلاء بني قينقاع ،
فان تحالفا كبيرا من الاحابيش في جيش مكة ومن المتطوعين من ابناء مكة
وقبائل من بني كنانة احلاف قريش ، وقبائل نهامة المرتبطة بتحالف هي
ال اخرى مع قريش قد قاموا للثأر من محمد في معركة « احد » وكانت
فرصة عظيمة اغتنمها اليهود ، ذلك ان الرسول حين استجاب لسراي
الاكثرية من المسلمين وقرروا الخروج من المدينة للاقاء جيش مكة عند
جبل احد الذي يبعد عن المدينة الى حوالي خمسة كيلومترات من ناحية
الشمال . قال اليهود الذين بينهم معظم طوائفهم اتفاقية بين المسلمين على
العون والنصرة . ان المعركة يوم السبت ونحن لا نقاتل يوم السبت والمعركة
خارج المدينة ، والاتفاق على القتال داخلها . ووقف « عبد الله بن ابي »
يقول لليهود : « ارجعوا ايها الناس ما ندرى علام نقتل انفسنا هنا فقد
اطاعهم وعصاني ويقصد ابن ابي بهذه الكلمة » الرسول عليه السلام » حين
استجاب للرأي الذي قرر الخروج من المدينة ومواجهة جيش مكة خارج
المدينة ، بينما هو صلى الله عليه وسلم قد رأى في اول الامر ان يقاتل جيش
مكة من داخل المدينة . وبعد انكسار المسلمين في معركة احد ، فانه لم يكن
امام اليهود ميدان يلعبون فيه ويشغون مر كيدهم وغیظهم من المسلمين سوى
استغلال هزيمة المسلمين ولذا فانهم بداوا يستغلون فرصة الام المسلمين
من عدم توفيقهم في معركة احد ، ودخلوا في معركة العمل بالمؤامرة والوشاية
والخدعة ضد المسلمين وارادوا فيها قتل النبي والتخلص منه أولا باعتباره
الرمز الحقيقي للخطر الذي ينمو ويتصاعد ، وباعتباره القوة التي تستطيع
جمع المسلمين وتميئة مشاعرهم ، والارتفاع بهم الى مستوى اكبر من
الظروف السيئة التي حاقت بهم بعد عدم التوفيق في احد .

الحرب بين اليهود والمسلمين :

كانت الصورة في الموقف الذي طرا على المسلمين ، انه وراء الفشل

في احد ، جملة اسباب ولا بد من التخلص منها وخاصة بعد أن تابعت مصائب كثيرة كان منها مثلا :

- ١ - مقتل عاصم بن ثابت ومن معه من المسلمين .
- ٢ - مقتل المنذر بن عمرو ومن معه من المسلمين .

والذي حدث في هذين الموقفين اللذين هزا كيان المجتمع الاسلامي الصغير ان بعض « بني لحيان من بني هذيل » - وكانت تقسم في منطقة من الحجاز بين مكة والطائف وكان موقعها الى مكة اقرب - .

« بعض بني الهون ابن خزيمة بن مدركة ، فجمعوا لهم ابلا على ان يطلبوا رسول الله عليه السلام ، فيخرج اليهم نفرا من اصحابه فجاء سبعة من هؤلاء الى المدينة ، فظهروا الاسلام واقتربوا اليه ان يرسل معهم نفرا من اصحابه ، يفقهونهم في الدين ، ويقرئونهم القرآن ، ويعلمون شرائع الاسلام فبحث معهم ستة من الصحابة . هم : عاصم بن ثابت الانصاري ، ومرثد بن ابي مرثد الفزوي وحبيب بن عدي الاوسي البصري ، وزيد بن الدثنة ، وعبدالله بن طارق ، وخالد بن البكير ، فقادروا المدينة في شهر صفر من السنة الرابعة قاصدين الى هذيل لتطعيمهم .

واخذ القوم السرية فجاء حينما بلغت « ماء الرجيع » قرب ديار هذيل ، واحاطوا برجالها ، فهرعوا الى سلاحهم للدفاع عن انفسهم ، فقالوا لهم ، لا نريد قتالكم ، فلم يطمئنا اليهم . وقالوا ، والله لا نقبل من مشرك عهدا وقاتل خالد وعاصم ومرثد ، حتى قتلوا ، واستسلم الثلاثة الآخرون فقيدهم وقصدوا بهم مكة لبيعهم من اهلها ، وقبل ان يلغوها تخلص عبدالله بن طارق منهم ، وانتضى سيفه لقتالهم ، فرموه بالحجارة فقتلوه فلم يبق معهم سوى حبيب وزيد فباعوهما من اهل مكة ، فقتلوهما وحزن المسلمون كثيرا على المصير السيئ الذي حل باخوانهم ، وبشاء الله ان يواصل المسلمون نضالهم ، ويتعرضون لكثير من المصائب كالتسي حدثت لهم بعد مقتل عاصم بن ثابت ومن معه من المسلمين ، فلم يكد يتخلصون من آلام هذا الحادث ، وهم لما يزالوا في جراحهم منعد عدم النجاح في احد ، واذا بحادث يعرف في التاريخ الاسلامي بحادث « بحث بشر معوثة » وخلصته : انه قد وفد على المدينة من السنة الرابعة للهجرة في

شهر صفر ، « أبو براء عامر بن مالك بن جعفر العامري » ويعرف بملاعب الاسنة ، فعرض عليه النبي صلى الله عليه وسلم الاسلام ، فوقف موقفا ، لم يفصح فيه عما في دخيلة نفسه ، اذ لم يقبل ولم يرفض ، وقال : يا محمد اني ارى ان امرك هذا ، حسنا وشرifa ، وقومي خلفي فلو انك بعثت معي نفرا من اصحابك لرجوت ان يتبعوا امرك .

ويرد عليه الرسول عليه السلام : اخشى عليهم اهل نجد .

ويقول الرجل الافعوان : انا جار .

واملا في ان يصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم ارضا جديدة ، للدعوة وللرجال وثق النبي بهذا الرجل « أبو براء عامر بن مالك بن جعفر العامري » والذي كان يعرف ، بملاعب الاسنة ، فانتدب سبعين من قراء القرآن وكانوا يحفظونه ، ويرتلونه في المسجد . وكان شيخ القراء « المنذر بن عمرو » معهم فسار مع جموع القراء الى نجد للتبشير بالدين والدعوة اليه .

وسار البعث الاسلامي ، الى شرقي المدينة حيث « نجد » ولما وصل القوم الى منطقة « بئر معونة » في الارض التي تقع بين ارض بني عامر و « حرة بني سليم » ارسل المنذر بن عمرو رئيس البعث كتابا الى عامر بن الطفيل بن مالك بن جعفر الكلابي العامري ، وهو ابن اخ لابي البراء عامر ابن مالك بن جعفر العامري ، الذي يعرف بملاعب الاسنة ، وحمل كتاب المنذر بن عمرو « حرام بن ملحان » ، وكانت المفاجأة ان يقوم عامر بن مالك بقتل الرسول الذي يحمل الكتاب دون أن ينظر ما جاء فيه ، واراد على الفور ان يعيى قومه من بني عامر لكي يقوم معه بقتل البعث المتجه اليهم من قبل المسلمين ، وكان موقفهم منه الرفض بعد ان قالوا له : لن نخفر لابي براء عهدا ، الا ان الرجل لجأ الى بعض القبائل المجاورة من سليم وذكوان ورعل ، بعد رفض قومه له . واستطاع أن يستنفر هذه القبائل لقتال المسلمين ، فاستجابت ، وبعد غيبة رسول المنذر بن عمرو رئيس البعث فاخذ البعث واتجه الى بني عامر ، وفي الطريق لقيهم ، عامر بن الطفيل بمن معه من القبائل وفوجىء المسلمون بالمؤامرة والحرب بالانتقاض عليهم . وبانهم في معركة دامية تقتضي الموقف الفدائي البطل . وكانت

معركة رهيبة لم تسعف الشجاعة التي قاوم بها المسلمون القبائل الموقف غير المتكافئ بين الطرفين فقد تكررت القبائل المتآمرة في قيادة عامر بن الطفيل فقتلوا المسلمين جميعا ، ولم ينج من المسلمين سوى واحد هو عمرو ابن أمية الضمري فقد أطلق سراحه « عامر بن الطفيل » فداء عن والدته بعدما حز ناصيته .

وكان وقع هذه المصائب الثلاث على المسلمين عنيفا للغاية .
عدم التوفيق في معركة أحد ، وهي بداية مراحل الصمود والالم ، التي استغلها اليهود .

ومقتل حاصم بن ثابت ومن معه .

ومقتل المنذر بن عمرو ومن معه .

وكان لا بد للمسلمين أن يشحذوا همهم ، ويعبثوا مشاعرهم ، في محاولة لتأكيد الأرض التي كانوا يقفون عليها منذ النصر المبكر الذي أحرزوه من إمام هجرتهم حتى معركة بدر ، الى أن هاجموا يهود « بني قينقاع » .

وما ان بدأ المسلمون يعدون انفسهم للقوى المضادة من أهل مكة ويحذرون من مجموعات المنافقين ، والمتلصصين من أهل المدينة حتى فوجئوا ، بمحاولة ضربة غدر قاتلة ، لو نجحت لما قامت للمسلمين ، قائمة بعدها ، وكانت هذه الضربة هي حالة الخيانة التي تربص فيها يهود « بني النضير » الذين يقطنون المدينة الى الشمال ، بخمسة كيلو مترات وأرادوا قتل النبي والتخلص منه ومن المسلمين في شخصه نهائيا ، حتى يفرغ لهم ميدان الحجاز بشماله حيث هم وحيث كانوا يسيطرون ويوسعون سلطاتهم ويمطون على استبقائهم وحيث كانوا يسيطرون ويوسعون اوضاعهم وامتيازاتهم والى الجنوب أيضا ، حيث يطمعون ويعدون ، ويخططون له على المدى الطويل كي يكون الحجاز بشماله ، وجنوبه تحت سيطرة النفوذ اليهودي . واسلوب التعامل القائم على السخرة والاستغلال في خدمة الخلق اليهودي . وزيف العنصرية الجنسية القديمة المدعاة والتي هي اليوم بين اسلحة القوى التي تسيطر على الأرض العربية ، وتحكم فيها وان كان للصراع اليوم جوانب أخرى ولكن هيهات ان تصمد في وجه قوى الإرادة العربية التي تجتاز كل ظروف التخلف التي فرضت عليها .

« جوهر الصراع بين المسلمين واليهود » :

من الاسباب الرئيسية في تفاقم العلاقة بين المسلمين واليهود وانتقالها الى مرحلة من عنف الحرب والمعاداة ما حدث للنبي عليه السلام من يهود « بني النضير » عقب الحوادث التي توالى على المسلمين ولم يكونوا بمنأى من توجيه هذه الحوادث والتأثير فيها .

والذي حدث هو ان النبي عليه السلام قصد بني النضير في مواقعهم في شهر ربيع الاول من السنة الرابعة للهجرة ، ومعه مجموعة قليلة من المسلمين ، وكان الرسول يقصد من زيارته ليهود بني النضير في أماكنهم ان يشتركوا مع جيرانهم من المسلمين في دفع دية الرجلين من بني عامر ، اللذين قتلها عمرو بن أمية الضمري، وهو الذي نجا من القتل فقد التقى بهما في منطقة القرقرة على الطريق وهو عائد الى المدينة فقتلها ثارا لنفسه ولاصحابه .

ولما بلغ النبي ذلك دفع ديتهما لانهما كانا عنده وقد اخذ منهما عهدا لم يطلع عليه عمرو ، ولما كانت التقاليد العربية التي توشك ان تكون قانونا ملزما فيما يتعلق بالدية والالتزام بها وهو ان تشترك قبيلة القاتل واحلافها، اذا كان لها احلاف ، في الدفع والغرامة ، كل بنسبته وقدرته وتوزع ايضا على قبيلة القاتل واحلافها اذا كان لها احلاف بنسب مقدرة ولما كان بنو النضير ، مرتبطين مع المسلمين بالتحالف والاتفاق الذي اشرنا اليه ، فقد توجه اليهم النبي بنفسه يطلب منهم ان يتعهدوا بالتزامهم ويشتركوا مع المسلمين في دفع دية القتيلين لانهما كانا موالين لهم ، فلا يجوز ان تذهب دماؤهما هدرًا .

ورغم سوء العلاقة بين العرب المسلمين واليهود والتي مرت بأطوارها المختلفة من بدء الهجرة حين توجه المسلمون الى المدينة الى حين مطاردة النبي لمجموعة كبيرة من يهود « بني قينقاع » فان أبسط اساليب التعامل المرتبط بالعرف والتقاليد وخاصة عند الخلق العربي القويم الذي لسم طمسه ، ولم تمسحه نكرة التعصب والارتباط الذاتي والانانية في التعامل بالصلحة وكل اوضاع الامتياز جعل اليهود حين يصل الرسول الى « بني النضير » ومعه المجموعة القليلة من الرجال المسلمين ، يعدون مؤامرة

بالخديعة والوشاية حتى يأخذوا بالموقف قبل أن يتصاعد وجود المسلمين ويجتازوا محنتهم .

ومن عجب أن خيوط المؤامرة قد تم الأعداد لها هذه المرة ضد شخص الرسول نفسه عليه السلام .

والذي حدث أن الرسول عليه السلام حين وصل الى مواقع تجمع يهود بني النضير ، ان رحب به الجميع واستقبلوه ووافقوا تماما على ما عرضه عليهم ، من الدفع في الدية ، والاشتراك في فرمها . وقالوا له « لا نفعل يا أبا القاسم الا ما احببت » . وكانوا قد اعدوا جنائيتهم حين علا الرجل اليهودي الذي يحدد اسمه ابن هشام « في سيرته » بانه « عمرو بن جعاش » سطح الجدار الذي كان يجلس الى جانبه النبي واراد أن يلقي بصخرة كبيرة فوق رأس النبي كي تسحقه وينتهوا منه ومن تأثيره في خلق قوة جديدة ، قد اصبحت تشكل خطرا عليهم ، وهذه الجناية الائمة تضاف الى الجريمة التي قامت بها زينب بنت الحارث زوجة سلام بن مشكم حين وضعت السم في الشاة التي يأكل منها النبي .

وامام هذا التآمر وخطورة كل هذا الجرم ، فلعله من العقول جدا ان لمجزئة الالهية قد لعبت دورها في توجيه النبي وحمايته ولعلها أيضا الفراسة العربية وعمق شغافية النبي وسرعة بديهته وادراكه قد عملت كل هذه المعاني في أن يظن النبي الى ان طبيعة الجو المحيط به غير طبيعي ، فقد تكون هناك خدعة مفاجئة فيتظاهر (عليه السلام) بقضائه حاجاته في وقعة « عمرو ابن جعاش » ، وتواجه بأقصى ما تكون السرعة والدقة ، ليفاجئهم في اليوم التالي برسوله « محمد بن مسلمة » على رأس قوة من المسلمين تحمل أئدرا من النبي ، بضرورة الاجلاء . جلاء « بني النضير » عن مواقعهم في ظرف عشرة ايام والا فانهم امام محاولتهم بالقدر قتله ، والتخلص منه ، فهذه المؤامرة فان كل من يتواجد في مواقفه منهم . يضرب عنقه ، ويراق دمه . وكان من تأثير هذه الجدية في المجابهة من جانب المسلمين في شخصيتهم أن اليهود من بني النضير ضمقوا وتخاذلوا وقلب عليهم اتجاه التسليم بالجلد في المهلة التي حددها رسول الله صلى الله عليه وسلم الا أن القوة المضادة للنبي وما يمثل من دعوة الحق والعدل كانت من عقد تحالفات فيعيا يهودية من غير يهود بني النضير وكانت قد تمكنت من عقد تحالفات فيعيا

بينها ، وبين بعض القبائل العربية المناوئة او الرافضة ، فاستغل الجميع الموقف الذي يادر به النبي لوضع حد للتآمر ضده وأرادوا أن يجعلوها حربا كبيرة ، ولعلمهم فيها يناون من المسلمين ومن قوتهم وهيبتهم أو يتمكنون من النبي بأذى أو يقتل ، وبالدسائس التي دسست استطاع حبي بن اخطب قائد يهود بني النضير أن يجابه الانذار الاسلامي بعد التقاعس الذي دب فيهم اول الامر قائلين لن نخرج من ديارنا فاصنع ما بدا لك ، وفي تسجيل هذه المرحلة يربط المؤرخون الاسلاميون بين هذا الموقف المفاجيء الذي طرا على حال اليهود حين انذار النبي لهم والذي عبر عنه « حبي بن اخطب » في مواجهته للنبي بقوله اننا لا نخرج من ديارنا فاصنع ما بدا لك وبين موقف التآمر الذي اخذه ابن ابي من المسلمين حين ارسل سرا الى بني النضير يشجعهم على رفض الانذار ويفريهم بالمقاومة ويقول لهم : « لا تخرجوا من دياركم واقبضوا في حصونكم فان معي الفين من قومي وغيرهم من العرب يدخلون معكم فيموتون عن آخرهم وتمدون قريظة وحلفاءكم من غطفان ورغم كل هذا الذي عبا به اليهود انفسهم من تآمر وتحالف فان النبي قد وجه المسلمين الى ان يفوموا الى اليهود في مواقعهم ويهاجموهم في حصونهم ومع صبر المسلمين وجلدهم وقوة ايمانهم واصلوا حصارهم ليهود بني النضير خمسة عشر يوما لم يجرؤ خلالها اليهود في ان يحاولوا فك الحصار عن حصونهم ومواقعهم ، بل ان المسلمين اثناء حصارهم ليهود بني النضير اضطروا اليهود الى ان يرفعوا اصواتهم بالاستسلام قائلين لا تفعلوا فقد قبلنا شروطكم ونحن مستعدون للخروج وامام هذا الاستسلام المخجل فان المسلمين اعملوا في الموقف هذا تعاليم دينهم وخلقههم وكل ما افوه من قواعد العفو والصنع وانها الموقف بينهم وبين يهود بني النضير بالشروط الالية :

اولا - تنفيذ اذار النبي لبني النضير بالجلاء عن الأرض التي منها يمثلون موقف التناداة ضد المسلمين .

ثانيا - تعهد المسلمون بأن تصان دماء اليهود وارواحهم اثناء عملية الجلاء عن الأرض .

ثالثا - اباح المسلمون لانفسهم ان يأخذوا من اليهود متاعهم .

رابعا - اشترط المسلمون على اليهود أن يسلموا سلاحهم للمسلمين ولا يخرجوا به .

وبهذه المرحلة من انفجار الصراع بين العرب المسلمين في بدء عصر الدعوة الإسلامية وبين اليهود فإن الظروف التي أدت إلى اندار المسلمين ليهود بني النضير وما تم بعد موقف المسلمين من اليهود قد أكد طبيعة التناقض التاريخية بين الاخلاق الإسلامية والطبيعة العدوانية عند اليهود والتي تعبر عن اختلاف في الطبع والتكوين والعقيدة ومنهج الحياة وكل امور السلوك العام بين كل من الخلق اليهودي القائم على أساليب الاستغلال والسيطرة والمرتبطة دائماً وبالسلوك المرتشي المتآمر والمنحرف والانتهازي بدعوة العلم والنبوغ ونقاء الجنس ومبررات وتعاليم الدين والخلق العربي السمع والغف الكريم الذي يحفظ حق الجوار وحرمة العهد والوعد وخاصة بعد ان امتزجت قيم المروءة والنخوة العربية بقيم واداب وتعاليم الاسلام .

وتستطيع القول أنه في الصراع العربي اليهودي القديم جملة أسس في التناقض المستقر عند الطرفين تمثل عدة اتجاهات متنافرة في طبيعة مكونات التراث عند الطرفين فقضية الرفض العربي واليهودي عند كل من الطرفين للآخر وان اختلف هذا الرفض في طبيعته عند كل من العرب واليهود باعتباره عند العربي الموقف الذي يعبر عن الإيمان بقضية الحب والخير والعدل وعند اليهودي يعبر عن الطبع الذي يمتلىء بمشاعر العدا للآخر ونزعة الشر في السلوك والتعامل والجوار والاستغلال في علاقة اليهودي بغيره من البشر كان أساسها السلوك اليهودي .

أقول فان تتابع المواجهة من جانب اليهود ضد العرب المسلمين بالتآمر والوشاية ضد الشخصية العربية المسلمة التي بدأت تنمو وتقف على قدميها وسط جو السخرة والسيطرة والاستغلال الذي كانت الجماعات اليهودية تسوده في ارض العرب حتى المراحل التي حدثت فيها مضاعفات المواجهة الصريحة بين العرب واليهود في قينقاع والنضير كان لا بد فيه للشخصية العربية التي تنمو على هدى دين الاسلام ان تعمل على التخلص نهائياً من خطر الوجود اليهودي في الارض العربية على ان لا تسمح للوجود اليهودي القوى التي اصبحت على هدى من تعاليم دينها تمثل قوة الحق والخير والعدل والسلام بان ينمو او يتزايد وان يتمكن من التعبير عن مطالبه وتزعزعات التعصب والاستغلال المرتبط بها والمتصقة بالطبع والذات اليهودية ديناً وتاريخاً وقد كان للعرب المسلمين ما اوجبه عليهم ظروف نضالهم مع جماعات اليهود من استعداد للبلد والغداء والتضحية حتى لا تلتهمهم القوى

الافوائية ويضيمون تحت اساليب السمرة والوشاية والدس بالخداع والنفاق والاخلاق التي يجعل منها الانسان اليهودي دائما ابدا اداة له في خدمة واستبقاء اوضاع الاستغلال الفئوي والتفاوت الطبقي .

المسلمون يتحررون من اليهود

اوجبت الضرورات المصيرية التي واجهت المسلمين بعد ان اتضح لهم خطر الجماعات اليهودية على مسرح الدعوة الجديدة وتربصهم وتآمرهم في ان يتخلصوا من شخص النبي بكل ثمن ان يعملوا على استئصال الوجود اليهودي من على مسرح ارض الدعوة وهذا هو ما قام به المسلمون حقيقة تقديرًا منهم لطبيعة العدو الذي يتربص بهم وقد كان ذلك عندما ازدادت نفعة اليهود على الاسلام والمسلمين بعد رد الفعل الذي تم من قبل المسلمين ضد ما قام به اليهود من خيانة ودسيمة وتآمر في حوادث كثيرة مثل تلك التي قام بها يهود بني النضير ويهود بني قينقاع ويهود بني قريظة ممن لم نأت بذكرهم اكتفاء بتقديم نماذج للعمل اليهودي مما ذكرناه عن يهود بني النضير ويهود بني قينقاع بتفصيل .

وكان الموقف امام المسلمين يتمثل في ضرورة اجتياز الخط الاتي :

حصون خيبر والقوى المصادة فيه

منذ هجرة المسلمين من ديارهم الى المدينة في شمال الحجاز حيث يوجد النفوذ اليهودي وسيطرته أي من السنة الاولى للهجرة حتى السنة السادسة وقبل ان يتجه المسلمون الى قريش في جنوب الحجاز ليقبضوا شعائر العمرة واليهود جميعهم الذين قاوموا وأطلوا بوجوههم صراحة ثم اخذهم المسلمون وضاع الموقف من ايديهم والذين عمل الجبن فيهم عمله فلجأوا الى الاشاعة والبلبة وإثارة الاقاويل ضد الاسلام والمسلمين وهم يتجهون الى منطقة الحصون اليهودية في ارض خيبر من شمال المدينة الشرقي وما ان تنهى الى علمهم ان المسلمين بقيادة نبيهم يتجهون في شهر ذي القعدة من السنة السادسة للهجرة الى مكة كي يفتحوها ويوسعوا نطاق دعوتهم وتمددهم الجديد الا وهم يعدون انفسهم لكل ما يسعفهم به الزمن

كي يواجهوا به خطر المسلمين عليهم فلما تبين لهم ان الرسول لم يكن يقصد فتح مكة ولا قتال أهلها بل انه قبل صلحا بينه وبين قريش وهو الصلح الشهير المعروف بصلح الحديبية واثاروا اشاعة وهي : ان المسلمين لم يقدرُوا ان يفتحوا مكة لضعفهم وقتلهم وما ان عاد المسلمون الى المدينة الا وقد ادركوا ما صنع اليهود في خيبر من اعداد واستجماع همهم وطوائفهم وقبائلهم كي يستغلوا كثرة عدد رجالهم وكثرة سلاحهم ووفرة المؤونة ومناعة الحصون التي ينزلون فيها لحرب المسلمين وامام كل هذه المؤامرات والمضايقات والتحفز للانقضاض من جانب اليهود في خيبر فان المسلمين بقيادة نبيهم في شهر المحرم من نفس السنة السادسة وعقب عودتهم من مكة بعد صلح الحديبية الذي اعتبر نجاحا سياسيا للمسلمين لانهم به اطمأنوا الى حماية ظهورهم من مناوشات قريش في جنوب الحجاز قرروا ان يخرجوا بقيادة النبي نفسه على رأس قوة اسلامية كانت اكبر ما امكن للمسلمين ان يبعثوا به من قوة الرجال حتى ذلك التاريخ فقد بلغ عدد الجيش الاسلامي الذي توجه لخيبر في روايات بعض المؤرخين الاسلاميين ١٦٠٠ مقاتل يتحرك بينهم حوالي ٢٠٠ فارس والطلق المسلمون من المدينة يقصدون خيبر ويودون مواجهة الرابضين في حصونهم وبلغ الجيش الاسلامي مشارف الحصون ليلا فصدت اوامر النبي عليه السلام الى المسلمين ان يناموا ويستريحوا وبعثوا انفسهم لصباح تختبر فيه اعماق الايمان في قلوبهم ومن العجب ان المسلمين وصلوا مشارف حصون خيبر وكانت سبعة حصون كبيرة وقوية وتسمى ناهم القمص ابي الحقيق الشق النطاظ السلام الوطيح الكتبية وأهل خيبر لا علم لهم بما يحدث حولهم وما يدبره لهم المسلمون من امر وحين خرج الفلاحون كعادتهم في صباح مبكر الى اعمالهم فوجئوا بالجيش الاسلامي الرابض على مشارف الارض يجتاز الحدود القالمة حول حصون خيبر فصاح الفلاحون وجاروا كي يسمع قومهم قولهم محمد والخميس اي الجيش .

ومنذ الصباح الباكر عبا المسلمون قواهم تعبئة عسكرية في غاية البسالة والاقدام فقد قسموا انفسهم الى قسمين قسم وهو الاكبر اوكل اليه النبي مهمة مهاجمة الحصون واشغال القتال وقسم وهو الاقل جعله الرسول بمثابة مؤخرة للجيش ليحمي ظهر الجيش المقاتل والمهاجم للحصون خاصة وان الجيش الذي اوكل اليه مهمة مهاجمة الحصون كان يقاتل ووراء ظهره الطريق بين منطقة خيبر وقبائل غطفان وهي لما تزل على عدائها للاسلام

والمسلمين فخشى الرسول ان تستغل غطفان الظرف المناسب لها وهو قتال المسلمين ليهود خيبر وتنضم في حركة انقضاى على ظهر الجيش المهاجم .

ودارت المعركة في خيبر بين المسلمين واليهود قدم المسلمون فيها نماذج للبذل والتضحية كي يتخلصوا من كل آلامهم وضيقهم من مطاردات ومؤامرات اليهود ضدهم وكان القتال قويا وعنيفا امام احد الحصون التي اختبأ فيها اليهود وهو الحصن المسمى (النطاط) الا ان استبسال المسلمين وبقين ايمانهم بالنصر جعلهم يواصلون نضالهم وكفاحهم الى ان جاء الحباب ابن المنذر والمواجهة في اقصى ما تكون عليه وقال يا رسول الله ان لي باهل النطاط معرفة وليس قوم ابعد مدى منهم ولا اعدل رمية وهم مرتفعون علينا ولا ثامن من مفاجاة يفاجئوننا بها ياتوننا من بين النخل وهنا وباسرع مما تعمل البديهة الحاضرة في قلب وعقل الرسول العظيم يدرك عليه السلام على الفور سلامة الراي الذي ذهب اليه الحباب بن المنذر ويأمر بالتحول عن حصن النطاط ويقطع شجر النخيل المحيط بالحصن لان كثرتة تحول دون الحركة الطليقة للمقاتلين ويقوم المسلمون بقطع نحو ١٠٠ نخلة ضربة قوية مباشرة الموقف يجبر القوى المختبئة في حصونها على الخروج للقتال لتدور معركة يشترك فيها النبي عليه السلام بنفسه ويخوض مواقع ويصد هجمات ويستمر القتال بين الطرفين ويطول في معركة لم يعرف فيها احد من الطرفين الراحة في اليوم الاول والثاني والثالث والرابع والخامس فالطرف اليهودي في كثرة من عدد وعدة وعتاد وحصانة موقف والمسلمون في استبسال وايمان وبقين بالسيطرة على الموقف اليهود يخرجون للقتال في النهار ويلجأون للحصن بالليل والمسلمون رابضون متحفزون للقتال بالنهار ويلجأون لربهم بالليل .

واستمر الحال بين المسلمين واليهود في ساحة القتال في خيبر على اقوى واشد ما يكون استعدادا وتمهية كل طرف امكانياته ضد الآخر حتى جاء في الليلة السادسة يهودي من اهل خيبر واراد ان يقابل النبي ليقول له ان اليهود يتسللون بالليل من حصن النطاط وان كل الرجال الذين يقومون بحماية الحصن يتسللون في تلك الليلة ويذهبون الى حصن الشق فيجملون فيه ذرايرهم ويتميأون للقتال .

ولكم كان القتال قاسيا على الطرفين واصبحت طبيعة القتال بمنطق

الحرب يحتم على أحد الطرفين أن يعمل جهده للتخلص من الطرف الثاني قتلا وإبادة أو هدمًا وتدميرًا وتخريبًا ولكنه الإسلام الذي كان يحكم سلوك المسلمين وحركتهم وينظم ويوجه نضالهم ففي وسط كل هول هذه المعركة التي كان يدرك فيها كل واحد من الطرفين أنها معركة مصير وأنه بنتيجتها يتحدد مستقبل الوجود الإسرائيلي أو الوجود العربي الإسلامي في منطقة الحجاز شماله وجنوبه ومع ذلك فإن النبي عليه السلام حين لم يقدر أن يشترك بنفسه في اليوم السادس من المعركة أوكل إلى علي بن أبي طالب قيادة المعركة وحمل الراية الإسلامية وأمره بقوله بعد سؤال علي إياهم حتى يصبحوا مثلنا ؟ أنفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم أدمهم إلى الإسلام فإن لم يطيعوا لك فقاتلهم فوالله لئن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم .

أقول وسط هذا الجو الرهيب العميق والذي تنعدم فيه أمام العين التي تفقأ أو اللدراع الذي يبتز أو الدم الذي يراق بسيف يقطع كالنار كل القيم التي تربط بالصفع أو العفو أو الخير أو السلام لم ينس محمد عليه السلام أن يحمل قائد المعركة في يومها السابع جوهر الدعوة إلى الله وأن يدمو القوم وهم - المتآمرون الناكثون المتمرّدون إلى الإسلام - ولأن يهدي بك الله رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم .

وأخيرا تلعب الفدائية الإسلامية عملها في نفوس وقلوب القتالين المسلمين فما أن ركز على الراية الإسلامية في قلب حصن النبط حتى خرج الحارث أخو مرحب من أكبر قادة التآمر اليهودي في خيبر والدفع يقاتل عليها فما هي إلا لحظات حتى سقط الحارث قتيلا ثم بلغه أخوه مرحب هو الآخر بعد أن تلقى ضربة الموت من البطل الإسلامي الزبير بن العوام .

ومن عجب أنه في هذه المعركة خيبر يخرج ياسر الأخ الثالث للحارث ومرحب حتى يلتقي نفس المصير الذي آل إليه أخواه وعلى يد الزبير بن العوام هذه المرة ثم حمل المسلمون بعد ذلك على الحصون اليهودية حملة قوية كلها بأس وعزم وتصميم وبالفعل فإنه في سبعة أيام تمكن المسلمون من اقتحام كل الحصون اليهودية غير اثنين منها فقبل احتلالهما صرخ اليهود بالاستسلام وطلبوا الحفاظ على أنفسهم ودارت مفاوضات بين الفريقين انتهت بمجموعة من التوافقات اتفق عليها وكان منها .

- ١ - ان يحقن المسلمون دماء المقاتلة من اليهود ويتركوا الدرية .
- ٢ - ضرورة الجلاء اليهودي عن خيبر بكل اراضيها .
- ٣ - اشترط المسلمون ان لا يأخذ احد من يهود خيبر اكثر من ثوب واحد .
- ٤ - تكون ذمة الله تعالى محرمة منهم ان كنتموا شيئا .

وبهذه النهاية التي استتبسل المسلمون بايمانهم رغم التدام التوازن بين امكانياتهم وامكانيات اعدائهم انتهى الوجود الاجتماعي والاقتصادي لليهود في الحجاز وانتهى من على ارض مسرح الدعوة الاسلامية الخطر اليهودي رغم انه لم يكن قد استكمل بعد المجتمع الاسلامي قوته وامكانياته .

ولقد بلغت جملة الشهداء الذين سقطوا من الجيش الاسلامي ١٥ شهيدا في مقابل ٩٣ يهوديا قتلوا في معركة خيبر وحدها .

وكان من اثر الهزيمة التي لحقت بيهود خيبر وقضت على نفوذهم واعلماعهم وآمالهم في السيطرة والتوسع هو ان اليهود الذين كانوا على مقربة من خيبر ولم يشتركوا معها في قتال المسلمين من سكان منطقة فدك القريبة من جوار خيبر ان ذهبوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرضوا عليه ان يسمح لهم بالعيش في امن واستقرار على ان يدفعوا له نصف حاصلاتهم فوافقهم النبي على مبادرتهم بالاقرار على عدم التمرد والتآمر .

ومن خيبر أصبحت العوائق والقوى المضادة امام المسلمين محدودة فان الرسول عليه السلام عرج في طريقه الى المدينة من خيبر على وادي القرى وهو الاخر واحد من حصون اليهود في هذه المنطقة فحاصره وفتحها قهرا واقام عليه عاملا اسلاميا هو عمرو بن سعيد بن العاص .

واخيرا استقر الامر بالاسلام وبالمسلمين بعد ان تخلصوا من خطر اليهود ورفضهم للاسلام ومقاومتهم له ومحاولاتهم التخلص من تبييه عليه السلام .

ومن عند هذه البداية المبكرة في المقاومة العربية للمعدوان اليهودي القائم

على السيطرة والاستغلال والتوسع بأساليب التآمر والدس والخديعة والوشاية والخلق اليهودي بل والعقيدة الدينية السياسية التي تحكم سلوك اليهودي تجاه غيره من البشر تؤكد له في ميراث متداول بغضه وكراهيته للوجود العربي وللإنسان العربي في كل ما يمارسه الإنسان العربي من أمن في أن يحيا غده ومستقبله سيد أرضه ومالك نفسه هذا ولم تبال الجماعات اليهودية أيا كان موقفها من الأرض سواء على مقربة مباشرة مع العرب أو بعيدين عنهم من أن يتربصوا بالعرب المسلمين الدوائر كي تواتبهم فرصة أمل في أن يوجهوا بعضا من رصيد هائل في أعماقهم تعصبا عدوانيا لأنفسهم وبغضا وكراهية لكل ما هو عربي ولكم حاول القوم أن ينفذوا إلى قلب المجتمع العربي عن طريق أساليب ومهارات يجيدونها كي يمكن لهم أن يغيروا من الوجود العربي ولو بعض عاداته وتقاليده وكان لهم تشكيك الأمة العربية في قيمها ومثلها وميراثها وأرادتها ليتيسر للجماعات اليهودية أن تصنع لها فجرة في قلب الوجود العربي تنفذ منها إليه بالسيطرة والسيادة لتمارس في أرض العرب ومجتمعهم دعوى العنصرية والسيادة والامتياز وعلى المدى الطويل فإن الجماعات اليهودية التي لفظتها دولة المسلمين القوية ظلت رابضة داخل كثير من المجتمعات حتى استغلت حركة التاريخ وتطور العصر الصناعي حين كان يقيم دولا ويسقط أخرى ويذيب قوميات وينعش غيرها لم تكن موجودة حين بدأت حركة القوميات في أوروبا بعد عصر الثورة الصناعية وتساعد حركة رأس المال العالمي تعمل عملها وتؤثر وتوجه نظما اقتصادية واجتماعية لم تكن موجودة أصلا تحتاج في أرساء قواعدها وأسسها إلى دعاوى مثل تلك التي يجترها اليهود فيما بينهم أو يواجهون بها العالم إذا اتيح لهم العمل بالسيطرة والسيادة ان تمكنوا من ان ينفثوا هذه السموم في قلب المجتمعات وعلى المدى الطويل في ظل الدور الذي لعبه اليهود في استغلالهم تطور حركة التاريخ الصناعي الرأسمالي حين كان تطور حركة التاريخ بخدم بعض دعوات التعصب والسيطرة في أن تجهر بنعرتها وأوهامها فكان من امر المجتمعات اليهودية في حركة تطور المجتمعات العالية ما يستحق ان نفرد مبحثا مستقلا لننظر مكان اليهود في مسارهم الطويل داخل المجتمعات الانسانية خاصة قبل واثناء العصور الوسطى تلك المرحلة التي كانت المقدمة التاريخية لتواجد اليهود كقوة ذات تأثير في عصر النهضة.

الباب التاسع

- الخلق اليهودي في اوربا في المصور الوسطى
- الاضطهاد الاوربي لليهود في المصور الوسطى
- اليهود في العالم المسيحي الحديث
- الفكر الاوربي يقاوم الاطماع اليهودية
- اليهود والحركة الثورية

« الخلق اليهودي في أوروبا في العصور الوسطى »

الظاهرة الغريبة التي يجب ان تستحق اهتمام كل دارس وباحث في التاريخ اليهودي هي ارتباط الجماعات اليهودية التي تربط اتصالها بشكل او بآخر في دعوى ارتباط بالجنس اليهودي والدين اليهودي هذه المعاني التي لم يصبح لها اعتبار من جنس او دين او تقدير ثم تلبس هذه الجماعات التي تندفع من احساس بدعوة التعصب والجنس أو بمشاعر العنصرية والاستعلاء والامتياز هذه النعرة وتجتر هذه الافكار العنصرية التي تحكم سلوكها وتحدد ذاتها بغيرها على ضوء من هذا السلوك العنصري البغيض تجاه غيرها من البشر .

وهذه الظاهرة التي تحملها في امعائها الجماعات التي تخلع على نفسها الانتماء بشكل او بآخر لما يسمى بالجنس الاسرائيلي كانت تلازم الدين يحملون هذه الاوهام التعصبية منذ قديم و خاصة منذ مطاردة العرب المسلمين لنعرة وسيطرة اليهود على الارض العربية ابان عصر الدولة الاسلامية وظلت هذه الظاهرة تلازم الجماعات اليهودية حتى تفرقوا بها وتفتتوا في كثير من بلدان العالم وهم يحملون سلوكا تقليديا يقوم في الاصل والاساس على السيطرة الاجتماعية والاقتصادية واشاعة القيم والعادات والتقاليد التي لا تتفق وطبيعة او مزاج المجتمع الذي تريد الجماعة اليهودية ان تسيطر عليه وان تحتل مقدرات الحياة فيه .

وهكذا كان امر الجماعات اليهودية في المجتمعات الاوروبية التي ذهبوا اليها وخاصة ابان العصور الوسطى بعد ان ضاق الخلق العربي القويم بالوجود اليهودي وما يمثل له لذا لم تستطع الجماعات اليهودية العمل الهادئ او الاقامة المستمرة او حتى الحل والترحال القائم على الاختيار بل كانت تضطرم الامارات المسيحية الاوروبية في اكثر الحالات التي كان فيها العدد

اليهودي يتكاثر قليلا بشكل او بآخر الى الجلاء القهري والهجرة القسرية
المجبرة .

ومنذ حوالي ١٢٩٠ م أي منذ حوالي سبعمائة عام تقريبا حين قام
الانجليز في بلادهم بمطاردة الجماعة اليهودية الانجليزية تبعتهما فرنسا في
ذلك وادركت باقي امارات اوربوا الوسطى وشعوبها خطر اليهود عليهم
باعتبارهم فئة قليلة وجالية منبوذة تعمل في السر وتكتنم امور حياتها العامة
وتعزل نفسها عن خدمة الجماعات التي تعيش بينها .

واضطرت الجماعات اليهودية ان تتجه صوب الشمال الشرقي في
اوربوا الى المانيا الشرقية وبولندة وغيرها .

ولقد كان اواخر القرن الخامس عشر الميلادي المرحلة العليا للادراك
الكامل عند شعوب بلدان مثل اسبانيا والبرتغال حين ادركوا خطر اليهود
عليهم بالسيطرة والتسلط فكان النفي الرهيب في المقعد الاخير من القرن
الخامس عشر ولم يجد اليهود في جميع بلدان العالم الاوروبي في العصور
الوسطى ملجأ أمن او موطن استقرار يمكنهم من خلاله ان يعملوا حسب
امانيهم بالمصلحة والهوى باستثناء الجماعة اليهودية الصغيرة التي كانت
باطاليا فقد نجت من اساليب المقاومة والاضطهاد ويبدو انها قد رضيت
بان تعيش الحياة الطبيعية دون ان تثير من القلاقل والفتن والعراقل الشيء
الكثير .

واذا ما نظرنا الى بعض الاسباب التي احاطت بالجماعات اليهودية في
الاطوان المسيحية في العصور الوسطى وجعلت معظم الشعوب تقاوم
الجماعات اليهودية وترفض وجودها المسيطر المستغل . فان من بين
الاسباب الرئيسية في مطاردة اليهود في البلدان الاوروبية في العصور
الوسطى هو احساس اصحاب الارض الكثرة من المواطنين بالخطر من اليهود
المهمين حتى ولو كان بعض هؤلاء اليهود اصلا من بين مواطني البلد الذي يقف من
الجماعة اليهودية موقف رفض ومضايقة ومطاردة ذلك ان الانسان اليهودي
وكما اشرنا الى بعض اساليبهم في الحياة يتقن تماما ويتعلق عاطفيا بل ودينيا
دائما وابدا بان يقوم بدور المرابي والتاجر السمسار .

ولقد كان المسيحيون في اوربوا في العصور الوسطى ينظرون الى اليهودي

على انه خطر اجتماعي واقتصادي. يسري وسط المجتمع الاوروبي ينفث المعتقد اليهودي على ضوء سلوك الدين يدعون الارتباط باليهودية في كيان المجتمع الذي يحلمون به ولقد رأى المسيحيون الاوروبيون بانفسهم كيف ان اليهود معاول هدم للمجتمع المسيحي من الناحيتين الاقتصادية والاجتماعية ولقد بلغ الخوف المسيحي ايضا في قلوب المسيحيين من سلوك الميهوسود نحوهم الى ان المسيحي كان يتصور عن اليهودي اشنع وابشع التصورات العدائية التي يقوم بها اليهود ضد الدين المسيحي ومعتقديه وارتبطت المخاوف المسيحية القائمة على الحذر والخوف الديني من جراء سلوك ديني يهودي كان يضيق به المسيحي وتعرض شعائر دينه لخطر المعتقد اليهودي في سلوك اليهودي اليومي وحرثه الدينية على المعتقدات المسيحية كان ذلك في الوقت الذي ابتدأت فيه الجماعات اليهودية تتداول فيما بينها كي تنظم وتعيء روح العداء ضد العالم المسيحي على ضوء تعاليم التلمود الذي كان قد عمق عند اليهود التعلق به والارتكان اليه غير ان معظم الجماعات اليهودية حين كانت في البلدان التي يعيشون فيها وعلى ارضها تمارس اخطر عقيدتها كانت الشعوب تترك وتنتبه للمعتقدات اليهودية التعصبية التي تسيطر على عقلية اليهود فكانوا في العزلة المفروضة عليهم داخل الاوطان التي كانت تعاصرهم في احيل بداتها ليتمكن لها مجابهتهم ورمصد حركتهم غير انه لم يكن هناك من خطر يتعرض له المسيحي في اوربا اكثر من ان يرى ببصره بيوت المسيحيين تنهار دعامتها من اثر الربا الفاحش الذي ارتبط باسم اليهودي بل أصبح عنوانا له وتجيما لشخصه وتعبيرا عن عقيدته .

اذا ما نظرنا الى الدين المسيحي الذي كان قد تموق وتهلم كيانه الاجتماعي كنتيجة لغلاة الموابين اليهود في فرض نسب عالية وخيلية للغاية على قروضهم لادركنا سر بغض المجتمعات الاوروبية المسيحية لمعليات التجمع اليهودي وهو ان وجودهم يفتن بالتهديد في كل مكان وكل مجتمع ومن عجب انه تهديد متشابه ومستمر في كل سجل وميدان فالانانية التي اشتهر بها اليهودي هي التي قضت على كل ما كان من الممكن ان يقدم اليه من نموذ لكي يكون مواطنا صالحا ذلك انه دائما وابدا في ظل دوافع الانانية واساليب التفاق والراوغة يرفض المواطنة الصالحة المتعلوثة في ظل المجتمع الذي يعيش فيه الفرد اليهودي وهو اما ان يعمل سيذا ومسيطروا واما ان يقوم مفسدا ومعمرا .

ولقد كان للسيطرة الاقتصادية ومحاولات مسح الحياة الاجتماعية الأوروبية التي كان يعمل لها اليهود بكل الأساليب الملتوية والمدمرة والتي تهدم حياة الأوروبيين هدما ليكونوا تحت وهم نعمة الجنس ودعوى التعصب الدينية التي يجترها اليهود أوهاما وأحلاما عبر التاريخ اثرا سنيئا للغاية في حياة المجتمع الأوروبي إبان العصور الوسطى إذ قابل المسيحيون هذا الأسلوب المستغل وهذا الوجود المسيطر العنصري بالسخط والحقن على اليهود وأزدرائهم ومقاومتهم كما عمل التعصب اليهودي الذي كانوا يواجهون به المسيحيين ويمارسون سلوكهم العنصري على أساس من معتقداتهم وتعاليمهم على احياء عوامل التعصب والعداء القديمة بين الفكرة المسيحية واليهودية هذا العداء الذي ترجع جذوره التاريخية الى بيئة المسيحية الاولى وما صادفته المسيحية فيما دعت اليه وما تقرره على ايدي المؤمنين بها من غدر يهودي بل وإلى مطاردة وقتل لنبيها ومعلمها صلوات الله عليه على حد ما تذهب المصادر المسيحية المعتقدة وتبادل الطرفان التهم واعمال الانتقام.

ووجد المسيحيون في الكنيسة معبرا لهم وأداة تخلصهم مما تنطوي عليه نفوسهم من مقت وكراهية ملأت قلوبهم نحو اليهود مما يلقونه منهم في حياتهم اليومية وقامت الكنيسة بدورها الذي خفف مما كان يلاقيه المسيحيون من ضغوط اليهود المالية والاقتصادية عليهم ، فصورت الكنيسة اليهود تصويرا تمتلئ كل ملامحه بالبغض والكراهة والاشمئزاز من الوجود اليهودي وسيطرته ، وظلت العداوة بكل صورها ومطاردتها قائمة بين المسيحيين واليهود طوال كل العصور الوسطى الحال الذي اقتضى من الفكر اليهودي أن يجعل نتاجه في خدمة الخروج من هذا المازق التاريخي ففسي انجلترا مثلا اختفت اسطورة اليهودي الثاثة منذ تم طرد اليهود من بريطانيا عام ١٢٩٠ حتى عودتهم في عهد كرومويل وبدأت من هذا التاريخ الاسطورة في النمو من جديد ولكي لا تتمكن الجماعات اليهودية من أن تصل الى مكان طبيعي حتى في ميدان الفكر الانجليزي وظل الوجود اليهودي يتراوح بين سائر الاوهام الدينية وبين ظروفه السياسية .

وأخيرا حاول اليهود في خبث ودهاء أن يندمجوا بالدس والخداع والوقعة بين قوة المجتمع المسيحي في أوروبا حين كان المجتمع المسيحي يبني نفسه حضاريا في مرحلة الانتقال من سيطرة وأسر الامراء الاقطاعيين الى مرحلة ازدهار حركة التجارة واستثمار الأرض الخام وتصدير المنتج

الصناعي الذي كانت بشائره قد بدت في افق المجتمع الاوروبي المسيحي وكان على اليهود في هذه المرحلة التي ارادوا فيها ان يندسوا ويندمجوا داخل حركة التطور الجديد ان يمارسوا الحياة العامة بمنهج يختلف عما افوه وأن يتخلوا عن حرصهم في أن يكونوا بالسلطو والسمره والوشاية والربا الفاحش سادة متسلطين لا مواطنين عاديين .

وبالفعل فان الجماعات اليهودية في كثير من بلدان اوروبا المسيحية قد بدأت تغير قليلا من اساليب التسلط المكشوفة والسيطرة الصارخة ، ولجأت الى اساليب جديدة كانت توائم تطور القوى التي تواجهها . فحين تم ترحيلهم وطردهم من اسبانيا في اواخر القرن الخامس عشر هاجرت اعداد كبيرة منهم بعد ذلك الى بلاد البلقان وروسيا واتجه جزء كبير منهم الى بلدان شمال افريقية لكي يسيطروا على الارض الخام ، ويركبوا الشعب الوثنى الذي لم يكن قد اتاحت له ظروف التحضر في ظل مراحل التبشير الاوروبي التي كانت قد بدأت في ذلك الحين ، وكما اتجه جزء من اليهود المطرودين من اسبانيا والبرتغال الى بلاد البلقان وروسيا وشمال افريقية ، اتجهت جماعات جديدة في حركة هجرة تجارية بأسلوب ضعيف متخاذل مسالم الى بلدان مثل هولندا وانجلترا والمدن التجارية المنتشرة على ساحل الاطلنطي من هامبورج الى بايون . وكان مما ساعد على حركة الانتشار هذه ما حدث في القرن السادس عشر الميلادي ١٥٨٠ - ١٦٢٠ تقريبا وحين اضطربت احوال اليهود في « بولاندا » ورفض الشعب البولاندي ديموى وعنصرية السيطرة اليهودية ، بما تمثله من القدرة المالية المرابية والاقطاع المستغل ، واضطرت طوائف اليهود كلها في بولاندا الى التجمع بعد حالة رفض من الشعب البولاندي لكل الوجود اليهودي ، وكانت حالة التجمع اليهودي في بولاندا على حدود روسيا حين تم التقاء جماعات يهود بولاندا بمراكز الاسبان وكانت عملية التجمع هذه التي التقى فيها اليهود الاسبان مع اليهود البولاندين مع اليهود الروس كفيلة بأن تيسر للقوى التي تطاردهم وترفض السماح لهم بالاستغلال والسيطرة ان توجه اليهم ضربة قاتلة ومميتة غير انه حين تم التقاء جماعات يهود بولاندا بمراكز اليهود الاسبان ان بدأ الانتشار اليهودي بأسلوب الخداع المستكين في المراكز الجديدة التي ابتدأت الافواج اليهودية تنجها اليها وتلدب فيها ورغم تغيير الادارة وتطوير اسلوب المواجهة اليهودية لشعوب البلدان التي تعيش فيها والتي كذبت اليها

مهاجرة فقد بقيت نفس الاصول العقائدية التي تحكم وتوجه سلوك اليهودي تجاه غيره اي انه قد بقي نفس الاسلوب الذي ارتبطت العقيدة اليهودية به من حب للسيطرة والسخره بحكم السلوك ويوجه الخطي سمرة ومضاربة وربما فاحشا ثم الاعمال الملتوية لسيطرة رأس المال وتناقضاته وقد كان بعد ذلك من السيطرة اليهودية على حركة ونمو التطور الاجتماعي والاقتصادي الصناعي والتجاري ما جعل اليهود كثرة استغلال طبقي قوية للغاية فضلا عن سلوكيات عقائدية لا تتفق ومزاج او روح الانسان المسيحي وخاتمة في مراحل التصاعد بالتناقض اليهودي المسيحي في العصور الوسطى (١) .

الاضطهاد الاوروبي لليهود في العصور الوسطى

مهما اختلف الرأي حول البواعث الحقيقية لعمليات الطرد والتعذيب التي كان يلقاها اليهود في اوروبا تضييقا واضطهادا من قبل مسيحيي اوروبا فانه حدث وخاصة في عامي ١٣٤٨ - ١٣٤٩ م ان قام المسيحيون بموجعة من الاضطهاد لليهود كان فيها المسيحيون يتخذون من قتل اليهود وسيلة للتقرب الى الله الذي يكرههم ويمقتهم وكلما كان اليهود يبذلون جهودهم لمقاومة موجات الاضطهاد الاوروبي فان موقف القوى الاوروبية بمختلف اتجاهاتها كانت ترى في التخلص من اليهود تحررا من الخطر الرابض وسط التناقض الاوروبي والمخطط له من قبل اليهود لاستبقائه وتعميق اسبابه .

ولقد حدث انه في اول اغسطس ١٤٠١ اصدر الملك روبرت Rurpoht (١٤٠٠ - ١٤١٠) قرارا بطرد جميع اليهود من اقليمي الرين ويافاريا كما حرص على وجوب ارتداء اليهود ملابسهم الخاصة التي سبق ان ابتدعها عام ١٢١٠ م. البابا (اينوسنس الثالث Innezenr III) ومن ثم اخلفت هذه العادة في منتصف القرن الثالث عشر في الاثنتي عشرة في كثير من البلاد الاوروبية .

(١) Eirlwtrtl, Ann, Mon. Germ. hist. S.8.1., 196, 11t. : Ar. 5. 25. f.

وظل اليهود عرضة للقتيل والحرق والتشريد حتى جاء فريدرش الثالث (١٤٤٠ - ١٤٩٣) فشمر بسبب المضائق المالية التي تعانيها البلاد بسبب القيود التي فرضتها الكنيسة واصحاب الجاه من بين المدنيين على الاهالي سواء كانوا مسيحيين او يهودا فتدخل القيصر واعلن حمايته لليهود ومنحهم كثيرا من خطابات الامان كما خفف من الاجراءات للاستثنائية الاقتصادية التي اثقلت كاهل الشعب .



لكن حدث ان وجد طفل لم يتجاوز الثانية من عمره مقتولا في (ترينت Trient) بايطاليا وكان ذلك عام ١٤٤٥ فاتهم المسيحيون لليهود بقتله وانتشرت للمدابع هناك ومنها انتقلت الى مدينة (ريغنزبرج Regensburg) الالمانية حيث تعرض يهودها لكثير من اعمال الوحشية عام ١٤٧٦ واضطر القيصر في ١٤ يولييه من نفس العام الى التدخل متقلدا اليهود للباقيين على قيد الحياة كما امر بالافراج عن المعتقلين منهم .

وحدث ان مجلس مدينة (نورنبرج) تقدم برجاه عام ١٤٧٣ الى القيصر فريدرش الثالث بطرد جميع اليهود من مدينتهم ، فاهمل اتيصر هذا البرجاه حتى جاء القيصر مكميلان الاول (١٤٩٣ - ١٥١٩) واصدر في يولييه ١٤٩٨ قرارا باجابه هذه الرغبة وطرد اليهود نساء ورجالا من المدينة ففادروها عام ١٤٩٩ الى فركفورت وبراج .

ولم يقف طرد لليهود واجلاؤهم عند هذا بل اخذت المدن الاخرى تنسابق الى التخلص منهم وقد حدث عام ١٥٠٩ ان شخصا يدعى (يوحنا ففسركورن) Johann Pfefferkorn كان في الامسل جزارا يهوديا ثم ترك اليهودية الى المسيحية فتقدم الى القيصر مكسميلان الاول ورجاه السماح له بمصادرة جميع الكتب اليهودية والالاف تلك التي جاء فيها اساءة للمسيحية وحاول يوحنا هذا كسب العالم الانسان (رويشلين Rouchlin) (١٤٥٥ - ١٥٢٢) الى صفه الا ان رويشلين رفض هذا التعاون رغبة في الابقاء على الكتب اليهودية فسيب موقفه هذا خصومة حادة مع جماعة الدومينيكان في كولونيا وقد كانوا

متعاونين مع (يوحنا) فأتخذوا يكيدون للعالم (رويشلين) ويقاومون الرغبة التي دعت الى تعلم اللغة العبرية واليونانية واللاتينية وتوجه (رويشلين) الى دراسة المؤلفات العبرية من الناحية اللغوية .

وقد انتصر اليهود في هذه المعركة الادبية العلمية حتى ان البابا (ليو) العاشر سمح للطباع المسيحي (دنيال بومبيرج Danial Bomberg) بطبع الطبعة الاولى للتلمود وقد ظهرت في مدينة البندقية عام ١٥٢٠ م الا ان (رويشلين) بالرغم من هذا التولييق قد اصبح في موقف حرج جدا بسبب كيد الدومينيكانيين ودسائسهم مما اضطره الى طلب المساعدة ووساطة اليهودي (بونيتو ده لتييس Bonetto de Lattes) الطبيب الخاص للبابا بالتدخل في سبيل فض هذه الخصومة وبفضل (رويشلين) ان يمثل امام المحكمة المركزية وامام محكمة بابوية وقد منع (رويشلين) هذا الحق وحكم استقف (شبير Speyer) عام ١٥١٤ ببراءة (رويشلين) ولم يقف (رويشلين) وحيدا في هذه الخصومة بل ساندته المصلح البروتستنتسي (مارتين لوتر) (١٤٨٣ - ١٥٤٦) وبخاصة من الناحية اللاهوتية فاليهودي في رايه يجب ان يعتنق المسيحية لانه اخ للمسيح وان المسيح يهودي الا ان امل لوتر في تنصير اليهود قد تلاشى وخاصم اليهودية لوقفها من التعاليم المسيحية اللاهوتية وقد اثر موقف لوتر هذا من اليهود واليهودية حتى عصرنا الحالي اذ كان من العوامل الهامة التي امتزجت بنظرية التفرقة الجنسية النازية واصبح اليهود ابان الحكم النازي (١٩٣٣ - ١٩٤٥) هدفا مختلف انواع التعذيب والقتل والوحشية (١) .

وحظ اليهود في البلاد البروتستانتية لم يكن احسن حالا منه في الكاثوليكية وبخاصة في القرن السادس عشر . ففي سكسونيا وقع اول اضطهاد بروتستنتي على اليهود وكان ذلك عام ١٥٣٦ حيث طرد امير الاقاليم (يوحنا فريدرش) اليهود من اقليميه وفي عام ١٥٣٩ سمح لهم بعبور سكسونيا فقط ثم ألغى هذا الاذن عام ١٥٤٣ وقد استند الامير في قراراته هذه على تعاليم لوتر .

(1) Dass Jesus Christus ein Geborener Judesei (1523).

وما حدث في سكسونيا حدث ايضا في (هيسن Hessen) (وبراندنبورج)
حيث طردهم امير الاقليمين .

وفي خريف ١٦٠٣ عقد حاخاميو فرنكفورت والمدن المجاورة اجتماعا
لدراسة وضع اليهود عامة واتخاذ اللازم حياله واختاروا من بينهم افرادا
يمثلونهم لدى الحكام واصدر المجتمعون قرارا حرموا فيه ان يصدر احد
اليهود كتابا في (بازل) والمانيا دون موافقة لجنة مكونة من ثلاثة من
الحاخامين .

ونسبت الحرب الثلاثينية ١٦١٨-١٦٤٨ فتطورت الامور في اعقابها سريعا
ففتحت بعض البلاد ابوابها لليهود ثانية وظل المجتمع اليهودي بين مد وجزر
حتى جاء القرن الثامن عشر فظهر (موسى مندلسون) Moses Mendelssohn
(١٧٢٩ - ١٧٨٦) فبعث هذا الفيلسوف المفكر الرغبة في التحرير عند
اليهود فشرعوا في الامتزاج بسائر طبقات الشعب التي وجدوا مما دفع
القيسر يوسف الثاني الى مناصرة التسامح وتقوية اواصر المساواة بين اليهود
وسائر افراد الشعب ففي ٢٨ سبتمبر ١٧٩١ م حصل يهود فرنسا على جميع
حقوق المواطنين ذلك بقرار اصدرته الجمعية الوطنية كذلك لم تكذ تتقدم
جيوش فرنسا في المانيا وتحتل غرب الرين حتى تداعت المعازل (جيتو) وذلك
بسبب تطبيق الدستور الفرنسي هناك عام ١٧٩٦ .

وفي يناير ١٨٠٨ صدر القرار التالي :

نحن (هيرونيموس - جيروم - نابوليون) امرنا بناء على المادتين ١٠
و ١٥ من الدستور الصادر في ١٥ نوفمبر ١٨٠٧ بالاتي :

١ - جميع رعايانا الذين يدينون بالوسوية يشتمون في بلادنا بكافة
الحقوق والحريات مثل سائر رعايانا الآخرين .

٢ - اليهود الذين ليسوا من رعايانا ويدخلون بلادنا ويتجولون
فيها لهم نفس حقوق وحريات الاجانب الآخرين .

٣ - الغاء جميع الضرائب القاسرة على اليهود .

ويعد ذلك منحت هذه الحقوق وتلك الحريات لسائر اليهود في بقية
الإقليم الألمانية .

وفي ١١ مارس ١٨١٢ صدر قانون في بروسيا يمنح اليهود الجنسية
البروسية وسائر حقوق المواطنين الاصليين مع تكليفهم استخدام اسماء
عائلية كما منح اليهود حق شغل مختلف الوظائف الجامعية والتربوية
والوظائف العامة ، ولليهود الحق في الإقامة في المدن والريف .

وهكذا زالت الفوارق الاجتماعية تدريجيا بين اليهود وغيرهم في
فرنسا وهولندة وفي بعض الولايات الألمانية ، ولو ان بروسيا حسب قانون
١٨١٢ احتفظت لنفسها تجاه اليهود الذين يرغبون في شغل الوظائف
الحكومية بتقديم شهادة التجنيد بينما في اقليم فرتمبرج Wurttemberg
نجد قانون ١٨٢٨ يخول لليهود الالتحاق بسائر الوظائف والتمثيل النيابي .
اما في اقليم بادن فلا حق لليهودي في شغل الوظائف الحكومية ، وإباح
لهم للعمل في الوظائف البلدية ومرت بافاريا بقيودها المشددة التي
انتخلتها ضد اليهود فقد حددت عدد الاسر اليهودية التي يرغب في سكن
كل مدينة وحرمت على اليهودي الذي لم يقم من قبل في مدينة حق الإقامة
في المدن .

ولم يكتف اليهود بهذه الحقوق التي اكتسبوها بل سلكوا طرقا
أخرى أكثر فعالية في سبيل بلوغ اهدافهم الاجتماعية في هذا المجتمع
الأوربي ، ففي برلين مثلا نجد الطبيب الفيلسوف مرقص هرز
Marcus Herz (١٧ يناير ١٧٤٧ - ١٩ يناير ١٨٠٣) واحد المعجبين
بالفيلسوف (كانت) وزوج هنريette (٥ سبتمبر ١٧٦٤ -
٢٢ أكتوبر ١٨٤٧) واسمها قبل الزواج (هنريette ليغوس) وقد اقترن
بها مرقص عام ١٧٧٦ واتخذت لها في برلين ناديا كان يجمع مشاهير رجال
العصر من الادباء والفلاسفة والفنانين امثال (شليمر ماخر) Schleiermacher
و (شليجل) Schlegel و (فلهلم فون هومبولدت) Humboldt
و (شادو) Schadow و (فيشته) Fichte و (بورنه) Barne
وغيرهم من نجوم برلين .

وغير هذا النادي نجد ناديا آخر يعرف باسم (دخشتشن) Cachstibchen وصاحبته (رحيل فارناجن) Varnhagen (٢٦ مايو ١٧٧١ - ٧ مارس ١٨٣٣) وهي ابنة تاجر الجواهر (مرقس ليفين) Marcus Leivn وقد اعتنقت المسيحية عام ١٨١٤ وتزوجت الكاتب كارل اوجست فون انزه وكان ناديا يعتبر منتدى اذكى امرأة في عصرها فكان يؤمه الامراء والعظماء امثال الامير لويس فريند والاخوين فون هومبلدت وشليجل وتيك وبرنتانو Brentano وجوته وهية Hoine وبورن Boern وجريلبرز Grilparce وغيرهم فلعبت هذه الاندية دورا هاما في التقارب بين اليهود وقادة الفكر والنبلاء، الا ان حياة اليهود وبخاصة في المانيا كانت على فوهة بركان وذلك لان الجنس الجرماني لشهر منذ القدم بالتطرف وقد تفجرت هذه الصفات ابان الحكم للنازي (١٩٥٣ - ١٩٤٥) حيث استخدمت النازية ابشع وسائل الوحشية في سبيل افناء اليهود وغيرهم من خصومها ومع ذلك فقد كان لليهود في اوربا من العلاقات ما يستحق ان نفرد له دراسة مستقلة (١) .

• اليهود في العالم المسيحي الحديث :

كان من اثر عملية الانتشار والدوبان بين مختلف الاجناس والاطوان التي اراد اليهود بها ان يتخلصوا من عمليات المواجهة والمطاردة التي كانت تقاومهم بها الشعوب كنتيجة طبيعية في مقاومة اساليب التسلط والسيطرة وتفاقم روح الانزلية التي كان عليها اليهود داخل المجتمعات يوشكون ان يشكلوا بها مجتمعا مغلقا داخل المجتمع الذي يحملون جنسيته ويعيشون على ارضه ، وبجهود فردية اشرنا الى بعضها، استطاعت الجماعات اليهودية ان تهاجر وتنقل من مكان لآخر وخاصة بين المدن الاوربية التجارية التي ابتدأت تلب فيها وتنشأ حركة للتجارة وخاصة منذ القرن الثالث عشر الميلادي حتى اوائل القرن التاسع عشر حين كان اليهودي في معظم المدن التجارية يعاصر نمو وتطور الحركة التجارية الرأسمالية والتي كان

1 L. Polkov, J. Whif. Das Dritte Reich und die Juden, 1955.

G. Reitlinger, Die Endlösung, 1959.

يستتبعها بالتالي نشاط عمليات ادارية ومصرفية وحركة توجيه لسيطرة رأس المال بعد ذلك .

ولما كان اليهودي الذي يكاد ان يرث - بالطبع - ما يشبه التخصص في شؤون المال - سمرة ومقايسة ومضاربة - وجد الفرصة سانحة لكي يشب الى قيادة هذه المرحلة التي بدأت بنمو الحركة التجارية الرأسمالية على انقاض الوجود اليهودي المسيحي الاقطاعي الذي لم يكن اليهودي فيه بقادر على ممارسة حركة واسعة منتشرة ومسيطرة رغم خدمة الكثير من اليهود للامراء الاقطاعيين ومن اثر انتشار اليهود في المدن التجارية فاتهم كانوا على مقربة من ميادين التطور فلم يكذب ياتي القرن التاسع عشر الا وقد كان بالفعل لليهود في ظل نفاذهم الى مجالات السيطرة على الوجود الرأسمالي أهمية لم تكن تتاح لهم حتى في مرحلة السيطرة على حركة التطور الرأسمالي الصناعي الا انهم استطاعوا في اواخر القرن التاسع عشر ان يكونوا قوة يحسب لها الف حساب ويخشى بأسها تماما خاصة وانهم عرفوا كيف يمكن استعمال المال واستغلاله وقد كان من اساليب معرفتهم لاستعمال المال واستثماره انه لكي تصنع للمال مجالات الاستغلال والسيطرة به فلا بد من رشوة الحكام والامراء والسلاطان وقد كانوا في رشوتهم للحكام والامراء والوزراء ابرع ما يكون المراءوغ الراشي حين يعمل بالاختلاس والرشوة وليس هذا بغريب على اليهودي فقد علمه تاريخه المضطرب القلق غير الامن وغير الواضح ، وعلمته اخلاقه ومعتقداته القائمة على العنصرية والتعصب السطو والافارة والسرقة والتلصص حيثما تواتيه الظروف التي تحيط بإمكانية العمل في سر بالشكل الذي يتفق وطبيعة الجو الملائم فانه كان يعبر عن هذه المعاني ويمارسها .

ولقد اتاح القرن التاسع عشر الميلادي لليهود فرصا كثيرة جدا فعندما بدأت ملامح الثورة الصناعية في اوروبا وخاصة في إنجلترا تعظم وتطور وجد بين الطبقات من سكان المدن اصحاب القوة الاقتصادية الجديدة التي تأخذ زمام القيادة والسيطرة من اصحاب مرحلة الاقطاع الاقدمين ولقد شاء الانسان اليهودي ان لا يتركها فرصة تمر دون ان يقود هو هذا التيار التاريخي الخطير فبعد ان اندفع الانسان اليهودي بقدرائه الخاصة وسط هذه المرحلة في قلب المدن التجارية وخاصة عندما اقترب القرن التاسع عشر وفي مراحله الاولى اوشكت الجماعات اليهودية التي

ابتدأت تظهر وتتجمع أن تكون هي الرائد والمسيطر لهذا التطور المادي والصناعي والتجاري الذي جرده بعد ذلك الانسان اليهودي من معاني الخير والتعاون وقاده الى اساليب الصراع والتطاحن ، ولقد بلغ الحال الذي سرى اليه امر الوجود اليهودي في المجتمعات المسيحية في العصر الحديث سيطرة اجتماعية وسياسية واستغلالا للبشر والاقتصاد ان المفكرين المسيحيين قاموا بمجابهة واسعة ارادوا بها أن يحاصروا الخطر اليهودي كي لا تضيق مجتمعاتهم المسيحية امام موجات المد اليهودي الرهيب الذي لم يترك جانباً من جوانب المجتمع الاوربي المسيحي ابطان بدء التقدم المادي الصناعي والتجاري الذي كانت أوروبا تدخل عصره الا وقد مسخ شخصيته وسيطر عليه ، ومن عجب ان اليهود في كثير مما قاموا به ضد أوروبا المسيحية كانوا يرجعون كل تصرف لهم وكل سلوك غير طبيعي تصطدم به مصالح المجتمع الذي يعيشون فيه ويريدون ان يعمقوا او يوسعوا مطامع السيطرة والاستغلال الى خصائص الجنس اليهودي وتعاليم الدين وارادة الاله لهم بأن يكونوا على الناس ولا يد لاحد عليهم ومن هنا فان الفكر الاوربي كان لا بد وان يقوم بعملية مجابهة سريعة لباطل ما تصنع الفئات المحدودة والجماعات المتبوذة التي تواجه العالم وتعيش فيه دائماً وابدا بدعوى النصرية والامتياز والتي كانت في المجتمع الاوربي المسيحي تعيش منفصلة ومضيفة ولذا فان الكثيرين من المفكرين الاوربيين الذين استطاعوا ان يروا مدى ما يمكن أن يتعرض له الشعب المسيحي في اوروبا فضلا عن المعتقد المسيحي بأدابه وتعاليمه من خطر السيطرة اليهودية والمسخ التعصبي فقاموا بكشفون عن كل الظروف والميادين التي عملت على اتاحة الفرص لان يعبر اليهودي عن مطامعه وتزعزعاته وتعلقه بأساليب المقايضة وتقديم الربا الفاحش ثم سيطرته على حركة التطور الصناعي وإدارة الاعمال وكانت الصفوة من مفكري اوروبا ومؤرخيهم التي هبت تحاصر الخطر اليهودي هي تلك المجموعة من المفكرين التي قامت من فرنسا والمانيا ثم استطاعت أن تؤثر بفكرها المستنير في كشف النقاب عن الخطر اليهودي امام باقي شعوب اوروبا والقوى المفكرة التي تنهبت للاخطار المحدقة بشعوبها فقامت تلعب الدور العظيم الذي كان من الممكن له لو استمر في صدقه ومطاردته للقوى المتعصبة من الجماعات اليهودية التي كانت تنفث سمومها في جسد المجتمع الاوربي المسيحي لتغيرت الصورة التي عليها يهود العالم اليوم ولاصبحت قضايا الصراع العالمي على غير ما هي عليه في عالم الصراع في العصر الحاضر .

★ ★ ★

الفكر الاوربي يقاوم الاطماع اليهودية :

بعض مراحل للقرن الثامن عشر والتاسع عشر وخاصة ابتداء من النصف الثاني منه كان عصرا ادى فيه المفكرون الاوربيون دورا نضاليا ضد للسيطرة اليهودية على كل جوانب الحياة الاوربية ولقد كانت المجابهة التي استطاع ان يقوم بها الفكر الاوربي ضد التسلط اليهودي كبيرة وقوية شاملة تناولت كل صور المسخ والتشويه التي عملت الجماعات اليهودية على ان تقوم بها حتى في الجوانب العقائدية ، وخاصة اثر مراحل التنايدي اليهودي للذي قام به الحاخامات من رجال الدين اليهودي .

ومن للدور النضالي الذي لعبه المفكرون الاوربيون في مجلبهة الخطر اليهودي الذي كان قد تمدد وسيطر على مساحات شاسعة من الارض واهداد كثيفة من البشر وصور كثيرة من المعتقدات والمقيم ، فان للماستاذ الدكتور محمد عبد الحز نصر دراسة في كتابه «الصهيونية في المجال الدولي» للصادر عن دار المعارف بالقاهرة وقد كتب يقول عن هذه المرحلة التي كان فيها المفكرون الفرنسيون والالمان يجابهون اخطار اليهود في اوربا : لقد وضع الفرنسيون الفلسفة التي كشفت النقاب عن الخطر اليهودي وتبعهم في ذلك الالمان .

ففي سنة ١٨٤٥ نشر تويسينيل Toussanel كتابا عنوانه « لليهود ملوك العصر - تاريخ الاقطاع المالي » ، وقد اوجى بمواد هذا الكتاب وموضوعه ما ظهر من فضائح مالية واستغلال الكلي للمالية الفرنسية في ذلك العهد وما كان لليهود في ذلك من دور كبير ، ومن الطريف ان للكاتب في هذا المؤلف قد شمل تحت عنوانه اليهود الانجليز والهولنديين واهل جنيف من البروتستانت الذين يتعلمون كيف يقرأون ارادة الله في نفس الكتاب الذي يتعلم منه اليهود والذين يقابلون بالازدراء قوانين العدل وحقوق العاملين وذلك لاخلدهم بما اخذ به اليهود من اخلاقيات المال والصناعة والمضاربة . ونشر الكونت دي جوبينو Comte de Gobienau في سنة ١٨٥٤ بحثا آخر عنوانه « مقال من عدم المساواة بين الاجناس البشرية » وفيه ابان الفرق بين الاربي والسامي وقصد به ان يهاجم نشاط اليهود السياسي كما هاجم تويسينل نشاطهم الاقتصادي للدمر ثم جاء كاتب ثالث فرنسي فكتب في سنة ١٨٦٩ كتابا عنوانه « اليهودي واليهودية

وتهديد الشعوب المسيحية » وصاحب هذا الكتاب جوجينو دم. موسر Gougenot des Monsseaux رجل من رجال الدين وقد حاول ان يبين خطر اليهود في ميدان الدين والثقافة كما ابان توسينل وجوينو خطيهم في ميدان الاقتصاد والسياسة ، ومما اكده في كتابه ان اليهود لا يقيمون وزنا ولا يؤمنون بصحة ما يلتزمون به نحو غير اليهود من قسم او يمين كما ان مصدر خطرهم يكمن في محاولتهم القضاء على الروحية في العالم المثدين وتغليبهم المادة على الروح . ولقد دفع هذا السلوك الاوربيين الى ان يتلقتوا حولهم باحثين من المؤلفات التي تساعد على فهم اليهود فاختدوا يقرأون كتابات العالم الالماني ايزنمجر Eisenmenger التي كتبها في القرن الثامن عشر عن تعاليم التلمود المعادية للمجتمع كما اخذوا كتابات اليهود الذين تنصروا وفيها يكشفون النزعات الهدامة لبعض التعاليم اليهودية خاصة كتابات الاب جوزيف ليمان Joseph Lemann التي كان لها اثر في محاكمة دريفوس .

واذا اشتركت دول اوربا جميعها في التمرض لخطر اليهود الهدام في مجتمع القرن التاسع عشر نرى رد الفعل يكاد يكون متشابها بل اله قد اخذ يتبلور حتى رايناه يتفجر في شكل حركات شعبية في المانيا وفرنسا والنمسا والمجر وبولندا ورومانيا وروسيا اثناء الجيل الاخير من القرن الماضي والذي يعتبر البدء الحقيقي لمشكلة اليهود في القرن الحالي ، ففي المانيا نشر (مار) Wilhelm Marr وهو صحفي في هامبورج سنة ١٨٧٣ رسالة صغيرة عنوانها « انتصار اليهودية على الجرمانية » وان كان (مار) قد لاحظ ان هذا الانتصار اقتصادي في مظهره الا انه وجد ان اختلاف اليهود في الجنس هو الذي دفعهم الى التماس هذا الانتصار بوسائل مالية ضالة منحرفة ورأى ان هذا السلوك يستتبع محاربة اليهود ونفوذهم التخويبي ولا شك في ان (مار) قد اعتمد في نظريته العنصرية على نظرية جوينو الفيلسوف السياسي الفرنسي . وقد هيات ظروف سلسلة من الفضائح المالية في المانيا اشترك فيها اليهود الجو لانتمعالي هذا المدهاء العنصري حتى لقد اخذ به بسمارك في برنامجه السياسي سنة ١٨٧٩ خاصة وانه وجد خصومة عنيفة لسياسته الجمركية من حزب الاحرار الذي كان يتزعمه اليهوديان لاسكر Lasker وبامبرجر Bamberger وسار في المانيا بعد ذلك المدهاء بين اليهود في عالم الفكر وعالم السياسة جنبا لجنب ، فيلسوف المانيا السياسي تريتشكه Heinrich von Trutzsch

تبنى نظرية التعارض بين الآرية واليهودية ونشرها من كرسية في جامعة برلين وخلق الجملة التي ذهبت مثلا بين الألمان (أن اليهود بلاؤنا) ، كما ساهم الفيلسوف نيتشه Nietzsche في حركة احتقار اليهود في ألمانيا . ولكن المرجع الكلاسيكي عن نبذ اليهود كجنس يتمثل في كتاب القرن التاسع الذي كتبه عالم المائتي من مولد انجليزي هو تشامبرلين Houston Stewart Chamberlain . ولقد ظل هذا الكتاب مرجعا الى ان اخذ مكانه كتاب « كفاحي » الذي ألفه هتلر دستورا للحركة النازية .

ولم تكن هذه المؤلفات الفكرية عن السياسة الاوربية لمناهضة اليهود والهرم المسند في الحضارة الصناعية البورجوازية اثناء القرن التاسع عشر الا بنابيع لحركات المقاومة سواء كانت حزبية او شعبية فقد اصبحت هذه المؤلفات مراجع لتبرير التكتل الاوربي ضد الخطر اليهودي وتنقلت الافكار الاساسية عن ذلك الخطر على الجنس والسياسة والاقتصاد والدين بين دول اوربا سواء المتحضر منها بحضارة الغرب الجديدة او الباقي على النظام الاقطاعي وذلك لان الفكر في حالة التهديد اليهودي لم يكن مستورا من السماء او السحاب واتما كان تابعا من التجربة العادية التي كان يقابلها المواطن العادي في علاقته اليومية مع اليهود ولذلك ترجمت الافكار الى منظمات سياسية . ففي ألمانيا تكونت عصبة محاربة السامية تحت زعامة القسيس اللوثري اودلف شتوكر Adolf Stöcker الذي أسس اتحاد العمال الاشتراكي المسيحي والذي كان عضوا في الريشتاغ وقد زاد الحركة لهيبا وانتشارا بين جماهير الشعب ان ظهر زعيم شعبي في شخص هرمان الفاردت Hermann Ahlwardt استطاع في سنة ١٨٩١ أن يقيم في محكمة زانتين قرب دوسلدورف Xanten neara Dossldorf قضية قتل من اجل طقوس اليهود الدينية ولو ان المحاكمة انتهت برفض القضية الا ان اصرار شتوكر في الريشتاغ على صحة الاتهام ادى الى اعادة محاكمة اليهودي المتهم في سنة ١٨٩٢ ولم يثبت القتل في كلا الحالتين غير ان امثال هذه الحركات الشعبية قد جمعت تأييد المحافظين والمتدينين والمتطرفين في الاصلاح والوطنية ووجهته نحو العدو المشترك في نهاية القرن التاسع عشر ولم يمت هذا العداء واتما استقر في اعماق الشعب الألماني تغذيه الجامعات والاحداث الى ان ظهر مع حركة الكنازية ظهوره التاريخي في القرن العشرين .

وكما تعاون الفكر والسياسة في محاربة اليهود في المانيا تعاونوا في
الامبراطورية النموية المجرية بقسميها المجرى والنموي ، ففي المجر
كان للقسيس الكاثوليكي رولنج Angustus Kohlug اعرق الاثر في ازاحة
الستار عما تشتمل عليه تعاليم اليهود القديمة خاصة ما جاء منها في
التلمود من دعوة الى تدمير غير اليهود وقد ضمن هذه الافكار كتابه الذي
نشره قبل ان يترك المانيا الى المجر في سنة ١٨٧١ وعنوانه «يهود التلمود»،
وما ان عين استاذاً لكرسي الديانة الكاثوليكية في جامعة براغ حين كانت
اقلية من اقاليم الامبراطورية النمساوية حتى انتشر ذكره وعمق اثره
وتجاوبت تعاليمه مع الحركة السياسية المعادية لليهود في براغ ، ومن ثم
نرى هنالك ارتفاع الشكوى والسخط من سلوك اليهود وانتفاضهم من
المواطنة الحقة في كل ميدان في الجامعة والكنيسة والبرلمان ، ولم يكن
القسم النمساوي من الامبراطورية باهدأ حالا من الناحية السياسية اذ
تيقظ الوطنيون في فيينا لما يمثلته اليهود في حياة الامبراطورية من عوامل
الفساد والاستغلال فوضعوا أسس الحركة المعادية لليهود وكان من ابرز
قواها الدكتور لوجز الذي بارك البابا حزبه في سنة ١٨٩٥ والذي انتخب
محافظاً لمدينة فيينا في العام نفسه ولكن قاوم الامبراطور انتخابه بان رفض
تعيينه في منصبه ولم يوافق على ذلك الا بعد ان اعيد انتخابه أربع مرات
واصرار أهل فيينا على انتخاب الدكتور لوجز رغم معارضة الامبراطور
دليل واضح على القوة التي بلغها بين الشعب زعماء النظام الذي استهدف
محاربة اليهود واثرتهم الاجتماعي وعلى تأصل جذور المدرسة التي تعلم
منها هتلر في صباه دعائم فلسفته .

ولم تتخلف فرنسا عن ركب المحاربين لنفوذ اليهود الذي امتد الى
جميع الميادين من سياسية واجتماعية واقتصادية لانه على قدر ما جنس
اليهود من مزايا الصبغة العالمية التي اصطبغت بها حضارة القرن التاسع
عشر الصناعية والراسمالية لا قوا من الشرور التي تنطوي عليها تلك
المزايا ، فانتشارهم في انحاء اوربا والعالم كان الدعاة التي ارتكزوا عليها
ليجنوا خيرات السوق العالمية الجديدة الموحدة في ظل الراسمالية المتحررة
ولكن على قدر ما كان استغلالهم عالميا كانت حركة المقاومة عالمية ايضا
فحين تالت برلين تالت براغ وفيينا وكذلك باريس وان كان الفرنسيون
قد وضعوا اصبع اوربا الحديثة على موطن الداء الجديد بما ألف كتابهم
عن خطر اليهود فقد واصلوا ايضا كشف الداء فكان أدوارد دريمون الصحفي

البارع الاسلوب زعيم الكتاب الفرنسيين في هذا المجال اثناء العشرين عاما
الاخيرة من القرن التاسع عشر، اذ ألف كتاب «فرنسا اليهودية» الذي تدفقت
من نسخه عشرات الآلاف كل شهر من مطابع باريس وتلقته الأذهان تلقفا
نادر المثال، كما أنه أسس صحيفة القول الحر في سنة ١٨٩٢ فاستطاع
بكتابه وصحيفته ان يقدم غذاء حيا مثيرا لحملة سياسية قوية ضد عدو
اوربا المشترك وجاءت الفضائح السياسية المالية التي اشترك فيها ثلاثة
من مشاهير اليهود المضارين تؤكد بالفعل ما ينادي به الاحرار من قول
وكان من اثر ما جربه الناس على يد اليهود من خداع ملئي ان انحاز بعضهم
الى تأييد اتهام دريفوس الضابط اليهودي في تأمره مع الألمان ونقله أسرا
حرية فرنسية الى قيادتهم . ولكن ضمير فرنسا لم يترك ذلك الاتهام
بلسق بل ذلك الضابط بعد ان تبين براءته فبريء دريفوس من تهمة
الفساد ولكن في الواقع ان هذه التهمة ليست الا من قبيل التهم التي
وجهتها المانيا والمجر في القرن التاسع عشر ووجهتها اوربا في العصور
الوسطى الى اليهود من ناحية استباحتهم اهراق دماء غير اليهود لاعتراض
طقوسهم الدينية فهي تهم يدفع اليها اللوم من اثر هذا العدو الذي يعصر
غيره في سوق المال كما يدفع اليها الناس في علاج هذا العدو الجائم على صدر
ضحيته تؤيده في ذلك نظم الحكم التي تتحالف معه في استغلال الشعوب .

ولكن العواطف والحركات التي اثارها السلوك اليهودي في دول اوربا
الغربية وجدت صورا مشابهة لها في دول اوربا الشرقية . فاستغلال
اليهود في القرن التاسع عشر لدول اوربا الشرقية خاصة رومانيا وروسيا
وبلاد البلقان الواقعة تحت سيادة تركيا اصطبغ بحالة تلك الدول التي كانت عليها
منذ العصور الوسطى ، فعلى حين كان الاستغلال اليهودي لدول اوربا
الغربية متمشيا مع التطورات الحديثة في النظم الرأسمالية كان استغلالهم
للدول الشرقية متأثرا بالنظم الاقطاعية السائدة .

ففي رومانيا كان اليهود يعملون كوسطاء وكلاء للنبل وقد زاد من
اهميتهم ان الطبقة الوسطى في رومانيا كانت صغيرة جدا ، وكان الفلاحون
في حالة من البساطة والسذاجة مكنت استغلالهم بواسطة نبل الاقطاع
وولاة اليهود . وكان اليهود في كلا الحالتين أداة الاستغلال لصالح
النبل وصالحهم الخاص فابغضهم شعب رومانيا بغضا عميقا لانه رأى فيهم
أصحاب السيطرة الحقيقية على مصائرهم المعاشية ، خاصة انهم اضافوا

الى مفردتهم على استغلالهم باسم النبلاء استغلالهم عن طريق عمالهم كاصحاب المتاجر ومقرضي المال ومراييه ، ولقد زاد السخط بين شعب رومانيا مع الزمن حتى تعددت الاضطرابات وانتهت بثورة ضد اليهود وملوك الارض في سنة ١٩٠٧ احتاجت الى مائة الف جندي لاصحابها .

وان موقف اليهود من رومانيا جدير بالدراسة عندنا في بلاد الشرق الاوسط لانه لا يصور استغلالهم التقليدي للشعوب وحسب ، وانما لانه يسجل خطوة من الخطوات الاولى في السيلسة الحديثة لليهودية العالمية التي حاولت ان تستغل الدول الغربية ونفوذها في تحقيق مطالبهم الخاصة . فرومانيا لم تتوحد اقاليمها الا في سنة ١٨٥٩ ولم ينل اليهود فيها حقوقهم السياسية كما نالوها في دول اوربا الغربية وظلوا محرومين من حق المواطنة ، ولذلك نرى اليهود في دول اوربا الغربية يستخدمون نفوذهم الواسع الجديد في حضارة القرن التاسع عشر للضغط على رومانيا حتى تسمح لليهود بحقوق المواطنة كسائر المسيحيين من المواطنين . وحدث نتيجة للتدخل اليهودي من طريق المنظمات اليهودية السياسية ان مؤتمر برلين الذي انعقد في سنة ١٨٧٨ لتسوية المسألة الشرقية جعل الاعتراف برومانيا مشروطا بمنحها للمواطنة والتمتع بالحقوق السياسية لجميع المقيمين في حدودها دون نظر الى المعتقدات الدينية ، ولكن نسي مؤتمر برلين ان ما يسهل تقريره على الورق قد يصعب تنفيذه في الواقع لان بغض شعب رومانيا لليهود في اثر تجربتهم اليومية كان أعمق من ان يحوه قرار سياسي دولي ، فما كان من رومانيا امام اصرار الدول الغربية على وجهة نظرها في تحرير اليهود بين ربوعها الا ان قيدت ذلك الحق واشترطت في منح التجنس ان يكون امرا فرديا يعطى لكل فرد على حدة بعوائين من البرلمان . ولذلك ظل اليهود في معظمهم اجانب مقيمين في رومانيا حتى نهاية الحرب العالمية الاولى (١٩١٤ - ١٩١٨) . وهكذا نرى بهذا المثال المحسوس في السياسة الدولية ان اليهود بتنظيماتهم الموحدة في عالم السياسة - شأنها شأن تنظيماتهم الموحدة في عالم الاقتصاد - استطاعوا ان يستغلوا الدول الغربية في تنفيذ مآربهم ومصالحهم قبل ان يجعلوا من هذا الاسلوب مادة مقررة من مواد السياسة الصهيونية التي وضعها مؤتمروهم في بال سنة ١٨٩٧ .



وان كان تاريخ اليهود في رومانيا قد حفل بالحوادث اثناء القرن التاسع عشر الا ان تاريخهم في روسيا وهي الدولة الأوروبية الشرقية الكبيرة قد تجاوب في احداثه وبعد اثره على نطاق امتد في الزمان والمكان امتدادا اتفق ومكانة روسيا وظروفها من ناحية كما اتفق مع احتشاد جماعات اليهود خلال العصور داخل حدودها من ناحية اخرى فقد اتخذت موجات الاستيطان عند اليهود في اوروبا طريقين رئيسيين منذ البدء احدهما سار من الجنوب الغربي مع خطوط التجارة الغربية للعالم الروماني واتجه نحو الشمال الشرقي خاصة في العصور الوسطى تحت ضغط الحروب الصليبية التي جعلت اليهود يحرصون على تفادي الالتقاء بالجيوش المحاربة في طريقها نحو الشرق مما أدى الى استيطان اليهود استيطاناً واسعاً في مملكة بولندا القديمة . وحين تقسمت روسيا وبروسيا والنمسا وبولندا في نهاية القرن الثامن عشر كان الجزء الأكبر منها من نصيب روسيا وتبع ذلك ان انتقل الجزء الأكبر من السكان اليهود فيها الى سيطرة الروس والآخر سار عبر البحر الأسود خلال القرن وفي المناطق التي تكون الآن جنوب غربي روسيا . وقد كان التوسع سبباً في ضم اقاليم أهلة باليهود مثل القرم وبسارابيا ودوقية وارسو ، وهكذا لم يحل حرص روسيا المقدسة على ان تمنع تسرب اليهود الى بلادها في اتجاههم من الغرب الى الشرق دون ان تجدد نفسها فجة من الدول التي تشتمل على نسبة كبيرة من يهود اوروبا .

ومن ثم كان من الطبيعي ان يكون تفاعل اليهود مع الروس في جسامته وحدته متلائماً مع ضخامة اعدادهم وخصائص فعالهم ، فحاولت روسيا ان تحدد اقامتهم بان تخصص لهم اقاليم لا يبرحونها الى سواها دون اذن من السلطات العامة . وقد احتوت تلك الاقاليم على اكثر من نصف اليهود في العالم . غير انه كان من المصريح لطوائف خاصة منهم ان يقيموا حيث يشاهون خارجها وان يزوروا الاسواق ويدرسوا في الجامعات ، وصادف ان كان اغلب اليهود الذين انتقلوا الى حكم روسيا من فقراء اليهود الذين كانوا يعيشون في ظلام العصور الوسطى دون ثقافة او اصلاح الا ان الفقير اليهودي لسم يمنحه فقره من استغلال الفلاح الروسي الفقير ، لان نسبة كبيرة من اليهود كانت تشتغل باعداد المشروبات الروحية وبيعها بل ان تجارة الخمر اصبحت احتكراً وقفه رجال الاقطاع على اليهود . ولذلك :ش. الاهالي في دين مستمر لاصحاب الحانات ولم تنف الشكوى منهم عند حد الاستغلال الاقتصادي الضار وانما تعدتها الى جوانب الالتزام السياسي الذي

يستشعره المواطن نحو وطنه في السلم والحرب اذ ضاق اليهود بتجنيدهم طبقا لقوانين نقولا الاول التي نظمت الخدمة العسكرية في سنة ١٨٢٧ وراى شبابهم وشبيهم ان ولاءهم قاصر على اليهود وانه لا يتجاوزها الى الدولة ولذلك كان اكثر نشاطهم في روسيا ذلك النشاط الدموي الذي شاركوا فيه مشاركة جوهرية لقلب نظام الحكم منذ سنة ١٨٨٠ حتى قيام الثورة البلشفية ١٩١٧ .

وكان رد الفعل الروسي متجاوبا مع نشاطهم في هذا المضمار فلقد اشيع عند اغتيال الاسكندر الثاني في سنة ١٨٨١ ان لليهود يدا في ذلك ولذلك قام الفلاحون واهل المدن بهجوم كان القصد منه (تدمير) اليهود للاخذ بالثأر لليكهم المصلح في ربيع سنة ١٨٨١ وتكرر الاعتداء في صيف العام نفسه وفي ربيع العام الذي تلاه ، ولقد اصدرت الحكومة بعض القواعد المؤقتة في مايو سنة ١٨٨٢ لتنظيم اقامة اليهود ازاء استفزازهم للشعب وهجوم الشعب عليهم من حين لآخر ، وقضت هذه القواعد بعدم السماح لليهود باقامة مستوطنات جديدة في المناطق الريفية او بشراء املاك او سلع خارج المدن كما انها لم تسمح لهم بالعمل في ايام الاحاد والامسيات المسيحية ، والى جانب هذه القواعد التي اصدرتها الحكومة لحفظ الامن في البلاد فتحت حدودها الغربية لهجرة اليهود الى اوروبا وامريكا .

ولكن اليهود ازدادوا سخطا بالقواعد التي اطلق عليها (قواعد مايو) واصابهم الضرر من المذابح المتكررة التي تلاشت حتى بلغت اقصاها في حوادث سنة ١٩٠٥ وقابلوا ذلك بالهجرة العنصرية الى اوروبا وامريكا وبالحرركات الثورية السرية في روسيا . ويهمننا ان نتبع حركتهم الظاهرة والباطنة لان اثرها امتدت الى قلب البلاد العربية لتنفث فيها سحومها بعد ان حاول الغرب من اقصى اليمين الى اقصى الشمال ان يسد بابهدونها وان يفتح امامها باب الشرق العربي ومفتاح ذلك موقف الدول الغربية الاوروبية والامريكية من المشكلة اليهودية اذ ان سياسة (الباب المفتوح) امام المهاجرين الاجانب سادت القرن التاسع عشر نتيجة توسع الغرب في الانتاج الصناعي وما نتج عن ذلك من تحرر في السياسة وتحرير في العمل للمهاجرين بل والترحيب بالايدي العاملة في كثير من الاحيان ، ولكن ما ان اعلنت الحرب العظمى الاولى في سنة ١٩١٤ حتى كان الغرب قد وصل الى سياسة اغلاق

الباب في وجه المهاجرين خاصة بعد ان جرب اليهود الذين تدفقوا اليه من روسيا بين سنة ١٨٨٠ وسنة ١٩١٤ والذين اثبتوا انهم من المقيمين الضارين بالاقتصاد القومي والمواطنة السياسية والجوار الاجتماعي فلقد استقبلت الولايات المتحدة في سنة ١٨٨١ اكثر من ثمانية الاف مهاجر من يهود روسيا وتضاعف ذلك العدد في سنة ١٨٨٢ وبقي على هذا المستوى حتى وصل سنويا الى متوسط يبلغ الثلاثين الفا سنويا بعد سنة ١٨٨٧ ثم بلغ في سنة ١٩٠٥ رقما قياسيا وهو ١٢٥٧٤٣ ، كما اخذت انجلترا وفرنسا وهولندا والمانيا نصيبها من اولئك المهاجرين وهكذا في مشرين عاما ارتفع السكان اليهود في الولايات المتحدة من اقل من ربع مليون الى اكثر من مليون ، وفي انجلترا من اقل من مائة الف الى ما يقرب من ربع المليون ، على حين ان فرنسا وهولندا والمانيا استقبلت كل منها بين العشرين والخمسة والعشرين الفا من هؤلاء اللاجئين ، واذا هاجر يهود روسيا الى هذه البلاد الغربية لم ينسوا ان يصبحوا معهم ثقافتهم وطرق حياتهم الخاصة مما اثار شكوى الدول الاوربية واعلانا لرايها عن تجربتها المؤلمة معهم ، فهم لم يتخلوا عن نظرتهم المعادية للمجتمع المحيط بهم ولم يتخلوا عما تنطوي عليه نفوسهم من قسوة وضمن ، وظهر ذلك بطريقة عملية في مزاولتهم لاهلهم المعادية اثناء السلم وفي محاولة الهرب من الخدمة العسكرية عند اعلان الحرب في سنة ١٩١٤ ، اذ لم يراعوا المنافسة الحرة الكريمة في العمل فحاول العمال منهم ان يعملوا بأجور منخفضة انخفاضا يضر مصالح العمال من غير اليهود في أوروبا الغربية ويحول دون حصولهم على نسب الاجر التي تسمح لهم بالاحتفاظ بمستوى معقول في الحياة العادية كما حاول المشتغلون منهم بالتجارة ان ينافسوا غيرهم من التجار بعرض سلع رخيصة والاكتفاء في اغلب الاوقات بنصف الارباح المعتادة معتمدين في ذلك على ما تعودوا في مواطنهم الاصلية من انحراف في التعامل والتواء في الوصول الى ما يرغبهم المادية ، وقد جاءت الحرب العظمى الاولى فكشفت عن هذا الانحراف والالتواء لان اوقات الازمات اقدر على اظهار جوهر الخلق والسلوك الاجتماعي من اوقات الهدوء العادي فتجاوبت الشكوى في أوروبا وأمريكا من محاولات اليهود الطائرين المعقدة في اخفاء انفسهم واشخاصهم عن نظر ادارات التجنيد الاجباري وذلك بعد استلام شهادات الجنسية الوطنية في الدول التي استوطنوها بعد الهجرة من روسيا ، هذا الى تفننهم في تفادي الجندية وتشويه اعضائهم والهرب حتى بعد التجنيد ، مما جعل الحلفاء

والدول الوسطى على السواء ترى في اليهودي مثالا لعدم الولاء وانكارا للجميل والبعد عن فهم معنى المواطنة وتقدير مسؤولياتها وحمل اعبائها كسائر المواطنين .

فاليهودي المهاجر من روسيا اثبت انه المشارك في السراء والهارب في الضراء ، ولا عجب اذن بعد هذه التجربة ان تغلق دول أوروبا وأمريكا دون امثاله الابواب فتحدد الهجرة اليهودية اليها وتلتصق في اعانة اليهودي لرضا غير ارضها وديارا غير ديارها ، ومن ثم كانت فلسطين ارض المعاد لا لليهود وحدهم وانما لانصار اليهود من الغربيين الذين ارغموا على عونهم وانما على حساب غير حسابهم الخاص .

ولكن اليهود الروسيين ما كانوا ليكتفوا بحل مشكلتهم عن طريق الهجرة اليهودية الى أوروبا وأمريكا وعن طريق بناء دولة لهم في فلسطين وحسب وانما حاولوا بعد ان عجزوا في روسيا عن ان يجدوا لهم منفلا فوق الارض ان يلتصقوا تحت الارض فهم لم يدعوا لما فرض عليهم من قيود الاقامة والصعل بل حاولوا في الخفاء ان يتآمروا مع السخاطين من الروس على قلب ذلك النظام القيصري الذي لم يجاز المدينة الغربية مجازة تكفي لان يمسك اليهود فيها بزمام المجتمع كما حاولوا ان يفعلوا في الدول الغربية ، ولذا لم يقر لهم قرار منذ اغتيال الاسكندر الثاني في سنة ١٨٨١ حتى انتصرت الثورة الشيوعية واحتلوا في قيادتها اول الامر مكن الصدارة فعلى حين انهم راوا امتيازهم في دول الغرب انما يأتي عن طريق التحالف مع الرأسمالية تبينوا ان نيل الامتياز المائل في روسيا مرتبط بسيادة الشيوعية ، غير حافلين بما بين المذهبين من تعارض طالما يؤدي الطريقان الى سيادة « شعب الله المختار » ولا ريب في ان الثورة الشيوعية في روسيا حركة حتمية استلزمها ضرورات التطور التاريخي لشعب اغفل حكامه مطالبه الصارخة زمنا طويلا ، الا ان اليهود مع ذلك قد ساهموا مساهمة فعالة في الاعداد لها وفي تنفيذها . فجميع طبقات اليهود من رأسماليين ومفكرين وعمال قاموا بادوار ملائمة لمرحلة معينة في نشر الدعوة الماركسية في تأييد الاحزاب الثورية ولقد اوتت نسبة اليهود الكثيرة بين رجال الادارة في حكومة الثورة البلشفية سنة ١٩١٨ وبين صفار الموظفين والكتبة ، كذلك الى ان يربط الملاحظون الاجانب في الغرب ربطا وثيقا بين اليهود وبين الثورة الشيوعية .

ومن الطريف ان اليهود في دول الكتلة الشرقية يفاخرون بما ساهموا به في تحقيق الشيوعية الا انهم في الغرب ينكرون صلتهم بها ويبررون انضواء اليهود تحت علم البلاشفة بأنه امر لم يكن هناك مفر منه انقادا لرؤوسهم التي كانت تهددها سيوف قادة جيش روسيا البيضاء المعادية لليهود لكونهم يهودا كما كانت تتهددها في الوقت ذاته ثورة البلاشفة كأعداء للشعبان هم ازوروا عنها ، فاعتناقهم الشيوعية قد جاء كما يدعي المحامون عنهم من كتابهم في الغرب نتيجة الضرورة لا نتيجة الاعتقاد اذ انهم ديمقراطيون لحما ودما وانهم يدرفون الدمع لفشل كيرنسكي في اقرار دعائم الحكم الديمقراطي في روسيا سنة ١٩١٧ والذي عمل اليهود ما وسعهم الجهد الفكري والعملي لسيادته في الشرق والغرب .

وفي الواقع ان هناك اتجاهين يعملان في المدة الاخيرة على التهوين من شأن الدور الذي لعبه اليهود في الثورة الشيوعية الروسية ، اما الاتجاه الاول فيروج له اليهود الذين يعيشون في دول الكتلة الغربية الرأسمالية خاصة في إنجلترا والولايات المتحدة التي اصابها الضرر من جراء انتصار النظام الشيوعي في روسيا وخطر دعوته الذهبية العالمية عليها اذ اخذت طائفة من كتاب اليهود تنزع مناصرة المبادئ الديمقراطية حسب المفهوم الغربي من حيث تطبيقاتها السياسية والاقتصادية والاجتماعية وتنادي حتى في الجامعات الغربية بالذهب الفردي المتطرف الذي عدل عن الاختلا به اخذا منزمتا حتى مفكرو الانجليز والاميركيين المحافظين ، ولعلهم في هذا المسلك يحاولون ان يكونوا ملكيين اكثر من الملك وبابويين اكثر من البابا وفرديين اكثر من الامريكيين في القرن العشرين ، وهم بذلك يدراون عن انفسهم الشبهات اليسارية وينزهون أبناء دينهم عن نصرة المبادئ الشيوعية في المعازل الغربية وهذا الاتجاه المتطرف في انكار الانتساب الى الشيوعية سواء في الماضي او الحاضر او المستقبل هو وليد الحصانة اليهودية التقليدية التي تدرك اسرار التطور التاريخي للشعوب ، فتعطي كل شعب البضاعة الرائجة في سوقه الخاص . واما الاتجاه الثاني فيصدر من كتاب الروس انفسهم خاصة بعد النزاع الذي حدث بين ستالين وتروتسكي اول الامر وبين ستالين وزينوفيف بعد ذلك وانتهائه بتغلب ستالين على الزعيمين اليهوديين اللذين كانا يطمحان بحكم دورهما في الثورة البلشفية الى تولي منصب الخلافة بعد موت لينين .

فمنذ ان اخذ ستالين مقاليد السلطة الحقيقية في يده وحول منصب السكرتير العام للحزب الشيوعي من منصب اداري الى مقر السلطة والنفوذ الفعلي سار الاتجاه الى اغفال المساهمة اليهودية في الثورة البلشفية بل ان كثيرا من الوثائق المتصلة بنشاط الزعماء اليهود في الحكم وقبل الحكم قد اصابه التعديل والتبديل ان لم يكن قد اصابه الانفاء والاعدام وهذا الاجراء الذي لجأ اليه الروس في دعائهم وتسجيل تاريخهم الثوري امر عرفه التاريخ القديم حين عمد بعض ملوك مصر الفرعونية الى طمس معالم السابقين لهم ، كما انه امر أصبح الان شائعا في القرن العشرين لا سيما بعد ان تقدمت فنون الدعاية الشعبية ومناهج مخاطبة الجماهير الوطنية وبعد ان طبق الحكام على شئون السياسة والاجتماع في جميع أقطار الارض نظرية اينشتين في ان الحقيقة نسبية وليست مطلقة . لكن مهما اتفقت مصلحة اليهود في الغرب من ناحية ومصلحة الروس الوطنيين من ناحية اخرى على حجب الدور الجوهري الذي قام به اليهود في قلب نظام الحكم القيصري واحلال النظام الشيوعي محله فان ذلك الدور من الوضوح حتى لا يستطيع حاجب ان يحجبه مهما ابتكر في سبله ووسائله ، ويكفي في ذلك ان كان تروتسكي فوق مكانته الفكرية في توجيه الحزب الشيوعي القائد الرسمي الاعلى للقوات المسلحة الحمراء التي عملت على تثبيت النظام البلشفي في الفترة العصيبة الاولى التي شهدت اعداء الثورة البلشفية ينقضون عليها من الداخل والخارج انقضاض الصواعق من كل صوب كما كان زينوفيف من بين القادة الاخضاء للحزب الشيوعي وقد اشترك في زعامته بعد وفاة لينين الذي سبق ان صاحبه في النفي الى فنلندا حين حاولت حكومة كيرنسكي القبض في سنة ١٩١٧ على زعماء الحزب البلشفي بعد ان احبطت محاولتهم في الانتفاض قبل ثورة اكتوبر .

ولقد كان الدور الذي قام به يهود روسيا في الثورة على الحكم القيصري امرا طبيعيا دفعهم اليه محاولة القياصرة دائما وضمهم المعادي كغيرهم من المواطنين وعدم اعطائهم من الامتيازات الاجتماعية ما يتناسب مع مركزهم المالي المتفوق في روسيا ، ولما كانت الثورة واقامة دولة جديدة مكان الدولة القديمة في حاجة دائما الى مذهب فكري او دعوة تسبقها - كما اشار الى ذلك ابن خلدون - فقد سارع اليهود الروس الى المناداة بالشيوعية الماركسية ومناصرة الثائرين من الروس الذين اخذوا بها وعلى رأسهم لينين فكانوا سدة الدين الثوري الجديد ومبشره بل وحراسه وحملته لوائه ، ولكن

ميزة اليهود في هذه الناحية كانت تنطوي في الوقت ذاته على نقيضه وذلك لان الشعب الروسي ما كان لينسى بين عشية وضحاها روااسب الخصومة التقليدية بين المسيحي والميهودي والتي عبر عنها الطرفان في آخر القرن التاسع عشر واول القرن العشرين تعبيراً انتقامياً دامياً .

وقد حاول قادة الجيوش الروسية البيضاء في محاربتهم للثورة البلشفية اثاراً عاطفة البغضاء التقليدية بين الفريقين وذلك باستغلال اسم عائلة تروتسكي اليهودية في الدعاية المضادة لمحاولين تصوير الثورة تصويراً طائفاً لا قومياً ، ولم يقتصر الامر على هذه الصفة الدينية عند اليهود فان صفاتهم الخلقية والعقلية والقبلية البدائية كانت ايضاً من العوامل التي تحد من مزايها التي وجوها الى خدمة الثورة والتي تباعد بينهم وبين فهم الشعب الروسي وتراثه التاريخي .

وهذا ما حدث فعلاً فان تروتسكي وزينوفييف وقادة اليهود في الثورة اصروا على التمسك بتطبيق نظرية ماركس في الشيوعية تطبيقاً منطقياً دون تقدير الظروف الاجتماعية ، ولذلك دعا تروتسكي في السيادة الداخلية الى ابعاد الفلاحين من حظيرة الطبقة العمالية مقتنياً في ذلك تعريف ماركس للبروليتاريا وقصره اباحاً على عمال الصناعة وهو في ذلك لم يستطع بحكم بعده عن الارض مثل غيره من ابناء دينه عن ان الفلاح الروسي فلاح ثائر لاشتراكه مع سواه من ابناء جنسه في التعرض لاضطهاد اصحاب الاقطاع كما ان زينوفييف خاطب المهندسين في مؤتمر لهم عقده في لنینجراد سنة ١٩٥٢ بقوله الحاسم : اننا لن نعطيكم ابداً حقاً سياسية . ولم يكن قادة اليهود في الواقع بقادرين على تكييف الفلسفة الشيوعية الماركسية تكييفاً يتفق والمجتمع الروسي لمجزهم عن فهمه نتيجة حتمية لقصورهم في العطف عليه والتعاطف معه وكذلك نتيجة امتلائهم الذهني الذي طبع سلوكهم العام والخاص بطابع المواقفة العقلية المجردة وهذا ما استشره ستالين نفسه في تجربته معهم فكانت مظاهر هذا السلوك الفكري واللفظي الذي اختص به قادة اليهود في الثورة من موامل فشلهم في ان ينالوا الخلافة بعد لينين كما كانت من اسباب انتصار ستالين عليهم وتجاهه المنتظر في ان يمثل الشعب الروسي قائد الثورة المصطفى للمهد الجديد .

وهكذا ظهرت مزايا اليهود وتقائصهم التقليدية اثناء اشتعال الثورة

الروسية واثناء استعمارها ، فمزايهم التي تقوم على الهدم وتشويه الحقائق وبلبلة الافكار واثارة النفوس ونشر العداوة والبغضاء واشاعة الفرقة بين الناس قد كان لها الاثر النافذ في البداية ولكن سرعان ما بان للناس قصورهم في السياسة القومية التي تعتمد على تدعيم الالفه بين المواطنين وتوحيد طوائفهم وجماعاتهم وتقدير عاداتهم وطرائق حياتهم ، فاليهودي الساخط قادر على ان يلذّب الروابط بين ابناء الوطن الواحد ولكن سخطه يصحّره عن ان يحفظها او يقيم بينهم ما هو خير منها .

ومن الغريب ان الروس انفسهم قد شعروا بالخطر اليهودي على نظامهم القديم اثناء ذلك الصراع الذي احتدم بينهم وامتد منذ العشرين سنة الاخيرة في القرن التاسع عشر الى اوائل القرن العشرين وكان اعلان هذا الشعور في الميانات التي نشرها الكاتب الروسي سرجي نيلوس تحت عنوان بروتوكولات حكماء صهيون في سنة ١٩٠٥ والتي ذهب الى انها وثيقة يهودية حقيقية تشتمل على خطة اليهود في ان يسيطروا على العالم باتخاذ الوسائل الدولية المختلفة لتحقيق ذلك وتقوم هذه الوسائل اول ما تقوم على الهدم والتخريب واضعاف العقول والاجسام واصطناع السبل المناسبة لكل بلد من البلدان . ولقد اشير في هذه الطبعة الى ان الماسون شركاء اليهود في فسخ مؤامرة عالمية ضد المسيحية على وجه العموم وروسيا على وجه الخصوص .

وهذه الرؤية الواضحة لكافة ابعاد الصورة التي كان عليها لليهود في بلدان العالم الاوربي لم تحل دون ان يعمل اليهود على تصيد كل الظروف التي تتاح لهم لكي يصنعوا بالتسلط واصطياد الفرص مجالات وميادين للسيادة المدعاة ويمارسوا امانيهم في سلوك التعصب والعنصرية للعائلي التي تلازم خلقهم واستعدادهم والمقترنة بقدراتهم في الرشوة والربا والسمرة واستعمال العنف والاكراه والدم ذلك ان اليهودي « بالطبع » اولاً وبالخلق والعقيدة ثانياً لا يترك مغنماً الا ويعمل على اصطياده ولا يسمح لفرصة عمل او تحقيق امل او ممارسة سيادة تمر من امامه الا ويركبها ويؤكد بها ذاته ، فمثلاً حين كان الفكر الشيوعي يرسى قواعده النظرية وينتشر في القرن التاسع عشر اصبحت العلاقة بين الشيوعية التي لم تكن قد استقرت معالم مستقبلها بعد وبين الجماعات اليهودية التي ابتدأت تدبر الدفة الى الجماعات الشيوعية قوية الى الحد الذي قال فيه الفيلسوف نيتشه قوله الشهير : « ... ان الفكر الذي بهمه امر اودوا ويظيل فيه التفكير تكشف له نظرائه

الى المستقبل ان اليهود والروس سيكونان اهم العوامل في رواية المستقبل العظيمة وصراع القوى المنتظرة » .

اليهود والحركة الثورية :

ليس غريبا عند البعض وان كان مثيرا وباعثا للعجب والدهشة والحيرة ان اليهود يعملون في تغان في سبيل ان يقتنوا حركة الثورة العالمية انهم اول من قاد الحركات الثورية وتنادى بالشيوعية وعمل لها ولئن كان جهد العمل اليهودي الاعلامي هو الذي كان وراء اشاعة انهم ثوار وانهم خدموا الحركات الثورية وصنعوا الشيوعية العالمية انما هي ظروف عالمية بعد ذلك نظرات على حركة الثورة العالمية نفسها ومنها انها ترفض دعوى السيطرة ونعرة التعصب التي يلوها القوم من اليهود ويجترونها عبر التاريخ، والا فان العمل اليهودي من اجل اقناع العالم بان اليهود ثوار قد بدأ مبكرا ، وقالوا انه ليس من قبيل المصادفة ان زعيم الشيوعية الاكبر وقطبها العظيم وواضع اسمها وقواعدها كارل ماركس ان يكون يهوديا ويهوديا متمصبا .

اقول انه قد يكون عجبا عند كثرة كثيرة لا تعلم ان الجماعات اليهودية كانت تحمل على عاتقها مهمة توجيه الدعوة الى العالم كي يعرف ان اليهود اول من تادى بالشيوعية فمجلة (افريكان هيبرو) وهي من كبريات المجلات اليهودية الامريكية تقرر في عددها الصادر يوم ١٠-٩-١٩٢٠ ان الثورة الشيوعية في روسيا كانت من تصميم اليهود وانها قامت نتيجة لتدبير اليهود الذين يهدفون الى خلق نظام جديد للعالم وان ما تحقق في روسيا كان بفضل العقليّة اليهودية التي خلقت الشيوعية في العالم ونتيجة لتدبير اليهود ولسوف نعم الشيوعية العالم بسواعدهم . وعند هذا اللبس والخلط بين جوهر فكر الحركة الثورية في العالم وبين عقائد الحركة الصهيونية كترجمة عصرية للمطمع اليهودي القديم فانه لمن الضرورة العلمية هنا ان نشهد في مجال البحث بما يمكن ان يتصور في مجال الموضوعية الدراسية عن موقف الحركة الثورية من الطمع اليهودي او المسألة اليهودية في العالم .

وحين يعمل الاخطبوط اليهودي بخلقه النهاز والمستغل وبقدرااته على

الالتواء والنفاذ الى مقدرات الشعوب ومصائرها فانه يصنع الاخطار
الرهيبة ، فان الوجود اليهودي ينطلق في اعلانه عن نفسه حتى حين يحاول
بريف الاعلام وتضليل الدعاية الاسلوبان اللذان يجيدهما ان يركبهما الحركة
الثورية او يدعي صنعها طبقا لاهدافه ومخططاته كما اشركا من قبل ، فنراه
هنا يحاول ان يركب حركة الثورة الشيوعية في روسيا ولم ينجح كنتيجة
للغرض العقائدي في الحركة الثورية ويتجه الى بلدان مثل المجر ورومانيا
وتشيكوسلوفاكيا وبولندا ولكي يكون ولد بالسخ والتشويه قوة تمارس
وجودها واطماعها ورغم عدم نجاحه تماما يبقى يعمل بالهدم والتدمير
او بأسلوب التوجيه والتاثير لصالح اطماعه .

ورغم الموقف الفلسفي والاخلاقي الذي تتخذه الشيوعية من قضية
الدين هوما فان القلة القليلة من اليهود التي تدرك هذا المعنى وتدرك ان
ركوب اليهودي حركات او مذاهب تخدم اطماعه وعقائده في الوقت الذي
تصطدم فيه هذه الحركات في سيرها المذهبي بالفكر التعمصي المنصري الذي
يجتره اليهود ويتصرفون على هديه ومع ذلك فان الكثرة الكثيرة من اليهود
قد حرصت على ان تستغل حركات التاريخ في كل الظروف والمناسبات لم
تعمل بالقصد والتوجيه على ان تشبع ما يخدم الاطماع وسياسة السيطرة
العنصرية وان تخفي ما تراه غير مناسب للاعلان والاثارة ، فلم يتورع اعيان
اليهود عن الاشتراك في الثورة الشيوعية عام ١٩١٧ وكان منهم جاكوب ست
وجورجنهايم وماكس برينونج واتوكان وغيرهم .

وقد صرح الاستاذ (لاسكي) الكاتب البحالة اليهودي الذي توفي ،
في كلمة القاها في كارديف يوم ١٢ مايو سنة ١٩٤٦ انه لو خير هو واعضاء
الحركة العمالية في انجلترا بين امريكا وروسيا لاختاروا جميعا الاتحاد
السوفيياتي وساندوا ظهره .

وقد كتب الدبلوماسي السوفيياتي السابق (نيودورونكو) الذي هرب
من رومانيا سنة ١٩٣٨ م في جريدة (جورنال ايطاليا) يوم ١٧ فبراير
سنة ١٩٣٨ م يقول : « لقد وعد البلشفيك العمال باعطائهم المصانع والمناجم
وجعلهم سادة البلاد الواقع ان العمال لم يقاتلوا ضروبا من الحرمان كالتى ذاقتوها
في العهد المسمى عهد الاشتراكية وقد ظهر في مكان الراسماليين طبقة بورجوازية
جديدة كلها من اليهود وقد اصبحت الصناعات الضخمة والمصانع الحربية
والسكك الحديدية والتجارة جميعها في يد اليهود .

وهكذا كما تفصح الحوادث الحية المعاصرة التي يحلّول اليهود الاعلان عنها فان حقائق الحكم على ان اليهود بالفعل يحاولون بجهد وفنان السيطرة على الحركة الثورية لتكون اهدافها في صالح اطماعهم وفي خدمة معتقداتهم تصاف هي الاخرى الى ما كانت عليه الجماعات اليهودية في داخل المجتمعات الاوروبية الغربية وخاصة في مرحلة اواخر النصف الثاني من القرن التاسع عشر وبداية القرن العشرين من سيطرة وتسلط على المجتمع الاوروبي الغربي .

ولقد كانت القدرة اليهودية - وانها بالسمرة والوشاية والارهاب لخطيرة - هي القوة السحرية التي كان بها ينفذ الانسان اليهودي حيث يوجد متخليا مرحليا عن بعض معتقداته ومتطلباته حتى يتيسر له بالفعل ان يسيطر وان يسود من اجل تحقيق نعمة الجنس ودعوى الدين في ان الانسان اليهودي يستطيع ان يمثل التقاء الجنسي لمنصف منتقى من البشر وعقيدة معتارة من بين الاديان والمذاهب هذه الدعوى التي يؤمن بها ويتعلق بها الانسان اليهودي عن الجنس والدين والتي كانت وراء كل ما تعرض له او ما قام به عبر التاريخ ، هذه الدعوى التي جعلته في مراحل كثيرة من التاريخ من اجل الايمان بها والارتباط بها كان يعمل اذا اضطرته الظروف بغير ما عليه ، بل كان يعمل ضدها او يمارس مجردا سلوكه عنها اذا ما اقتضت الضرورة التي كانت تجعله يتخلى عن عقيدته ويرفض الاستبسال القوي والشجاع الواضح في سبيلها يعود يلوذ دعوى الجنس (الشعب المختار) ودعوى الدين .

فلننظر مع التطور ومقررات العلم ، كيف دعوى الجنس ، وعنصرية العقيدة الدينية المدعاة ، بادئين بنظرة على موضوع العقيدة الدينية فسي دراسة مقارنة بجوهرها في التراث اليهودي .

الباب العاشر

- مقدمة في موضوع العقيدة الدينية
- من المعتقد الديني في اليهودية
- المعتقد الديني عند اليهود القدماء
- نموذج العقيدة الدينية في اليهودية
- القداسة الدينية للتمود
- طبيعة بروتوكولات حكماء صهيون
- من الاسس العقائدية عند اليهود
- الجمعيات الماسونية وأطباع اليهود
- تطور التنظيم العقائدي عند اليهود
- طبيعة المحفل وعصويته

« مقدمة في موضوع العقيدة الدينية »

ليست العقيدة الدينية اليهودية بدعا دون غيرها من العقائد الدينية التي شاعت في العالم القديم وتعبد بها الانسان وما يثار حولها من انها اول عقيدة دينية عالجت موضوع التوحيد والايمان بالله واحد لا رب سواه للبشر ، انما يجب ان يعاد فيها النظر ولذا من اجا هذا الادعاء المتصور والسبق الكاذب في الوصول الى الايمان بالاله الواحد وعبادة المؤمنين من يهود ربهم عن طريق هذا السبق بالاسلوب المثالي النقي المتطهر يجب ان يرفض علميا تماما ، فان هذه العقيدة في دعوى الذين يشيرون مثل هذا التصور مصدرا لكل العقائد الدينية التي دعت الى الايمان بالاله الواحد متأخرة جدا عن غيرها من الدعوات فليس صحيحا ان المؤمنين بها المتعبدين بمنهجها هم اصحاب فضل في تعميد وتاصيل اسس العقائد الدينية المتطهرة ، ذلك ان الحقيقة الموضوعية التي تؤخذ من مصادر التاريخ الحضاري وفي مقدمة مواطن التاريخ مصر وآشور وبابل ، تقدم معطيات وحقائق غير هذا اللفظ المفترى والمثار ، ومن التيسر الوقوف على صور العقيدة الدينية والتي كان لها هي الاخرى مقومات اصلية في السبق الديني في بلدان كالتي اشرنا اليها سبقت بها غيرها من اصحاب الدعوات التاريخية ومن دراسة التاريخ الحضاري يتضح انه لا يخلو دين من الاديان حتى المعتقدات التي كانت تشيع بين القبائل البدائية الاولى من الارتكاز على تقطعتين او قضيتين اساسيتين وهما التوحيد والايمان بعالم آخر .

ومن دلالة تاريخ الاديان والمعتقدات فان الصورة التي مرت بعقيدة التوحيد كانت تنحصر بين حالتين :

— ان يكون التوحيد يرتبط ايمانا بالاله الواحد الذي خلق الحياة والاحياء وخلق اربابا آخرين بجانبه ، وكانت تتلون هذه الحالة وتشكل بالبيئة والمناخ الذي توجد فيه .

والحالة الثانية :

— ان يكون التوحيد ايماناً بالاله الواحد الذي لا اله الا غيره ولا رب سواه . وكذلك كان امر القضية الثانية التي تقوم عليها المعتقدات الدينية في مختلف الاديان وعند جميع الامم وهي الايمان بالعالم الآخر .

— ومن تاريخ الاديان والمعتقدات ايضا فان الصورة التي كانت عليها العقيدة والايمان بالعالم الآخر تنحصر في حالتين :

الحالة الاولى :

— ايمان ينظر الى العالم الآخر بنفس النظرة الحسية التي ينظر بها الى هذه الحياة التي يحياها وكان العالم الآخر جزء من العالم المشهود .

وفي اساطير الاسم القديمة ان هذا العالم يوجد تحت الارض وبعمدا من التور الحسي وكانوا يطلقون عليه اسم الهاوية .

الحالة الثانية :

— ايمان ينظر الى العالم الآخر بانه عالم الخير والروح وفيه الحساب ولجزاء وتكريم الاخيار والابرار ومعاقبة الاشرار والطفاة ، وهذا العالم خالد بعد الحياة الدنيا ولا يفنى .

وبين الحالتين في عقيدة الايمان بالعالم الآخر فانه كانت هنالك عقيدة متوسطة تجمع بين الفكرة المتقدمة عن الهاوية وبين الايمان بعقيدة الخلود وكانت هذه العقيدة عبارة عن ايمان بأن الكوي يذهبون الى الهاوية ثم ينجو منهم في آخر الزمان من يدبنون بالاله الحق ، فيعودون الى الحياة كحياة الدنيا ويتم قضاء الموت الابدي على الآخرين ، وكانت عقائد الدنيا المتعمدة في الحضارات القديمة تدور حول هاتين الحالتين او تتوسط المعتقد الذي يورى في الايمان بعقيدة العالم الذي يوجد تحت الارض ويبعد عن النور الحسي والمعتقد الذي يؤمن بعقيدة الخلود بعد الموت وبعد ان يذهبوا الى الهاوية ثم ينجو منهم في آخر الزمان من يدبنون بالاله الحق .

وفي التاريخ القديم لم نعرف أن أمة من الأمم تطورت عندها فكرة
المعتقد الديني وتوشك أن تكون توحيداً -خلصاً وإيماناً بعالم آخر هو عالم
الخلود والحياة الباقية وفيه يتلقى كل إنسان الحساب والجزاء ليفرق الرب
الإله بين الأبرار والأشرار مثل « مصر القديمة » .

ولقد وصلت العقيدة الدينية في مصر قمة من النقاء في عبادة (آتون)
التي دعا إليها اخناتون منذ ثلاثة وثلاثين قرناً ، ويكفي مثلاً في قضية الإصالة
الدينية والسبق بفكرة التوحيد عند المصريين دون ما تقدير لدعوى الزيف
التي يجترها البعض من تعلق الشعب العبري والمصادر الأولى للجماعات
اليهودية بفكرة التوحيد والدعوة إليها ما جاء على لسان اخناتون في الأنشودة
التي ترنم فيها بالشمس رمزاً لمصدر الوجود كله في مصر وغيرها والتسي
يقول فيها عن دين آتون الإله الواحد :

« أنك تشرق جميلاً في أفق السماء .

يا آتون الحي يا بدء الحياة .

ملأت كل بلد بجمالك وحميتك .

أنك جميل . أنك عظيم .

أنك تتلألأ عالياً فوق كل بلد .

ان اشعتك تحيط بالأراضي كلها وبكل شيء خلقته لأنك دع وتستطيع
الوصول إلى نهايتها .

وتستطيع أن تجعل كل بلد أسيراً لك .

أنك الإله الذي دان الجميع بحبك .

أنك ناء ولكن اشعتك على الأرض

أنك تشرق على وجوه الناس

ولا يستطيع أحد أن يتكهن بسر قدومك

حينما تغيب في أفق السماء الغربي

اظلمت الأرض وأصبحت تبدو كأنها ميتة

فيستقر الناس في حجراتهم وقد قطعوا رؤوسهم

والخفص صوت زفيرهم

ولا ترى عين حيناً أخرى

وبتسلل الصوص الى المنازل
ويولون القرار دون ان يتنبه احد اليهم
اما السباع فهي تخرج من هوائها
والشعابين تنساب وتلدغ
ويخيم الظلام ويعم الارض السكون
عندما يذهب خالقها ليستربح في افقه الغربي

واذا اصبح الصباح تشرق متألقا في الافق
وعندما تضيء كاثون اثناء النهار
تبدد الظلام ويستيقظ كل من القطين مهللا
ويصحو الناس ويقفون على اقدامهم
لائك انت الذي توقظهم
فيفتسلون ويلبسون ملابسهم
وترفع اذرعتهم مستعدين لشروقك
ثم ينتشرون في الارض يبشر كل منهم عمله
اما الماشية فهي فرحة في مروجها
والاشجار والنباتات فهي تزدهر
والطيور فهي ترفرف تاركة اوكرها
وتسبح اجنحتها بحمدك
وتقفز الحملان على اقدامها
وكل ما يطير او يحط تهتز اعطافه
لائك تشرق من اجله
وتبحر السفن شمالا وجنوبا
وتعج الطرق بالناس
اما الاسماك في النهر فهي تقفز امامك
ان اشعتك تنفذ الى اعماق البحر
انتك تعطى الحياة للجنين في احشاء النساء
وانك تصنع من النطفة الرجال
وانك انت الذي يعنى بالطفل في بطن امه

وتسكن رومه فلا يبكي
انك بمثابة المربية للجنين وهو لا يزال في بطن امه
انك تهب تسميم الحياة لكل انسان خلقت
اذا خرج الجنين من بطن امه
جعلت من ذلك يوم ولادته
ثم تفتح فمه ليتحدث
وتدبر ما يحتاج اليه
واذا صانس الفرج في بيضته
فانك تهيه الهواء ليبقيه حيا
ثم تمدد بالقوة ليثقب بيضته
ويخرج منها وهو يصيص بكل ما لديه من قوة
ويسعى على قدميه اذا خرج منها

ما اكثر مخلوقاتك
وما اكثر ما خفي علينا منها
انت اله يا اوجد ولا شبيه لك
لقد خلقت الارض حسبما تهوى انت وحدك
خلقتها ولا شريك لك
خلقتها مع الانسان والحيوان كبيرة وصغيرة
خلقتها وكل يسعى على قدميه فوق الارض
وكل ما يخلق بجناحيه في السماء
خلقت بلاد سورية والنوبة ومصر
واقمت كل انسان مكانه
ودبرت لكل انسان ما يحتاج اليه
وجعلت لكل منهم ايامه المحدودة
لقد تفرقت السننهم باختلاف الوانهم
كما اختلفت اشكالهم والوان اجسادهم
لانك انت الذي يميز اهل الامم الاجنبية

* * *

لقد خلقت النيل في العالم السفلي

ودنعت به الى اعلى حسب مشيتك
ليحفظ اهل مصر احياء
وذلك لآنك انت الذي خلقتهم لاجل نفسك
وانت سيندهم جميعا الذي يشغل نفسه من اجلهم
انت يا شمس النهار
يا عظيم في جلالك

★ ★ ★

انت الذي يعطي الحياة لكل البلاد الاجنبية البعيدة
لقد جعلت نيلاً يهبط اليهم من السماء
وجعلت له امواجاً تتدافع على الجبال كالبحر
لتروي حقولهم التي في قراهم
ما اعظم تدابيرك يا سيد الابدية
وهبت نيل السماء لشعوب الجبال
فاحييت حيوانها وكل من يسعى فوق اقدامه
اما النيل فهو يخرج لمصر وحدها من العالم السفلي

★ ★ ★

نفذي اشعتك كل حديقة
ويحيي وينمو كل نبات اذا ما اشرقت عليه
لقد خلقت الفصول تحيي مخلوقاتك
وجعلت لهم الشتاء ليتمر فوا على بردك
ثم جعلت لهم الصيف ليتدوقوا حرارتك
لقد خلقت السماء البعيدة لتشرق فيها
حتى نرى كل ما صنعت
وذلك منلما كنت وحيداً
انت الوحيد الذي يشرق في صورته كاتون الحي
ساطعاً متلألئاً رائعاً وقادياً
لقد خلقت من نفسك تلك الاشكال التي تمد باللايين
مدناً وقرى وقبائل وجبالاً وانهاراً
كل الميون ترثو اليك

لأنك أنت آتون الذي يشرق في النهار على الأرض

★ ★ ★

وحيثما تغيب
وكل المخلوق الذين أمددتهم بالحياة
لكي لا تجد نفسك وحيدا
يفشاهم النعاس حتى لا يرى واحد منهم ما خلقته
أنت في قلبي
وليس هناك من يعرفك
غير ابنك (نهر خبروع - راع أن رع) (اخنافون)
أنت الذي ثقفته بتبشيرك وقوتك
أنت أنت الذي أمددته بالحكمة

★ ★ ★

أنت الذي صنعت الدنيا بيدك
وخلقت الناس كما شئت أن تصورهم
إذا ما أشرقت عاش الناس
وإذا ما أغربت ماتوا
أنت الحياة
ولا يحيا الناس إلا بك
تستمتع العيون بجمالك حتى تغرب
فإذا غربت في الأفق الغربي
ترك الناس أعمالهم كلها
ولكن عندما تشرق ثانية
يزدهر كل شيء لأجل الملك
لأنك أنت الذي خلقت الأرض
وأنت الذي خلقت الناس لأجل ابنك
الذي ولد من صلبك
ملك مصر العليا ومصر السفلى
الذي يحيا في الحق

سيد الارضين اخناتون
الذي يحيا الى الابد



وهذا الانموذج وغيره كثير من صور عقيدة التطهر والنقاء التي دها اليها اخناتون وتعبد بها وتقرب الى الاله الواحد هي التي حدث بالعلماء المحدثين من امثال برستيد وويجال والاستاذ آلان جاردنر ان يقرروا ويذهبوا كما ذهب برستيد مثلا في (فجر الضمير) انه بالمقابلة بين صلوات اخناتون والمزامير المنسوبة الى داود تتأكد فكرة الاصاله والسبق الوجداني والتطلع بالرؤية وعمل الضمير عند المصري قبل غيره من الاجناس والامم .

ونستطيع بمقابلة بسيطة مثلها ذهب برستيد بين صلوات وادعية اخناتون وبين المزامير المنسوبة الى داود ، المفترض فيه حتى من وجهة نظر المعطيات الاسرائيلية انه الملك النبي المجدد والمتطهر في فكر العقيدة الدينية يقوم بدوره الداعي في المجتمع الاسرائيلي عبر التاريخ .

فمثلا يقول اخناتون محاولا الادراك والتعلق بمظلمة الذات الالهية التي لا حد لها ولا نهاية ، هذه الذات التي لم تعد عند اخناتون منحصرة في وادي النيل بل بين الجميع وفي العالم اجمع .

« بهاء » اتون « وقومه العالمية تشرق وتضيء »

انت تبزغ بجمالك في افق السماء

انت يا اتون الحي الذي كنت في ارضية الحياة

فحينما كنت تطلع في الافق الشرقي

كنت تملأ كل البلاد بجمالك

انت جميل وعظيم ومتلاهيء ومشرق فوق كل ارض

واشعتك بالارضين حتى نهاية مخلوقاتك

انت (رع) وانت تخترق حتى نهايتها القصوى - يعني الارضين -

وانت توفقهم - يعني البشر - لابنك المحبوب (الفرعون)

ورغم انك قصي جدا فان اشعتك فوق الارض

ورغم انك تجاه البشر فان خطواتك خفية (عنهم)



وتمضي التعاليم والصلوات الاختناوتية تناجي كل ما في صور الكون المرتبة ثم التضرع والابتهاال للاله بالعجز امام عظمة الخالق مما في الكون مما لا يدرك سره اخناوتون وهذه الادعية والتعاليم التي شملت صوراً عديدة تتحدث عن الشكر للاله والارتباط بقدرته والتعلق به هي التي جعلت واحداً كالاستاذ العالم العظيم (برستيد) يقرر بعد ان رأى فجر الضمير ينبع ويشنع على شعوب العالم القديم من قلب مصر « ان ما دون في مزامير داود مما نُسبه الاسرائيليون اليه هو ما نقله الحكماء الاسرائيليون الذين كانوا يظلمون على اسرار المحاريب في مصر » .

لمثلاً من الممكن ان تلمح من بين الاثناشيد التي يصلي بها اخناوتون مصدراً ومراجعاً لكثير من آيات المزامير .

★ ★ ★

يقول اخناوتون عن « الليل والانسان » :

وحينما تضيئ في افق السماء الغربي فان الارض تظلم كما لو كانت
فينامون في حجراتهم
ورؤوسهم ملفوفة
ومعاطسهم مسندودة
ولا يرى الانسان الاخر
في حين ان امتعتهم تسرق
وهي تحت رؤوسهم
وهم لا يشعرون بذلك

★ ★ ★

وفي نفس المعنى وقريب من هذا الروح تقول الايات من المزمور ١٠٤ :
« صنع القمر للمواقيت ، الشمس تعرف مغربها ، تجعل ظلمة فيصير
ليل فيه يدب كل حيوان الوعر » .

★ ★ ★

ويقول اخناتون عن « الليل والحيوان » :
وكل أسد يخرج من عرينه ليفترس
وكل الثعابين تسلب لتلدغ
والظلام يخيم
والعالم في صمت
في حين ان الذي خلقهم في افقه

★ ★ ★

وفي نفس هذا المعنى وقريب جدا من نفس هذا الروح تقول الآيات من
المزمور ١٠٤ :
والاشياء ترمجر لتخطف ولتلتبس من الله طعامها .
ويقول اخناتون من « النهار والانسان » :

الارض زاهية حينما تشرق في الافق
وعندما تضيء بالنار مثل اتون
فانك تقصي الظلمة الى بعيد
وحينما ترسل اشعتك
تصير الارضان « مصر » في ميد
والناس يستيقظون ويقفون على اقدامهم عند ايقاظك لهم
وبعد غسلهم لاجسامهم يلبسون ثيابهم ثم يرفعون أذرعهم تعبدا لطلعتك
لم بعد ذلك يقومون الى اعمالهم في كل العالم

★ ★ ★

وفي نفس هذا المعنى وقريب جدا من نفس هذا الروح تقول الآيات من
المزمور ١٠٤ :
« تشرق الشمس فتتصرف وفي ماويها يربض الانسان يخرج الى
عمله والى شقله في المساء » .

ويقول اخناتون عن « النهر والمياه » :
والسفن تقلع في النهر صاعدة
أو منحللة فيه على السواء

وكل فج مفتوح لانك اشرقت
والسمك يشب في النهر امامك
واشعتك تنفذ الى وسط البحر
الاخضر العظيم

وفي نفس هذا المعنى وقريب جدا من نفس هذا الروح تقول الآيات
من المزمور ١٠٤ :

« هذا البحر الكبير الواسع الاطراف هناك دبابات بلا عدد صفار
حيوان مع كبار هناك تجري السفن ، تجري السفن لويثان هذا خلقته
ليلعب فيه كلها ، اياك تترجى لترزقها قوتها في حينه ، تعطىها فتلتقط ،
تفتح يدك فتشبع خبزا ، تحجب وجهك فتترع ، تنزع ارواحها فتموت
والى ترابها تعود ، ترسل روحك فتخلق وتجدد وجه الارض .

وتمضي ادمية وصلوات اخناثون لتشتمل على بعض رؤي هذا
المبقرى العظيم والى ان تصل الى الصورة التي ملأت مشاعره وقلبه
من « الخلق العالقي » فيقول :

وانت خالق الجرثومة في المرأة والذي يدرأ من البلرة اناسا
وجاعل الولد يعيش في بطن امه
ومهدئا اياه حتى لا يبكي
مرضعا اياه حتى في الرحم
وانت معطي النفس حتى تحفظ الحياة على كل انسان خلقته وحينما
ينزل من رحم امه في يوم ولادته
فأنت تفتح فمه كلية
وتمنحه ضروريات الحياة

★ ★ ★

وحينما يصير الفرح في لحاء البيضة
فأنت تعطيه نفسا ليحفظ حيا في وسطها
وقد قدوت له ميقاتا في البيضة ليخرج منها

وهو يخرج من البيضة في ميقاته الذي قدره له فيصبح ويمشي
على رجليه حينما يخرج منها .

★ ★ ★

ما اكثر متعدد اعمالك
انها على الناس خافية
يا ايها الاله الاوحد
الذي لا يوجد بجانبه اله آخر
لقد خلقت الارض حسب رغبتك
وحينما كنت وحيدا لا شيء غيرك
خلقت الناس وجميع الماشية والفزلان
وجميع ما على الارض
مما يمشي على رجليه
وما في عليين مما يطير بأجنحته
وفي الاقطار العالمية سوريا
وكوشي وارض مصر
فانك تضع كل انسان في موضعه
وتعدهم بحاجاتهم
وكل انسان لديه قوته
وابامه معدودات
والالسنه في الكلام مختلفة
وكذلك تختلف اشكالهم وجلودهم
لانك تخلق الاجانب مختلفين

★ ★ ★

ومن عجب ان الجزء الاكبر من الاناشيد والادعية والصلوات
الاخناتونية التي جادت بها روح ومشاعر اخناتون العظيم وتطهرت بقلبه
ووجدانه حين يتحدث عن ري الاراضي في مصر وخارجها وعن فصول
السنة وعن السيطرة العالمية لروح الكون العظيم وعن الرعاية العالمية على

يد سر الكون لا نجد انه قد امكن للمسجلين الاسرائيليين ان يكونوا في قلوبهم لاسرار الدين في مصر محافظين على صور النقاء والتطهر التي كانت تفيض من الروح المصري ، فالسياق العام للمزامير وكما سبق وان قررنا قبل ذلك يرتبط بحوادث وظروف مرت بها الجماعات الاسرائيلية واليهودية وكانت تقص روايات او تتوقع نبوءات او تنبه لمحدور او تسوق دسوى ولم تكن آيات المزامير في مجموعها صادقة تماما في تألها بالفكر التوحيدي الذي بشر به المصريون منذ عصر اخناتون ، وظل للمصريين سبقهم الروحي في مجال اعمال الضمير في تعلقه بالفطرة ونشدهاته للحقيقة التي تاجها اخناتون وارتبطت بها روحه وجاشت بها مشاعره .

وامر العقيدة الدينية قديما كان يختلف حاله من مجتمع لآخر ومن امة عن غيرها فبينما يصل الحال الديني بدعوة اخناتون من مجرد عقائد محلية وبشئة الى هذه المحاولة العالمية التي جرد اخناتون نفسه وروحه وقلبه لها منذ اقل تقدير علمي ٣٣٠٠ سنة تقريبا نرى نموذجا آخر للعقيدة الدينية في مسرح تناوبته في الوجود السياسي والاجتماعي الحضارة الاشورية والبابلية وكان المسرح الذي جرت عليه صورة من صور العقيدة الدينية في العالم القديم في المنطقة العظيمة التي تسمى بارض الرافدين او ما بين النهرين ، وعلى نهجنا في النظرة التقدية فما هي الصورة العقائدية التي كانت عليها الحضارة في كل من آشور وبابل لنرى من خلالها هل حقا صادقة دعوى السبق اليهودي في الاستجابة لعقيدة التوحيد وهل هذه الدعوى حقيقة دينية وتاريخية وحضارية ؟!

من المعتقد الديني قبل اليهودية :

نؤثر ان تقتصر الحديث في المعتقد الديني قبل اليهودية على نموذجين هما صورة المعتقد في آشور وبابل وعلى الصورة الدينية التي اتناا ومبلغ اجتهاد اصحاب هاتين الحضارتين فيها رغم انها كانتا وثنيتين في تطور المعتقد الديني الراقي ومحاولة الوصول الى طبيعة الفطرة الانسانية السليمة في تعلقها وارتباطها بالقوة الكبرى التي تحكم الكون والانسان وتسيرهما . الا ان النموذجين اللذين نود ان نستطيع من تاريخهما الحضاري دراسة صورة المعتقد الديني قبل اليهودية كانا حلقة في سلسلة

من الحضارات السامية القديمة . وعليه فانه من المعقول ان تلقى نظرية سريعة على المناخ الذي اثر في الحضارة الآشورية البابلية التي كانت تقوم اصلا على المسرح الممتد بين ارض الرافدين او ما بين النهرين والتي اثرت بالتالي في الصورة التي كانت عليها العقيدة وخاصة ان المعتقد الديني كان هو العامل المسيطر على كل اركان الحياة العامة وعلى كل مظهر من مظاهر الحياة وكاد الدين والمعتقد الديني ان يكون قوام الحياة ، بل لقد ذهب بعض المؤرخين والباحثين ان الدين كان قوام الجوهر العميق لهذه الحياة الانسانية التي كانت في هذه الحضارات ، ومن هؤلاء العلماء الباحثين في تاريخ الحضارات الأستاذ « سبتيو موسكاتي » الذي يقول :

« كانت حضارة ارض الرافدين من نمط بالغ الرقي ، يختلفا اختلافا ملحوظا عن التراث السامي المشترك وحضارة الامم السامية الاخرى فعندما نزل المهاجرون الساميون في وادي الرافدين واجهتهم حضارة قديمة ثابتة الاركان فريدة الطابع فلم يكن امامهم بد من ان يدوبوا شيئا فشيئا في بيئتهم الجديدة على الرغم من انهم اسهموا بنصيب من الحضارة بحمل طابع حياتهم الاولى . وكان معنى هذا ابتعادهم شيئا فشيئا عن احوال العيش والحضارة التي كانت تعيط بالشعوب السامية الاخرى ، تلك الشعوب التي لم ينتقل أي منها ما عدا الاثيوبيين الى بيئة تختلف جغرافيا وتاريخيا عن بيئته الاولى فقد اختلف البيئة التي نوحوا منها .

واهم ما يميز الحضارة البابلية الآشورية اذا قورنت بالنظم السامية الاصلية هو انتقالها من البداوة الى حياة الاستقرار . فاحوال الساميين التاريخية والحضارية كانت تتاثر تاثرا عميقا بثبوت حضارتهم على حال واحدة عند استقرارهم في مواطن ثابتة بعد ان كالت حضارة متقلبة وصور كيفية بيئتهم الجديدة كانت تحددها صلاتهم بالشعوب الاخرى .

وكان السومريون هم الشعب غير السامي الذي اختلط به الساميون المنتقلون من البداوة اكبر الاختلاط وكان اولئك السومريون قد بلغوا من الحضارة مبلغا يسمو كثيرا على ما بلغه الوافدون الجدد . وكان استيعاب الساميين لعناصر الحضارة السومرية متصلا واسع النطاق الى حد صارت معه جوانب عدة من الحضارات البابلية الآشورية تعتمد اعتمادا مباشرا على تلك العناصر ولم تقع لنا معرفة النصوص السومرية والقسرة على

تفسيرها الا منذ عهد قريب وكلما ازدادوا علما بما في هذه النصوص ازداد وضوحا ان كثيرا من تقاليد الاكديين وافكارهم ليست خاصة بهم وحدهم وانما هي نتاج تركيب جديد للعناصر السومرية والحق ان الاكديين وهم يستوحيون الحضارة السومرية اظهروا روحا ونظرة خاصتين بهم ولكنهم كانوا اسرى لسحر حضارة السكان القدماء وهي اسمى من حضارتهم وأكثر اصالة وكانوا في ذلك كما كانت روما بالنسبة الى اليونان .

وما ان نشأت الحضارة البابلية الآشورية نتيجة لعملية الاستيعاب الممتدة حتى اخذت هي ايضا تؤثر تأثيرا بعيدا في جميع المناطق المحيطة بها فاصبحت ارض الرافدين مركزا حضاريا انتشرت منه الافكار الكونية والاسطورية والعلمية وان جاتبا كبيرا من ادب الشعوب السامية الاخرى وعلقاتها صدى مباشرا لصوت ارض الرافدين ولم تقتصر افكار ارض الرافدين على العالم الثاني وانما تغلغت في آسيا الصغرى وبلغت بلاد اليونان نفسها ، وبدل الدراسات الحديثة دلالة ترداد وضوحا يوما بعد يوم على ان الحضارة اليونانية رغم اصلتها في جملتها تدين بكثير من افكارها لشعوب ارض الرافدين ، والجوانب التي سنتناول منها الحضارة البابلية الآشورية هي الدين والادب والقانون والفن وليست هذه الجوانب وحدات متميزة منفصلة تماما وانما هي متداخلة تؤلف معا وحدة مركبة ، وهذه ظاهرة طبيعية في الشرق الأدنى القديم حيث لم تكن هذه الجوانب من الحضارة واضحة التمييز كما هي في عالمنا الحديث فلم يكن يفرق عندئذ مثلا بين الادب الديني والادب الدنيوي لو بين القانون المدني والقانون الديني .

وكان الدين هو العامل المسيطر في ركن من اركان الحياة الانسانية وكانت نظرة الرافدين الى الادب والقانون والفن هي نظرة الشرق الأدنى كله قديما فلم يكن ينظر اليها الا في نطاق الدوافع المتغلغلة في مظهر من مظاهر الحياة فكانت قوام الجوهر العميق لتلك الحياة ولعل هذا أبرز خصائص الحضارة في الشرق الأدنى القديم فكان الدين خلاصة القيم الانسانية ، اما التأمل الفلسفي المستقل والابداع الفني فلم يتيسر الا بعد ذلك على يد اليونان .

وطابع التوفيق بين الاشياء المختلفة الذي يجيز حضارة ارض الرافدين

لا يتجلى في شيء كما يتجلى في نظمها الدينية ، فآلهتها السامية هي الى حد كبير آلهة سومرية تقبلها الغزاة المنتصرون مع بعض التعديل وهي ظاهرة تتكرر كثيرا خلال التاريخ هذا الى ان الالهة البابلية والاشورية نفسها امتزجت وتفاعلت بعد ذلك بعضها ببعض بتغير الازمان والاحوال السياسية في ارض الرافدين والدين الاكدي وافر الالهة وخصائص آلهته من نوع مماثل لخصائص الانسان لا تختلف عنها الا انها اكثر كمالا وتجديدا ولباس الالهة كلباس البشر ولكن ثياب الالهة أبهى من ثياب الامراء وبصدر عنها بريق يخطف الابصار .

وللالهة أسر واسلحة وصراعا كصراع الناس ولكنه بالطبع على نطاق اعظم واهول ولعل هذه النظرة الى الالهة اقرب الى نظرة هوميروس في اشعاره منها الى نظرة الاديان السامية كلها والدور الذي لعبته العناصر السامية في هذا كله هو كما قلنا موضع شك وهو قطعاً ليس بالدور الكبير .



وكانت الحياة اليومية التي يحياها البابليون والاشوريون تظللها دائما مخافة الشياطين وكانت هذه الشياطين مخلوقات عجيبة يمكنها ان تتشكل في اية صورة وان تنفذ من أي جسم وان تتحرك في كل مكان دون أن يراها أحد وكانت تفضل عامة الاماكن المهجورة المظلمة والخرائب والمدافن وكل مكان آخر يبعث على الرهبة وكانت تدل على وجودها بأصوات حيوانية تبعث الفزع الشديد في الاماكن الموحشة .

وفن ارض الرافدين وهو صورة صادرة لحياة الشعب فني بصور الشياطين وهي تجمع عادة بين أجسام الانس ورؤوس الحيوان او تربط بين اعضاء حيوانات مختلفة على نحو رهيب .

وكانت الشياطين في الغالب ارواحا شريرة صعدت من جوف الارض وكان بعضها ارواح الذين لم يدفنوا في قبور فكانوا يهييمون من مكان الى مكان لا يهدأ لهم قرار وينتقمون لانفسهم على مصيرهم التمس بمهاجمة البشر ومضاعفة الكوارث .

وان أبرز ما يميز السيكولوجية الدينية لارض الرافدين فيما يتعلق بالشياطين هو انه كان ينظر الى الإنسان على انه لا عاصم له فصلا فحتى المرء الذي يحيا حياة طاهرة ولا يسيء الى اله من الآلهة يمكن ان يقع فريسة لكآنة ساحر شرير او ان يتصل من غير قصد بكائن او شيء نجس فالإنسان يمكن ان يكون ضحية بريئة لقوى شريرة وان مثل هذه النظرة المؤلمة في التشاؤم لتدل على ضعف كبير في الافكار الخلقية . وعلى انعدام الايمان بجزاء عادل في حياة اخرى على ما تقدمه من اعمال في هذه الدنيا .

ولكن كانت الخطيئة اقرب الطرق التي يستطيع بها الشيطان دخول جسم الانسان وكانت الخطيئة صنوفا عدة كاهمال الطقوس الدينية والسرقة والقتل ، ولم يكن ثمة تمييز بين الذنوب الخلقية والذنوب المتعلقة بالطقوس الدينية فكان ينظر اليها كلها على انها من نوع واحد وذلك بسبب الدور الغالب الذي كانت تلعبه الافكار الدينية في نظام الحياة اليومية كله .

وكان المرء اذا اذنب ينبذه الاله الذي يظله بحمايته فيصير الطريق مفتوحا امام الشياطين فتنتهز هذه الفرصة للدخول في جسد الانسان وما يلبث وجودها فيه ان يعلن من نفسه بظواهر كريهة مختلفة كالاصوات تتردد في البيت ولفحات الريح والرؤى المزعومة .

ولكن كان المرض اشيع مظهر لوجود الشيطان في جسم الانسان وانما كان شيطان الحمى اهون الشياطين عند اهل الرافدين وكانت له راس اسد واسنان حمار واطراف تمر او قط وكان صوته كصوت النمر الارقط والاسد ، وكان يمسك بيديه افعاي هائلة وكان كلب اسود وخنزير يداعبان ثديه وهكذا كان المريض صاحب الهم وكان مرضه راجعا لوجود الشيطان في جسمه .

وكان من الطبيعي ان يصل الطب في ارض الرافدين من هذا الى ان علاج المرض هو طرد الشيطان وفي سبيل هذا الفرض كانت تتبع اجراءات مفصلة معقدة فكان على المريض اولا تعيين الشيطان الذي سبب له المرض . وهنا يجد العون من الافكار السائدة فاسماء الشياطين التي تقيم في اجزاء الجسم كانت معروفة منذ وقت طويل واولها اشكو شيطان

المراس الذي كان يسبب الصداع ، وكان سكان البلاد يخشون الصداع خشية بالغة فإذا ظلت حقيقة الشيطان موضع شك عند الى تلمير احتياطي وهو ان يتلو المريض اعترافا طويلا بالآثام التي قد يكون اقترفها فيتأكد ذكره للآثم الذي ارتكبه فعلا .

وكان من الضروري بعد ذلك طرد الشيطان وكان يتولاه كاهن متخصص لهذا الامر وذلك بالرقى والاعمال السحرية التي تتطلبها الحالة .



وكانت طقوس ارض الرافدين بالغة التعقيد تشتمل على تفصيلات محددة في صرامة ودقة وهذا يدل على مدى تطور الناحية الشكلية من الدين كما يبين في الوقت نفسه سيادة الدين المطلقة في كل جانب آخر من جوانب الحياة الاجتماعية .

وكان تقديم القرابين اشيع الطقوس الدينية واغلبها في الاستعمال وكانت القرابين تقدم لاغراض مختلفة للتكفير عن الذنوب او اكتساب رضا اله من الالهة او تدشين معبد جديد او تمثال جديد هذا عدا القرابين العادية التي كانت تقدم كل يوم في المعابد في اوقات محددة .

وكانت القرابين في الغالب من الحيوانات والسوائل وكان الجمل والجدي أكثر الحيوانات استعمالا في هذا الصدد وكان النبيذ والجمعة والبن والعسل والزيت أكثر السوائل استعمالا وكان القربان من الاضحية او غيرها يوضع على مذبح امام تمثال الاله او الالهة ويبدأ الحفل الديني بالصلوات تصحبها بعض الطقوس العملية والرش بالماء المقدس وكانت اجزاء معينة من القرابين مخصصة للاله او الالهة تسكب او تحرق تكريما له او لها وكانت اجزاء اخرى تؤول الى الكهنة ويرد الباقي الى صاحب القربان .

وكان هناك فيما يبدو كهنة مخادعون يجنون الربح من غير جهد باستيلاء على القرابين التي يؤتى بها اليهم واحلال قرابين اخرى اقل

قيمة محلها وكانت المعابد تتلقى مقادير كبيرة من السلع المختلفة الأنواع وكانت ادارة هذه السلع مسألة معقدة كما يتبين من سجلات الحسابات التي كشفت بين الآثار .

وكانت المبالغة في مراعاة الطقوس تنعكس أيضا في التقويم المقدس - وكان يضبط أيضا - بطائفة كبيرة من القواعد المفصلة فكانت أيام السنة تقسم الى أيام مؤاتية وأخرى غير مؤاتية وكان أداء الأعمال العامة والخاصة المختلفة في أيام معينة يصرح به أو يحرم وفق هذا التقسيم .

وكانت الأعياد الدينية هي أعياد الآلهة وكان الناس يشاركون فيها بالمسرات والطقوس ، وكانت أهم هذه الأعياد أعياد الآلهة حماة المدن المختلفة وكان من أبرزها عيد العام الجديد في مدينة بابل وكان هذا العيد يشمل احتفالا مهيبا يبدي فيه الملك خضوعه للاله وكانت وفود ضخمة من الحجاج تهرع الى المدينة في كل عيد والاله ينصم بالقرابين والتناس بالآداب وكانت ترسل دعاء بعد دعاء الى مزدك الاله الإسمي للمدينة وكل المنطقة التي سادت فيها الدولة البابلية الاولى . وفي ذلك اليوم كان الاله يقرر في احتفال مهيب مصائر الدولة طوال العام الذي يستهلكه ذلك اليوم .

وكانت تصحب الصلوات حركات مختلفة فكانت تجري عادة وقونا امام الاله مع رفع اليد اليمنى ويبدو ان عادة الصلاة مع مد الكفين مفتوحتين نحو الاله من أصل سامي .

وكانت هناك صلوات عامة وأخرى خاصة ومن الطبيعي ان تكون الصلوات الخاصة أكثر تفصيلا وأشد اصطفاً بالجوانب الشخصية وان يكون للصلوات العامة أسلوب أهم وأكثر إغلا في النواحي الشكلية .



ورغم ان حقائق التاريخ المتعلق بمنطقة غربي آسيا في العصور القديمة والتي نشط شعوبها حضاريا في منطقة الرافدين بالذات وكانت تتمدد في نشاطها بحكم الموقع الجغرافي لتكون على مباشرة من المحيط

الهندي وايشا لتكون على ارض جبال ايران وارمينيا وفي اتجاه حوض البحر الابيض المتوسط لم يقتصر النشاط الحضاري على الوجود البابلي والاشوري على حدة فان هناك من بناء الحضارة والتاريخ في ارض ما بين النهرين شعبين ينتميان الى اصلين مختلفين ولكنهما ابدا حضاريا وتركيا من الآثار الفنية والادبية الشنيء الكثير ونعني بهما الشعب السومري والشعب الاكدي اللذين عاشا مختلطين ببعضهما الى حد كبير فكانت حضارة الرافدين وتاريخها نتاج شعب مركب ليس من اليسير في كثير من الاحيان ان يوضح البحث العلمي الفرق بين العنصرين اللذين يتألف منهما ولقد كان هذا باعثا للعلماء والباحثين ان يطلقوا اصطلاحا اسم (اكد) والاكديون على ما يعرف بالبابليين (والاشوريين) واصبح اسم الاكديين اسما جامعا للبابليين والاشوريين وهو نسبة الى اكد وايشا اصبحت تطلق اكد هذه على :

(١) الدولة السامية Ak-ka-du-u التي اسمها سرجون Suarriken الملك الشرعي في الجزء الشمالي من ارض بابل حوالي ٢٣٥٠ ق.م. بعد ان قضى على سلطان السومريين في جنوب ارض الرافدين وهي اول دولة سامية شهدتها تلك البلاد .

(٢) المدينة A.G.A.D.E. التي بناها سرجون بالقرب من كيش Kich (تل الاحمر) وسبر Sipar (أبو حبة) لتكون مقرا لدولته ولا يصرف مكانها على وجه اليقين وتذكرها التوراة في سفر التكوين ١٠ : ١٠ . (اكد) .

(٣) المنطقة Mat Skkadi الممتدة حول مدينة اكد سميت المنطقة باسم عاصمتها ومنطقة اكد هي الجزء الشمالي من ارض بابل وسومر هي الجزء الجنوبي ، وفي العصر البابلي المتأخر (العصر الكلداني) اطلق اسم اكد على بلاد اكد وسومر معا .

واللغة الاكدية اسم جامع أطلقه البابليون على لغتهم البابلية ولغة اخوتهم الاشوريين معا . وهي كذلك في اصطلاح العلماء الاكديين يطلقونها على اللهجات البابلية والاشورية المختلفة فاذا أرادوا التمييز قالوا البابلية القديمة والاشورية الوسطى .

واللغة الأكديّة القديمة Old Akkadiua هي لغة دولة أكد الأولى
خاصة .



أقول ورغم الصورة الدينيّة التي كانت عليها حضارات ما بين النهرين
وهي حضارة كُشّان كل الحضارات القديمة قائمة على علاقات التناقض
ولا شك إلا أننا نود بالاثبات على صور العقيدة الدينيّة القديمة وما يتعلق
بها أن نثبت ونؤكد أنه ليست الجماعات الإسرائيليّة واليهوديّة وحدها
التي كانت في التاريخ أول من تعمق بالعقيدة الدينيّة وحاول التطهر بها
وهذا هو ما دعانا إلى أن نلقي نظرة على العقيدة الدينيّة القديمة .

ونستطيع مثلا أن نلمس دور العقيدة الدينيّة في حياة شعوب منطقة
الرافدين ولتكون أيضا هذه الصورة دليلا على أن أفكار النقاء الديني رغم
مراحل الوثنيّة الأولى لم تكن حكرا على بني إسرائيل وحدهم بل كانوا
ناقلين ومتأثرين بغيرهم ، فمن هذه الصورة نرى أنه حتى الأدب والسلوك
العالم كان لا يخلو من مسحة دين وعقيدة حياة .

ولقد وصل التأثير بالعقيدة الدينيّة عند اصحاب الحضارات القديمة
إلى حد محاولات تطهير الفكرة الدينيّة في العصور الوثنيّة .

فالشمر الفناني في أرض الرافدين من مزامير وصلوات تعبر في صور
مختلفة عن عبادة الآلهة تلك العبادة التي كانت بمثابة الجوهري من حياة
تلك الشعوب فنلمح مثلا هذا الروح النقي عن مثال مأخوذ من ترنيمة
الشمس فتقول الترنيمة :

ايه يا شمس يا ملك السماء والأرض
يا من توجه كل شيء في كل مسافلي
يا شمس أن بيدك إعادة الكيوت إلى الحياة
وتحرير الأسير من قيده
أنك قاض لا سبيل لأفساد نعمته
ومرشد لبني الإنسان

وابن رائع للاله نمرصت
ابن عظيم القوة والنبيل
نور البلاد
وخالق كل ما في السموات وما في الارض
هذا هو انت يا شمس



هذه الصور من العقيدة الدينية التي اتينا عليها ولم نشأ ان نتعرض لدقائق التفاصيل تقدم ولا شك بالدليل ما يثبت ان محاولات الانسان الدينية كانت دائما هي ان يترقى بمعتقده الديني من مرحلة الوثن الى الرمز كي يصل الى اعماق فطرته وسلامة المعتقد المنزه الذي تتعلق به نفسه وهذه الصور تقول لنا ان الجماعات العبرية والتي لم تكن تستقر في ارض بعينها ولا وطن بذاته لم تكن تمثل اصالة في الطبع او المعتقد وكل ما اعتقدته وتعلقت به قبل مسحها وتشويهاها للرسالة الدينية حين جاءت كان يخالف السنن المطردة التي تشيع وتكاد تكون ظاهرة عامة في المجتمعات القديمة وهي محاولات تعلق اصحاب الحضارات القديمة بافكار التطهر والنقاء بعد مراحل الوثنية والرمز وكان امر الجماعات العبرية او الاسرائيلية بعد عصر يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام انهم يتعلقون نفسيا ويرتبطون عاطفيا بمعتقدات تتفق وظروف جماعات قلقلة حائرة لا تستقر في ارض بعينها ولا تأمن لجماعة ولا تسالم شعبا ولا تانس لخير ولا تبارك سلاما فلتنظر العقيدة الدينية المدعاة للجماعة التي زيفت التاريخ وشوهت العقيدة الدينية .

المعتقد الديني عند اليهود القدماء :

لئن كان اليهود او جماعات اسرائيل مثلهم في امور العقيدة الدينية مثل غيرهم من الامم والشعوب التي دانت بعبادة الاوثان وتعلقت بظواهر الطبيعة فانها ظلت متعلقة بعبادة الاوثان وانحصر معتقدها في امور تتعلق بالحس والحاجة اليومية التي كانت تعبر عن رغبة القوم في استغلال المعتقد

الديني ليظل أداة في أيدي البعض ضد البعض الآخر ليتيسر خلق مجالات للسخرى والسيطرة عن طريق الشعائر وأمور العبادة .

وبينما سارت شعوب وأمم كثيرة في طريق المعتقد من مرحلة الارتباط بعبادة الاوثان والكواكب وظواهر الطبيعة والطواطم الى الارتقاء بالفكرة الدينية والتطهر بها فان الجماعات اليهودية والاسرائيلية منذ حملوا ميراث الجماعات العبرية التي كانت تنتجع البادية وتنتقل من مكان لآخر طلبا للثروت والكلا وهم على ما هم عليه من تعلق بالافكار الوثنية وعبادة الحس المرتبطة بأمور الحياة اليومية .

ولقد بقيت في القوم منذ عصر العبرانيين عبادة الاوثان والتعلق بصنع التماثيل المتعبد بها والمغالة في اساليب البيع والشراء لادوات العبادة الطوظمية المتخذة من الحديد والحجر .

ومنذ دعوة النبي ابراهيم عليه السلام وظهور الانبياء من بعده حتى عصر النبي موسى عليه السلام لم ترتق العقيدة الدينية عند الجماعات الاسرائيلية اليهودية الذين حملوا الميراث الاخلاقي المرتبط بخلق السطو والاغارة من العبرانيين ومعتقد الاله عند القوم لم تخلع عليه الصفات الراقية المتطهرة المنزهة التي نلمحها في معتقدات أمم كثيرة كالتى اشرنا اليها مثل مصر التي كادت ان تكون موحدة في عصر اخناتون وآشور وبابل التي اوشكت كل واحدة منهما رغم وثنيتهما ان ترتقي بطريقة التمسد وممارسة السلوك الديني حتى تكاد تلمح مسحة من تطهر وتقاء ديني نفتقده تماما في تراث اليهود وعماريهم .

فالاله في العقيدة اليهودية يقوم باعمال الاتسان وحركاته بل انه يأكل ويشرب ويصارع التنين هو عندهم تارة يهوه الذي يقصد بالتعلق به ضمير الغائب وهو ايل القوي وعقيدة يهوه عند الجماعات اليهودية وخاصة ايام موسى - على حد رواية التوراة - انه اله يكيد لهم وينصب الفخاخ ويضلهم ويقرر بهم بل انه غير راض عن وجودهم في مصر ولذا فانه يتمنى هلاكهم بعيدا عن ارض وادي النيل .

ومن عجب ان العقيدة عند الجماعات اليهودية سواء المتعلقة بيهوه او

المرتبطة بأهل هي من قبيل ربوبية السيادة والسيطرة والتسلط ولم تكن فكرة الخلق هي التي تحدد نوع علاقاتهم بالمعبود وإنما الذي يربطها بالمعتقد هو ولاؤه له من بين المعتقدات الأخرى لأرباب العشائر والقبائل أو الأمم من عدمه .

ولم يكن غير صواب عند القوم أن تتعدد الأرباب من موطن لآخر لأنهم لا ينكرون الأرباب التي تدين بها القبائل أو الأمم الأخرى .

ومن الملاحظ في تطور العقيدة الدينية عند الجماعات اليهودية هي الارتباط دائما بالممارسة الوثنية كوظيفة اجتماعية يقوم بها من يوكل إليه أمر تقديم الدبائح وعمل القرابين ، ففي كتاب أشعيا النبي الذي عاش نحو القرن الثالث قبل الميلاد ومن الأصحاح الأول اسمعوا كلام الرب يا قضاة سدوم اصغروا إلى شريعة الهنا يا شعب عمورة لماذا لي كثرة ذبائحكم . يقول الرب انخمت من محروقات كبائش وشحم مسمنات وبدم عجول وخراف وتيوس أمر .

وتكاد أن تنعدم تماما من المصادر الدينية الإسرائيلية أفكار الخديث عن اليوم الآخر وصور الخير والنعيم أو العقاب والنار والعذاب ، وما ورد فيما تركه لنا تاريخ العقيدة الدينية الإسرائيلية في هذا الجانب من العقيدة لا يقدم تصورا ولا يعلا عاطفة معتقدة ولا يرضي قلبا يتعلق بالغيب ففي كتاب أشعيا من الأصحاح الرابع والعشرين عن ذلك اليوم الذي تبعث فيه الخلائق أنه يكون في ذلك اليوم أن الرب يطالب جند العلاء في العلاء وملوك الأرض على الأرض ويجمعون جميعا كاسارى في سجن ويفلق عليهم في حبس ثم بعد أيام كثيرة يتمهدون ويخجل القمر وتخزي الشمس لأن رب الجنود قد ملك في جبل صهيون وفي اورشليم وقدام شيخه مجد .

ورغم هذا الجذب والعقم الديني الذي يلزم تطور المعتقد اليهودي في كل جوانب العقيدة الدينية فإن هناك من وهم بأن الديانة التي حملتها الجماعات اليهودية كانت أسبق الأديان إلى تقرير القصص الديني والتعليل على المسائل المتعلقة بأمور الغيب والارتباط بالتحديد والواقع أنه حتى عقيدة الآله يوه الذي كان يظهر للقوم باعتباره الها خاصة بهم قد عقد معهم دون غيرهم عهدا بأن لا يكون الها لسواهم من البشر وسط سحب البسرق

والعواصف مستعرضا قوته وجبروته لشعبه كان لا يظهر الا ليقود القسم الى فوق تابوت العهد الذي ظل عبارة عن صندوق من الذهب يحيط به تمثالان من الذهب للكين من ملائكة السماء ومن طوائف ملائكة الكروبيم اي المقربين وكان القوم ليطمئنوا الى ان علاقاتهم بالاله قائمة ونافذة فلا بد وان يكون هذا الصندوق الذهبي والذي كان يطلق عليه تابوت العهد معهم في حلهم وترحالهم ، وكانت الجماعة من جماعات اسرائيل اذا خرجت لسفر فانما يخرج معهم تابوت العهد لتنصب له خيمة خاصة به حين يحطون وحالهم وظلت هذه العلاقة الوثنية اداة العبادة الاسرائيلية حتى كان عصر النبي سليمان الذي تقول الرواية الدينية الاسرائيلية عنه انه استبدل الخيمة بمعبد بناه في قصره .

وعلى هذا فنصيب القوم من نقاء الفطرة وسمو المعتقد بعيدا عن امور ومظاهر الحس المباشر هو الجذب والقطب .

ومن اقدم مراحل تاريخ الجماعات الاسرائيلية اليهودية منذ المصادر الاولى للجماعات العبرية لم ترتق معتقداتهم عن امور الحياة ومطالب الحس فلم يكن عندهم من فارق بين طبيعة الكائنات او القوى العلوية او الفيبسية وبين طبيعة القوى او الكائنات الارضية من انسان وحيوان ، وبالتالي فلم تميز العقيدة الدينية عند القوم الفرق بين الخلق الخير والخلق الشرير ، فالشيطان يحضر بين يدي الله على الارض مع الملائكة الكائنات العلوية بكل صفاتها وطبقاتها تهبط الى الارض لتعاشر النساء من جماعات اسرائيل وخاصة البنات . والاله حين يرضى ينزل الى الارض والنزول هنا ليس معنويا بروحه او خبره او فيضه او رحمته وانما ينزل ليمشي في الحدائق ياكل اللحم والخبز ويتشاجر فيحقد وينتقم ويفعل كما يفعل كل مخلوقاته .

ومن عجب انه حين تطور العقيدة الدينية عند القوم في النظر الى معتقد من المعتقدات لا تتحرك نحو التنزيه ابدا ، فحين تطورت عقائدهم في النظر الى الكائنات العلوية وخاصة الملائكة ظهرت بوادر التخصص في وظائف الملائكة فمنهم ملائكة مهامها في الارض ان يقوم بعضهم على الابار وبعضهم على الانهار وبعضهم للتلال والجبال والبعض الاخر يعمل في طاعة الشيطان وينتقل بين السماء والارض على هواه .

وليس في جملة العقيدة الدينية الاسرائيلية على مدى تاريخها الطويل محاولات لخلق صور اخلاقية والتبثّل بها أو التعبد بتصور اخلاقي مبتكر وسياق الامر الذي جعل معظم علماء الاديان يرجعون في سر وسهولة الصلوات والادعية الاسرائيلية الى مصادر تأثرت بها ونقلت عنها الصلوات الاسرائيلية من بابل وفارس فضلا عن الوثبة الروحية التي بدأت مبكرة في مصر .

فالمقارنة البسيطة نجد قصة الخليقة في العقائد الاسرائيلية والتي افاض فيها سفر التكوين تشابه الى حد كبير قصة الخليقة فيما تركه لنا البابليون من ميراث عن معتقداتهم بل ان عقيدة المخلص التي ارتبطت بها عواطف الجماعات اليهودية في كثير من مراحل حياتها وتاريخها ثم تخلت عنها وكفرت بها في مراحل اخرى من تاريخها موجودة اصلا في معتقدات فارس .

والذي يواجه الباحث المنصف المتعلق بالحقيقة ودون تاويل او شطحات هوى واعمال لنصرة التعصب والزيغ هو ان الفكرة الدينية الاسرائيلية لم تزدهر ابدا بقيم التوحيد واسلوب المتعبدين على هديه فحتى المرحلة التي افترنت بدور الانبياء والرسل الكبار كانت في عواطف القوم وعقيدتهم مرحلة عادية معتقدتهم فيها ما تصوره لهم ظروفهم واحتياجاتهم اليومية . ومراحل التطور توشك ان تكون معدومة وان وجدت فعلى حسب المصلحة والهوى . يوضح سفر الملوك الثاني من الاصحاح الثامن عشر كيف يساغ في عقل القوم ومنطقهم الديني ان ياتي على اسرائيل ملك من الشباب الذين لما يبلغوا مبلغ الرجال الحكماء او الكهان او الانبياء وينصب بالكهانة نفسه ملكا ويقيم شعائر للعبادة جديدة ثم يطور في اسلوب التعبد ويمسح بمعتقدات ثابتة عند القوم ليأتي بغيرها دون خروج او حرج او مشقة ؟ واي معتقد واي اسلوب متعبد اخذ المدعو حزقيا بن احاز على عاتقه ان يغيره وان يطرده ؟ انه اسلوب ومعتقد النبي موسى فيما سجلته ونسبته اليه التوراة .

ان التوراة على دينها في التسنجيل دون اعمال لفكر او عقل ذهبت تقول: ان موسى صنع لاسرائيل حية من نحاس كي يمددوا الرب الاله بها ويتقربوا اليها فلما تولى الحكم المدعو حزقيا بن احاز حطم حية موسى وكسرها .

تقول آيات الاصحاح الثاني عشر من الملوك بالحرف : وفي السنة الثالثة لهوشع بن آيلة ملك اسرائيل ملك حزقيا بن احاز ملك يهوذا وكان ابن خمس وعشرين سنة في اورشليم واسم امه آبي ابنة زكريا وعمل المستقيم في عيني الرب حسب كل ما عمل داود ابوه هو ازال المرتفعات وكسر التماثيل وقطع السواوي وسحق حية النحاس التي عملها موسى لان بني اسرائيل كانوا الى تلك الايام يوقدون لها ودعوها يخبثان .

وهذه الصورة المسجلة في المصادر الاسرائيلية عن معتقدات نبي كموسى تدل في تأكيد على ان عقيدة التوحيد التي دما اليها النبي موسى باعتبارها نبيا رسولا قد رفضت ولم تجد مجالا في نفوس القوم وقلوبهم .

وليت الامر قد أمكن معه ان يكون هناك أدنى اثر اخلاقي خير وفاضل قد اقترن او تأثر بالصور المتعددة والمتناقضة للعقيدة الدينية التي كان عليها القوم فان الاله الاسرائيلي ورب الجنود الذي كان يضرب الشعوب والاسم الساكن في صهيون على حد ما تقص رواية اشعيا من كتابه في الاصحاح العاشر فان القيم الاخلاقية في نفس الوطن صهيون كم كانت سيئة ومنحرفة ومعوجة ومنحلة للغاية الى الحد الذي يقول فيه اشعيا من الاصحاح الثالث ان الرب يوشك ان لا يرضى عن كل هذا الفسق الذي كانت عليه نساء القوم وبناتهم .

يقول الاصحاح الثالث من اشعيا :

وقال الرب من اجل ان بنات صهيون يتشامخن ويمشين ممدودات الاعناق وغامرات بعيونهن وخاطرات في مشيهن ويخشخن بأرجلهن يسلع السيد هامة بنات صهيون ويعري الرب عودتهن ، ينزع السيد في ذلك اليوم زينة الخلاخيل والصفائر والاهلة والخلق والاساور والبراقع . وخراشم الانف والثياب المزخرفة والعطف والاردية والاكياس والمراشي والقمصان والعمائم والازر ، فيكون عوض الطيب عفونة وعوض المنطقة جبل وعوض الجداول قرعة وعوض الدباج زئار مسح وعوض الجمال كي ، رجالك يسقطون بالسيف وابطالك في الحرب فتئن وتنوح ابوابها وهي فارقة تجلس على الارض فتمسك سبع نساء برجلا واحد في ذلك اليوم قاتلات تاكل خبزنا وتلبس ثيابنا ليدع فقط اسمك علينا .

وقد تأخذ المرء الحيرة اذا علم ان هذا الاله المرتبط في ضمير القوم على انه الهمم وان بينهم وبينه عهدا انا اذا غضب فكما يقول النص الذي سقناه فانه يعري بنات صهيون ويكشف عوراتهن وانه غضب من اجل الذين يؤمنون به فانه سرعان ما ينزل الى الارض بطلا اسطوريا بيد الامم والشعوب لا بل انه ينزل نارا تحرق الاخضر واليابس من اجل غباء زيف العقيدة الدينية التي يتملق بها اصحابها عبر التاريخ ؟

يقول اشعيا من الاصحاح الرابع والثلاثين : هوذا الرب ياتي من بعيد غضبه مشتعل والحريق عظيم شفتاه ممتلئتان سخطا ولسانه كنار آكلة ونفخته كنهر غامر يبلغ الى الرقبة لغربة الامم بغربال السوء وعلى فكوك الشعوب رسن زمام مضل تكون لكم اغنية كليله تقديس عيد وفرح قلب كالسائر بالنائي ليأتي الى جبل الرب الى صخر اسرائيل ويسمع الرب جلال صوته ويرى ذراعا يهيجان غضب ولهيب نار آكلة توه وسيل وحجارة ، لانه من صوت الرب يرتاع آشور بالقضيب يضرب ويكون كل مرور عصا القضاء التي ينزلها الرب بالدنوف والعيدان وبحروب فائزة يحاربه .



ويبقى لنا بعد تقرير ان السلوك الوثني في المعتقد الاسرائيلي على مدى مراحل التاريخ الاسرائيلي كله هو السائد والمسيطر على عواطف القوم ومشاعرهم وبهذا فلم يكن هناك من جهد ديني قدمه الاوائل من شعب اسرائيل الى تاريخ العقيدة الدينية وخاصة قصة التوحيد ان تؤكد ما قلناه في كتابنا (الصهيونية في التاريخ) ان فكرة الايمان بالاله الواحد ربا أو سيذا لكل ما في الكون ومن في الحياة قبلتها وتطلعت بها شعوب كثيرة الاجماعات اسرائيل فقد كانوا بدعا دون غيرهم من الامم فقد ظلوا وثنيين قبل موسى وظلوا على وثنتهم بعده ولم ترتق عقائدهم الى الايمان بالاله الواحد ابدا وهم منذ دعوة النبي ابراهيم عليه السلام بعد ان غار قومه فيما يعبدونه من وثن وعصم وهجرته من ارض قدومه من اور في العراق ودعوته الناس جميعا الى الايمان بالاله الواحد وهم في حالة رفض لعقيدة التوحيد ذلك ان الجماعات الاسرائيلية لم تكن ممن سار على طريق الدعوة الدينية في الايمان بالاله الواحد .

وظلت جماعات اسرائيل على وثنتيتها وتعلقهم بها يستأثرون به في

ح.اتهم اليومية من عبادة للعال والوثن والصنم والإيمان بهذه المعاني وعندما كانت الأمم والشعوب تنتقل في طريق التقديس والتطهير من عبادة الأوثان والكواكب ومظاهر الطبيعة الأخرى وتسير على هدى من فطرتها في طريق تنزيه الإله عن الإشباه والنظائر كانت الجماعات الإسرائيلية واليهودية متعلقة بالسلوك الوثني أكثر من قبلهم لاي تطور في معتقداتهم الوثنية فهم لم يتخلوا أبدا عن معتقداتهم الوثنية وتلفهم بمظاهر العبادة المادية والشكلية وذلك لنظرهم الى هذه المظاهر المعتقد التي كانوا يحرمون عليها على أنها سلعة تباع وتشتري ويقايض عليها لا على أنها عبادة للاله وعلاقة بين الإنسان وربّه .

ومع كل هذا الجذب العقائدي والتخلف التبعدي فإن الذين قاموا على أمر العقيدة الدينية الإسرائيلية عبر مراحل التاريخ قد قدموا للتاريخ الإنساني عامة والتاريخ العقائدي خاصة إشع وأخط ما تفصح عنه عقيدة وما يعبر عنه أصحابها ودعاتها والمؤمنون بها من سلوك ، كان ذلك حين ابتدا القائلون على أمر العقيدة الدينية الإسرائيلية عبر مراحل التاريخ الإسرائيلي يترجمون المثال والتجربة مصادر دينهم ومعتقداتهم في مناهج الحياة : أي حين بدأت الطبقة المشتغلة بأمر الدين الإسرائيلي تضع له تفاسير وأخبارا وتصنع له مذهبا وأفكارا .

« نموذج العقيدة الدينية في اليهودية »

إن الدارس لمصادر العقيدة الدينية الإسرائيلية اليهودية عبر مراحل التاريخ يلحظ بوضوح فكرا أخلاقيا ومعتقدا دينيا وسلوكا تطبيقيا في الحياة العامة يرتبط بمصدر ديني مكتوب ومسجل يضاف الى قداسة المصدر الديني المعتقد المسمى بالعهد القديم وهذا المصدر هو التلمود الذي اكتسب في نفوس الجماعات الإسرائيلية واليهودية على المدى الطويل قداسة وأهمية تفوقان كل مقدس وكل تصور .

والتلمود من بين جملة المصادر الدينية الإسرائيلية قد أصبح التوراة الحقيقية في عواطف القوم ومعتقداتهم عبر مراحل التاريخ وهو جملة من

العوائد والوصايا والشرائع والتعاليم الدينية والادبية والشروح والتفاسير والروايات المتعلقة بدين وتاريخ وجنس اسرائيل على مدى التاريخ . وكانت هذه التعاليم والقواعد والوصايا والشرائع تتناقل وتدرس مشافهة من حين لآخر .

ولما تعاطف شأن هذه التعاليم في نفوس الجماعات الاسرائيلية واليهودية عبر التاريخ وكثرت هذه التعاليم كثرة شملت كل تاريخ وحياة وعقيدة ومستقبل الجماعات الاسرائيلية اليهودية قرر كبار الحاخامات من رجال العقيدة الاسرائيلية ان يسجلوا هذه التعاليم خوف فقدانها او نسيانها او اختلاط امورها بعضها والبعض الآخر وبدأت عملية التسجيل والتدوين على مراحل متعددة وفي مواقع متعددة وتركزت عمليات التسجيل في بابل وفي مناطق فلسطين وخاصة اورشليم وكانت التعاليم التي سجلت في اورشليم المشنا وقام بها علماء من احوار اليهود كانوا يسمون التناخيم وكان اولهم شمعون الصديق وقد قام هؤلاء العلماء بعد رجال المجمع الاكبر ابتداء من سنة ١٠ - ٢٢٠ م وكانوا في مجموعهم فرقتان الاولى : بدأت بشمعون الصديق الى هليل وشماي وهم الاحبار والشيوخ الاول وكانوا يلقبون باسماء كان منها ربان والفرقة الثانية هم الجماعات التي كان يطلق عليهم الربى ربا اربحا ولقبهم ربي والمشنا التي تعني الدرس هي عبارة عن خلاصة من التعاليم الشفهية ومجموعة من قوانين اليهود السياسية والمدنية والدينية التي اقراها العلماء اليهود الكبار والتي بدأها الحبر شمعون بن جبليتل تنسيقا وتريبا يعاونه في عملية التنسيق مجموعة من الاحبار رجال الدين اليهودي وظلت عملية التدوين والاضافة التي بدأت من عام ١٦٦ - ٢٠٦ حتى جاء القرن السادس الميلادي وقد اصبحت تعاليم المشنا عدة اقسام تحتوي على بحوث تشمل دراسة خاصة بالزراعة ودراسة خاصة باحكام الصلوات والبركات ودراسة خاصة بالاعباد والسبوت ودراسة خاصة بامور النساء واحكام الزواج والطلاق ودراسة خاصة بالاحكام المالية والجنس والقرايين واللبائع .

وكذلك ايضا امر القسم الثاني او الشق الاخر من مجموعة القواعد والاداب والتعاليم والتفاسير المسماة الجمارا ، وهذا القسم الجمارا من بين الروايات والاحاديث المسبوعة عن الحاخامات على مدى اجيال متعددة وهي اي الجمارا تقوم على ايضاح وشرح وتفسير المشنا وهي تحتوي ايضا

على خلاصة ومحصلة البحوث والدراسات والمجادلات التي تم تداولها في معابد الكهانة الدينية وهي تشمل من انواع الدراسات والبحوث والأمثال والحكم والأخبار والمعلومات المتعلقة بالامور العامة والصناعات الطبية او الفلكية او الحرفية وتكاد ان تكون الجمارا دائرة معارف تشمل كل امور الحياة الاسرائيلية اليهودية ، ومن مجموع ما تحتويه المشنا وما تشتمل عليه الجمارا يتكون المصدر الديني والذي بلغت قداسته في قلوب الجماعات الاسرائيلية اليهودية وعقولهم حدا لا يتصوره عاقل ، وهذا المصدر الديني القائم على ما في المشنا والجمارا هو التلمود الذي اصبح بين ايدينا الان بعد مراحل طويلة مر بها منذ ابتداء تدوين الجزء الذي سجل في اورشليم وفي طبرية بالذات بمعرفة الجماعة المسماة الاورابم اي المفسرون والمتكلمون وقد ظلت عملية التدوين في الجزء الاورشليمي حتى أواخر القرن الرابع الميلادي .

وكذلك امر الجزء البابلي الذي كان يتفق على نسبة جزء كبير منه المدمر رب آشي والذي كان رئيسا للاكاديميا في سورة على مقربة من بغداد وكانت تسجل التعاليم قبل ذلك بمساعدة الاحبار اليهود في أرض بابل وظلت عملية التدوين والتسجيل حتى اخذت في الاكتمال والاكتفاء في أواخر القرن الخامس الميلادي والتعاليم التي يحتويها الجزء الخاص في منطقة بابل أكثر شيوعا وانتشارا من الجزء الاورشليمي وظلت الافكار والتعاليم التي احتواها التلمود بشقيه المشنا والجمارا تتداول وتنتقل باللسان مخافة ان يطلع عليها احد غير يهودي فلما استقر رأي الاحبار اليهود على تسجيلها في كتاب واحد وعقدوا العزم على ذلك ابتدأت هذه التعاليم تقع في ايدي غير اليهود وعندما ظهرت الطباعة كان رأي الكثرة من الحاخامات انه من الافضل طبع التلمود ليتمكن لتعاليمه ان تنتشر بين اليهود وليتمكن ايضا تحديد النص التلمودي من غيره وخاصة بعدما ظهرت تفاسير وأضافات في العصور الوسطى قام بها رجال الدين اليهود وخاصة حاخامات فرنسا الذين اضافوا للتلمود ملحقات مثل مجموعة مشنابوت التي اضافها ربي حيا ورابي أوشعيا وهي شروح لاحبار فرنسا في القرون الوسطى على شرح رب آشي على التلمود .

وبالفعل فان التلمود قد ظهر مطبوعا لأول مرة في كتاب من اثني عشر مجلداً في البندقية .

وهناك بعد ذلك طبعات عدة للتلود اقدمها طبعة البندقية التي طبعت في ١٥٢٠ والتي كانت في اثني عشر مجلدا واعيد طبعا دون تعديل في البندقية ايضا عام ١٥٥٠ وكان من اثر هاتين الطبعتين ان تعرض اليهود في كل بلدان العالم الى الحرج والمضايقة الى حد لم يكن في تقديرهم ولا تصورهم فان الفقرات والاخبار والاخلاق التي في التلود والتي كشفت عن نواياهم تجاه العالم الانساني كله جعلت شعوب العالم من التي اتيت لها ان تطلع على نيات اليهود وعقائدهم المسجلة في التلود ان تأخذ من المواطنين اليهود موقف رفض لهذه الاطماع المبيتة والمسجلة في التلود ولذلك كانت الطبعة الثالثة والتي كانت في بازل عام ١٥٨١ م خالية من بعض الفقرات والاخبار والاخلاق التي تفضح نيات اليهود ومقاصدهم ومع ذلك فانه بعد طبعة بازل ١٥٨١ م والتي كانت خالية من بعض فقرات معينة تفضح اليهود وتكشف اطماعهم في العالم كله فان الجماعات اليهودية قامت بطبع هذه الفقرات منفصلة وقامت بتوزيعها على الاسرائيليين اليهود لحشرها فيما بينهم بين صفحات التلود في الاماكن التي انتزعت منها ومع ذلك فانه قد ثارت مضايقات وشكاوى من الدين اتيت لهم ان يطلعوا على تعاليم التلود اثر ظهور طبعتي امستردام ١٦٠٠ م وكراكوفيا ١٦٠٥ فاجتمع اخبار اليهود في صورة مجمع مقدس وقرروا حذف الفقرات المريبة في كل طبعة تطبع في المستقبل وقالوا في مقدمة قرارهم ما نصه : « ... ولذلك تقرر اصدار الحرمان ضد كل شخص يجزؤ على ان يثبت في الطبعات المستقبلية - للمشنا والجمارا - كل ما يعتبر طعنا مباشرا في عيسى او في الاديان الاخرى . وقرر ان يترك مكان هذه الفقرات خاليا حتى يستطيع اليهود بعد ذلك ان يشتوها فيه بخط يدهم ، او ان يوضع في مكان كل منها دائرة هكذا « ... » تشير الى الحذف مع التنبيه على الاحبار ومعلمي المدارس ان يكتفوا بتلقينها للشباب والتلاميذ شفويا وبهذه الوسيلة نستطيع ان نصل الى اهدافنا دون الازلة الاعداء حوالينا » .

يقول الاستاذ الكبير للدكتور « محمد القصاص » في بحثه المعنون بـ « الاسرائيليون وروح العدوان » .

وقد طبق هذا القرار بحذافيره في الطبعات التي ظهرت بعد ذلك مثل طبعة امستردام لسنة ١٦٤٤ م وفراكتفورت لسنة ١٦٩٧ ، ١٧١٥ ، ١٧٢١ م وسالسيان لسنة ١٧٦٩ وبراغ لسنة ١٨٣٩ وفرصويا لسنة ١٨٦٣ . ولكن بالرغم من الحذف والتبديل والتغيير المتوالي فان هذه الطبعات لا تزال زاخرة بالفضائح والشنايع المخجلة .

« القداسة الدينية للتلמוד »

يكاد يكون بدعا بين الامم والشعوب بل انها ظاهرة شاذة في تاريخ العقيدة الدينية ان تتحول الاجتهادات والتفاسير والتعاليم المنبثقة من مصدر مقدس الى اهمية سياسية وقداسة دينية في وقت واحد وتفوق في اهميتها وقداستها والتعلق بها المصدر الديني الالم والتي هي اصلا من اجلة ذلك هو امر التلמוד بالنسبة للتوراة فبينما هو في الاصل تفاسير الحاخامات ورجال الكهانة الدينية اليهودية لايات التوراة وهي التي تملا عقيدة القوم ووجدانهم بانها افكار وحي وتعاليم السماء قد اصبح حظها من التعلق بها والارتباط بها اقل بكثير وذلك مما تفصح عنه القرائن وتؤكد الشواهد من تحمس وتعلق الجماعات اليهودية في ايمانها بتعاليم التلמוד وتقديرها المفرط للقائمين على امره ولقد عمل الحاخامات من اليهود على اذكاء روح الحماس والتعلق العاطفي والديني عند الجماعات اليهودية فراح واحد من الحاخامات يقول كما سجل عنه اليهودي الذي ألف الكتاب المسمى كرافت والذي طبع حوالي ١٥٩٠ م يقول :

« أعلم ان اقوال الحاخامات افضل من اقوال الانبياء » . ومن قبله وحوالي عام ١٥٠٠ م قال احد الحاخامات : « ان من يقرأ التوراة بدون المشنا والجمارا فليس له الله » .

ولقد بلغ الغباء الديني والتعصب العنصري عند القوم وهم يسجلون تفاسير لدينهم ومعتقداتهم حدا يفوق كل صور الخرافة الاسطورية فممن الاخبار التي احتواها التلמוד عن قداسة وعظمة الحاخامات اليهود « . . ان تعاليم الحاخامات لا يمكن نقضها ولا تغييرها ولو بأمر الله وقد وقع الاختلاف يوما بين الله وبين علماء اليهود في مسألة وبعد ان طال الجدل تقررت احالة المشكلة الى احد الحاخامات الربيين واضطر الله ان يعترف بخطئه بمد حكم الحاخام المذكور » .

وليس الاسفاف العقلي هو كل ما في جمعة القوم بين دفتي كتابهم المقدس التلמוד وانما كما يقول الرابي مناحم وهو من كبار الحاخامات : « ان الله (تعالى سبحانه وتزه من ذلك) يستشير الحاخامات على الارض عندما

توجد مسألة عويصة لا يمكن حلها في السماء وانه يجب الالتفات الى اقوال
الحاخامات اكثر من الالتفات الى شريعة موسى .

ثم ويقدّر ما في تعاليم التلمود من حث على التعصب ودعوى العنصرية
اليهودية والقول بافضلية ونقاء شعب اسرائيل فان فكر الخرافة والاسطورة
يشيع كثيرا في مضمون تعاليم التلمود ففيه عن مذلة اليهود وضياهم
وتفتتهم بين الاجناس والامم والشعوب ان الله يندم على تركه اليهود في
حالة التعاسة التي هم فيها حتى انه يلطم ويبيكي كل يوم فتسقط من عينيه
دمعتان في البحر فيسمع دويهما من بدء العالم الى نهايته وتضطرب الارض في
اغلب الاوقات فتحصل الزلازل .

واما عن نظرة تعاليم التلمود لله فهي ان الله يخطئ ويصيب لا بل
انه كثير الخطأ وكثيرا ما يطلب الى القائمين على أمر التلمود ان يغفروا له
اخطاءه وليست اخطاء الله تقع بينه وبين الذين اصطفاهم التلمود وجعلهم
اكثر عصمة من خالقهم بل ان اخطاء الله في التلمود وقعت منه في الكون
الكبير حين خلقه فهو مثلا وكما تقول آيات التلمود قد اخطأ لكون القمر
اصفر من الشمس وعن هذه الخطيئة كون القمر اصفر من الشمس تسجل
آيات التلمود ان حوارا حدث بين الله والقمر وان القمر قال لله اخطأت
حيث خلقتني اصفر من الشمس فاذن الله لذلك واعترف بخطئه ، وقال
اذبحوا الي ذبيحة اكفر بها عن ذنبي لاني خلقت القمر اصفر من الشمس .
ورغم هذا المعتقد الوثني الصرف الذي تفيض به تعاليم التلمود فان هناك من
بين تعاليم التلمود دعوى العنصرية التي يلوك بها اليهود ادعاءاتهم ويجترون
الحديث من افضليتهم وتقائهم وامتيازهم وكل آيات العنصرية المدعاة في
تاريخ القوم وعقائدهم فمن بين دعوى العنصرية التي تفيض بها آيات
التلمود ان الاسرائيلي افضل عند الله من الملائكة فاذا ضرب امي واعتدى
على اسرائيلي فكانه ضرب العزة الالهية ذلك لان اليهودي حسبما تعلمي عليه
عقيدة التلمود وتعاليمه انه جزء من الله . كما ان الابن جزء من ابيه ، وعلى
هذا فانه اذا ضرب امي اسرائيلي فالامي يستحق الموت لان اليهود لو لم
يخلقوا لاتعدمت البركة من الارض ولما خلقت الامطار والشمس ، بل تقول
عقيدة التلمود وتعاليمه لا يمكن لباقي المخلوقات ان تعيش ومن اجل هذا
الامتياز المختار والاصطفاء الذي لا يعقله غير دعاة التعصبية والعنصرية
الاسرائيلية من الذين يؤمنون بتعاليم التلمود فان الفرق بين درجة الانسان

العادي غير اليهودي وبين الحيوان هو كالفارق بين اليهود وباني الشعوب غير اليهودية . ومن اجل هذه الدعاوى المتعصبة فان العالم كله يصبح في مطامع القوم ونياتهم ملكا لهم وهدفا يعملون من اجل تحقيقه بالسيطرة والاستغلال والنفاذ الى مقدرات الشعوب وقيمهها اولا ليتيسر خلق المجالات التي يستطيع من خلالها ان يمارس اليهودي دعواه واطماعه ولذا كان من بين جملة المعطيات الدينية والاخلاقية التي توجه حركة اليهودي معتقدا ثالثا غير التوراة والتلمود وان لم يكن له نفس قداستهما وتعلق اليهودي به بنفس المستوى الذي تمتلئ به عواطف ومشاعر اليهودي نحو المصدرين اللذين اشرنا اليهما وهذا المصدر الثالث الذي اخترناه ضمن جملة المعتقدات والمصادر التي توجه حركة الجماعات الاسرائيلية اليهودية وخاصة في حركة التاريخ التي ابتدأت تؤدي فيه هذه المصادر تأثيرها وفعاليتها منذ فرض على الجماعات اليهودية كرد فعل ضدها ان تكون قلة قليلة وفئات محدودة بين الجماعات والشعوب هو مجموعة المعتقدات والاساليب التي لا ينظر اليها اليهودي على انها معتقدات اخلاقية او تمبدية فمر ما هي خطة عمل وهذا المصدر هو اسلوب ضد الامم والشعوب وتجاه كل القيم والمعتقدات غير اليهودية وهو المسمى « بروتوكولات حكماء صهيون » .

« طبعة بروتوكولات حكماء صهيون »

ليس هناك ادل على طبعة بروتوكولات حكماء صهيون واهميتها باعتبارها اسلوب العمل اليهودي السياسي في تحويل جملة المعتقدات اليهودية الى خطة عمل يجابهون به العالم ويحققون اطماعهم وامانيهم نسي السيادة والسيطرة على العالم من تصدير الطبعة الخامسة لبروتوكولات حكماء صهيون من الطبعة الانجليزية التي طبعت في لندن عام ١٩٢١ بعد ان نشرت في روسيا عام ١٩٠٥ عن طريق الاستاذ سرجي نيلوس الذي نشر هذه البروتوكولات لأول مرة بعد ان وصلت اليه سرا عن طريق سيدة فرنسية كانت عضوا في محافل الماسون وقد تمكنت من سرقة هذه البروتوكولات في نهاية اجتماع سري .

ولقد ترجم الاستاذ محمد خليفة التونسي الطبعة الخامسة الانجليزية

كلها ترجمة امينة وصادقة وهي تقول في المقدمة كبيان في التدليل على اهمية طبيعة هذه البروتوكولات .

ان نفاذ طبعة اخرى ايضا من هذا الكتاب ليدل على انه لم ينقص تلهف الناس على استقبال اخبار بروتوكولات صهيون Protocols of Zion وانه ليزداد وضوحا في كل يوم ان سياسة البروتوكولات الان تطبق بعنف على الامميين لان حكوماتها كما يفاخر المستر اسرائيل رانجفيلد Mr. Israel Zangwill مطابقة باليهود ووكلائهم وان العالم مدين للاستاذ سرجي نيلوس Professor Sergyi Nelus بنشر هذا الكتاب المزعزع وهكذا بينما روسيا تتخذ ضحية لبغضاء اليهودية الخالدة ويقع عليها اختيار حكماء صهيون لتكون عبرة الانتقام اليهودي فان روسيا كذلك تكشف مدى الخطر الذي يقطن العالم وان العالم لمدين لشجاعة هذا الابن الحق لروسيا الحقيقية ولعزمه ووفائه بان كشفت الان اليد الخفية Hidden Hand حتى جلدها ومخالبها وان الفوضى والعماء Chaos الذي يطبق في كل مكان هنا ليجد في هذا الكتاب غايته وسببه واضحين .

على كل قارئ ان يدرس المقدمة والتعقيب اللذين قدمهما لنا نيلوس نفسه ولا سيما التعقيب وصلته بالبروتوكول الثالث الذي يكشف خطوات الانمى الرمزية Symbolic Serpent في التغافها القاتل حول اوربوا وان حيرة الكاتب البالغة على مصير بلاده المحبوبة (روسيا) التي كان يوشك ان يحل بها لا يمكن ان تخيب في ان تزلزل عواطف كل قارئ يشعر شعوره وفي ان تنفذ الى اعماق فؤاده .

ويجب وجوبا ان نستحضر في عقولنا ان الاستاذ نيلوس قد نشر البروتوكولات اولا في سنة ١٩٠٢ وان الطبعة التي اخذت ترجمتنا عنها قد نشرت في سنة ١٩٠٥ وان النسخة ذاتها التي اتخذناها في الترجمة هي الان في المتحف البريطاني مختوما عليها تاريخ تسلمها وهو ١٠ افسطس سنة ١٩٠٦ انه لا يمكن تفنيد هذه التواريخ التي تبرهن على ان الحرب العالمية وصلت روسيا والاضرابات والثورات والاعتيالات قد حدثت جميعا وفق خطة كما تبرهن على ان تلك الخطة لم تكن خطة المانيا ولا خطة انجلترا ولا اية امة اخرى الا الامة اليهودية بلفتها السرية - اليد الخفية The hidden Hand

التي كشفت عنها الآن بعد امد طويل في البروتوكولات التي لا حاجة بنا الى القول بانها لم يقصد منها ان تراها ميون الامميين غير اليهود .

ويزعم اليهود ضرورة ان البروتوكولات زور ولكن الحرب العظمى ليست زورا وبها تنبأ حكماء صهيون منذ امد طويل يرجع الى سنة ١٩٠١ .

ان الحرب العظمى لم تكن حربا المانية بل انها مكيدة دبرتها اليهودية وقتال بسبب اليهود على تبادل ذخائر العالم . لقد كان اليهود هم الذين سغفروا كل قواد الجيش وكل قواد الاساطيل وان بيانات معركة جتلاند Jutland Battle ونتيجتها لتقدم مثلا واحدا صغيرا يبين كيف فاد اليهود الحرب سواء في البر او البحر وكيف حازوا مغانم الحرب لليهود وكيف انهم حصلوا على سلطة القيادة والتوجيه على كل المتحاربين من اجل اليهود .

ابها القارئ ان نشر هذا الكتاب ليلقي عليك مسئولية كبيرة وعليها فانه قد اصبح من الواجب العلمي ان لا تلم الطرف عن هذا التخطيط الديني والسياسي المرذول والذي افصح عنه العصر الحديث بجهود القوى الخيرة من امثال السيدة جوليدا ديمترينا والاستاذ سرجي نيلوس والاستاذ اليكسي نيقولا فيتش سوخونين الذي وصل النص المسروق الى سرجي عن طريقه لصلته القوية بالسيدة جوليدا ديمترينا وانهم حقاً من النماذج الانسانية الفاضلة التي كشفت في جراحة وشجاعة عن طبيعة هذا الذي يراد بمستقبل الامم والشعوب من شر وتدمير وتخريب . وفي مقدمة الاستاذ سرجي نيلوس ما يكشف عن مدى خطورة وهول ما اعدت الجماعات اليهودية للانسانية من مسخ وتشويه ومن شر وتخريب وفي النماذج التي سنسوقها كمثال من تعاليم البروتوكولات وخططها ما يؤكد هذا المعنى ويوضحه .

يقول الاستاذ سرجي نيلوس :

لقد تسلمت من صديق شخصي هو الان ميت مخطوطا يصف بدقة ووضوح عجيبين خطة وتطورا للأمرأة عالمية مشنومة موضوعها الذي تشمله هو جر العالم الحائر الى التفكك والانحلال المحتوم .

هذه الوثيقة وقعت في حوزتي منذ اربع سنوات (١٩٠١) وهي بالتأكيد

القطعي صورة حقة في النقل من وثائق اصلية سرقتها سيده فرنسية من احد الاكابر ذوي النفوذ والرياسة السامية من زعماء الماسونية الحرة Free Masonry وقد تمت السرقة في نهاية اجتماع سري بهذا الرئيس في فرنسا حيث ذكر المؤتمر الماسوني اليهودي Jewish Masonic Conspiracy

وللذين يريدون ان يروا ويسمعوا اخطار بنشر هذا المخطوط تحت عنوان بروتوكولات حكماء صهيون وبالتفريس المبدئي خلال هذه المذكرات قد تشعرونا بما تشعربه امام ما نسميه عادة الحقائق المسلمة Truisms انها تظهر في هيئة الحقائق المألوفة كثيرا او قليلا وان عبر عنها بعبارة وبغض لا تصاحبان عادة الحقائق المألوفة فبين سطورها تتأجج بغضاء دينية وعنصرية هميقة الغور متفطرة قد خبئت بنجاح امدا طويلا وانها لتجيش وتفيض كما هو واقع من اناء طافح بالغضب والنقمة مدرك تمام الادراك ان نصره النهائي قريب .

ونحن لا نستطيع ان نغفل الاشارة الى ان عنوانها لا ينطبق تماما على محتوياتها فهي ليست على وجه التحديد مضابط جلسات بل هي تقرير وضعه شخص ذو نفوذ وقسمه اقساماً ليست مطردة اطرادا منطقيا على الدوام وهي تحملنا على الاحساس بأنها جزء من عمل اخطر وأهم بدايته مفقودة وان كان اصل هذه الوثائق السالف ذكرها يعبر عن نفسه بوضوح ووفق تنبؤات الاباء القديسين Holy Fathers لا بد ان تكون دائماً اعمال اهداء المسيح محاكاة لحياة المسيح ولا بد ان يكون لهم خائنهم غير ان خائنهم من وجهة نظر دنيوية لن يظفر بغاياته طبعاً واذن فمن المؤكد ان ينتصر الحاكم العالمي انتصارا كاملا لكن لفترة وجيزة وهذه الاشارة الى كلمات و . سولوفيف W. Soloviev لا يقصد بها ان تتخذ برهانا على سندهم Authority لا مكان له والجانب المهم هو القضاة والقدرة . ان سولوفيف يعطينا النسيج Canvas والمخطوط المعروض امامنا سيقوم بالتطريز Embroidery

وقد تكون ملومين حقا على التشكك في طبيعة هذه الوثيقة غير انه لو امكن البرهان على هذه المؤامرة العالمية الواسعة بخطابات او تصريحات من شهود عيان وامكن ان يكشف قناع زعمائها وهم ممسكون بخيوطها

الدموية - اذن لكشفنا بهذه الواقعة الحقبة اسرار الظلم ولكن لكي تحقق المؤامرة نفسها يجب ان تبقى سرا حتى يوم تجسدها في ابن الغناء » .

اننا لا نستطيع البحث عن براهين مباشرة في مشكلات الخطط الاجرامية التي امامنا ولكن علينا ان نقنع بالبيانات العرضية او القرائن وان مثلها ليملا عقل كل متأمل مسيحي غيور .

ان المكتوب في هذا الكتاب ينبغي ان يقنع من لهم اذان للسمع لما فيه من وضوح ولانه مقدم اليهم بقصد حثهم على حماية انفسهم اذ الوقت متسع لهذه الحماية حتى يكونوا على حذر .

ان ضميرنا سيكون راضيا اذا وصلنا بفضل الله الى هذا الفرض الاهم من تحدير العالم الاممي (غير اليهودي) دون اثاره القصد في قلبه ضد شعب اسرائيل الاعمى . ونحن نشق بان الامميين ان يضمروا مشاعر الكراهية ضد جمهور اسرائيل المؤمن خطأ ببراءة الخطيئة الشيطانية لزعماؤه من الكتبة والفريسيين Pharisees الذين برهنوا مرة قبل ذلك على انهم هم انفسهم سبب ضلال اسرائيل واذا تحينا جانباً نقمة الله من الظالمين لم تبق الا وسيلة واحدة هي اتحاد المسيحيين جميعا في سيدنا يسوع المسيح والفناء الشامل فيه مستغفرين لانفسنا وللآخرين .

ولكن اهدأ ممكن مع حالة العالم الضالة الآن ؟ انه مستحيل مع سائر العالم ولكنه ممكن مع حالة روسيا المؤمنة فالظروف السياسية الحاضرة للدول الأوروبية الغربية والاقطار التابعة لها في الجهات الاخرى قد تنبأ بها امير الحواريين Prince of Apostles

ان النوع البشري - في استرواحه Eopiration لاكمال حياته الارضية وبحثه عن مملكة الاكتفاء العام التي تحقق المثل الالهى للحياة الانسانية - قد غير اتجاه مثله بدعوى ان الايمان المسيحي كاذب قطعاً . وانه لا يحقق الامال المطلقة عليه وان العالم - الذي حطم معبوداته السابقة وخلق معبودات جديدة واقام آلهة جديدة على قواعدها - اما ينبغي لهذه الالهة الجديدة هياكل كل منها اعظم فخخة واكبر فخامة من الاخر ثم يعود فينكسه ويلمره .

ان النوع البشري قد فقد الفهم الصحيح للسلطة التي منحها الملوكة المسحة من الله وهو يقترب من حالات الفوضى وسرعان ما تبلى بلى تاما ضوابط الموازين الجمهورية والدستورية وستتهار هذه الموازين وستجبر معها في انهارها كل الحكومات الى اغوار هاوية الفوضى المتلفة .

من الاسس العقلانية عند اليهود

يندهش المرء وتملأه الحيرة اذا اخذ نصوصا معينة من بين السياق العام لمواضيع البروتوكولات المتعددة ذلك انه يلحظ ان هناك علاقة قوية بين ما يحدث مما له اتصال بشكل او بآخر باليهود بينهم وبين غيرهم او ما يحدث بين طرفين ولطرف منهما من بعيد او قريب لقاء بالصلحة اليهودية وبين الخط العام لاماني اليهود واسلوب عملهم المخطط له في نصوص البروتوكولات ومن أعجب العجب ان الجماعات اليهودية منذ ركبت حركة الثورة الصناعية وسيطرت بالنفاذ والرشوة على حركة التجارة العالمية وادارة الاعمال وهناك الكثير جدا من حوادث العالم من اليسير الوقوف على ان مصدر الحركة فيها والمضاعفات التي تترتب عليها انما هي نتيجة الارتباط بالنشاط اليهودي الذي يعبر عن نفسه بخطة الاماني والاطماع والمسماة بروتوكولات صهيون ومن يطلع على البروتوكولات يجد فيها مثل النصوص الآتية :

البروتوكول الاول من مجموعة البروتوكولات التي بلغت بالعدد حتى الرابع والعشرين .

« ... ان ما لنا من ثروة ومال في انحاء العالم سوف يطفى على القوانين العالية كلها كما اننا سوف نحكم الدول كما تحكم الحكومات رعاياها .

ويقول :

« علينا ان نختار من بين افراد الشعب رجالا للادارة من الاذلاء الذين

لم يكتسبوا خبرة في شئون الحكم وسيكون من السهل علينا ان نجعلهم كقطع الشطرنج » .

وفي البروتوكول الثالث :

« ... ان مصلحتنا تقضي بانحلال الشعوب غير اليهودية وتهدف قوتنا الى ابقاء العامل في حالة نافذة وعجز دائمين لاننا بذلك نخضعه لشيئتنا وارادتنا .

وفيه ايضا :

« ... سنعمد الى خلق ازمة اقتصادية بكافة الطرق المتتوية وبواسطة الذهب الذي بين ايدينا وسنطلق في شوارع أوروبا كلها في وقت واحد جماهير العمال الفقيرة التي سيسعدها ان تنقض على اولئك الذين كانت تشعر منذ الطفولة بالحقدهم وسنريق دماؤهم ونستولي بعد ذلك على ممتلكاتهم .

وفي البروتوكول الرابع :

« ... ان المحافل الماسونية تقوم في العالم اجمع بدور القناع الذي يحجب اهدافنا الحقيقية .

وفيه ايضا :

« ... الشعب باعتناقه الايمان سوف يخضع لرجال الدين ويعيش في سلام ومن ثم يتحتم علينا ان نقوض اركان كل ايمان ونزعزع من عقل الخوارج الاعتقاد بالله ونستعيز عنه بالارقام الحسابية والمطالب المادية .

وفي البروتوكول السادس :

« ... سنشرع في تنظيم احتكارات عظمى بحيث نستوصب الثروات بطبيعة الحال ثروات غير اليهود بشكل تزول هذه الثروات تماما كما تزول حظوة حكومتهم غداة الازمة السياسية .

وفي البروتوكول السابع :

« ... علينا ان نرد على اية دولة تجرؤ على اعتراض طريقنا بدفع الدولة المجاورة لها الى اعلان الحرب عليها » .

ولكن اذا قررت الدولة المجاورة بدورها ان تتخذ ضدنا موقفا فيجب علينا الرد باشتعال حرب عالمية .

وفيه ايضا :

« ... وبالاختصار لكي تظهر ان جميع حكومات غير اليهود في اوروبا خاضعة لنا سوف تظهر سلطتنا لكل حكومة منها عن طريق المجرام والعنف، اي عن طريق حكم الارهاب .

وفي البروتوكول التاسع :

« لقد حطمتنا في الواقع جميع السلطات الحاكمة ولكنها ما زالت قائمة من الوجهة النظرية فقط » .

وفيه ايضا :

« ... وسوف تحل محل شعارنا الماسوني الذي يتسم بالتححر - الحرية والمساواة والاخاء - كلمات تمبر ببساطة عن فكرة وتصور فنقول حق الحرية وواجب المساواة وفكرة الاخاء وبذلك نقبض على الثور من قرنيه » .

وفيه ايضا :

ان مطامعنا غير محدودة وجشعنا نهم وتعصبنا شديد وحقدنا عنيف ولذلك نتوق الى انتقام لا رحمة فيه .

وفي البروتوكول الحادي عشر :

الامر الجوهري بالنسبة لنا ان يملك الشعب بمجرد هذا الاعلان ما دام

بتألم من التغير المفاجيء مستسلما بالدمر والتردد اننا قد أصبحنا من القوة
والمناعة لدرجة اننا لا نأبه بمصالحه ولن نغيرها التفاتا وسنعمل على ان
يقنع اننا لا نتجاهل آراءه ورغباته فحسب بل اننا على استعداد في أي وقت
وفي كل مكان لنقم كل مظاهرة وكل جنوح للمقاومة بشدة وستفهم الشعب
على اننا حصلنا على ما نريد واننا لا نسمع له بمشاركتنا السلطة وحينئذ
يدفعه الدم الى ان يغمض عينيه وينتظر الاحداث في صبر .

وفيه ايضا :

« ... غير اليهود كقطع الاغنام اما نحن فاثنا الدئاب وهل تعلمون
ماذا تفعل الاغنام اذا اقتحم الدئاب حظيرتها .. انها تغمض عينيها .

وفيه ايضا :

« ... ما هو السبب الذي دفعنا ان نبتدع سياستنا ؟ وثبتت اقدامها
عند غير اليهود ؟ لقد رشحناه في اذهانهم دون ان ندعهم يفقهون ما تبطن
به من معنى فما هو الذي دفعنا ان نسلك هذا المسلك اللهم الا اننا جنس
مشتت وليس في وسعنا بلوغ غرضنا بوسائل مباشرة فحسب هذا هو
السبب الحقيقي لتخليصنا الماسوني الذي لم يتعمق هؤلاء الخنازير من غير
اليهود في معناه ولا حتى الشك في اهدافه واننا نسوقهم الى محافلنا التي
لا اعداد لها ولا حصر تلك المحافل التي تبدو ماسونية فحسب ذرا للرماد
في عيون رفاقهم .

وفي البروتوكول الثاني عشر :

« ... ان الصحافة والادب اهم دعائمين من دعائم التربية ولهذا
السبب سنشتري اكبر عدد ممكن من الصحف الدورية فنقتضي بهذا الشكل
على الاثر السيء للصحافة المستقلة ونسيطر سيطرة كاملة على الروح
البشري .

وفيه ايضا :

عندما تصبح اسياد الارض لن نسمح بقيام دين غير ديننا .

وفيه ايضا :

« ... ومن اجل ذلك يجب علينا ازالة العقائد واذا كانت النتيجة التي وصلنا اليها مؤقتا قد اسفرت عن خلق جيل من الملحدن فان هدفنا لن يتاثر بذلك بل يكون ذلك مثالا للاجيال القادمة التي ستشجع الى تعاليم موسى هذا الدين الذي فرض علينا مبدؤه الثابت النابه وضع جميع الامم تحت اقدامنا .



هذه النماذج التي سقناها من السياق العام لنصوص وتعاليم البروتوكولات هي بعض امثلة من الروح العام للبروتوكولات وقد تكشف الصياغة العربية بمثل هذه الامثلة والنماذج روح البروتوكولات وقد لا تتضح تماما جوانب العدوان والشر ومخططات التخريب والتدمير التي تستفاد من مجموع آيات وتعاليم ونصوص البروتوكولات الا ان الدقة العلمية والضببط الدقيق في توجيه النصوص والحفاظ على المعنى المقصود يتضح تماما نسي الترجمة الحرفية للبروتوكولات والتي قام بها الاستاذ محمد خليفة التونسي في نقل البروتوكولات الى اللغة العربية عن النسخة الانجليزية في طبعتهما الخامسة وهي المنقولة من النسخة الروسية التي نشرت البروتوكولات لأول مرة وقد افرد الاستاذ محمد خليفة التونسي دراسة علمية وموضوعية حول طبيعة هذه البروتوكولات ومدى ما يقترن بها من لبس وغموض ومن بين النصوص المترجمة عن الطبعة الانجليزية الخامسة نسوق بعضا من النماذج كدليل على مدى ما تنطوي عليه هذه البروتوكولات من روح الشر والتدمير والتخريب والاعداد للسيطرة على العالم وعلى مقدراته بمنهج غاية في الدنس والخطيئة وكل صنوف الكويكات ففي البروتوكول الثالث عشر ما ياتي :

ان الحاجة يوميا الى الخبز ستكره الامميين Gentiles على الدوام اكرهاها على ان يقبضوا السنتم ويظلوا خدما الاذلاء وان اولئك الذين قد نستخدمهم في صحافتنا من الامميين سيناقشون بايعازات منا حقائق ان يكون من المرغوب فيه ان نشير اليها بخاصة في جريدتنا Gazette

الرسمية وبينما تتخذ كل اساليب المناقشات والمناظرات هكذا ستمضي الى القوانين التي سنحتاج اليها وسنضعها امام الجمهور على انها حقائق ناجزة.

ولن يجرؤ احد على مطالبة استئناف النظر فيما تقرر امضاؤه فضلا عن طلب استئناف النظر بخاصة فيما يظهر حرصنا على مساعدة التقدم وحينئذ ستحول الصحافة نظر الجمهور بعيدا بمشكلات جديدة (وائتم تعرفون بانفسكم اننا دائما نعلم الشعب ان يبحث عن مواطن جديدة) وسيسرع القامرون السياسيون الاغبياء الى مناقشة المشكلات الجديدة ومثلهم الرعاع الدين لا يفهمون في ايامنا هذه حتى ما يتشدقون به .

وان المشكلات السياسية لا يعني بها ان تكون مفهومة عند الناس العاديين ولا يستطيع ادراكها كما قلنا من قبل الا الحكام الذين قد مارسوا تصريف الامور قرونا كثيرة ولهم ان يستخلصوا من كل هذا اننا حين تلجا الى الراي العام سنعمل على هذا النحو كما نسهل عمل جهازنا Machinery كما يمكن ان تلاحظوا اننا نطلب الموافقة على شتى المسائل بالافعال لا بالقوال ونحن دائما نؤكد في كل اجراءاتنا اننا مقودون بالامسل واليقين لخدمة المصلحة العامة .

ولكي ندخل الناس المضعفين عن مناقشة المسائل السياسية نمدهم بمشكلات جديدة اي بمشكلات الصناعة والتجارة ولتتركهم يشوروا على هذه المسائل كما يشتهون .

انما نوافق الجماهير على التخلي والكف عما تظنه نشاطا سياسيا اذا اعطيناها ملاهي جديدة اي التجارة التي نحاول فنجعلها تعتقد انها ايضا مسألة سياسية ونحن انفسنا اغرينا الجماهير بالمشاركة في السياسات كي نضمن تأييدها في معركتنا ضد الحكومات الاممية .

ولكي نبعدها عن ان تكشف بانفسها اي خط عمل جديد سنلهيها ايضا بالوانع شتى من الملاهي والالاماب ومزجيات الفراغ والجامع العامة وهلم جرا .

وسرعان ما سنبدأ الاعلان في الصحف داعين الناس الى الدخول في

مباريات شتى في كل انواع المشروعات كالفن والرياضة وما اليهما هذه المتع الجديدة ستلهي ذهن الشعب حتما عن المسائل التي سنختلف فيها معه وحالما يفقد الشعب تدريجيا نعمة التفكير المستقل بنفسه سنهتف جميعا معا لسبب واحد هو اننا سنكون اعضاء المجتمع الوحيدين الذين نكونون اهلا لتقديم خطوط تفكير جديدة .

وهذه الخطوط سنقدمها متوسلين بنسخير الآتنا وحدها من لمشال الاشخاص الذين لا يستطيع الشك في تحالفهم معنا . ان دور المثاليين المتحررين سينتهي حالما يعترف بحكومتنا وسيؤدون لنا خلسة طيبة حتى يحين ذلك الوقت .

ولهذا السبب سنحاول ان نوجه العقل العلم نحو كل نوع من النظريات المبهرجة Fantastic التي يمكن ان تبدو متقدمة او تحررية . لقد نجحنا نجاحا كاملا بنظرياتنا عن التقدم في تحويل رؤوس الامميين الفارغة من العقل نحو الاشتراكية ولا يوجد عقل واحد بين الامميين يستطيع ان يلاحظ انه في كل حالة وراء كلمة التقدم يختفي ضلال وزيف عن الحق ما عدا الحالات التي تشير فيها هذه الكلمة الى كشف مادية او عملية اذ ليس هناك الا تعليم حق واحد ولا مجال فيه من اجل التقدم ان التقدم كفكرة زائفة يعمل على تغطية الحق حتى لا يعرف الحق احد غيرنا نحن شعب الله المختار الذي اصطفاه ليكون قواما على الحق .

وحين نستحوذ على السلطة سيناقش خطباؤنا المشكلات الكبرى التي كانت تعير الانسانية لكي ينطوي النوع البشري في النهاية تحت حكمنا المبارك .

ومن الذي سيرتاب حينئذ في اتنا نحن الذين كنا نشر هذه المشكلات وفق خطة Scheme سياسة لم يفهما انسان طوال قرون كثيرة .

البروتوكول الرابع عشر :

حينما نمكن لانفسنا فنكون سادة الارض ، لن نبيع قيام اي دين

غير ديننا أي الدين المعترف بوحداية الله الذي ارتبط حفظنا باختياره
أبائنا كما ارتبط به مصير العالم .

ولهذا السبب يجب علينا أن نحطم كل عقائد الإيمان وإذا تكون النتيجة
الموقنة لهذا هي إثمار ملحدين فلن يدخل هذا في موضوعنا ولكنه سيضرب
مثلا للأجيال القادمة التي ستصفي إلى تعاليمنا على دين موسى الذي
وكل الينا بعقيدته الصارمة واجب إخضاع كل الأمم تحت أقدامنا .

وإذا نؤدي هذا سحكف أيضا على الحقائق الباطنية Mystic Truths
للتعاليم الموسوية التي ستقوم عليها - كما سنقول - كل قوتها التربوية .

ثم سنشر في كل فرصة ممكنة مقالات تقارن فيها بين حكمنا النافع
وذلك الحكم السابق وأن حالة اليمن والسلام ستسود يومئذ - ولو أنها
وليده اضطرابات قرون طويلة - سيفيد أيضا في تبين محاسن حكمنا
الجديد . وسنصور الأخطاء التي ارتكبتها الأمميون (غير اليهود) في إدارتهم
بإفصح الألوان وسنبدا بإثارة شعور الأذراء نحو منهج الحكام السابقين
حتى أن الأمم ستفضل حكومة السلام في جو المبودية على حقوق الحرية
التي طالما مجدوها فقد عدبتهم بأبلغ قسوة واستنوفت ينبوع الوجود
الإنساني نفسه وما دنعهم إليها على التحقيق إلا جماعة من المغامرين الذين
لم يعرفوا ما كانوا يفعلون .

أن تغييرات الحكومة العقيمة التي أغرينا الأميين بها متوسلين بذلك
إلى تقويض صرح دولتهم ستكون في ذلك الوقت قد أضجرت الأمم تماما
إلى حد أنها ستفضل مقاساة أي شيء منها خوفا من أن تعود إلى العناء
والخيبة اللذين تمضي الأمم خلالهما فيما لو عاد الحكم السابق .

وسنوجه عناية خاصة إلى الأخطاء التاريخية للحكومات الاسمية التي
عذبت الإنسانية خلال قرون كثيرة جدا لنقص في فهمها أي شيء يوافق
السعادة الحققة للحياة الإنسانية ولبحثها عن الخطط المبهرجة للسعادة
الاجتماعية لأن الأميين لم يلاحظوا أن خططهم بدلا من أن تحسن العلاقات
بين الإنسان والإنسان لم تجعلها إلا أسوأ . وأسوأ هذه العلاقات هي أساس
الوجود الإنساني نفسه أن كل قوة مبادئنا وأجرائنا ستكون كالمسبة في

حقيقة ابضاحنا لها مع انها مناقضة تماما للمنهج المنحل الضائع للاحوال الاجتماعية السابقة .

وسيفضح فلاسفتنا كل مساوئ الديانات الاممية (غير اليهودية) ولكن لن يحكم احد ابدا على ديانتنا من وجهة نظرها الحقبة اذ لن يستطيع لاحد ابدا ان يعرفها معرفة شاملة نافذة الا شعبنا الخاص الذي لن يخاطر بكشف اسرارها .

وقد نشرنا في كل الدول الكبرى ذوات الرعامة ادبا Literature مريضا قلدا يغني النفوس وسنستمر فترة قصيرة بعد الاعتراف بحكمنا على تشجيع سيطرة مثل هذا الادب كي يشير بوضوح الى اختلافه عن التعاليم التي سنصدرها من موقفنا المحدود وسيقوم علماءنا الذين ربوا لفرض قيادة الامميين بالقاء خطب ورسم خطط وتسويد مذكرات متوسلين بذلك الى ان تؤثر في عقول الرجال وتجذبها نحو تلك المعرفة وتلك الافكار التي تلامنا .

البروتوكول الخامس عشر

نستعمل كل ما في وسعنا على منع المؤامرات التي تدبر ضدنا حين نحصل نهائيا على السلطة متوسلين اليها بعدد من الانقلابات السياسية Coups d'état المفاجئة التي سننظمها بحيث تحدث في وقت واحد في جميع الاقطار وسنقبض على السلطة بسرعة عند اعلان حكوماتها رسميا انها عاجزة عن حكم الشعوب ، وقد تنقضي فترة طويلة من الزمن قبل ان يتحقق هذا وربما تمتد هذه الفترة قرنا كاملا ولكي نصل الى منع المؤامرات ضدنا حين بلوغنا السلطة سننفلد الاعداد بلا رحمة في كل من يشهر اسلحة ضد استقرار سلطتنا .

ان تاليف اي جماعة سرية جديدة سيكون عقابه الموت ايضا وامنا الجماعات السرية التي تقوم في الوقت الحاضر ونحن نعرفها والتي تخدم اغراضنا فانتا سنحلها وننفي اعضاءها الى جهات نائية من العالم ، وبهذا الاسلوب نفسه سنصرف مع كل واحد من الماسونيين الاحرار

الامميين (غير اليهود) الذين يعرفون اكثر من الحد المناسب لسلامتنا . وكذلك الماسونيون الذين ربما نفقر لهم لسبب او لغيره سنبقيهم في خوف دائم من النفي وسنصدر قانونا يقضي على كل الاعضاء السابقين في الجمعيات السرية بالنفي من اوربا حيث سيقوم مركز حكومتنا .

وستكون قرارات حكومتنا نهائية ولن يكون لاحد الحق في المعارضة .

ولكي نرد كل الجماعات الاممية على اعقابها ونسحقها - هذه الجماعات التي غرسنا بعمق في نفوسها الاختلافات ومبادئ نزعة المعارضة Protelient - سنتخذ معها اجراءات لا رحمة فيها . مثل هذه الاجراءات ستعرف الامم ان سلطتنا لا يمكن ان يعتدى عليها ويجب ان لا يعتد بكثرة الضحايا الذين سنضحي بهم للوصول الى النجاح في المستقبل .

ان الوصول الى النجاح ولو توصل اليه بالتضحيات المتعددة هو واجب كل حكومة تتحقق ان شروط وجودها ليست كامنة في الامتيازات التي تتمتع بها فحسب بل في تنفيذ واجباتها كذلك .

والشرط الاساسي في استقرارها يكمن في تقوية هيئة سلطتها وهذه الهيئة لا يمكن الوصول اليها الا بقوة عظيمة غير متأرجحة Unshakable وهي القوة التي ستبدو انها مقدسة لا تنتهك لها حرمة ومحاطة بقوة باطنية Mystic لتكون مثالا من قضاء الله وقدره .

هكذا حتى الوقت الحاضر كانت الاوتقراطية الروسية Russian Autocracy عدونا الوحيد اذا استثنينا الكنيسة البابوية المقدسة Holy See . اذكروا ان ايطاليا هندما كانت تندفق بالدم لم تمس شعرة واحدة من رأس سلا Silla وقد كان هو الرجل الذي جعل دمها يتفجر ونشا عن جبروت شخصية سلا Silla ان صار الها في عين الشعب وقد جعلته عودته بلا خوف الى ايطاليا مقدسا لا تنتهك له حرمة Inviolap'e فالشعب لن يضر الرجل الذي يسحره hypnotises بشجاعته وقوة عقله .

والى ان ياتي الوقت الذي نصل فيه الى السلطة سنحاول ان ننمي ونضاعف خلايا الماسونيين الاحرار في جميع انحاء العالم وسنجدلج اليها كل من يصير او من يكون معروفا بأنه ذو روح عامة Public Spirit وهذه الخلايا ستكون الاماكن الرئيسية التي سنحصل منها على ما نريد من اخبار كما انها ستكون افضل مراكز الدعاية .

وسوف نركز كل هذه الخلايا تحت قيادة واحدة معروفة لنا وحدنا وستتألف هذه القيادة من علمائنا وسيكون لهذه الخلايا ايضا ممثلوها الخصوصيون كي نحجب المكان الذي نقيم فيه قيادتنا حقيقة . وسيكون لهذه القيادة وحدها الحق في تعيين من يتكلم عنها وفي رسم نظام اليوم ، وسنضع الحبال والمصابد في هذه الخلايا لكل الاشتراكيين وطبقات المجتمع الثورية . وان معظم الخطط السياسية السرية معروفة لنا ، وسنهديسا الى تنفيذها حالما تتشكل .

وكل الوكلاء Agents في البوليس الدولي السري تقريبا سيكونون اعضاء في هذه الخلايا .

ولخدمة البوليس اهمية عظيمة لدينا لانهم قادرون على ان يلقوا ستارا على مشروعاتنا Enterprises وأن يستنبطوا تفسيرات معقولة للضجر والخط بين الطوائف وان يعاقبوا ايضا اولئك الذين يرفضون الخضوع لنا .

ومعظم الناس الذين يدخلون في الجمعيات السرية مغامرون يرغبون ان يشقوا طريقهم في الحياة باي كيفية وليسوا مبالين الى الجهد والعناء .

وبمثل هؤلاء الناس سيكون يسرا علينا من ان نتابع اغراضنا وان نجعلهم يدفعون جهازنا للحركة .

وحينما يعاني العالم كله القلق قلن يدل هذا الا على انه قد كان من الضروري لنا ان نقلقه هكذا كي نحطم صلابته العظيمة الفاتكة وحينما بدأ المؤامرات خلاله فان بعدها يعني ان احدا من اشد وكلائنا اخلاصا

يقوم على رأس هذه المؤامرة وليس الا طبيعيا اننا كنا الشعب الوحيد الذي يوجه المشروعات الماسونية ونحن الشعب الوحيد الذي يوجهها . ونحن نعرف الهدف الاخير لكل عمل على حين ان الامميين (غير اليهود) جاهلون بمعظم الاشياء الخاصة بالماسونية ولا يستطيعون رؤية النتائج العاجلة لما هم فاعلون وهم بعامة لا يفكرون الا في المنافع الوقتية العاجلة ويكتفون بتحقيق غرضهم حين يرضي غرورهم ولا يفتنون الى ان الفكرة الاصلية لم تكن فكرتهم بل كنا انفسنا الذين اوحينا اليهم بها .

والامميون يكثر من التردد على الخلايا الماسونية عن فضول محض او على امل في نيل نصيبهم من الاشياء الطيبة التي تجري فيها ويعنهم فشاها ايضا لانه قادر على الثروة بافكاره الحقاء امام المحافل والامميون يبحثون عن مواطن النجاح وتهليلات الاستحسان ونحن نوزعها جزافا بلا تحفظ ولهذا نتركهم يظفرون بنجاحهم لكي نوجه لخدمة مصالحنا كل من تملكهم مشاعر الفرور ومن ينشربون افكارنا عن غفلة واثقين بصدق عصمتهم الشخصية وبانهم وحدهم اصحاب الآراء وانهم غير خاضعين فيما يرون لتأثير الآخرين .

وانتم لا تصورون كيف يسهل دفع امهر الامميين الى حالة مضحكة من السذاجة والغفلة naivite بالثارة غروره وامجابه بنفسه وكيف يسهل - من ناحية أخرى - ان تثبط شجاعته وعزيمته باهون خيبة ولو بالسكوت ببساطة من تهليل الاستحسان له وبذلك تدفعه الى حالة خضوع ذليل كذلك العبد اذ نصده عن الامل في نجاح جديد وبمقدار ما يحتقر شعبنا النجاح ويقتصر تطلعه على رؤية خطة متحققة يحب الامميون النجاح ويكونون مستعدين للتضحية بكل خططهم من اجله .

ان هذه الظاهرة Feature في اخلاق الامميين تجعل علمنا ما نشتمى عمله معهم ايسر كثيرا ان اولئك الذين يظهرون كآتهم النمورة وهم كالغنم غباوة ورؤوسهم مملوءة بالفراغ .

سنتركهم يركبون في احلامهم على حصان الامال العقيمة لتحطيم الفردية الانسانية بالافكار الرمزية لمبدأ الجماعية Collectivism انهم لم يفهموا بعد ولن يفهموا ان هذا العلم الوحشي مناقض لقانون

الطبيعة الاساسي Principal ،الذي هو - منذ بدء التكوين - قد خلق كل كائن مختلفا عن كل ما عدها لكي تكون له بعد ذلك فردية مستقلة .

افليست حقيقة اننا كنا قادرين على دفع الامميين الى مثل هذه الفكرة الخاطئة لنبرهن بوضوح قوي على تصورهم الضيق للحياة الانسانية اذا ما قورنوا بنا ؟ وهنا يكمن الامل الاكبر في نجاحنا .

ما كان ابعد نظر حكمائنا القدماء حينما اخبرونا انه للوصول الى غاية عظيمة حقا يجب الا نتوقف لحظة امام الوسائل وان لا نعتد بعدد الضحايا الذين تجب التضحية بهم للوصول الى هذه الغاية . اننا لم نعتد قط بالضحايا من ذرية اولئك البهائم من الامميين (غير اليهود) ومع اننا ضحينا كثيرا من شعبنا ذاته فقد بواناه الآن مقاما في العالم ما كان ليحلم بالوصول اليه من قبل . ان ضحايانا - وهم قليل نسبيا - قد صانوا شعبنا من الدمار . كل انسان لا بد ان ينتهي حتما بالموت والافضل ان نمجّل بهذه النهاية الى الناس الذين يعوقون فرصنا لا الناس الذين يقدمونه .

اننا سنقدم الماسون الاحرار الى الموت بأسلوب لا يستطيع معه احد الا الاخوة - ان يرتاب ادنى ربة في الحقيقة بل الضحايا انفسهم ايضا لا يرتابون فيها سلفا انهم جميعا يموتون - حين يكون ذلك ضروريا - موتا طبيعيا في الظاهر حتى الاخوة - وهم عارفو الحقائق - لن يجرؤوا على الاحتجاج - عليها .

ويمثل هذه الوسائل نستاصل جذور الاحتجاج نفسها ضد اوامرها في المجال الذي يهتم به الماسون الاحرار فنحن نبشر بملذهب التحررية لدى الامميين وفي الناحية الاخرى نحفظ شعبنا في خضوع كامل .

وبتأثيرنا كانت قوانين الامميين مطامة كاقبل ما يمكن ، ولقد قوضت هبة قوانينهم بالافكار التحررية Liberal التي اذعنوها في اوساطهم وان اعظم المسائل خطورة سواء اكانت سياسية ام اخلاقية انما تقرر في دور العدالة بالطريقة التي نشرعها ، فالاممي القائم بالعدالة ينظر الى الامور في اي ضوء نختاره لعرضها وهذا ما انجزناه متوسلين بوكلائنا

وبأناس يبدو ان لا صلة لنا بهم كأراء الصحافة ووسائل أخرى ، بل ان
اعضاء مجلس الشيوخ Senators وغيرهم من اكابر الموظفين يتبعون
نصائحنا اتباعا أعمى .

ومقل الاممي - لكونه ذا طبيعة بهيمية محضة - غير قادر على تحليل
اي شيء وملاحظته فضلا عن التكهن بما قد يؤدي اليه امتداد حال من
الاحوال اذا وضع في ضوء معين .

وهذا الاختلاف التام في العقلية بيننا وبين الامميين هو الذي يمكن
ان يرينا بسهولة آية اختيارنا من عند الله وألنا ذوو طبيعة ممتازة فوق
الطبيعة البشرية *superhuman nature* . حين تقارن بالعقل الفطري
البهيمي عند الامميين انهم يعاينون الحقائق فحسب ولكن لا يتنبأون بها
وهم عاجزون عن ابتكار أي شيء وربما نستثنى من ذلك الاشياء المادية
ومن كل هذا يتضح ان الطبيعة قد قررتنا تقديرا لقيادة العالم وحكمه
ومندما يأتي الوقت الذي نحكم فيه جهرة ستحين اللحظة التي نبين فيها
منفعة حكمنا وسنقدم كل القوانين وستكون كل قوانيننا قصيرة وواضحة
وموجزة غير محتاجة الى تفسير حتى يكون كل انسان قادرا على فهمها
باطنا وظاهرا وستكون السمة *feature* الرئيسية فيها هي الطاعة
اللازمة للسلطة وان هذا التوفير للسلطة سيرفع الى قمة عالية جدا
وحيث ستتوقف كل انواع اساءة استعمال السلطة لان كل انسان سيكون
مستولا امام السلطة العليا الوحيدة اي سلطة الحاكم وان سوء استعمال
السلطة من جانب الناس ما عدا الحاكم سيكون عقابه بالغ الصرامة الى حد
ان الجميع سيفقدون الرغبة في تجربة سلطتهم لهذا الاعتبار .

وسراقب بدقة كل خطوة تتخذها هيئتنا الادارية التي سيعتمد
عليها عمل جهاز الدولة فانه حين تصير الادارة بطيئة ستنبعث الفوضى في
كل مكان ولن يبقى بمنجاة من العقاب اي عمل غير قانوني ولا اي سوء
استعمال للسلطة .

ستزول كل اعمال الخفاء والتقصير العمد من جانب الموظفين في الادارة
بعد ان يروا أوائل امثلة العقاب .

وستلتزم عظمة سلطتنا توقيع عقوبات تناسبها اي ان تلك العقوبات ستكون صارمة Harsh ولو عند أدنى مشروع في الاعتداء على هيبة سلطاننا من اجل مصلحة شخصية للمعتدي او لغيره والرجل الذي يمدب جزءا اخطائه - ولو بصرامة بالغة - انما هو جندي يموت في معترك الادارة من اجل السلطة والمبدأ والقانون وكلها لا تسمح باي انحراف عن الصراط العام Public path من اجل مصالح شخصية ولو وقع من اولئك الذين هم مركبة الشعب Public chariot وقادته فمثلا سيعرف قضائنا انهم بالشروع في اظهار تسامحهم يعتدون على قانون العدالة الذي شرع لتوقيع العقوبة على الرجال جزءا جرائمهم التي يقترونها ولم يشرع كي يمكن القاضي من اظهار حلمه . هذه المفاضلة لا ينبغي ان تظهر الا في الحياة الخاصة للانسان لا في مقدرة القاضي الرسمية التي تؤثر في كل اسس التربية للنوع البشري .

ولن يخدم اعضاء القانون في المحاكم بعد سن الخامسة والخمسين للسببين الآتيين :

اولهما - ان الشيوخ اعظم اصرارا وجمودا في تمسكهم بالافكار التي يدركونها سلفا واقل اقتدارا على طاعة النظم الحديثة .

وثانيهما - ان مثل هذا الاجراء سيمنكنا من احداث تغييرات عدة في الهيئة Staff والذين سيكونون لذلك خاضعين لاي ضغط من جانبنا فان اي انسان يرغب في الاحتفاظ بمنصبه سيكون عليه كي يضمه ان يطيعنا طاعة عمياء . وعلى العموم سيختار قضائنا من بين الرجال الذين يفهمون ان واجبهم هو العقاب وتطبيق القوانين وليس الاستغراق في احلام مذهب التحررية Liberalism الذي قد ينكب النظام التربوي للحكومة كما يفعل القضاة الامميون الآن وان نظام تغيير الموظفين سيساعدنا ايضا في تدمير اي نوع للاتحاد يمكن ان يؤلفوه فيما بين انفسهم ولن يعملوا الا لمصلحة الحكومة التي ستتوقف حظوظهم ومصائرهم عليها وسيبلغ من تعليم الجيل الناشئ من القضاة انهم سيمنعون بداهة كل عمل قد يضر بالعلاقات بين رعايانا بعضهم وبعض .

ان قضاة الامميين في الوقت الحاضر مترخون مع كل صنوف المجرمين

اذ ليست لديهم الفكرة الصحيحة لواجبهم ولسبب بسيط ايضا هو ان الحكام حين يمينون القضاة لا يشددون عليهم في ان يفهموا فكرة ما عليهم من واجب .

ان حكام الامميين حين يرشحون رعاياهم لمناصب خطيرة لا يتعبون انفسهم كي يوضحوا لهم خطورة هذه المناصب والفرص الذي انشئت من اجله فهم يعملون كالحيوانات حين ترسل جراءها الساذجة بغية الافتراس وهكذا تتساقط حكومات الامميين بددا على ايدي القائمين بأمرها . اننا سنتخذ نهجا ادبيا واحدا أعظم مستنبطا من نتائج النظام الذي نعرف عليه الامميون ونستخدمه في اصلاح حكومتنا .

ونسنتاصل كل الميول التحررية من كل هيئة خطيرة في حكومتنا للدعاية التي قد تعتمد عليها لتربية من سيكونون رعايانا وستكون المناصب الخطيرة مقصورة بلا استثناء على من ربيناهم تربية خاصة للادارة .

واذا لوحظ ان اخراجنا موظفينا قبل الاوان في قائمة المتقاعدين قد ثبتت انه يكبد حكومتنا نفقات باهظة اذا فجوابي اننا قبل كل شيء سنحاول ان نجد مشاغل خاصة لهؤلاء الموظفين لنعوضهم عن مناصبهم في الخدمة الحكومية او جوابي ايضا ان حكومتنا على اي حال ستكون مستحوذة على كل اموال العالم فلن تأبه من اجل ذلك بالنفقات .

وستكون اوتوقراطيتنا مكيئة في كل اعمالها ولذلك فان كل قرار سيخذه امرنا العالي سيقابل بالاجلال والطاعة دون قيد ولا شرط وسنتنكر لكل نوع من التدمر والسخط وسنعاقب على كل اشارة تقل على البصر عقابا بالغا في صرامته حتى يتخذه الآخرون لانفسهم عبرة وسنلغي حق استئناف الاحكام ونقصره على مصلحتنا فحسب والسبب في هذا الالغاء هو انه يجب علينا الا نسمح ان تنمو بين الجمهور فكرة ان قضائنا يحتمل ان يخطئوا فيما يحكمون .

واذا صدر حكم يستلزم اعادة النظر فسنعزل القاضي الذي اصدره فوراً ونعاقبه جهرا حتى لا يتكرر مثل هذا الخطأ فيما بعد .

ساكرر ما قلته من قبل وهو ان احد مبادئنا الاساسية هو مراقبة

الموظفين الإداريين وهذا على الخصوص لارضاء الامة فان لها الحق الكامل في الاصرار على ان يكون للحكومة موظفون اداريون صالحون .

أن حكومتنا ستحمل مظهر الثقة الابوية Patriarchal في شخص ملكنا ، وستعده امتنا ورعايانا فوق الاب الذي يعنى بسد كل حاجاتهم ويرعى كل اعمالهم ويرتب جميع معاملات رعاياه بعضهم مع بعض ومعاملاتهم ايضا مع الحكومة وبهذا سينفد الاحساس بتوفير الملك بمق بالغ في الامة حتى لن تستطيع ان تقوم بغير عناية وتوجيه . انهم لا يستطيعون ان يعيشوا في سلام الا به وسيعترفون في النهاية به على انه حاكمهم الاوتوقراطي المطلق .

وسيكون للجمهور هذا الشعور العميق بتوقيره توقيرا يقارب العبادة وبخاصة حين يقتنعون بأن موظفيه ينفذون اوامره تنفيذا اعمى وانه وحده المسيطر عليهم وانهم سيفرحون بأن يرونا ننظم حياتنا Our Lives كما لو كنا ابناء حريصين على تربية اطفالهم على الشعور المرهف الدقيق بالواجب والطاعة .

ويعتبر سياستنا السرية ان كل الامم اطفال وان حكوماتها كذلك ويمكنكم ان تروا بانفسكم اني اقيم استبدادنا على الحق Right وعلى الواجب Duty فان حق الحكومة في الاصرار على ان يؤدي الناس واجبهم هو في ذاته فرض للحاكم الذي هو اب لرعاياه ، وحق السلطة منحة له لانه سيقود الانسانية في الاتجاه الذي شرعته حقوق الطبيعة اي الاتجاه نحو الطاعة .

ان كل مخلوق في هذا العالم خاضع لسلطة ان لم تكن سلطة انسان فلسلطة الظروف او لسلطة الطبيعة الخاصة فهي - مهما تكن الحال - سلطة شيء اعظم قوة منه واذن فلنكن نحن الشيء الاعظم قوة من اجل القضية العامة .

ويجب ان نضحى دون تردد بمثل هؤلاء الافراد الذين يعتمدون على النظام القائم جزاء اعتداداتهم لان حل المشكلة التربوية الكبرى هو في العقوبة المثلى .

ويوم يضع ملك اسرائيل على راسه المقدس التاج الذي اهدته له كل اوربا سيصير البطريرك Patriarch لكل العالم .

ان عدد الضحايا الذين سيضطر ملكنا الى التضحية بهم لن يتجاوز عدد اولئك الذين ضحى بهم الملوك الامميون في طلبهم العظمة ، وفي منافسة بعضهم بعضا .

سيكون ملكنا على اتصال وطيد قوي بالناس وسيلقي خطبا من فوق المنابر Tribunes وهذه الخطب جميعها ستذاع فورا على العالم .

البروتوكول السادس عشر

رغبة في تدمير اي نوع من المشروعات الجماعية غير مشروعنا سنبيد العمل الجماعي في مرحلته التمهيدية اي ائنا سنغير الجامعات ونعيد انشاءها حسب خططنا الخاصة .

وسيكون رؤساء Hoads الجامعات واساتذتها معدين اعدادا خاصا وسيلته برنامج عمل سري متقن سيهدبون ويشكلون بحسبه ولن يستطيعوا الانحراف عنه بغير عقاب . وسيرشحون بناية بالغة ويكونون معتمدين كل الاعتماد على الحكومة Government وسنحذف من فهرسنا Syllabus كل تعاليم القانون المدني مثله في ذلك مثل اي موضوع سياسي آخر ولن يختار لتعلم هذه العلوم الا رجال قليل من بين المدرسين كواهبهم الممتازة ولن يسمح للجامعات ان تخرج للعالم فتيانا خضر الشباب ذوي افكار عن الاصلاحات الدستورية الجديدة كأنما هذه الاصلاحات مهازل Comedies او مأس Tragedies ولن يسمح للجامعات ايضا ان تخرج فتيانا ذوي اهتمام من انفسهم بالمسائل السياسية التي لا يستطيع ولو آباؤهم ان يفهموها .

ان المعرفة الخاطئة للسياسة بين اكادس الناس هي منبع الانكسار لاطوباوية Untopia Ideas وهي التي تجعلهم رعايا فاسدين .

وهذا ما يستطيعون ان تروه بانفسكم في النظام التربوي للامميين « غير اليهود » وعلينا ان تقدم كل هذه المبادئ في نظامهم التربوي كي نتمكن من تعظيم بنيانهم الاجتماعي بنجاح كما قد فعلنا وحين نستحوذ على السلطة سنبعد من برامج التربية كل المواد التي يمكن ان تمسخ Upset عقول الشباب وسنصنع منهم اطفالا طيعين يحبون حاكمهم ويتبنون في شخصه الدعامة الرئيسية للسلام والمصلحة العامة .

وستتقدم بدراسة مشكلات المستقبل بدلا من الكلاسيكات Classics وبدراسة التاريخ القديم الذي يشتمل على مثل Examples سيئة اكثر من اشتهاله على مثل حسنة ، وسنظمس في ذاكرة الانسان العصور الماضية التي تكون شؤما علينا ولا تترك الا الحقائق التي ستظهر اخطاء الحكومات في السوان فاقعة فاضحة ، وتكون في مقدمة برنامجنا التربوي الموضوعات التي تعنى بمشكلات الحياة العملية والتنظيم الاجتماعي وتصرفات كل انسان مع غيره وكذلك الخطب التي تشن الغارة على النماذج الانانية السيئة التي تعتدي وتسبب الشر وكل ما يشبهها من المسائل الاخرى ذات الطابع الفطري . هذه البرامج ستكون مرتبة بخاصة الطبقات والطوائف المختلفة . وسيبقى تعليمها منفصلا بعضها عن بعض بدقة .

وانه لاعظم خطورة ان نحرس على هذا النظام ذاته وسيغرض على كل طبقة او فئة ان تتعلم منفصلة حسب مركزها وعملها الخاصين . ان العبقريّة العارضة Ebance قد عرفت دائما وستعرف دائما كيف تنغلد الى طبقة اعلى ولكن من اجل هذا الغرض الاستثنائي تماما لا يليق ان نخلط بين الطوائف المختلفة ولا ان نسمع لمثل هؤلاء الرجال بالنفاذ الى المراتب العليا لا لسبب الا انهم يستطيعون ان يحتلوا مراكز قد ولدوا ليمثلوها وانتم تعرفون بانفسكم كيف كان هذا الامر شؤما على الامميين اذ رضخوا للفكرة ذات الحماقة المطلقة القاضية بعدم التفرقة بين الطبقات الاجتماعية .

ولكي ينال ملكنا مكائة وطيدة في قلوب رعايه يتحتم اثناء حكمه ان تتعلم الامة سواء في المدارس والاماكن العامة اهمية نشاطه وفائدة مشروعاته .

اننا سنمحو كل انواع التعليم الخاص وفي ايام المعطلات سيكون للطلاب وآبائهم الحق في حضور اجتماعات في كلياتهم كما لو كانت هذه الكليات اندية

وسيلقي الاساندة في هذه الاجتماعات احاديث تبدو كأنها خطب حرة فسي مسائل معاملات الناس بعضهم بعضا وفي القوانين وفي اخطاء الفهم التي هي على العموم نتيجة تصور زائف خاطيء لمركز الناس الاجتماعي واخيرا سيمطون دروسا في النظريات الفلسفية الجديدة التي لم تنشر بعد على العالم . هذه النظريات سنجعلها عقائد للايمان متخذين منها مستندا Stepping stone على صدق ايماننا وديننا .

وحينما انتهي من رحلتكم خلال برنامجنا كله - وبذلك ستكون قد فرغنا من مناقشة كل الخطط في الحاضر والمستقبل - عندئذ سأتلو عليكم خلاصة تلك النظريات الفلسفية الجديدة ونحن نعرف من تجارب قرون كثيرة ان الرجال يعيشون ويهندون بأفكار وان الشعب إنما يلتصق هذه الافكار عن طريق التربية التي تمد الرجال في كل العصور بالنتيجة ذاتها ولكن بوسائل مختلفة ضرورية واننا بالتربية النظامية سنراقب ما قد بقي من ذلك الاستقلال الفكري الذي نستغله استغلالا تاما لغايتنا الخاصة منذ زمان مضى ، ولقد وضعنا من قبل نظام اخضاع عقول الناس بما يسمى نظام التربية البرهانية Demonstrative education (التعليم بالنظر) الذي فرض فيه ان يجعل الاميين غير قادرين على التفكير باستقلال وبذلك سينظرون كالحیوانات الطیعة برهاننا على كل فكرة قبل ان يتمسكوا بها . وان واحدا من احسن ركانوسا في فرنسا وهو بوري Pourroy واضع النظام الجديد للتربية البرهانية .

البروتوكول السابع عشر

ان احترام القانون يجعل الناس يشبون ياردين قساة عنيدین ويجردهم كذلك من كل مبادئهم ويحملهم على ان ينظروا الى الحياة نظرية غير انسانية بل قانونية ، انهم صاروا معتادين ان يروا الوقائع ظاهرة من وجهة النظر الى ما يمكن كسبه من الدفاع لا من وجهة النظر الى الاثر الذي يمكن ان يكون لمثل هذا الدفاع في السعادة العامة .

لامحام يرفض ابدا الدفاع عن اي قضية انه سيحاول الحصول على البراءة بكل الاثمان بالتمسك بالنقط الاحتيالية Tricky الصغيرة في التشريع jurisprudence وبهذه الوسائل سيفسد ذمة المحكمة .

ولذلك سنجد نطاق عمل هذه المهنة وسنضع المحامين على قدم المساواة on a footing مع الموظفين المنفذين Executive والمحامون - مثلهم مثل القضاة - ان يكون لهم الحق في ان يقابلوا عملاءهم Clients ولن يتسلموا منهم مذكراتهم الا حينما يعينون لهم من قبل المحكمة القانونية وسيدرجون مذكرات من عملهم بعد ان تكون النيابة قد حققت معهم مؤسسين دفاعهم عن عملهم على نتيجة هذا التحقيق وسيكون اجرهم محدودا دون اعتبار بما اذا كان الدفاع ناجحا ام غير ناجح . انهم سيكونون مقررين بسطاء لمصلحة العدالة معادلين النائب الذي سيكون مقررا لمصلحة النيابة .

وهكذا سنختصر الاجراءات القانونية اختصارا يستحق الاعتبار وبهذه الوسائل سنصل ايضا الى دفاع غير متمصب ولا منقاد للمنافع المادية بل ناشيء عن اقتناع المحامي الشخصي ، كما ستفيد هذه الوسائل ايضا في وضع حد لاي رشوة او فساد يمكن ان يقع اليوم في المحاكم القانونية في بعض البلاد .

وقد عينا عناية عظيمة بالحل من كرامة رجال الدين Clergy من الامميين (غير اليهود) في امين الناس وبذلك نجحنا في الاضرار برسالتهم التي كان يمكن ان تكون عقبة كؤودا في طريقنا وان نفوذ رجال الدين على الناس ليتضاءل يوما فيوما .

اليوم تسود حرية العقيدة في كل مكان ولن يطول الوقت الا سنوات قليلة حتى تنهار المسيحية بددا نهائيا تاما . وسيبقى ما هو ايسر علينا للتصرف مع الديانات الاخرى ، على ان مناقشة هذه النقطة امر سابق جدا لوانه .

سنقصر رجال الدين وتعاليمهم له على جانب صغير جدا من الحياة وسيكون تأثيرهم وببلا سيئا على الناس حتى ان تعاليمهم لها اثر مناقض للامر الذي جرت العادة بان يكون لها .

حينما يحين لنا الوقت كي نحطم البلاط البابوي The Papal Court
تحطيمنا تاما فان يدا مجهولة مشيرة الى الفاتيكان The Vatican
ستعطي اشارة الهجوم وحينما يقذف الناس اثناء هيجانهم بانفسهم على

الفاتيكان سنظهر نحن كحماة له لوقف المدايع وبهذا العمل سننفذ الى اعماق قلب هذا البلاط وحينئذ لن يكون لقوة على وجه الارض أن تخرجنا منه حتى نكون قد دمرنا السلطة البابوية ان ملك اسرائيل سيصير البابا Pope الحق للعالم وبطريك Patrich الكنيسة الدولية .

ولن نهاجم الكنائس القائمة الان حتى تتم اعادة تعليم الشباب عن طريق عقائد موقته جديدة ثم عن طريق عقيدتنا الخاصة بل سنحاربها عن طريق النقد Criticism الذي كان وسيظل ينشر الخلافات بينها ، وبالأجمال ستفضع صحافتنا الحكومات والهيئات الاممية الدينية وغيرها عن طريق كل انواع المقالات البديثة Unscrubulous لنخرّبها ونحط من قدرها الى مدى بعيد لا تستطيعه الا أمتنا الحكيمة .

ان حكومتنا ستشبه الاله الهندي فشنو Vishnu وكل يد من ايديها المائة ستقبض على لولب في الجهاز الاجتماعي للدولة .

أنا سنعرف كل شيء بدون مساعدة البوليس الرسمي الذي بلغ من افسادنا اياه على الامميين انه لا ينفع الحكومة الا في ان يحجبها عن رؤية الحقائق الواقعة وسيستعمل برنامجنا فريفا ثالثا من الشعب لمراقبة ما قد ينبغي من احساس خالص بالواجب ومن مبدأ الخدمة الحكومية الاختيارية.

ويؤمئذ لن يكون التجسس عملا شائنا بل على العكس من ذلك سينظر اليه كأنه عمل محمود . ومن الجبهة الاخرى سيعاقب مقدمو البلاغات Reports الكاذبة عقابا صارما حتى يكف اصحاب البلاغات عن استعمال حصاتهم استعمالا سيئا .

وسيختار وكلاؤنا Agents من بين الطبقات العليا والدنيا على السواء ، وسيأخذون من بين الاداريين والمحبرين والطابعين وباعة الكتب والكتيبة Clerks والمعمال والحوذية والخدم وامثالهم وهذه القوة البوليسية لن تكون لها سلطة تنفيذية مستقلة ولن يكون لها حق في اتخاذ اجراءات حسب رغباتها الخاصة ، واذن قسينحصر واجب هذا البوليس الذي لا نفوذ له انحصارا تاما في العمل كشهود وفي تقديم بلاغات Reports وسيعتمد في فحص بلاغاتهم ومضبوطاتهم الفعلية على فرقة من المفتشين

المسؤولين وسيجري فحص مضبوطاتهم الفعلية على أي الجنود من
Gendarmes وبوليس المدينة وإذا حدث تقصير في إبلاغ أي مخالفة
Misdemeanour تتعلق بالأمور السياسية فإن الشخص الذي كان عليه
تبليغها سيعاقب بتهمة الاخفاء العمد للجريمة إذا كان ممكنا اثبات أنه مجرم
يمثل هذا الاخفاء وعلى مثل هذه الطريقة يجب أن يتصرف اخواننا الآن ،
أي أن يشعروا بأنفسهم لابلاغ السلطة المختصة عن كل المتنكرين للمعيقة
Apostates وعن كل الأعمال التي تخالف قانوننا . هكذا يكون واجب
رعايانا في حكومتنا العالمية Universal government أن يخدموا
حاكمهم باتباع الأسلوب السابق الذكر .

إن تنظيمًا كهذا سيستأصل كل استعمال سيئ للسلطة والأنواع
المختلفة للرشوة والفساد - أنه سيجرف في الواقع كل الأفكار التي لوثنا بها
حياة الأمميين عن طريق نظريتنا في الحقوق البشرية الراقية Superhuman
Rights وكيف استطعنا أن نحقق هدفنا لخلق القوضى في الهيئات
الإدارية للأمميين إلا ببعض أمثال هذه الوسائل ؟

ومن الوسائل العظيمة الخطورة لافساد هيئاتهم أن نُسخر وكلاء ذوي
مراكز عالية يلوون غيرهم خلال نشاطهم الهدام بأن يكشفوا وينموا ميولهم
الفاسدة الخاصة ، كالليل إلى إساءة استعمال السلطة والانطلاق في استعمال
الرشوة .

البروتوكول الثامن عشر

حينما يتاح لنا الوقت كي نتخذ إجراءات بوليسية خاصة بأن نفرض
قهرًا نظامًا كهذا Okhrana حينئذ سنثير اضطرابات تهكمية بين
الشعب أو نفريه باظهار السخط المعطل Protracted وهذا يحدث
بمساعدة الخطباء البلقاء أن هؤلاء الخطباء سيجدون كثيرًا من الاشياء
Sympathizers وبذلك يعطوننا حجة لتفتيش بيوت الناس
ووضعهم تحت قيود خاصة مستغلين خلعنا بين بوليس الأمميين .

وإذا كان المتآمرون مدفوعون بحبهم هذا الفن - فن التآمر وحبهم

الثروة - فلن نمسهم حتى نراهم على اهبة المضي في العمل وسنقتصر على ان تقدم من بينهم من اجل الكلام - عنصرا اخباريا Reporting Element ويجب ان نذكر ان السلطة تفقد هيبتها في كل مرة تكتشف فيها مؤامرة شمية ضدها ، فمثل هذا الاكتشاف يوحى الى الاذهان ان تحدثس وتؤمن بضعف السلطة وبما هو اشد خطرا من ذلك وهو الاعتراف بأخطائها . يجب ان يعرف اننا دمرنا هيئة الامميين الحاكمين متوسلين بعدد من الاغتيالات الفردية التي انجزها وكلاؤنا وهم خراف قطيعنا العميان الذين يمكن بسهولة اغراؤهم بأي جريمة ما دامت هذه الجريمة ذات طابع سياسي .

اننا سنكره الحاكمين على الاعتراف بضعفهم بأن يتخذوا علانية اجراءات بوليسية خاصة اكبرانا Ukrana وبهذا سنزعزع هيبة سلطتهم الخاصة .

وان ملكنا سيكون محميا بحرس سري جدا ، اذ لن نسمح لانسان ان يظن ان تقوم ضد حاكمنا مؤامرة ، هو شخصا لا يستطيع ان يدمرها ، فيضطر خائفا الى اخفاء نفسه منها فاذا سمحنا بقيام هذه الفكرة - كما هي سائدة بين الامميين - فائنا بهذا سنوقع صك الموت - ان لم يكن موته هو نفسه فموت دولته Dynady

وبالملاحظة الدينية للمظاهر يستخدم ملكنا سلطته لمصلحة الام فحسب لا لمصلحته هو ولا لمصلحة دولته Dynaste

وبالتزامه مثل هذا الادب سيمجده رعاياه ويفقدونه بأنفسهم . انهم سيقصدسون سلطة الملك Sovereign مدركين ان سعادة الامة منوطه بهذه السلطة لاتها عماد النظام العام .

ان حراسة الملك جهازا تساوي الاعتراف بضعف قوته .

وان حاكمنا سيكون دائما وسط شعبه وسيظهر محفونا بجمهور مستطلع من الرجال والنساء يشغلون بالمصادفة - دائما حسب الظاهر - اقرب الصفوف اليه مبعدين بذلك عنه الرعاع بحجة حفظ النظام من اجل النظام فحسب ، وهذا المثل سيعلم الآخرين محاولة ضبط النفس ، واذا وجد صاحب ملتصق بين الناس يحاول ان يسلم الملك ملتصقا ويندفع خلال

الغواة فان الناس الذين في الصلوف الاولى سياخدون ملتسه وسيعرصونه على الملك في حضور صاحب الملتس لكي يعرف كل انسان بعد ذلك ان كل الملتسات تصل الى الملك وانه هو نفسه يصرف كل الامور . ولكي تبقى هبة السلطة يجب ان تبلغ منزلتها من الثقة الى حد ان يستطيع الناس ان يقولوا فيما بين انفسهم ولو ان الملك يعرفه فحسب او حينما يعرفه الملك) .

ان الصوفية Mysticism التي تحيط بشخص الملك تتلاشى بمجرد ان يرى حرس من البوليس موضوع حوله فحين يستخدم مثل هذا الحرس فليس على اي مغتال Assassin الا ان يجرب قدرا معينا من الوقاحة والطيش كي يتصور نفسه اقوى من الحرس فيحقق بذلك مقدراته وليس عليه بعد ذلك الا ان يترقب اللحظة التي يستطيع فيها القيام بهجوم على القوة المذكورة .

اننا لا ننصح الامميين (غير اليهود) بهذا المذهب وانتم تستطيعون ان تروا بانفسكم النتائج التي ادى اليها اتخاذ الحرس العلني .

ان حكومتنا ستعتقل الناس الذين يمكن ان تتوهم منهم الجرائم السياسية توهمها عن صواب كثير او قليل اذ ليس امرا مرغوبا فيه ان يعطى رجل فرصة الهرب مع قيام مثل هذه الشبهات خوفا من الخطأ في الحكم .

ونحن فعلا لن نظهر عطفنا لهؤلاء المجرمين وقد يكون ممكنا في حالات معينة ان نعتد بالظروف المخففة Attenuating circumstances عند التصرف في الجنح الاجرامية العادية ولكن لا نرخص ولا تساهل مع الجريمة السياسية اي لا نرخص مع الرجال حين يصيرون منغمسين في السياسة التي لن يفهمها احد الا الملك ، وانه من الحق انه ليس كل الحاكمين قادرين على فهم السياسة الصحيحة .

البروتوكول التاسع عشر

اننا سنحرم على الافراد ان يصيروا منغمسين في السياسة ولكننا من جهة اخرى سنشجع كل نوع لتبليغ الاقتراحات او عرضها ما دامت

تعمل على تحسين الحياة الاجتماعية والقومية كي توافق عليها الحكومة ،
وبهذه الوسيلة اذن سنعرف اخطاء حكومتنا والمثل العليا لرايانا وسنجيب
على هذه الاقتراحات اما بقبولها واما بتقديم حجة قوية - اذا لم تكن
مقنعة - للتدليل على انها مستحيلة التحقيق ومؤسسة على تصور قصير
النظر للامور .

ان السورة Sedition ليست اكثر من نباح كلب على فيل ،
ففي الحكومة المنظمة تنظيما حسنا من وجهة النظر الاجتماعية لا من وجهة
النظر الى بوليسها ينبع الكلب على الفيل من غير ان يحقق قدرته ، وليس
على الفيل الا ان يظهر قدرته بمثل واحد متقن حتى تكف الكلاب عن النباح
وتشرع في البصصة باذئابها عندما ترى الفيل .

ولكي ننزع من المجرم السياسي تاج شجاعته سنضعه في مراتب
المجرمين الاخرين بحيث يستوي مع اللصوص والقتلة والانواع الاخرى من
الاشراد المنبوذين المكروهين .

وعندئذ سينظر الراي العام الى الجرائم السياسية في الضوء ذاته
الذي ينظر فيه الى الجرائم العادية ، وسيصمها بوصمة العار والخزي التي
يصم بها الجرائم العادية بلا تفريق .

وقد بدلنا اقصى جهدنا لصد الامميين على اختيار هذا المنهج الفريد
في معاملة الجرائم السياسية ولكي نصل الى هذه الغاية استخدمنا الصحافة
والخطابة العامة وكتب التاريخ المدرسية المحصنة واولحينا اليهم بفكرة
ان القاتل السياسي شهيد لانه مات من اجل فكرة السعادة الانسانية
وان مثل هذا الاعلان قد شاعف عدد المتمردين فانتفخت طبقات وكلائنا بالآلاف
من الامميين .

البروتوكول المشرون

ساتكم اليوم في برنامجنا المالي الذي تركته الى نهاية تقريبي لانه اشد
المسائل مصرا ولانه يكون المقطع النهائي في خططنا ، وقبل ان اناقش هذه

النقطة سأذكركم بما اشرت من قبل اليه واعني بذلك أن سياستنا العامة متوقفة على مسألة الارقام .

حين نصل الى السلطة فان حكومتنا الاوتقراطية - من اجل مصلحتها الداتية - ستتجنب فرض ضرائب ثقيلة على الجمهور وستتذكر دائما ذلك الدور الذي ينبغي ان تلعبه واعني به دور الحامي الابوي .

ولكن ما دام تنظيم الحكومة سينطلب كميات كبيرة من المال فممن الضروري كل الضرورة ان تنهيا الوسائل اللازمة للحصول عليه ولذلك يجب ان نحاول بحرص عظيم بحث هذه المسألة وان نرى ان عبء الضرائب موزع بالقسط .

وبحيلة وفق القانون - سيكون حاكمنا مالكا املاك الدولة (وهذا يوضع موضع التنفيذ بسهولة) وسيكون قادرا على زيادة مقادير المال التي ربما تكون ضرورية لتنظيم تداول العملة في البلاد .

ومن هنا سيكون فرض ضرائب تصاعدية على الاملاك هو خير الوسائل لمواجهة التكاليف الحكومية وهكذا تدفع الضرائب دون ان ترهق الناس ودون ان يفلسوا وان الكمية التي ستفرض عليها الضريبة ستوقف على كل ملكية فردية .

ويجب ان يفهم الاغنياء ان واجبه هو التخلي للحكومة عن جانب من ثرواتهم الزائدة لان الحكومة تضمن لهم تامين حياة ما تبقى من املاكهم وتمنحهم حق كسب المال بوسائل نزيهة ، وانا اقول نزيهة لان ادارة الاملاك ستمنع السرقة على اسس قانونية .

هذا الاصلاح الاجتماعي يجب ان يكون في طليعة برنامجننا كما انه الضمان الاساسي للسلام فلن يحتمل التأخير لذلك .

ان فرض الضرائب على الفقراء هو اصل كل الثورات وهو يصود دائما بخسائر كبيرة على الحكومة وحين تحاول الحكومة زيادة المال على الفقراء تفقد فرصة الحصول عليه من الاغنياء .

ان فرض الضرائب على رؤوس الاموال يقلل من زيادة الثروة في الايدي الخاصة التي سمحنا لها بتكديسها مفرضين - حين تعمل كمعاول لحكومة الامميين ومالياتها .

ان الضرائب التصاعدية المفروضة على نصيب الفرد ستجبي دخلا اكبر من نظام الضرائب الحاضر (١٩٠١) الذي يستوي فيه كل الناس ، وهذا النظام في الوقت الحاضر ضروري لنا لانه يخلق النعمة والسخط بين الامميين .

ان قوة ملكنا ستقوم اساسا على حقيقة انه سيكون شملنا للتوازن الدولي والسلام الدائم العام وسيكون على رؤوس الاموال ان تتخلى عن ثروتها لتحفظ الحكومة نشاطها .

ان النفقات الحكومية يجب ان يدفعها من هم اقدر على دفعها ومن يمكن ان تزداد عليها الاموال .

مثل هذا الاجراء سيوقف الحقد من جانب الطبقات الفقيرة على الاغنياء الذين هم الدعامة المالية للضرورة للحكومة وسترى هذه الطبقات ان الاغنياء هم حماة السلام والسعادة العامة لان الطبقات الفقيرة ستفهم ان الاغنياء ينفقون على وسائل اعدادها للمنافع الاجتماعية .

ولكيلا تبالغ الطبقات الدكية اي دافعو الضرائب في الشكوى من نظام الضرائب الجديد - سنقدم لهم كشوفا تفصيلية توضح طريق انفاق اموالهم ويستثنى منها بالضرورة الجانب الذي ينفق على حاجات الملك الخاصة ومطالب الادارة .

ولن يكون للملك ملك شخصي فان كل شيء في الدولة سيكون ملكا له اذا لو سمح للملك بحيازة ملك خاص فسيظهر كما لو كانت كل اموال الدولة غير مملوكة له .

واقارب الملك - الا وارثه الذي ستتحمل الحكومة نفقاته - سيكون عليهم كلهم ان يعملوا موظفين حكوميين او يعملوا عملا آخر ليناوا حق امتلاك الثروة ولن يؤهلهم امتيازهم بانهم من الدم الملكي لان يعيشوا عالة على نفقة الدولة .

وستكون هناك ضرائب دمغة تصاعدية على المبيعات والمشتريات مثلها مثل ضرائب التركات C'eatb duties وأن أي انتقال للملكية بغير الدمغة المطلوبة سيعد غير قانوني . وسيجبر المالك السابق fromer على أن يدفع عمالة بنسبة مئوية Percentage على الضريبة من تاريخ البيع .

ويجب أن تسلم مستندات التحويل (للملكية اسبوعيا) الى مراقبي الضرائب المحليين Local مصحوبة ببلاغ عن الاسم واللقب Surname لكل من المالكين الجديد والسابق والعنوان الثابت لكل منهما ايضا .

أن مثل هذا الاجراء سيكون ضروريا من اجل المعاملات المالية حين تزيد على مقدار معين أعني حين تزيد على مقدار يعادل متوسط النفقات اليومية الضرورية الاولى Prime وسيكون بيع الأشياء الضرورية مدموغا Stamped بضريبة دمغة محدودة عادية .

ويكفي أن تحسبوا أنتم كم ضعفا سيزيد به مقدار هذه الضرائب على دخل حكومات الامميين .

أن الدولة لا بد لها من أن تحتفظ في الاحتياطي بمقدار معين من رأس المال وإذا زاد الدخل من الضرائب على هذا المبلغ المحدود فسترد الدخول الفائضة الى التداول وهذه المبالغ الفائضة ستنفق على تنظيم انواع شتى من الاعمال العامة .

وسيؤكد توجيه هذه الاعمال الى هيئة حكومية وبذلك ستكون مصالح الطبقات مرتبطة ارتباطا وثيقا بمصالح الحكومة ومصالح ملكهم وسيرصد كذلك جزء من المال الفائض للمكافآت على الاختراعات والانتاجات .

ومن الزم الضرورات عدم السماح للعملة Currency بأن توضع دون نشاط في بنك الدولة اذا جاوزت مبلغا معينيا ربما يكون القصد منه غرضا خاصا إذ ان العملة وجدت للتداول . وأن أي تكديس للمال ذو اثر حيوي في امور الدولة على الدوام لان المال يعمل عمل الزيت في جهاز الدولة فلو صار الزيت عائقا اذن لتوقف عمل الجهاز .

وما وقع من جراء استبدال السندات بجزء كبير من العملة قد خلق الان تضخما يشبه ما وصفناه تماما ونتائج هذه الواقعة قد صارت واضحة وضوحا كافيا .

وكذلك ستتشىء هيئة للمحاسبة كي تمكن الملك من ان يتلقى نسي اي وقت حسابا كاملا لخرج Expenditure الحكومة ودخلها . وستحفظ كل التقارير بدقة وحزم الى هذا التاريخ ما عدا تقارير الشهر الجاري والمتقدم .

والشخص الوحيد الذي لن تكون له مصلحة في سرقة بنك الدولة سيكون هو مالكة واعني به الملك ولهذا السبب ستقف سيطرته كل احتمال للاسراف او النفقة غير الضرورية وان المقابلات التي يعلها اءب السلوك وهي مضبعة لوقت الملك الثمين - ستكون معدومة لكي تتاح له فرصة عظمى للنظر في شئون الدولة ولن يكون الملك في حكومتنا محوطا بالحاشية الذين يرتفون عادة في خدمة الملك من اجل الابهة ولا يهتمون الا بأمورهم الخاصة مبهتعدبن جانبا عن العمل لسعادة الدولة .

ان الازمات الاقتصادية التي دبرناها بنجاح باهر في البلاد الاممية قد انجزت عن طريق سحب العملة من التداول فتراكمت ثروات ضخمة وسحب المال من الحكومة التي اضطرت بدورها الى الاستنجااء بملاك هذه الثروات لاصدار قروض وقد وضعت هذه القروض على الحكومات اعباء ثقيلة اضطرتها الى دفع فوائد للمال المقترض مكبلة بذلك ايديها .

وان تركز الانتاج في ايدي الراسمالية قد امتص قوة الناس الانتاجية حتى جفت وامتنص معها ايضا ثروة الدولة .

والعملة المتداولة في الوقت الحاضر لا تستطيع ان تفي بمطالب الطبقات العاملة اذ ليست كافية للاحاطة بهم وارسلاتهم جميعا .

ان اصدار العملة يجب ان يساير نمو السكان ويجب ان يعد الاطفال مستهلكي عملة منذ اول يوم يولدون فيه ، وان تنقيح العملة حينئذ فحينئذ مسألة حيوية للعالم اجمع .

واظنكم تعرفون ان العملة الذهبية كانت الدمار للدولة التي سارت عليها لانها لم تستطع ان تفي بمطالب السكان ولاننا فوق ذلك قد بدلنا اقصى جهدنا لتكديسها وسحبها من التداول .

وان حكومتنا ستكون لها عملة قائمة على قوة العمل في البلاد وستكون من الورق او حتى من الخشب .

وسنصدر عملة كافية لكل فرد من رهايانا مضيفين الى هذا المقدر عند ميلاد كل طفل ومتقسين منه عند وفاة كل شخص .

وستقوم على الحسابات الحكومية حكومات محلية منفصلة ومكاتب اقليمية (ريفية) .

وكيلا تحدث معاطلات في دفع الامور المستحقة للحكومة سيصدر الحاكم نفسه اوامر عن مدة دفع هذه المبالغ وبهذا ستنتهي الحباية التي تظهرها احيانا وزارات المالية نحو هيئات معينة .

ستحفظ حسابات الدخل والخرج معا لكي يمكن دائما مقارنة كل منهما بالآخرى .

والخطط التي سننخذها لاصلاح المؤسسات المالية للاميين ستقوم بأسلوب لن يمكن ان يلحظه فسنشير الى ضرورة الاصلاحات التي تتطلبها الحالة الفوضوية التي بلغتها المالىات الاممية وسنبين ان السبب الاول لهذه الحالات السيئة المالية يكمن في حقيقة الهم يبدأون السنة المالية بعمل تقدير تقريبي للميزانية الحكومية وان مقدارها يزداد سنة فسنة للسبب التالي: وهو ان الميزانية الحكومية السنوية تستمر متاخرة حتى نهاية نصف السنة وعندئذ تقدم ميزانية منقحة ينفق مالها بعامه في ثلاثة اشهر وبعد ذلك يصوت لميزانية جديدة وفي نهاية السنة تقرر حسابات بتصفية الميزانية . ان الميزانية لسنة واحدة تقوم على جملة النفقة المتصلة في السنة السابقة وعلى ذلك فهناك هجر في كل سنة نحو خمسين بالمائة من المبلغ الاسمي ، فتضاعف الميزانية السنوية بعد عشر سنوات ثلاثة اضعاف ، وبفضل هذا الاجراء الذي اتبعته الحكومات الاممية الغافلة استنفدت اموالهم الاحتياطية عندما

حلت مواعيد الديون واغرقت بنوك دولتهم وجذبتهم الى حافة الانفلاس .

وسوف تفهمون سريعا ان مثل هذه السياسة للامور المالية التي اغرينا الامميين باتباعها لا يمكن ان تكون ملائمة لحكومتنا .

ان كل قرض ليبرهن على ضعف الحكومة وخيبتها في فهم حقوقها التي لها ، وكل دين - كانه سيف داموكليس Lamocles - يعلق على رؤوس الحاكمين الذين ياتون الى اصحاب البنوك Bankors منا وقبعتهم في ايديهم بدلا من دفع مبالغ معينة مباشرة عن الامة بطريقـة الضرائب الوقتية .

ان القروض الخارجية مثل العلق الذي لا يمكن فصله عن جسم الحكومة حتى يقع من تلقاء نفسه او حتى تتدبر الحكومة كي تطرحه عنها ولكن حكومات الامميين لا ترغب في ان تطرح عنها هذا العلق بل هي عكس ذلك فانها تزيد عدده ، وبعد ذلك كتب على دولتهم ان تموت قصاصا من نفسها بفقد الدم فماذا يكون القرض الخارجي الا انه علقه ؟ القرض هو اصدار اوراق حكومية توجب التزام دفع فائدة تبلغ نسبة مئوية من المبلغ الكلي للمال المقترض ، فاذا كان القرض بفائدة قدرها خمسة بالمائة ، ففي عشرين سنة ستكون الحكومة قد دفعت بلا ضرورة مبلغا يعادل القرض لكي تغطي النسبة المئوية وفي اربعين سنة ستكون قد دفعت ضعفين ، وفي ستين سنة ثلاثة اضعاف المقدار ، ولكن القرض سيبقى ثابتا كانه دين لم يسدد .

ثابت من هذه الاحصائية ان هذه القروض تحت نظام الضرائب الحاضرة (١٩٠١) تستنفد آخر المليعات النهائية من دافع الضرائب الفقير كي تدفع فوائد للاسمايين الاجانب الذين اقترضت الدولة منهم المال ، بدلا من جمع الكمية الضرورية من الامة مجردة من الفوائد في صورة الضرائب .

وقد اكتفى الاغنياء - طالما كانت القروض داخلية - بان ينقلوا المال من اكياس الفقراء الى اكياس الاغنياء ، ولكن بعد ان رشونا آتاسا لازميين لاستبدال القروض الخارجية بالقروض الداخلية - تدفقت كل ثروة الدول الى خزائنا وبدأ كل الامميين يدفعون لنا ما لا يقل عن الخراج المطلوب .

— والحكام الامميون — من جراء اهمالهم او بسبب فساد وذرأهم او جهلهم — قد جروا بلادهم الى الاستدانة من بنوكنا حتى انهم لا يستطيعون تادبة هذه الديون ، ويجب ان تدركوا ما كان يتحتم علينا ان نعالجه من الالام لكي تنهى الامور على هذه الصورة .

سنحتاط في حكومتنا حيطة كبيرة كي لا يحدث تضخم مالي وعلى ذلك لن تكون نحن في حاجة الى قروض للدولة الا قرضا واحدا ذا فائدة قدرها واحد في المائة تكون سندات على الخزائنة حتى لا يعرض دفع النسبة المثوبة للبلاد لان يمتصها العلق .

وستعطي الشركات التجارية حق اصدار السندات استثناء فان هذه الشركات لن تجد صعوبة في دفع النسبة المثوبة من ارباحها لانها تقترض المال للمشروعات التجارية ولكن الحكومات لا تستطيع ان تجني فوائد من المال المقترض لانها انما تقترض دائما لتفي ما اخذت من القروض .

وستشتري الحكومة ايضا اسهما تجارية فتصير بهذا دائنة بل ان تكون مدينة ومسددة للخراج tribute كما هي الان وان اجراء كهذا سيضع نهاية للتراخي والكسل اللذين كانا مقيدين لنا طالما كان الامميون (غير اليهود) مستقلين وسيصيران بفيضين في حكومتنا .

ويكفي للتدليل على فراغ عقول الامميين المطلقة البهيمية حقاً انهم حينما اقترضوا المال منا بفائدة خابوا في ادراك ان كل مبلغ مقترض هكذا مضافا اليه فائدته لا مفر من ان يخرج من مواد البلاد وكان اسر لهم لو انهم اخذوا المال من شعبهم مباشرة دون حاجة الى دفع فائدة ، وهذا يبرهن على عبقرتنا وعلى عقيدة اننا الشعب الذي اختاره الله ان من الحنكة والدرية اننا نعرض مسألة القروض على الامميين في ضوء يظنون معه انهم وجدوا فيها الربح ايضا .

ان تقديرنا Estinrates التي سنعملها عندما يأتي الوقت المناسب والتي ستكون مستمدة من تجربة قرون والتي كنا نمحصها عندما كان الامميون يحكمون ، ان تقديرنا هذه ستكون مختلفة في وضوحها العجيب من التقديرات التي صنعها الامميون ، وسنبرهن للعالم كيف ان خططنا الجديدة ناجحة . ان هذه الخطط مستقضي على المساوىء التي صرنا بامثالها سادة الامميين والتي لا

يمكن ان نسمح بها في حكمنا وسنرتب نظام ميزانيتنا الحكومية حتى لن يكون الملك نفسه ولا اشد الكتبة Clerks خولا في مقام لا يلاحظ فيه اختلاسه لاصغر جزء من المال ولا استعماله اياه في غرض اخر غير الغرض الموضوع له في التقدير الاول (في الميزانية) .

ويستحيل الحكم بنجاح الا بخطة محكمة احكاما تاما حتى الفرسان والابطال يهلكون اذا هم اتبعوا طريقا لا يعرفون الى اين يقودهم او اذا بداوا رحلتهم من غير ان يتأهبوا الالهة المناسبة لها .

ان ملوك الامميين الذين ساعدتهم كي نغريهم بالتخلي عن واجباتهم في الحكومة بوسائل الوكالات (عن الامة) Representation والولائم Entertainments والالهة والملاهي الاخرى - وهؤلاء الملوك لم يكونوا الا حجباً لاختفاء مكائدتنا ودسائسنا .

وان تقارير المندوبين الذين اعتيد ارسالهم لتمثيل الملك في واجباته العامة قد صنعت بايدي وكلائنا وقد استعملت هذه التقارير في كل مناسبة كي تبهج عقول الملوك القصيرة النظر مصحوبة - كما كانت - بمشروعات من الاقتصاد في المستقبل وكيف استطاعوا ان يقتصدوا بضرائب جديدة . هذا ما استطاعوا ان يسالوا عنه قراء تقاريرنا التي يكتبونها عن المهام التي يقومون بها ولكنهم لم يسالوا عنها فعلا .

وانتم انفسكم تعرفون الى اي مدى من الاختلال المالي قد بلغوا باهمالهم الذاتي ، فلقد انتهوا الى الافلاس رغم كل الجهود الشاقة التي يبذلها رعاياهم للتصاء .



هذه هي البروتوكولات التي افصح عنها العصر الحديث وهي التي اصبحت في تاريخ الجماعات اليهودية عبر التاريخ ثالث ثلاثة مصادر دينية تختلف في طبيعتها والظروف التي عملت في تكوين مضمونها ولكنها جميعا تتفق في توجيه حركة وسلوك الانسان اليهودي اذا ما ارتبط عمليا واجابيا بمطامعه ونزعات الاستغلال التي تسيطر على وجدانه ومشاعره تجاه غيره من البشر ، ومن عجب انه يمكن للناس الى ما يجري في كثير من وقائع

العالم الكبرى السياسية والعسكرية او التخريبية والتدميرية او حوادث القتل والاغتتيال والاختطاف ان يلمح يسر وجود علاقة بين ما يحدث وبين مواقف اليهود تجاه غيرهم على ضوء المخطط العام السياسي والعقائدي المرسوم اصلا واساسا في مكونات المعطيات الدينية التي يتلقونها من المصادر الدينية الثلاثة والتي صيغت سياسيا وحركيا في تعاليم ولصوص البروتوكولات .

ولما كانت تعاليم البروتوكولات في جملتها وتفصيلها تمنى العمل وفق خطة سياسية واخلاقية واقتصادية للسيطرة على المقدرات الانسانية ليتمكن سوق العالم وتسخيرها من اجل المخطط المرسوم فان الجماعات اليهودية راحت ، وبذكاء تنظيمي خارق ، تلعب دورا ضد الامم والشعوب ، وليس هناك ما يواجه العالم الانساني من خطر مدمر وساحق سواء . وهذا الخطر الذي يترصد خطى حركة الامم والشعوب حتى اذا ما اتيح له الانقضاض على حياة الشعوب وكرامتها قتلها ومسحها دون وازع من خلق او ضمير . وهذا الخطر الذي تمد له اليهودية العالمية كي يعظم ويتفاقم هو اسلوب العمل الديني القائم على اشكال تنظيمية سياسية ودينية ليتيسر له دوام الاستمرار والانتشار ، ومن مجالات هذا الخطر الميدان المعروف بـ (النشاط الماسوني) لجمعيات (الماسون) المنتشرة في أرجاء العالم كله .

الجمعيات الماسونية واطماع اليهود

قلنا في كتابنا (الصهيونية في التاريخ) عن التنظيمات الدينية والاخلاق انه على المستوى الديني والاخلاقي حاول اليهود ان يحافظوا على اسلوب عمل لهم يضمن لهم امكانية الحركة والتعبير عن مطامعهم فيما بعد ، وما نود ان نقرر له الان قبل ان نتعرض بالتفصيل عن دور الجمعيات الماسونية في خدمة الاطماع اليهودية وخاصة فيما يتعلق بتعاليم البروتوكولات ومخططاتها هو انه من المتفق عليه تماما انه في عام ١٨٦٩ م وفي مدينة (براغ) قد عقد اجتماع سري على قبر القديس اليهودي (سيمون بن يهودا) وكان هذا الاجتماع قمة العمل اليهودي في الجمعيات السرية المسماة بالماسون فقد تم في هذا الاجتماع تطوير مرحلة اعادة النظر في تعاليم الماسونية ورموزها التي كانت منذ عام ١٧١٧ م حين اعيد النظر في التعاليم اليهودية بتغيير بعض

الاساليب لتلائم الجو الجديد الذي كان فيه الشعب في بريطانيا والولايات المتحدة ، جو البروتستانت المسيحيين .

والاجتماع السري الذي عقد في مدينة براغ على قبر القديس اليهودي سيمون بن يهودا الها وسيدا ليهود العصر الحديث يحطون اليه الرحال ويجمعون حواليه ما يعثره لهم الزمن او ما يؤايتهم به ويرمز الى تعاليمهم وامانيهم في ظروف العالم الجديد ، وكانت هذه المرحلة تتم وفق خطة عامة دينية وسياسية بايحاء وتوجيهات من تنظيم عالمي يطلق عليه في الاصطلاحات المتفق عليها بين اعضاء جمعيات الماسون اسم الحكومة العالمية ، ولهذه الحكومة العالمية كل قرائن المخططات اليهودية من بين تعاليم المصادر التي اشترنا اليها وتدل على انها موجودة وقائمة ومنبثة في جميع بلاد الدنيا وتعمل وفق الخطة العالمية المقررة في تعاليم البروتوكولات بمنهج ديني وسياسي هادف بقصد التحكم كما قلنا في كل مقدرات الشعوب ومصائرهما حتى ياتي يوم حكمها حكما نهائيا ومطلقا .

ومن بين ما يعرف المشتغلون بالمسائل اليهودية ان هناك بين التنظيمات اليهودية في العالم لثلاثمائة رجل يعرفون بعضهم - حركيا وتنظيميا - جيدا وهم يتحركون باستعدادات خاصة ومكونات عالية تؤهلهم للعمل في هذه الحكومات السرية وعندما يموت الواحد منهم او يسقط يتم تعيين غيره على الفور من الصف الثاني وهو خلف له ، نفس الاستعداد للعمل الحركي الخفي ولديه من التحمس والارتباط بالنصوص المعتقددة من تورا وتلمود وبروتوكول من اجل حكم العالم والسيطرة عليه بعد اشاعة عمليات مسخ وتثويه كل ما هو مقدس او حضاري ، الشيء الذي لا يتصور من حيث قوة الجلد والصبر والارهاب والمطاردة والنضحية ، المعاني التي لا يمارسها اليهودي الا متسلقا للغير او متصيدا لنتائجها بجهد الاخرين ليحقق مآربه واغراضه.

ومن عجيب ان الخط السياسي والديني الذي تسير عليه الجماعات اليهودية في ظل توجيهات هذه الحكومة السرية العالمية ويرتبط بقضايا معتقدة تأخذ دورها في خطة تعبر عن مطمح الجماعات اليهودية في المستقبل الكبير .

نمن بين المعتقدات التي تواجه الحركة السياسية للمستقبل اليهودي

واطماعه في العالم بعض فقرات تقول من اجل تعميق وتأكيد اسلوب العمل حول الحكومة السرية التي تبأشر سلطانها في التوجيه والتأثير على أعضاء الجمعيات التي تنقل تعاليم المعتقدات الدينية الى واقع يباشر بالحس والتجربة .

« ... لقد وكل آباؤنا من قادة يهوذا امر الاجتماع مرة على الاقل في كل قرن حول قبر استاذنا الاعظم الرباني المقدس « سيمون بن يهوذا » الذي تعطي تعاليمه للصفوة الممتازة من كل جيل سيطرة على جميع العالم وسلطة على شعب يهوذا » .

ومن اعجب العجب ان مثل هذه المعتقدات تجد في اصحاب الطبع اللتوي والخلق النهاز من جماعات اليهود صدى واستجابة تفوق كل ما يربطهم بامة او جماعة ويعملون بوحى منها من اجل السيطرة على العالم ويقولون من بين ما يعتقدون وما يخططون :

« ... قد مضى ثمانية عشر قرناً على حرب يهوذا من اجل السيطرة على العالم التي وعد بها ابراهيم والتي اقتصبها الصليب فصبا ورغم ان شعب يهوذا قد ديس بالاقدام وأهين من قبل أعدائه وكان على الدوام متهددا بالموت والاضطهاد والاقتصاب وجميع انواع الشدائد فانه لم يستسلم ، فاذا كنا قد انتشرنا في جميع انحاء العالم فذلك لان العالم كله ملك لنا » .

تطور التنظيم العقائدي عند اليهود

الجمعيات السرية المسماة بـ « الماسونية » قبل ان تدخل في المراحل النهائية من اشكالها التنظيمية التي عرفت بها اخيراً منيثة في جميع بلدان العالم مسخرة لها ومسيطر عليها مرت باطوار عديدة كانت فيها تتلون وتفسر طبقاً لمتعضيات كل عصر وظروف كل بيئة وجهود الجماعات اليهودية في كل مرحلة من مراحل التطوير والانتشار الاخلاقي بأسلوب العمل المعبّر عن تعاليم البروتوكولات وغيرها كانت تكلفهم زمناً طويلاً من العمل المتواصل والتخطيط الدقيق وكان كل جيل عليه ان يصنع لبنة في بناء الوهم الكبير

لتحقيق اطماع الذين سجلوا ودنوا جشعهم وحقدهم على مقدرات العالم والغيم الانسانية في بروتوكولات حكماء صهيون .

ومن المراحل التي مر بها العمل التنظيمي الحركي للجمعيات المذهبية الماسونية والتي اخذت اهمية تخطيطية منظمة هي مرحلة طويلة ومتداخلة تمتد عبر القرن الثامن عشر والتاسع عشر واولائل القرن العشرين .

ولقد كانت هذه المرحلة مرتبطة بما طرا على حياة الجماعات اليهودية داخل الاوطان التي يعيشون فيها ، ذلك انه قد تمكن النفوذ اليهودي ان يتحرر من الاسر الذي كان يتعرض له داخل اوطان الشعوب التي يعيش بينها ، وابتدا النفوذ اليهودي بعد تمكنه من ان يركب النمو والتطور المادي الذي ساعد على تغيير علاقات اجتماعية وخلق مجالات وميادين للعمل الاجتماعي والسياسي لم تكن موجودة ان يقاوم ما يلاقيه او يواجهه من اجل دعواه المنصرية حين كان يستعلي بالجنس او يحاول السيطرة على وسائل الحياة العامة وفق دعوته وامانيه .

ومن الملاحظ انه كان اسلوب المقاومة اليهودية للمجتمعات التي كانت تبثلى بهم فتتنبه لخطرهم وتتخذ منهم موقفا او تضيق عليهم السبل ، ان اسلوب المقاومة اليهودية هو نفسه منهج تعاليم هذه الجمعيات الخفي والمستتر والمنتشر في بلدان العالم .

وهذه المرحلة يتمدد زمانها وتدخل عوامل كثيرة من تطور وتقدم ومعتقدات كانت من اخطر المراحل في حياة الشعوب ، فالمجتمعات التي كانت تطمئن الى نفسها وتريد ان تشق طريقا بعيدا عن الارتباط بضغوط الجماعات اليهودية وتوجيهها ، كانوا هم يركزون عليها لهدمها اولا - اخلاقيا - من حيث تريد هي البناء ، وكانت الجمعيات المسماة (بالماسون) هي اسلوبهم في التعبير عن دس الطبع وسوء الطوية التي كانت اداتهم في مواجهة الشعوب التي ترفضهم .

في مرحلة اواخر القرن التاسع عشر واولائل القرن العشرين تفضل سلطان اليهود في العالم بما آتبع لهذه الجمعيات من مسببات الانتشار والنجاح ، ذلك ان نشاطا تجاريا اجتاحت العالم بسبب تطور الثورة الصناعية التي ساعدت على تطور وسائل المواصلات في العالم واتبع لهذه

الجمعيات امكانية الانتشار والانتقال بأعضائها من مكان لآخر لنشر ما في تعاليمهم من مبادئ وأهداف تتعلق بأمانهم وأطماعهم عن طريق هذه الجمعيات التي تتعدد وتتفرع لتعود بكل حصيلتها من تأثير وتوجيه في أخلاقيات الشعوب ومقدراتها الى مصدرها الاصلي ، ولتقدم كشف حساب ولتلقى تعليمات مرحلة اثر مرحلة في الانتشار والتوجيه والسيطرة كي ترتبط كل تأثيرات هذه الجمعيات بالهدف الذي تعبر عنه الخطة الكبرى للحكومة السرية العالمية المنبثة في جميع بلدان العالم والتي تقوم بكل عمل ماسوني في خدمة الاطماع اليهودية .

وقد يجب الانسان اذا علم انه امكن للجماعات اليهودية من هذا الطريق ان يتغلغل سلطانهم الى جميع الحكومات الاوربية والأمريكية الى الحد الذي لم يكن ليخلو مرفق او هيئة او بيت مال بالاضافة الى رجال الحكومة وقادة الجيوش ورؤساء الدول من وجود عدد ضخم منهم يمثل جزءا من الجهاز العام في هذه الجمعيات للسيطرة على المواقع الحساسة عن طريق من يدينون بالولاء للدعوات الماسونية وتعاليمها .

وفي احصائية للاستاذ (ميدالله التل) في كتابه « خطر اليهودية العالمية على الاسلام والمسيحية » تبين منها انه امكن للجماعات اليهودية من طريق عضوية هذه الجمعيات ان تؤثر بتعاليمها في ما لا يقل عن ٦٠ بالمئة من عدد العاملين في الجمعية العامة للأمم المتحدة وعن طريق التطور بمعمل هذه الجمعيات ، ولم تكن الجماعات اليهودية تتوانى في العمل والاعداد من اجل تحقيق اهداف هذه الجمعيات في التأثير والسيطرة والانتشار ، ففي عام ١٧١٧ م كان اليهود قد اعدوا النظر كما سبق الاشارة الى ذلك في التعاليم اليهودية ولم يتغير الهدف الموضوعي المرتبط بالبروتوكولات ومعطيات العقيدة الدينية عند اليهود ، كل ما في الامر انهم غيروا بعض الشيء من اسلوب العمل ليلاثم الجو الجديد ، وهذا التغيير الذي تطورت اليه الجمعيات الماسونية على مختلف المراحل ضمن لها امكانيات النجاح في ان تصبح اكبر البيوتات المالكة والحاكمة في اوربا اعضاء في المحافل الماسونية .

وكان من اثر التغيير الذي حدث في عملية تطوير الاشكال والرموز التنظيمية وفي اسلوب العمل الماسوني ان اصبح الاسم الجديد المتفق عليه لحركة العضوية الماسونية « جماعة البنائين الاحرار » بعد ان كان يرمز

الى حركة العضوية بالقوة المستورة وعندما لبسوا الاشكال الجديدة
العصرية اضعفوا عليها من بريق المعاية والخداع ما يريد من قوة الجاذبية
الدعوة الى الانخراط في عضوية جمعيات ومحافل الماسون .

ولقد اطلقوا الشعارات الرنانة وكان من بينها : الحرية ، الاخاء ،
المساواة . وظلت هذه الشعارات واجهة خداع وتضليل حتى انكشفت
الاهداف العظمى والحقيقية وراء تنظيم الماسون ودوره في خدمة التعاليم
اليهودية المستمدة من البروتوكولات .

ولقد كان من اثر انكشاف وانفتاح حقيقة التنظيم الماسوني أن وقف
العالم على اهداف عظمى للاطماع اليهودية وكان منها :

- ١ - المحافظة على حركة اليهود العالمية .
- ٢ - محاربة الاديان جميعا والكتلكة بصورة خاصة .
- ٣ - العمل المنظم على بث روح الاتحاد في العالم .

وذلك من اجل الغاية العظمى لليهودية العالمية وهي القضاء على
الاسلام ، ومع ان الكثيرين قد تنبهوا الى خطر الماسونية على المقدرات
الانسانية وان من بين الاهداف المباشرة في العمل الماسوني ان تتحول القيم
الانسانية كلها الى حال من المسخ والتشويه ليصبح العالم سوقا للفوضى
وملهى للإباحة ، الا ان سموم الجمعيات الماسونية كانت قد نفلت الى كثير
من اساليب الحياة العامة وخاصة عندما التشر اخطبوط الماسونية في
بريطانيا لينتقل منها الى باريس ، ولقد وقع في ايدينا معظم ما كتب عن
نشاط هذا الاخطبوط ، من مجب ان اكثر وجهات النظر التي تكتب فيه
تؤمن بهذا النشاط وتدافع عنه .

وقد يعجب البعض اذا علم ان تخطيط القوى اليهودية المدبرة لامر
الجمعيات يمتد الى مراحل طويلة وبعيدة في الزمن الماضي ، فاول محفل
ماسوني عقد في باريس كان عام ١٧٣٢ م وكان هذا المحفل بالذات من
الاهمية بحيث ادخل العمل الماسوني مرحلة جادة وخطيرة بعد ذلك ، فمن
عند محفل باريس ١٧٣٢ م بالذات اتجهت جهود القوى المدبرة لحركة
الجمعيات الماسونية الى تنفيذ الاستيلاء على مساحة كبيرة من الارض وعدد

ضخم من البشر ، كان ذلك حين عقدت محافل بوسطن في الولايات المتحدة عام ١٧٣٣ م وان كان قبل محافل بوسطن كانت تقام محافل ماسونية في نيويورك لم تكن ذات أهمية كبيرة .

ومن بوسطن ونيويورك انتشرت المحافل الماسونية بعد عام ١٧٣٣ م كالوباء في جميع بلدان الولايات المتحدة الامريكية فلم يكد ياتي عام ١٩٠٧ م حتى زاد عدد المحافل الماسونية بنفس منهج الخداع والزيف الذي يقود البشر بدعوة المذاق الحلو لكل المحرمات، هذا المنهج الذي تلثد له الجماعات التي تتقبل به الدعوة الى فوضى الجنس وبهيمية العلاقات بين الناس .

وقد شاعت تعاليم الماسونية وكثرت جمعياتها بهريق دعواتها الانحلالية بين أكثر مجتمعات اوربا ، فمن طريق بريطانيا تأسست المحافل الماسونية في كندا واستراليا ونيوزلندا ومصر ايضا وغيرها من بلاد العالم العربي ، ولم تقدم مصر العربية المسلمة على قتل هذا النشاط التخريبي وتقوم بالقضاء عليه كعامل خراب يمزق جهود الامة ومقوماتها الا في اواخر عام ١٩٦٤ م .

طبيعة المحفل وعضويته

من الاشياء التي تزيد في حيرة المرء عندما يتابع الاطماع اليهودية هو انه كيف تتشكل الطبيعة اليهودية من اجل تحقيقها وتسخير كل ما يمكن تصوره من اجلها ، ويتمثل هذا في طبيعة عضوية المحفل الماسوني ، فرغم ان الجمعيات الماسونية في صلب تخطيطها واطماعها انه حيث توجد الجمعية الماسونية فمن الواجب ان تتحول جموع المجتمع الذي توجد فيه الجمعية الماسونية الى عضويتها ليتيسر للقوى اليهودية ان تسود بعد ذلك المجتمع الانساني وكأنه قطع من الحيوان قد الف اسلوب راعيه ، الا ان التنظيم الماسوني لا يترك امر الدخول في عضويته عقويا ولن شاء .

والماسونية تضع قيودا في منتهى الدقة والحيطة حتى تزيد فكرة اضلال الراغب انه ليس بصدد عمل عادي العا هو بسبيل الانخراط في عضوية هيئة انسانية كبرى من اجل معاني الخير والسلام .

ولما كانت العضوية الماسونية بمجرد ان يحملها من استطاعت القوى اليهودية ان تجنده وتصبده فانه لا بد وان يتجرد من كل ولاء للوطن او الجنس او القومية او اية عقيدة اخرى يؤمن بها ، لذا كان لازاما ان يمر العضو الماسوني بمجرد انخراطه في التنظيم الماسوني بمراحل او بأشكال تنظيمية قائمة في الاصل والاساس على الريف والخداع وانما هي مراحل من العمل لاختبار معدن العضو الجديد ومعرفة مدى كفاءته وقدرته على تحمل وقيادة الاعمال التخريبية والتدميرية في مجالات الاخلاق والسياسة والاقتصاد . ومن هذه المراحل :

١ - مرحلة ابتدائية رمزية ، وهي المرحلة التي تكون فيها تعاليم الماسونية وشكل العضوية واعمالها واجهة من بريق الدعاية واسلوب الخداع القائم على عبارات وشعارات فارغة .

٢ - مرحلة متوسطة او سلوكية ، وهي التي يصبح العضو فيها من الكفاءة او الصلاحية بحيث يخول له ممارسة وجوده الشخصي بالسؤال او تلقي المعلومات عن حياة مملكة الماسون التي يعمل لها اعضاء الماسون لتشمل العالم بأسره .

٣ - مرحلة كونية ، ومن الممكن التعبير عنها بانها الحالة داخل حركة ونشاط الجمميات الماسونية التي تضم النخبة الممتازة والصفوة الذين اختبروا بالعمل الماسوني فاثبتوا جلدتهم وكفاءتهم ليكونوا من حكام الماسون حتى يمكن لهم ان يؤدوا دورهم العالمي في خدمة مملكة الماسون العالمية وذلك بما يقومون به من اشراف وتوجيه وقيادة للمحافل المحدودة .

ومن المريب الذي يملأ النفس بالحيرة ان للماسونية قسما قد انتهت اليه القوى اليهودية المدبرة بعد جهود العمل السري المتواصل وبعد محاولات دائمة من اجل تطوير العمل الماسوني وقدرته على الانتشار ومن اجل الترفي من حضيض معنى الفكرة الماسونية ولفظها الى صيغة جذابة ومباركة ذات وقع نفسي مطمئن بالعظمة والقداسة المصنوعة زبنا وتضليلا ليتمكن سوق اكبر عدد من البشر الى زيف ما تهيبه القوى

اليهودية المدبرة للجمعيات الماسونية حتى يلتقي في روع العضو الماسوني انه امام قداسة تنظيم انساني كبير .

ويقوم القسم فيما سجل عن بعض المحافل :

« أقسم بمهندس الكون الاعظم ان لا اخون عهد الجمعية واسرارها لا بالاشارة ولا بالكلام ولا بالحركات وان لا اكتب شيئاً عنها ولا انشر بالطبع او الحفر او التصوير وارضى - ان حثبث بقسمي - ان تحرق شفتاي بحديد محمى وان تقطع يداي وبحز عنقي وتعلق جثتي في محفل ماسوني ليراني كل طالب آخر فيتمتع بها ثم تحرق جثتي ويدر رمادها في الهواء لئلا يبقى اثر من جنائتي » .

وهذا القسم هو صيغة يرددنها العضو المبتدئ في عضوية المحافل اما اذا تدرج ووصل الى رتبة الماسوني الخالص فهناك من الصيغ الحركية التي يشترط في صياغتها ان يكون لها بريق يؤثر في نفسية العضو ويشجده هممه ويعمى مشاهره نحو التنظيم كلما تدرج فيه ، والى ان يصبح ماسونيا خالصة فهناك « القسم المطلق » وهو الذي يجرد الانسان الذي يصل الى مرتبة الماسوني الخالص من كل ما يحيط به من الاهل والزوجة والولد والمجتمع ، ويتحرر تماما من كل انواع الولاء او الارتباط بشيء غير الولاء والايمان والعمل المخلص المتفاني لتعاليم الماسونية التي تنص على : « ان اعظم واجب للماسوني الاوروبي هو تمجيد الجنس اليهودي وعبادته لانه حافظ على المستوى الكهنوتي للحكمة » .

وكم تكون طبيعة هذه الحكمة ومدى مستواها في خلق التنظيم الماسوني الذي يعمل على تمجيد الجنس اليهودي صاحب الحكمة المدعاة انها الحكمة التي تعري الناس من كل اخلاقهم وقيمهم وتجردهم حتى من الطبيعة الانسانية ليسلكوا نفس اسلوب المراتب الدنيا من الحيوان حين تكون كل العلاقات فيما بينهم هي الجنس ، وعن الطريق المباشر لها عن الاعضاء التناسلية والسلوك اليومي لتقديسها . وقد يعجب المرء اذا علم ان السلوك العام في حركة ونشاط اعضاء المحافل وهم يعبرون عن تعاليم محافلهم وجمعياتهم بانواع من الممارسة البهيمية التي سجلته دائرة المعارف اليهودية على انه اسلوب حياة للجمعيات والمحافل الماسونية ، فقالت دائرة

المعارف اليهودية طبعة عام ١٩٠٣ م في الجزء الخامس من صفحة ٥٠٣ ما يأتي :

« ... ان تعاليم الماسونية محوطة بالسرية الدائمة وهي تنص في صلبها على تقديس الجنس والحرية التامة لنشر الاباحية وآمال الماسونيين امام هذا الجانب الاخلاقي من حياة الناس هو تنظيم جماعة من الناس يرونهم احرارا لا يخجلون من اعضائهم التناسلية حين يجتمعون في نوادي العراة ويلتقون على شواطئ المصايف . »

وبهذه الوسائل ترى القوى المدبرة للنشاط الماسوني انه عن طريق تصعيد حركة العضوية العالمية فانه من المتيسر على المدى الطويل مسح العقل البشري في كل قيمه ومعتقداته وتحرره وتجرده من كل ولاء لغير الماسونية وتعاليمها الى ان يكفر بالله والوطن ويصبح امام اعظم واجب مقدس وهو تمجيد الجنس اليهودي وعبادته لان هذا الجنس حافظ على المستوى الكهنوتي للحكمة !!

وهذه الحقيقة هي طبيعة عمل المحافل الماسونية واسلوب العضوية فيها باعتبارها مجالا وميدانا للتعبير عن فكر المصدر الثالث من معطيات العقيدة اليهودية وهو : « البروتوكولات والمعطيات الثلاثة : التوراة ، التلمود ، والبروتوكولات ، ومجالات عملها في خدمة الجماعات اليهودية والاطماع العنصرية قويا ومؤثرا للغاية » .

هذا وان فكر الجمعيات الماسونية وجوانب العقيدة التي تنادي بها تكون قد اصبحت في حاجة الى ان نبدأ - ان شاء الله - في دراسة مستقلة لكشف القناع ولعل في كتابنا « الماسونية ذلك العالم المجهول » الصادر في القاهرة عام ١٩٧٣ من مكتبة القاهرة ما يكشف عن بعض مخاطر هذا التنظيم السري اليهودي الرهيب .

الباب المادي عشر

- اليهود ودعوى الجنس •
- الدعوى في توبها العلمي •
- نقد الدعوى بالمتنج العلمي •
- الانتشار اليهودي ودعوى الجنس •

اليهود ودعوى الجنس

الدعوى في نورها العلمي :

الدعوى التي تداولها اليهود عبر التاريخ من « ان جميع يهود العالم من سلالة شمع اسرائيل وان يهود كل بلدان العالم انما هم لمتداد عضوي للأبء الاول من عصر اسحق ويعقوب » انما هي من اكبر مفتريات الزيف اليهودي عبر التاريخ على العلم والحقيقة ، ومع ذلك فان الحفنة السفاحة من الجماعات اليهودية التي كانت تهاجر من شرق اوربا الى فلسطين كانت تقول للجنة التحقيق الانجلو امريكية : اننا اذ نمود الى فلسطين لا نمود اليها مهاجرين او موفدين بل مثلنا كمثل الرجل يفيب عن داره فترة من الزمان ، طال ام قصرت ، ثم يمود اليها ، ومن عجب ان قضية الجنس اليهودي تبرز تماما عندما يتعلق الحديث بمدى علاقتهم او صلاتهم بفلسطين ومع ذلك أيضا فان الجماعات اليهودية رغم ما بين جميع طوائفها من تباين وتناقض فان هناك حدا ادنى من الاتفاق والرضا على مواجهة العالم بقضية الجنس اليهودي وثقائه وسيادته . ومن البدهي ان الرسم بأن جميع يهود العالم يلتقون بالجنس في وحدة عضوية تنتهي عند الآباء الاول من عصر الانبياء كان يقتضي على اقل تقدير ان يكون يهود للعالم اجمع في حالة تشابه في السمحنة والتقاطيع والطول والعرض والارتسامية بناء على ان أبسط قوانين الوراثة تقضي بأن يتشابه الفرع بالاصل وتشابه الفروع فيما بينها تشابها شديدا ، وهذا ما لا يتوفر لليهودي واحد وشقيقه .

وان الحقيقة العلمية التي يحرم كثير من يهود العالم على طمس معالمها كما حاول بعضهم في المؤتمر السنوي الذي يعقد لطمس الاجناس البشرية في امريكا عندما أرادوا من المؤتمر الذي عقد هام ١٩٣٣ م ان يقرر موضوع وحدة ونقاء الجنس اليهودي ، ورفض المؤتمر وقرر بأنه لا يوجد في العالم جنس يهودي بل توجد ديانة يهودية فقط هي وحدها التي يمكن

ان تكون سندا موضوعيا في تقرير القضايا اليهودية او رفضها وعليها
فماذا يقول علم الاجناس البشرية في موضوع الجنس عموما دون ان ندخل
في موضوع العلم الخالص .

يقول العلم التقليدي انه امكن تقسيم شعوب الارض تقسيما عاما الى
ثلاثة اجناس : زنجي ، مغولي ، قوقازي . وقسم هذه الاجناس الى
سلالات يمتاز كل منها بصفات سائدة فيه وتغلب على جميع افراده
يتوارثونها جيلا بعد جيل ، واذا ما حدث تغيير في مظاهر هذه الصفات
او وظائفها التي تسود كل سلالة لتعود بهذه السلالة الى جنسها الاصلي
فان ذلك ايضا خاضع لعوامل وراثية في غاية التعقيد والدقة منها ان
تعرض السلالة او الجنس لمزلة تامة وانقطاع عن باقي الاجناس التي
تكون بعض الصفات الجسدية غير ملائمة لها ، فتفنى على مدى الزمن
وتسود الصفات الاخرى التي يشتمع بها الجنس ، ومنها ان تتعرض
السلالات لعناصر جديدة فيها صفات وراثية تعادل مميزات الوراثة
او تزيد فتنتقل الصفات الجديدة او القديمة وراثيا من احد الفريقين الى
الاخر ومنها ان تتعرض السلالات لما يسمى بالانتخاب الزوجي بمعنى ان
يكثر الزواج بين الرجال والنساء لصفات خاصة يفضلونها ، فعلى مدى
الاجيال تسود بعض الصفات التي لم تكن سائدة من قبل . هذه هي بعض
اساليب علم الوراثة من علاقة الفروع بالاصول ، فهل الامر كذلك بالنسبة
للجماعات اليهودية مع ما نشاهده على كل الجماعات اليهودية عبر التاريخ
من اصحاب العيون الزرقاء واصحاب الشعر الاصفر والسود اصحاب
الشعر المجمع والاقزام وطوال القائمة ومتبايني لون البشرة ؟ اعتقد انه
لا والف لا . ولعل هذه المقررات التي ترفض القول بزيف ما تدميه
الجماعات اليهودية هي التي جعلت الاستاذ هادون الذي كان استاذ علم
الاجناس بجامعة انجلترا يقول : لا توجد في العصر الحديث شعوب يمكن
ان نقول بنقاء جنسها . اي لا توجد شعوب تنتسب الى اصل او جنس
واحد ، ففي العالم المتمدن قد امتزجت الاجناس بعضها البعض وكان ذلك
الامتزاج والاختلاط اثرا من آثار الرحلات والعلاقات التجارية والغزوات
بين الاجناس المختلفة منذ الازمنة القديمة . ثم ويجب ان يرفض فكرا
وعقائدا التصور الذي استقر عند بعض الاتجاهات السياسية القديمة
عن افكار المميزات الخاصة المتعلقة بجنس دون الاخر ذلك ان البحوث
العلمية المعاصرة لم تعد تقبل مثل هذا اللفظ العلمي . هذا ومن اختلاف

لون البشرة وخاصة سمرة الشعر والعين عند اليهودي فان هناك دراسة علمية ممتعة من انثروبولوجيا اليهود وقد كتب فيها الاستاذ الدكتور جمال حمدان يقول :

الشائع الدارج ان اليهودي يتصف تدريجيا بالسمرة لم بالانف الاقنى الضخم والعيون المنتفخة والشفاة الممتلئة ، اما من النظرة العامة فالمقول الشائع هو ان هناك نظرة يهودية او سحنة يهودية بطريقة ما تميز اليهودي لاول وهلة ويعرفها هو جيدا من نفسه كما يعرفها الجنيتيل ، فما مدى صحة هذه الافكار الدارجة وما قيمتها في تحديد نقاوة وأجسل اليهود ؟

اما ان اليهودي اسمر الشعر والعين فحقيقة تؤكدتها الدراسة العلمية ولكن لا كمادة عامة مطلقة وانما كاتجاه سائد ، وفي اجزاء كثيرة من اوربا وجد ان نسبة السمر بين اليهود تصل احيانا بين ثلثي العينة المدروسة ، وان هذه النسبة تعادل ضعفي مثلتها بين الجنيتيل (ونسبة السمرة دائما أعلى - بالمقارنة - بين اليهوديات منها بين اليهود) ومع ذلك ففي مناطق معينة من بولندا وجد ان نحو من ثلث الى خمسي اليهود ذوو شعر فاتح ، كذلك فمن الثابت ان هناك عنصرا اوضح من القشرة بين اليهود الشرقيين يرجع بهم الى اللون الاصهب Tufons وحتى بين السفارديم هناك كثرة من الشقر وتبدو الشقرة واضحة كذلك في يهود الالزاس واللورين وواضح في يهود انجلترا .

نصل من هذا الى ان سيادة السمرة بين اليهود ليست الا نصف الحقيقة ، وربما كان اهم انه ليس هناك وحدة لونية بين يهود العالم من ناحية ، ومن ناحية اخرى ان تفاوت لون الشعر والبشرة بينهم مسا بين شقرة وسمرة انما هو ظاهرة لا يمكن ان تفصل عن لون السكان المحيطين بدرجة او باخرى ، فمن حيث الشعر والعين لا تجد في فلسطين عامة شقرة ما (قبل اسرائيل) بينما يبدي قلة من السامريين بعض شقرة خفيفة ، وفي العراق ودائرة القوقاز تسود السمرة هذا بينما في شمال افريقيا تحدث الشقرة بنسبة ٥ ٪ ترتفع الى نسبة السدس بين سفارديم سالونيك واسطنبول وفي القرم ٧٥ ٪ سمر من البروت والباقي من لون فاتح ثم بين اشكناز اوربا تهبط نسبة السمر الى ٥٥ ٪ وتحدد نسبة الشقر

بنحو ١٠ ٪ والباقي لون فاتح حتى اذا ما وصلنا الى يهود ليتوانيا كان ٥٥ ٪ من لون فاتح ، فهذه اذن سلسلة تصاعدية يبدو لون اليهود فيها عامل ارتباط وثيق مع لون السكان المحيطين السائد ، ويرى « كون » ان اشكناز اوربا قد حققوا لانفسهم توازنا ثابتا بطريقة ما في لون الشعر والعين ، ففي البلاد التي يغلب على الجنتيل فيها الشقرة او السمرة نجد اليهود اميل الى السمرة نسبيا وفي البلاد التي تسود السمرة فيها بين الجنتيل مثل رومانيا فانها في اليهود تميل الى ان تكون اكثر شقرة ، وسواء اتفق هذا الرأي مع عامل الارتباط الواضح في السلسلة السابقة او تعارض معه فالشيء المؤكد ان اليهود ليسوا متجانسين لونا .

اما عن لون البشرة نفسها فالفروق بين اليهود ليست اقل حدة وليس ثمة نمط موحد البتة فهم بين سفارديم البحر المتوسط والشرقيين بيض مشربون بسمرة خفيفة بعامة ، وهم كذلك في التركستان حيث يشبهون في لونهم لون جيرانهم تاجيك الجبال مثلما يشبهونهم في فزارة شعر الجسم ، اما في اليمن فهم ان بدوا افصح قليلا من اليمنيين فما ذلك الا لحياتهم في الظل بعيدا عن العمل في الخلاء ، اما في اوربا فلا يختلف الاشكناز عن الاوربيين في لون البشرة .

وعلى النقيض من هؤلاء اليهود البيض ثمة اليهود السود الذين يقعون خارج التقسيم الثلاثي لليهود الى اشكناز وسفارديم وشرقيين من هؤلاء الفلاشة Falasha في شمال الحبشة وهم الى حد كبير متزعمجون Negroid ويتكلمون لغة الاجاو الكوشية القديمة ومنهم كذلك في افريقيا الدجاتون Daggatons في جنوب الصحراء الكبرى ، اما في آسيا فهناك اليهود السود من التاميل في كوتشين بجنوب غربي الهند وهم يسمون هناك هكذا تمييزا لهم عن جيرانهم اليهود البيض الذين ينحدرون من اصل فلسطيني منذ ايام الشتات الاولى . وربما جاز لنا ان نضيف الى نماذج اليهود السود مجموعات في امريكا اللاتينية من الزوج او الخلاسين الذين اعتنقوا اليهودية او اختلطوا بيهود مهاجرين .

نتنقل الان الى الانف ، فاما الانف الاقنى المحلب الذي الصق باليهود واشاعه رسام الكاريكاتير حتى سار علما على الانف اليهودي - فليس في الحقيقة صفة يهودية ، فاللاحظات الانثروبولوجية تثبت أولا انه ليس

منتشرا بين اليهود بدرجة خاصة او عادية وانه ثانيا منتشر بين غير اليهود بحرية وبلا حدود ، فبين يهود بولنده لم تزد نسبة حدوثه عن ٩ ٪ من العينات وهي نفس نسبة البولنديين ، ولو ان النسبة ترتفع في غاليسيا الى ٣٠ ٪ ، وفي مدينة نيويورك لم يعثر على الانف اليهودي الا بين ١٥ ٪ من ذكور اليهود الراشدين . اما الشكل الاكثر حدوثا بين اليهود فهو الانف المستقيم كما في يهود شمال افريقيا ويهود العالم العربي والسفارديم . مثلا بين يهود اليمن ٦٠ ٪ أنوف مستقيمة بل وهناك نسبة من الانف المقعر ، وبين اشكناز اوربا تسجل القياسات سيادة الانف المستقيم في حين يقل الانف المحذب عن النصف دائما . بل ان الانف المقعر ليكثر بين يهود روسيا حيث يكثر الشكل بين السلاف الشماليين عامة . فهناك ترجيح نسبة حدوث الانف المقعر نسبة الانف المحذب كثيرا بينما في ليتوانيا تصل نسبة الانف المقعر الى ٥٠ ٪ ويختفي الانف المحذب كلية .

ومن الناحية الاخرى فالانف الاقنى المحذب شائع بوفرة بين غير اليهود ، وجد بين تلك العينة في جنوب شرق بولندا وهو منتشر كثيرا بين العرب والافغانيين وكثير من الاوربيين ... الخ . ونحن اقرب الى للصحة - فيما يرى « كون » - حين نصف الانف الاقنى بالانف السامي من ان نصفه بالانف اليهودي ، ولو ان هادون يرى عكس هذا تعاملا حيث يقول ان تسمية الانف اليهودي بالسامي خطأ شائع وانه في الحقيقة من اصل ارميني .

وايا كان فالذي يميز الانف اليهودي حقا انما هو تشكل او تشوه خاص يشمل انخفاض او تدلي طرف الانف مع ارتفاع جناحي المنخرين حتى ليتدوان معلقين على الوجنتين مما يؤدي بالتالي الى ظهور قسبة الانف بوضوح والظاهرة ككل يمكن ان تسمى بالمنخورة Nostrility وتقرب بروفيل الانف وكثيرا من رقم D الافرنجي ، وهذا قد يعطي شعورا بتحدب الانف في حين انه مستقيم في الواقع ، ولكن يبقى بعد ذلك كله ان هذا النمط لا يوجد لدى كل اليهود او حتى اغلبهم ، وفي النتيجة فان من المستحيل ان نتكلم عن نمط او شكل يهودي بعينه من الانف . ولا يعرف اليهود وحدة انفية اكثر معا يعرفون الوحدة اللونية .

يبقى الحاجبان اللذان يبدوان ثقيلين لسوادهما ، وهما اميل عادة

الى ان يقتربا بضعهما من بعض . اما العيون فبينما نجد عيوننا شريطية غائرة بين اليهود العرب ، تسود بين اشكتازيم اوربا العيون المائية الضخمة البارزة والجفون المنتفخة الثقيلة التي - كما يعبر ريلي - تعطي شعورا اما بالحزن او النظرة الحائلة واما بالخبت المكتوم ، على أن المهم ان ليس هناك عيون خاصة باليهود ، وبالمثل فان ما يقال عن امتلاء الشفاه مع بروز الشفة السفلى مدلاة ان لم تكن مقلوبة حقا ليس شائعا او شرطيا بين اليهود .

يبقى الآن ما يقال عن سحنة يهودية بعينها يمكن بها التعرف على اليهودي ، قد لا يمكن انكار وجود مثل هذه السحنة أحيانا ولكن المحقق علميا انها لا توجد عند كل اليهود فهي ان كانت موجودة بين بعض الاشكتاز في اوربا فانها لا تكاد تعرف في اشكتاز امريكا كما انها ليست معروفة تماما بين غير اليهود ومن ثم فهي كثيرا ما تخدع الرائي في التشخيص فياخذ غير اليهودي على أنه يهودي ، واليهودي على أنه غير يهودي ، واذا كانت هذه النظرة أو المسحة تتركز بطريقة ما حول العينين والانف والشم فان من الصعب تحديدها وقياسها .

ولكن الاهم من ذلك كله ان سحنة الوجه هذه ليست صفة جسمانية بقدر ما هي تعبير اجتماعي مكتسب من البيئة الاجتماعية من صنع الجيتو وحياة التشرد والاضطهاد والصراع ضد الاخطار المستمرة ، حتى لقد اسماها البعض تعبير الجيتو . انها باختصار من فعل الانتخاب الاصطناعي لا الوراثة والبيولوجيا تثبت عن طريق التزاوج الداخلي والانتخاب الاجتماعي والمهني ، ومعنى هذا اننا اذا صادفنا هذه المسحة اليهودية قادمة ، هي مجرد اراث الاضطهاد الديني ايا كان الاصل الجنسي والسلالة العرقية ودون ان يعني ان صاحبه من نسل بني اسرائيل التوراة بالضرورة .

★ ★ ★

ثم يجدر بنا ان نوجه الى ان كلمة جنس كما يقول الاستاذ (هادون) تستعمل لثمان مختلفة ، على أنه يقصد بها عادة جماعة من الناس تجمع بينهم صفات مشتركة وذلك كان موضع الخلاف بين الكثيرين ، فمثلا

نجد الشعوب ذات الجلد الابيض يطلق عليها الجنس الابيض في حين ان كلمة الجنس تطلق كذلك على كل من تسمي هذا الجنس وهو القسم الذي يشمل اصحاب الرؤوس العريضة - كما تطلق كلمة الجنس على كل الثلاثة فروع لذلك الجنس الابيض وهي : الآري ، الحامي ، السامي . واذا نحن اضعنا الى حقيقة ما قرره العلم حين اكد استحالة أن يحتفظ فرع او جنس او سلالة في ظروف تاريخ طويل من الغزو والاغارة والحل والترحال وعدم الاستقرار في بلد بعينه او مجتمع بذاته حقيقة تاريخية أخرى تتعلق بالجنس اليهودي المدعى ، وهي ان اكثر يهود العالم وخاصة يهود اوربا الشرقية الذين روجوا لفكرة الجنس وتقاله هم من قبائل الخزر التي كانت تقطن وسط آسيا ثم هاجرت الى شرق اوربا في وثنية لا تحمل حتى بعض شعائر الدين اليهودي ، ومما هو مسلم به عند جمهور الباحثين المنصفين الذين لم يعمل فيهم الهوى عمله ان اصول جماعات يهود اوربا الشرقية على وجه الخصوص لم يكونوا يهودا ولم يعرفوا عن اليهودية شيئا قبل القرن السابع الميلادي ، فقد كان شعب الخزر جميعه منذ هجرته من وسط آسيا وثنيا ولم يقبل على اليهودية ويعتقها الا في ظروف تطاحنه في الارض التي هاجر اليها وحتى يقيم مجتمعا كان ينعدم كل اسسه ومقوماته ، وحتى ينظم حياته بعد افلاسه في الارض التي نشأ عليها ، فقد كان في حرب مع القبائل المنغولية واضطر من جراء حروب كثيرة كان يخسر اكثر معاركها الى ان بترك الميدان لقبائل المنغوليين في اواسط آسيا ويهاجر الى مناطق شرق اوربا .

وعندما اعتنق شعب الخزر اليهودية لم يكن ذلك الذي لجأ اليه شعب الخزر لاصالة الفكرة اليهودية او مميزات سلوك المؤمنين ولم يكن اعتناق شعب الخزر الوثني لليهودية نتيجة تآثر بالقيم والاخلاق التي يمكن ان تكون في طبيعة اي معتقد ، اذ لم يكن امام شعب الخزر من بديل غير هذا الدين الذي يرفع اصحابه ودعائه لواء التعصب ونمرة السيطرة والامتياز ضد كل مجتمعات الدنيا ، وكان هذا وحده كفيلا بان يدفع جماعات الخزر الذين يشدون من بين ظروف الضياع اسلوبا من حياة يحفظ عليهم حياتهم وقيمهم شر الفناء الى اعتناق اليهودية . وساعد على هذا الاعتبار ان تجار اليهود ودعاة اليهودية كانوا يجوبون العالم بحثا عن مواطن الثروة والاستغلال فاستطاعوا ان يقتنعوا الملك الوثني الخزري (بولان) بالدين اليهودي وكان هذا الملك قد رفض الدين المسيحي قبل اعتناقه اليهودية ،

وبهذه العوامل وتحت تأثيرها أصبح شعب الخزر يهوديا وامتلكت حدود هذا الشعب من جبال الاورال شرقا ووسط أوروبا غربا وشمال البحر الاسود جنوبا .

وهذه الجماعة الكبيرة او هذه الدولة الواسعة التي استطاعت ان تنتشر وان توسع رقعتها معتلفة اليهودية كانت من الظواهر النادرة في تاريخ مسار العقيدة اليهودية نفسها ، فرغم ان تقرير مثل هذا المعنى وهو حقيقة تاريخية يؤكد لنا بالمثل ان الدين اليهودي ليس ديننا انغلاقيا على شعب اسرائيل وحدهم وليس خاصا بقوم دون غيرهم وانما هو دين بشري قد دخلته من الامم والاجناس المختلفة جماعات كثيرة مثل أي دين آخر ، الا ان الدين اليهودي لم تكن تقبل عليه جماعات كبيرة بهذا الشكل المندفع الا في هذه المرة ، فحتى عندما انتشر التجار المشردون من اليهود الذين لا وطن لهم الى شعوب القبائل التي تقطن شمال افريقيا حتى مراكش الى اليونان ثم الى الصين والهند والاقطار الاوربية التي تقع على شاطئ البحر الابيض المتوسط الشمالي كانت جماعة صغيرة وقليلة ضئيلة هي التي تقبل على الدين اليهودي .

اما شعب الخزر الذي امنتق الدين اليهودي دفعة واحدة فكان لجملة الاسباب التي اشرنا الى بعضها ، ولم تكن قبائل الخزر سامية بل قبائل تركية جبلية من قبائل وسط آسيا التركية التي هاجرت كما اشرنا الى أوروبا الشرقية بعد هول الصدام الذي كان يتكرر بينها وبين القبائل المنغولية .

فمن اين الصلات الجنسية لشعب التوراة المسمى ؟ والذي تمتد اصوله حتى تصل الى الاب الاعلى للبشر للاسرائيليين والجماعات اليهودية وهو يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام بجماعات يهود العالم وخاصة اصحاب دعوى الجنس ، الدعوى المفتراة من بين يهود أوروبا الشرقية أبناء شعب الخزر التركي الوثني المتهود ؟

ان العلم لا يعرف اليوم - ولن تتاح للقوى التي تزيف الحق والعلم ان تغالط أي استنتاج يمكن ان يوضح به صلة شعب الخزر الذي امنتق اليهودية في القرن السابع الميلادي بالجماعات الاولى من ابناء اسرائيل

والقبائل العبرية التي كانت تنتجع البادية وفلسطين قبل شعب الخزر
وتهود بالعام على أقل تقدير .

وشعب الخزر نفسه بعد ان اعتنق اليهودية ذاب في شعوب كثيرة
غير سامية واختلط من طريق التزاوج والخطف والاغارة والحروب
باجناس متعددة الى ان ذاب تماما في وثنيات مختلفة وفي المنطقة التي تحدها
من الشرق جبال الاورال ومن الغرب وسط اوربا وشمال البحر الاسود من
الجنوب وهي المنطقة الموزعة اليوم بين عدة جمهوريات مثل بولنده
واوكرانيا ورومانيا ولتوانيا وروسيا وغاليسيا ، وذابت قومية الشعب
الخزري في قوميات هذه الشعوب حتى قبل ان تأخذ اشكالها السياسية
المعروفة بها اليوم .

ولا يستطيع اليوم متعصب يهودي ان يستأنس بالعلم في سند دعواه
المنصرية في القول بنقاء جنسه وارتباطه التاريخي بالجماعات الاولى
لاسرائيل او بيهود التوراة الذين ادعوا وجود علاقة لهم بفلسطين ، وان
الدلائل والبراهين على عدم نقاء الجنس اليهودي ثم والدليل على اختلاطه
بغيره هي من الكثرة والشيوخ بحيث لم يعد في امكان متبجح عنصري ان
ينفي ايقيم دعوى نقاء الجنس اليهودي ، وخاصة بعد عمليات ارتداد
جماعات منهم عن اليهودية بقصد اغراض شخصية في اكثر الحالات مثل
التزوج بمسيحية او وثنية او العمل بالتجارة والسمررة او الانتقال من
بلد لآخر ثم دخول وثنيين ومسيحيين الى اليهودية بقصد هذه الاغراض .

وفي الدراسة التي اكرت اليها في الصفحات السابقة من البحوث
العلمية التي قدمها الاستاذ الدكتور جمال حمدان عن الانثروبولوجيا المتعلق
باليهود يقدم أدلة تاريخية على الاختلاط اليهودي وعدم نقائه على مدى
مراحل طويلة من التاريخ فيقول : اذا بدأنا عرضنا التاريخي من البداية
فنجد ان يهود فلسطين التوراة اختلطوا في عقر دارهم مع جيرانهم من
الفلسطينيين (كما تدل قصة شمشون اليهودي ودليلة الفلسطينية) .
ومع جيرانهم من العموريين والحيثيين (كما يشير سفر حزقيال : امك كانت
حيثية وعموريا كان ابوك) . وهذا الاختلاط الجنسي كان اقوى على
حواف وهوامش كتلة هضبة يهودية المفتوحة نوعا منه في قلبها الوعر
المزول ، وكثيرا ما فرض على اليهود الذين اتخذوا زوجات وثنيات من

الاجانب المحيطين ان يتركوا الوطن الى تلك السهول المجاورة كذلك ، فمن
الثابت ابان الاسر البابلي الذي استمر ١٤ عاما ان كثيرا من اليهود تخلوا
عن ديانتهم القديمة .

وبوجه عام فنحن نجد منذ بداية التاريخ ان الرفض للزواج المختلط
بين اليهود والجنثيل لم يكن قط جنسيا بل دينيا بحيث ينتهي اذا تحول
الجنثيل الى اليهودية . والواقع انه في ايام اليهودية الاولى لم يكن الزواج
من غير المؤمنين ممنوعا ابدا كما حدث فيما بعد ، هكذا يذكر المؤرخ
(جوزيفوس) ان يهود انطاكية نجحوا في تحويل الكثيرين الى عقيدتهم
وادخلوهم مجتمعاتهم . وقد حدث لعدد كبير للغاية من التحول الى اليهودية
بلا شك في القرن الثاني للميلاد ، ومن الامثلة العامة النساء اليهوديات
اللاتي تم بيعهن كاماء واخذن الى مقاطعة الراين كزوجات لجنود الرومان
وبعض هؤلاء الجنود هجروهن عند تغلم لمواقع اخرى فشب ابنائهم
كيهود .

والثابت ان التحول والاختلاط كانا من المظاهر المتفشية قبل العصر
المسيحي مباشرة وفي قرونه الاولى ، فحين نشأت اليهود في العالم المتوسط
وجدوا انفسهم ازاء اختياريين : اما ان يرتدوا وتبين كجيرانهم الجدد ،
واما ان يحتفظوا بديانتهم . وهناك - كما يقول بيرجل - اصبح الكثيرون
ربما الاغلبية وتبين وذلك لان من بين القبائل الاثنتي عشرة عشرا مفقودا كما
تحدثنا الروايات وفي حالة التحول كان اليهود يفقدون كيانهم الجنسي
جنباً الى جنب مع كيانهم الديني ويصبحون جزءا لا يتميز عن الامة التي
اقاموا بينها ، اما اذا ظلوا على يهوديتهم فانها اذا العزلة الاجتماعية ،
ومن ثم فلا تزواج الا اذا تحول الوثنيون الى اليهودية ، وهذا بالدقة ما
حدث مرارا وتكرارا لان اليهود قاموا بكثير من التبشير بنجاح عظيم عبر
قرون طويلة ، وهذا ما يفسر جزئيا تنوعهم وتباينهم الجنسي ، الا ان
الموقف تغير بعد ان اصبحت المسيحية الديانة الرسمية للامبراطورية
الرومانية ، حيث اصبحت التحول الى اليهودية صعبا ولكن التزاوج والعلاقات
غير الشرعية لم تتوقف .

اما في العصور الوسطى حيث اصدرت المجالس الكنسية قرارات
صارمة بمنع زواج المسيحية باليهود كما فعل مجلس توليدو عام ٥٣٨ .

٥٨٩ ، ومجلس روما عام ٧٤٣ ، فان أغلب الكتاب يفسرها على انها دليل على خطورة المدى الذي كان الزواج المختلط قد وصل اليه بالفعل ، بل ان اضطهاد القوط الغربيين في اسبانيا لليهود في القرن الخامس والسادس الميلاديين انما يرجع - كما يؤكد « كين » - الى نشاطهم التبشيري الخطير والى تفشي الزواج المختلط بينهم وبين المسيحيين .

وثمة ادلة اخرى على الاختلاط والتحويل على نطاقات اقليمية كبيرة، فالسفارديم قبل خروجهم من اسبانيا كانوا قد استوعبوا دماء ايبرية وعربية وبربرية كثيرة في عروقتهم وفي شمال افريقيا من المؤكد - كما رأينا - ان اليهودية كانت قوية الانتشار بين كثير من قبائل البربر قبل قدوم الاسلام مباشرة . وفي المغرب يبدو اليهود المتكلمون بالبربرية اليوم مختلفين بشدة عن يهود السفارديم المتكلمين بالاسبانية في المدن الغربية بينما ان اليهود المتكلمين بالعربية في نفس المدن ينحدرون من اكثر من اصل يهودي واحد ، اهمه بلا شك العنصر البربري ، اما في أوروبا فالادلة التاريخية تشير بكل قوة الى ان اجداد الاشكناز اختلطوا مع ابناء غرب أوروبا الى ما قبل الحروب الصليبية الاولى اختلاطا اقوى من اختلاط اجدادهم الاحداث من ابناء البلاد السلافية في شرق القارة ، فغزاة شعر اللحية والجسم وتموج شعر الراس الى جانب عرض الراس تدل على تأثير جنسي فرنسي او الماني اكثر منها مؤثرات سلافية .

اما عن التحول فقد صدر كثير من التشريع الصارم ضد استخدام اليهود لخدام مسيحيين خشية تحولهم الى اليهودية ثم الزواج بهم الا ان الارجح ان هذا المنع لم يجد نفعا . حيث نجد على سبيل المثال كبير اساقفة المجر يقرر في عام ١٢٣٩ ان كثيرا من اليهود كانوا يعيشون حياة غير شرعية مع زوجات مسيحيات ، وان التحولات بالآلاف كانت مستمرة فضلا عن هذا فلم يكن القانون يتضمن حماية العبيد والافيان من امكانية التهود والرواج من اليهود . وفي اسبانيا والبرتغال بعد الاسترداد اجبر مئات من الآلاف من اليهود على التنصر بالقوة والتحول الى المسيحية حيث ذابوا بعدها في السكان .

اما في عصرنا الحديث فتتواتر الادلة والاحداث الثابتة التي تؤكد التزاوج والتحويل على حد سواء . فمع الهجرة الى العالم الجديد تحول

كثير من الهنود ، الحمر ، والزنوج في امريكا الوسطى والجنوبية الى اليهودية - ولا علاقة لهم جنسيا ودمويا باليهود اصلا - ومع اختفاء التعمسب اللبني في اوربا الصناعية واكثر منه مع العلمانية المطردة انهالت الحياجز اسام التحول والزواج وتوسعت العلاقات غير الشرعية . واذا كانت التحولات الجماعية بالجملة قد فلت ، فقد زادت . بصورة لافتة للنظر التحولات الفردية في العصور الحديثة ، ويمكن ان نتخذ من بعض الاسماء الشهيرة مؤشرا في ذلك الاتجاه مثل الشاعر هايني والموسيقي مندلسون وغيرهما من اليهود الذين اعتنقوا المسيحية . وفي روسيا القيصرية كان حصول اليهود على المساواة المدنية رهنا بتحولهم الى المسيحية .

ومن الادلة الفاعلة بل والمثيرة على مدى اختلاط اليهود في العصور الحديثة والوسطية في اوربا ما كشفت عنه تجربة النازية في المانيا ، فقد كان على المرء الذي يبغى اثبات الدم الاوي فيه ان يقدم نسبا يخلو لصفه اجيال من العناصر غير الازرية ، يعني هنا اليهودية بالتحديد ، ولكن المفاجأة ان التجربة كشفت ان عددا ضخما من الحالات من المواطنين الالمان الس اقصى حد ثبت ان اجدادهم تجري في عروقهم الدماء اليهودية تماما كما تردد عن ريشار فاغنر من قبل .

ولقد اخرج كاتب فرنسي كتابا كان له دوي كبير حيث اثبت او حاول ان يثبت بتتبع شجرات الانساب الدقيقة لمعظم الشخصيات المسيحية البارزة من عائلات مالكة وروساء وزعماء ... الخ في العالم العربي كيف تجري في عروقهم دماء يهودية بدرجة او باخرى ، وبالعكس ان كثيرا من اليهود المعروفين داخلتهم دماء مسيحية . اما في الولايات المتحدة حيث اعظم مستعمرة لليهود اليوم ، فمن المعلومات العامة للكافة والخاصة انتشار الزيجات المختلطة ووجود اتصاف وارباع اليهود ... الخ ، لا سيما منذ القرن الماضي حين اصبح الزواج المدني مباحا وقانونيا .

ومن اجل هذه الحقيقة العلمية التي ترفض زيف دموى القوم فسان الكثير من العلماء الباحثين يجابه سخف هذه الدعوى بقوة وصراحة ومن هؤلاء الاستاذ اوجين بيتار استاذ علم الاثروبولوجيا في جامعة جنيف الذي يقول في كتابه Eugène Pittard: Les Races et l'Histoire :

ان جميع اليهود يميلون من الانتماء الى الجنس اليهودي ... وان

اليهود يؤلفون جماعة دينية اجتماعية قوية جدا من غير شك شديدة التماسك ، ولكن العناصر التي تتألف منها تنوع تنوعا عظيما .

ويقول الاستاذ بيتار وهو يصادد موضوع الاجناس الذي يعرض له في كتابه :

ان اليهود عبارة عن طائفة دينية اجتماعية انضم لهم في جميع العصور اشخاص من اجناس شتى وهؤلاء المتهودون جاءوا من جميع الافاق فمنهم الفلاشا سكان الحبشة ، ومنهم الالمان ذوو السحنة الجرمانية ، ومنهم التامل - اليهود السود - من الهند والخزر ، والمقروض من الجنس التركي .

ومن المستحيل ان نتصور ان اليهود ذوي الشعر الاشقر او الكسنتائي والعيون الصافية اللون الذين تلقاهم في اوربا الوسطى يمتون بصلة القرابة - قرابة الدم - الى اولئك الاسرائيليين الذين كانوا يعيشون بجانب نهر الاردن .

الانتشار اليهودي ودموى الجنس

مما يتناقض مع حقائق العلم والتاريخ معا دموى الجنس ولقائه والقول بحركة الانتشار والهجرة اليهودية ، ذلك انه يستطيع الباحث في يسر وسهولة ان يرى حقائق التاريخ تقرر ان مسيرة الجماعات بعيدا عن ارض الدموى فلسطين كانت كبيرة ومنتشرة في ارجاء بعيدة وواسعة فمقد تمكنت الجماعات اليهودية من ان تستغل العلاقة التاريخية بين جماعات اسرائيل في عهد الملك النبي الرسول سليمان وبين شعب اليمن ممثلا في ملكته بلقيس ملكة دولة سبا في اليمن وقد انتشرت اليهودية من اليمن الى الحبشة ايضا لوجود صلات وعلاقات تجارية بين اليمن والحبشة في ذلك الوقت .

وبعد هذه المرحلة لجأت الجماعات اليهودية الى اساليب في نشر الدين اليهودي وتقديمه لكافة شعوب الارض ، وكان الانتشار اليهودي في حركة التمدد الرهيبه التي قامت بها الجماعات اليهودية ، وايضا

الجماعات المتهودة التي اُضيفت للقوى اليهودية ، وساقطتها حركة الاستغلال والسيطرة والسيادة التي تلوكها الجماعات اليهودية على اساس من دعوى الامتياز وكانت الطرق التي سلكتها الجماعات اليهودية والتي خرجت أصلا مبشرة بدينها وداعية الى ما تؤمن به من قلب البلدان العربية تنحصر في عدة طرق كان من اهمها في حركة الانتشار اليهودي :

١ - طريق شرقي غربي يمتد من فلسطين شرقا الى العراق وغربا الى مصر وبلاد المغرب واسبانيا والبرتغال ، ويهود هذه الدفعة لا يزال منهم من يعيش فيها ، ففي بغداد ولبنان ومصر جماعات يهودية لم تفضل الانتقال الى دولة اسرائيل عندما صنعت ، وفي شمال افريقيا لا يزال عدد كبير منهم يقيم بها ، ويهود اسبانيا كان لهم سيادة وسيطرة كما اشركا وخاصة قبيل العصور الوسطى ، الحال الذي جعل اسبانيا تقاومهم وتعمل على طردهم ، وليس من عجب ان اليهود في اسبانيا ابان الحكم العربي المسلم كانوا يتكلمون على الاستمرار ليمتزجوا بالثقافة والفكر العربي ولم يواجهوا طوال سيادة العرب المسلمين على اسبانيا ادنى مضايقة ، ولما انتهت السيادة العربية وتمرضت اسبانيا لتيارات متعددة كان من امر الجماعات اليهودية فيها ما كان . وعن الفترة التي قضاها اليهود في ظل السيادة العربية في اسبانيا كتب يقول جوستاف لوبون في حضارة العرب الذي ترجمه الى العربية الاستاذ عادل زعيتر :

ولقد استعرب النصارى ففدوا هم واليهود مساوين للعرب المسلمين قادرين مثلهم على تقلد مناصب الدولة فكانت اسبانيا هي البلد الاول والوحيد الذي تمتع اليهود فيه بحماية الدولة ورعايتها فزاد عدد اليهود فيه كثيرا .

٢ - والطريق الثانية التي سلكتها الجماعات اليهودية في عملية انتشارها الى خارج الارض العربية على مراحل متفاوتة من التاريخ هو طريق القوقاز . وفي بلدان القوقاز استقرت الجماعات اليهودية والمتهودة حتى ليرى بعض الباحثين ان الديانة اليهودية والجماعات المتهودة في روسيا ابان العصور الوسطى كان مصدر التأثير في اليهود هي بلاد القوقاز .

ويرى بعض الباحثين ايضا ان وجود اليهود في بلدان القوقاز كان من

بين الاسباب المؤثرة في اقطار اوروبا الشرقية وخاصة في القرن السابع الميلادي عندما تم التأثير على جماعات الخزر التركية ان تمنتق الديانة اليهودية ومع ذلك فان اليهود في القوقاز ليس لوجودهم ثقل سياسي او اجتماعي او غيره .

٣ - والطريق الثالث ، التي سلكتها الجماعات اليهودية في عمليات الهجرة والانتشار وهي من الطرق التي كان لها كبير اثر في توسيع نطاق عملية الانتشار والهجرة وهي منطقة حوض نهر الراين وبولندا وروسيا الغربية ، وهذا الخط من حركة الهجرة والانتشار ليست هناك تفاصيل عن مدى اثره ليقال انه ليس هناك كبير تصور عن الخطوات التدريجية التي تمت بها عملية الانتشار والهجرة . ويرجع الاستاذ محمد مصباح حمدان في كتابه الاستعمار والصهيونية العالمية المطبوع عام ١٩٦٧ في دار المكتبة المصرية في بيروت قلة الالام بتفاصيل الخطوات المتعلقة بهذا الخطر من حركة الانتشار الى سببين :

١ - ان هذا الانتشار حدث اكثره في عصور الوثنية الاولى للبرابرة غير المثقفين حيث التاريخ كان لم ينقل بثوره الى تلك الجهات بعد .

٢ - ان انتشار الديانات ليس من الامور التي يسهل على الباحث تعقبها وتحقيق الخطوات الهامة في طريق انتشارها حيث في الامكان ان تزرع البذرة اليوم لتاتي اكلها بعد سنين وربما قرون ، ولكن العبرة في النتيجة العظيمة التي ادت اليها ، وهي ان جماعة كبيرة يهودية قد تسم تكوينها قبل ميلاد السيد المسيح بقرنين او ثلاثة في حوض نهر الراين وفي اوروبا الغربية الشمالية ثم تفرعت منها مجموعات اخرى في بولندا وروسيا الغربية .

وقد ازدادت هذه المجموعات في العدد رغم ما تعرضت له من الاضطهاد الشديد حتى بلغ عددها تسعة اعشار اليهود في العالم .

وانني ارجح ان السبب في ذلك كان لوجود عدد كبير من المبشرين قد خرجوا من فلسطين مع الفينيقيين حيث كان تجارهم يصلون الى شواطئ البحر الاسود والبلقان واوروبا الغربية وربما وصلوا الى اسكندراوه

والدانمرك والمانيا ، وبعض كتاب التاريخ يؤكدون وصولهم لهذه الاقطار حيث هناك تأيد لهذا القول لوجود بعض المستعمرات الفينيقيّة وحملات التجار الفينيقيين الى تلك الشواطىء البعيدة، وركب الموج جماعة من بني اسرائيل على اثر الاضطرابات الفارسية بعد عودتهم من الاسر البابلي ووجود بعض القلاقل والاضطرابات التي جعلت من العيش في فلسطين وبلاد الشرق عبثا ثقيلا لا بد من التخلص منه فلما وصلوا الى شواطىء أوروبا الغربية والمانيا وهولندا والدانمرك وجدوا حياة هادئة هناك فأقاموا في تلك البقاع مسع المحافظة على دينهم محاولين نشره بين تلك الاقوام فانتقلوا من هناك الى برايرة أوروبا وهودوهم في حين كانت تسود البرابرة المعتقدات الوثنية فأروا في الدين الجديد فتنة نفسية ومتمعة أدبية لم يألوها من قبل فألفوا بذلك ما يزيد على تسعة اعشار يهود العالم .

وهذه المجموعة الكبرى التي يطلق عليها اسم يهود الاشكناز تتكلم لغة (يدش) وهي تطابق لغة الاقليم الشمالي الغربي من المانيا وعلى الرغم من انها لغة المانية فانها تكتب بالحروف العبرية وكذلك عدد من الكلمات السلافية بعد الاختلاط بهم ولكن الاقتباس لم يغير شيئا من طبيعة اللغة. وقد وصفها كاتب يهودي في دائرة المعارف البريطانية بأنها من لغات المانيا السفلى اي المانيا الشمالية الغربية ، ولهذا السبب اختلفت بعض الاختلاف عن اللهجة الألمانية الحديثة .

واخيرا فان زيف الدعوى التي تقول ان الجماعات اليهودية تقيم دائما وابدا دينا مغلقا ومجتمعيا مستقلا حتى تظل محتفظة بخصائص الاختيار والاصطفاء انما هي مرفوضة من واقع هذا التاريخ الذي يرفض الاوهام اليهودية وزيف ما تصنع ، وبما قرره العلم وسجله التاريخ فانه لا يسبغ لعائل حتى من الجماعات اليهودية قد تطهر وجدانه من لومة الارتباط بالدعاوى التعصبة العصرية التي تتداول عبر التاريخ ان يدعي القول بنقاء الجنس وافضلية الشعب المختار ، فلقد اصبح من المقررات العلمية بان اليهود وخاصة الاوروبيين هم ادنى الى الجنس الآري منهم الى الجنس السامي .

غير ان الارتباط بزيف ما يؤمن الفلاة المتطرفون من اليهود بنقاء الجنس وارتباط السلالة اليهودية بعضها ببعض في حركة تمدد عضوي

عبر مراحل التاريخ وبين كل الامم والشعوب هي التي كانت وراء تجنييد الجماعات اليهودية وتعبئتها في حركة سياسية عنصرية قادت اعنف واشد ما يعتقد المتعصبون من يهود للشعب الذي يعيش بلا ارض وبلا لغة تعامل ولا أدب دين وبلا مستقبل ، وكانت هذه العقيدة من أجل الأرض واللغة والمستقبل مضمون الفكرة القومية اليهودية التي عبر عنها الغلاة المتعصبون جيلا بعد جيل منذ مراحل الذوبان والانتشار حتى وجدت في مطامع الاستعمار العالمي وقواه مسرحا وسندا فعبرت عن نفسها بدعوى التعصب العنصري مرتبطا بحركة الاستعمار العالمي ضد مستقبل الشعوب ومقدراتها في الصهيونية العالمية مرحلة من مراحل التاريخ اليهودي في مساره الصام والطويل .



الباب الثاني عشر

- الصهيونية العالمية وشعب اسرائيل
- في الجذور التاريخية للحركة الصهيونية
- مولد الصهيونية العالمية في اوروبا
- مؤتمر بازل والعمل الصهيوني
- الصهيونية السياسية في المجال الدولي
- الحرب العالمية واثرها في الاطماع اليهودية
- جهود الحركة الصهيونية ابان الحرب العالمية الاولى
- اثر الحرب الاولى على الصراع العالمي
- بريطانيا تمزق الارض العربية

الصهيونية العالمية وشعب اسرائيل :

الصهيونية العالمية التي تعني « الحركة اليهودية السياسية المعبرة عن الاهداف والاماني واسلوب العمل المنظم من اجل استعمار واستيطان فلسطين » هي حركة قديمة قدم تعلق الاوهام والاطماع اليهودية في « صهيون » وهي في تاريخ الجماعات اليهودية مرتبطة بقيام وسقوط الدولة المدعاة في بيت داود « عليه السلام » وهذه الاهداف والاماني اليهودية المتعصبة ليست في تاريخ القوم تعاليم دين وارتباط به قدر ما هي اساليب « السياسة » حسب المصلحة والهوى ، فالوعد المزعوم « بصهيون » ، كان لابراهيم عليه السلام فاصبح لاسحق ابنه لا باعتبار ذلك الوعد ميراثا مما ترك الوالد لابنائه - كما سبق ان عالجنا ذلك - وإنما لان الوعد تحول بمشيئة القوم الى اسحق بدلا من ابيه لكي يرثه « يعقوب » وينحصر في سلالة « اسرائيل » وهذه الحركة السياسية في تاريخ القوم كانت الاداة التي تتخذها الجماعات اليهودية عبر مراحل التاريخ فيما يمكن ان تقوم به من تكييف ومواءمة لتطور الظروف التاريخية التي يحلمون بها . فمثلا بعد ضياع الدولة المدعاة ودخولهم مرحلة الاسر البابلي ظلت اطماع القوم في الدولة السياسية قائمة ولم يفتر عمل الكهانة الدينية من اجل التعلق بعودة المملكة . فتعلم اليهود اساليب عمل لم تكن في ايديهم فكان منها بقية من تعاليم قديمة عن عودة « مردخ » الى الارض وعودة رسول للخير بعد كل الف سنة ليخلص الارض من آثامها وفسادها ، فلم تر السياسة ما يمنع من التعلق بمسودة « المملكة » وعلى يد بطل من الابطال ورسل الخير (١) ، وليس شرطاً ان يكون من « اسرائيل » اي من ذرية داود صاحب « المملكة المدعاة » وعليه

(١) انظر التلمود والصهيونية للاستاذ الدكتور أسعد رزوق ، صادر عن مركز الابحاث

للدراسات والبحوث - بيروت عام ١٩٧٠ م .

فانه ما ان سمع « قورش » القائد الفارسي الذي اقام تمدده وتوسعه على انقاض « دولة » بابل للجماعات اليهودية ان تبدأ من جديد في بناء « الهيكل » الا اطلقوا من الشائعات على حد ما يذهب الاصحاب الخامس والاربعين من سفر « اشعيا » ان « قورش » هو البطل المخلص ، وظلت « الصهيونية » حركة سياسية في مطاعم القوم ونياتهم زمانا يتخيلون فيه البطل المخلص ملكا صاحب عرش وتاج يقيم سلطان الدولة المتعلق بها في بيت « المقدس » بقوة السيف وسواعد الرجال ، ولما طال الزمان بالقوم وبشوا من تحقيق المطمع في اقامة دولة المملكة بقوة الابطال المنتظرين علقوا امالهم وعواطفهم في انتظار مخلص من عالم الروح وفيه قال زكريا في سفره : « انه عادل ومنصور ووديع يركب حمار ابن اتان » .

وفي هذا المعنى يقول المرحوم الاستاذ عباس محمود العقاد في كتابه « الصهيونية المالية » وهو يشرح المراحل التي كانت فيها المعاني الصهيونية اطماعا في ضمير الجماعات اليهودية عبر التاريخ (١) .

ولما بعث المسيح — عليه السلام — انكر كهان الهيكل بعثته وآمن به بعض اليهود وبعض ابناء الامم القيمين في فلسطين ، واحتج القوم عليه بوعد ابراهيم ، فقال لهم : ان ابناء ابراهيم بالروح هم الموعودون بالخلاص فكل من آمن بدينه فهو من ابنائه ، ولا فرق بين اليهودي واليوناني ، لان ربا واحدا للجميع . كما جاء في الرسالة الى رومية .

وقد حدث في عصر السيد المسيح ان اليهود تفرقوا في انحاء الدولة الرومانية ، واتخذوا لهموطنا في كل قطر من اقطارها الواسعة ، فكتب « فيلون » فيلسوف الاسكندرية اليهودي يقول في تحديد موقفهم من الدولة « ان اليهود — لكثرة عددهم — لا تحتويهم بقعة واحدة ، ويتفرقون لطلب الرزق في اغنى البلاد من اوربا وآسيا ، على انهم ينظرون الى اورشليم مقر هيكل الله المقدس كأنها حاضرتهم الكبرى ، وبحسبون ووطنا لهم كل ارض عاشوا فيها وعاش فيها آباؤهم واجدادهم من قبل » .

(١) انظر الصهيونية المالية للمرحوم الاستاذ عباس محمود العقاد — طبعة مكتبة غريب بالقاهرة — عام ١٩٧٠ .

والكلمة التي عبر بها « فيلون » عن الحاضرة هي الكلمة اليونانية
متروبوليس Metropolis اي أم المدن من كلمة « متري » بمعنى
أم ويوليس بمعنى مدينة وتطلق على كل مركز مهم من مراكز المعابد أو
الدواوين .

فالصهيونية في الزمن القديم لم تكن عقيدة دينية ، بل كانت نزعة
سياسية ، ثم ذهب الامل في نجاحها السياسي ، فاتقطعت العلاقة بينها
وبين ممزاها الجغرافي ، واطلقت في بعض التخيرات على معنى آخر بعيد
كل البعد عن المعاني الجغرافية ، وذلك حيث يقول صاحب الرسالة السي
العبرانيين من الانجيل « انكم لم تاتوا الى جبل ملموس مضطرم بالنار ...
بل اقيمتم الى جبل صهيون ، والى مدينة الله الحي اورشليم السماوية ..
وكنيسة ابكار مكتوبين في السموات والى الله ديان الجميع » .

وواضح من تعبير هذه الرسالة ان الصهيونية قد تحولت الى فكرة
لا تتعلق بمكان معين . ولا تتطلب العودة الى فلسطين ، ولذلك تاهضها
المتدينون من اليهود عند ظهور الدعوة اليها ، واعتبروا هذه الدعوة تجديفا
واتكارا للمسيح المنتظر في عالم الروح ، فتلاقت عقيدة المسيحيين المؤمنين
- بالمسيح - عليه السلام - وعقيدة اليهود الذين ينتظرونه في آخر الزمان
فاتفقتا على شيء واحد ، وهو الفصل بين الصهيونية السياسية والفكرة
الدينية .

والواقع ان الصهيونية الحديثة كآختها القديمة : كلتاهما وليسدة
السياسة والسياسيين ، ايا كان السبب الذي تستند اليه .

وجملة اسبابها - كما يذكرها المؤرخون لها (١) - هي الاضطهاد وظهور
الفكرة القومية ومطامع الاستعمار .

لهذا نشأت اول الامر في اوربا الشرقية واوربا الوسطى ، حيث
بلغ الضغط على اليهود اشده في القرن التاسع عشر ، ثم نشأت مع المسالة

(١) اوضحنا في كتابنا هذا عند الحديث عن مولد « الصهيونية العالمية الحديثة » اسبابا
اخرى غير الاضطهاد وظهور الفكرة القومية .

الشرقية واستخدمها الساسة لتحقيق مطامعهم في بلاد « الرجل المريض » ... أي الدولة العثمانية كما سماها رواد الاستعمار .

فلما اتجهت أوروبا كلها الى طرق المواصلات بين الشرق والغرب خلال - الدولة العثمانية - اراد نابليون ان يستخدم اليهود للسيطرة على التجارة في هذه البقاع ، فنشر بالصحيفة الرسمية اعلانا دعا فيه يهود افريقية واسيا الى موافاة جيشه بمصر ، ليدخلوا معه الى اورشليم ، وراجت في باريس سنة ١٧٩٨ دعوة يهودية الى اغتنام الفرصة ، للاستعانة بفرنسا على تنظيم اعمالهم التجارية بين الوجه البحري في مصر وعكا والبحر الميت وشواطئ البحر الاحمر .

ولم تكد هذه الدعوة تحبط بحبوط حملة نابليون حتى تصدى الايرل اوف شافتسبري الانجليزي سنة ١٨٤٢ لتبنيها واحتضانها، منعا لتنفيذها على يد دولة اخرى ، وعلى الخصوص الدولة الروسية ، فوضع مشروعا سماه مشروع « الارض بغير شعب للشعب بغير ارض » ويعني بالارض مكانا خاليا يصلح للاستعمار الزراعي في اتحاد فلسطين ، ثم انعقد مؤتمر برلين وهذه الفكرة شائعة فيه بين الاروقة يرحبها رجال المال من وراء الستار .

مولد الصهيونية العالمية في أوروبا :

من الخطأ الشائع الذي درج عليه كثرة كبيرة ممن تعرضوا بالبحث العلمي للوقوف على المصادر المؤثرة في نمو حركة الصهيونية العالمية الحديثة وتصادم نشاطها ، هو ان مولد الصهيونية العالمية بمضمونها الحركسي السياسي الذي يعني العودة لفلسطين واستيطانها واستعمارها يقترن بحركة اضطهاد اليهود ومقاومتهم ومطاردتهم ، الحال الذي ولد في اعماقهم شعورهم « بالتمييز » ، والى ان يبحثوا عن « ارض الميعاد » في تاريخهم ودينهم ليلبسوها (الحركة الصهيونية) طابعا سياسيا ودينيا يأخذ على عاتقه فكرة الخلاص واسترداد الكرامة ، فالواقسح ان دراسة التاريخ اليهودي بكل جوانبه وخاصة الجوانب السياسية والادبية تقدم تصورا آخر غير هذا الذي درج عليه الباحثون من ان المصادر وخاصة النفسية - المؤثرة في الحركة الصهيونية كان من اهمها واعمقها ظروف الاضطهاد الاوروبي

للـيهود ، وهذا التصور يقول بعكس ذلك تماما أي أن الظروف التي ساعدت على مولد الحركة الصهيونية ونموها لم تكن عوامل الاضطهاد الاوروبيسي لليهود ، بل أن المصادر المؤثرة في توجيه الحركة الصهيونية الحديثة هي فترات عدم الاضطهاد وانفتاحهم على الحياة العامة وتمكنهم من ممارسة حياتهم في ظل ارادتهم بتوجيه من تفكيرهم وحريتهم ثم مراحل ازدهارهم وانطلاق تفكيرهم في خدمة امانيتهم ومعتقداتهم ، ويتمثل لنا هذا المعنى الذي نسوقه ونوجه اليه اذا درسنا تاريخ الانتاج الفكري لليهود خلال عدة مراحل متفاوتة ، لنرى من خلالها هل حقيقة بدا مولد الفكر السياسي الحديث المرتبط بالاماني والاطماع في استيطان فلسطين في ظروف القهر والاضطهاد أم في مراحل الانفتاح على الحياة وتمكنهم من الحركة والممارسة والتعبير عن فكرهم ومعتقداتهم ؟



من الملاحظ في تاريخ اليهود بوجه عام أن المرحلة الممتدة من حوالي عام ١٧٥ - ١٠٣٨ م كانت فترات الازدهار والانفتاح اليهودي وعدم مقاومة الشعوب للطبع المتلوي في خلق القوم أكثر وبشكل كبير من مراحل الاضطهاد الذي تعرض له اليهود ، وفي خلال هذه المراحل كان يتاح لكثير من الرجال القائمين بأمر الفكر والدين اليهودي استكمالهم للعلوم والتشريعات الدينية وبعض المصنفات الادبية .

ومن الممكن القول بانصاف ودون أعمال لشرة التعصب أن اليهود عاشوا عصرهم الذهبي إبان الحكم العربي المسلم للأندلس . فمن يطلع على كتاب « تاريخ الأندلس » الذي ألفه « أنخل جنتالت بالانسيا » والذي ترجمه الدكتور حسين مؤنس في القاهرة عام ١٩٥٥ م ، يجد أن اليهودي ، يهودا ابن ليفي الطليطي ٤٧٧ هـ - ٣٧٧ هـ - ١٠٨٥ - ١١٤٣ م الذي يكنى العرب بأبي الحسن قد أنتج من القصائد الدينية اليهودية ما يعتبره اليهود من أعظم وأجود نتاجهم الشعري في تاريخهم الأدبي ، وقد يوجب الكثير إذا علم أن هذا اليهودي هو الذي كتب في ظل الدولة العربية المسلمة حلقة من سلسلة الفكر القومي والديني عند اليهود ، هذا الفكر الذي يضاف بعضه إلى بعض ليكون في النهاية الأرض التي تجمع عليها الوعي التعصبي عند اليهود ليتعلقوا بأطعامهم وأوامهم جيلا بعد جيل من أجل تنظيم حركسي

يقودهم الى تجديد تعلقهم بالملكة المدعاة في فلسطين ، وهذه الحلقة التي كتبها «يهودا» هي الرسالة المسماة «الحجة والدليل في نصره الدين الدليل» وقد كتبها بلغة عربية فصيحة ويقال ان الباعث عند «يهودا» على تليفه هذا ، للحادث التاريخي المتعلق باعتناق ملك الخزر لليهودية .

ويقول الاستاذ « غسان كنفاني » في كتابه القيم « في الادب الصهيوني » الصادر عن « مركز الابحاث » للدراسات الفلسطينية :

وتحت الحكم العربي الذي اتاح لليهود حقوقا كاملة (١) ، كتب سعادة ابن يوسف ٨٩٢-٩٤٢ - انتاجه التلمودي والفلسفي ، وقدم الترجمة العربية للعهد القديم في مصر وكتب اسحق الفاسي ١٠١٢ - ١١٠٣ ، فلسفته بالعربية وحقق ابن ميمون المعروف في الغرب بـ « مايعونيديس » انتاجه الديني والفلسفي الذي يعتبر علامة من علامات اليهودي ، وبوسع المرء ان يعدد الاسماء اليهودية البارزة التي سجلت للفكر اليهودي الديني قواعده في فترات الانفراج : قائداي بن شبروت المولود عام ١٩٦١ ، وشامويل هانا جدي ، استاذ سليمان بن غابيرول ، وغيرهما .

وحين امتدت الدولة الاسلامية الى الشرق في منتصف القرن السابع واعترف الاسلام بالدين اليهودي ومنح اليهود كل الحقوق التي كانوا يتمتعون بها تحت اكثر النظم الفارسية تسامحا حقق اليهود الذين عاشوا في ظل ذلك النظام دراسات دينية وفلسفية وشعرية مرموقة في نفس الوقت الذي عانى فيه اليهود في اوربا الغربية في فترة الاضطهاد التي امتدت خلال العصور الوسطى جدبا فكريا مدقعا ، وفي الواقع ان اية اسماء كانت تبرز في عصور الاضطهاد لم تكن في الحقيقة اكثر من امتدادات دراسة لانتاج حصل في فترات الانفراج والتسامح ، ومن النادر ان نرى انتاجا يهوديا بارزا وخلاقا كان وليد فترة اضطهاد ، فقد عاش اليهود والاسبان وسكان فرنسا الجنوبية في فترات الاضطهاد التي اعقبت التراجع العربي عن الاندلس على دراسة انتاج «ابن ميمون» وتوسيعه والتعقيب عليه ، وتلاحظ الشيء ذاته ايضا في الفترة الاضطهادية التي اعقبت تفسيرات راشي للتلمود والتي

(١) في الادب الصهيوني ، واحد من اهم كتبنا العربية عن الادب الصهيوني للاستاذ غسان كنفاني - صادر من مركز الابحاث التابع لمنظمة التحرير الفلسطينية - بيروت .

كتبها في النصف الثاني من القرن الحادي عشر والتي بقيت مصدرا للفتريات التي جاءت في اعقاب عصر « راشي » .

ومند الحكم العربي في الاندلس الى عصور المطاردة والمضايقة ثم تفتت الجماعات اليهودية وذوبانها احيانا في بمض المجتمعات الاوروبية الى اواخر القرن الخامس عشر ثم عصر ظهور الثورة الفرنسية ، وعدد المراحل او الفترات والبلدان التي كانت فيها الجماعات اليهودية تتعرض للمقاومة والمطاردة اقل بكثير من الفترات والبلدان التي كانت تتيح لهم فرص الحياة وحق المحاربة والتعبير ، ففي اواخر القرن الخامس عشر كانت القسطنطينية من اكثر اماكن العالم انفتاحا واستقبالا لليهود في ان يحيا حياتهم ويمارسوا افكارهم وثقافتهم ، ومن يطلع على بعض الدراسات الموضوعية يجد فيها انه امكن لليهود ان يقيموا مركزا ثقافيا في فلسطين نتيجة ليسر وتسامح ما عامل به الحكام في القسطنطينية الجماعات اليهودية، وكان اليهود الهاربون من اوربا الشرقية والوسطى ، قد وصلوا الى « صغد » عن طريق القسطنطينية قد كونوا مركزا للبحث والمذاكرة وفي هذا المركز تالق في الانتاج اليهودي رجال من المفكرين اليهود كان من اشهرهم ، جوزيف كارلوا ١٤٨٨ م و « اسحق لوريا ١٥٣٢ م » .

وفي القرن الثامن عشر تمتع اليهود الالمان بكثير من المجالات والميادين التي هيات لهم انتاجا فكريا ودينيا كان في خدمة الروح الحركية السياسية التي تربط بفكرة الارض والمملكة المدعاة .

وفي نهاية القرن الثامن عشر تمتع اليهود الالمان على وجه الخصوص بمجالات وميادين لم تكن تتاح لغيرهم وذلك للدور العظيم الذي قام به المثقفون الالمان ومع ذلك فانه رغم ما تمتع به اليهود في اكثر البلدان وممظم المراحل التاريخية فان نظرهم الى الدعوة التي كانت تنادي بالدوبان داخل المجتمعات كانت تجد من التيار الفكري العام عند اليهود معارضة شديدة فعندما قام اليهودي الالماني « موسى مندلسون ١٧٢٩ - ١٧٨٦ » بت ترجمة الكتاب المقدس الى الالمانية وكان يقصد من جملة جهوده دعوة اليهود الالمان الى الامتزاج بالشعب الالماني ، جوبه بحملة نقد ومطاردة ضارية اوشك الغلاة المتطرفون من اليهود ان يجردوه حتى من يهوديته .

ونستطيع ان نرى في « مندلسون » خير نموذج لعمليات التجميع الفكري التي كان يقوم بها اليهود وخاصة في المراحل والمجالات التي تتاح لهم فيها حرية العمل فانه ان حاد واحد من القوم عن الخط الحركي التعصبي الذي يقوم على رفض المساواة بالشعوب الاخرى فانها المجابهة والمواجهة والمطاردة ، ومن يقرأ ما كتب عن « موسى مندلسون » في Elmer Berger «the Jewish Dilemma, New York, the Devin Adair Co., 1946.

يجد انه تحت الضغط على « موسى مندلسون » كان من نتائج ترجمته للكتاب المقدس وخاصة العهد القديم الى الالمانية ان ادى الى عكس الغاية التي كان يتوخاها « مندلسون » .

ومقومات الحركة الصهيونية للمحها في الدور الخطير الذي قام به المفكر اليهودي في اكثر بلدان العالم انفتاحا وتوفيرا لكل حقوق المواطنين اليهودي فعندما منح المجلس الوطني الفرنسي عام ١٧٩١ م كل الحقوق المشروعة للمواطنين اليهود في فرنسا ، كان هذا هو الامر الذي استغله اليهود كثيرا في المطالبة به والدعوة اليه في باقي اوربا الغربية والوسطى، ومع ذلك لم تقبل الجماعات اليهودية الفرنسية دموات الاندماج والدوبان داخل وحدة الوطن الفرنسي بشكل يخدم وحدة الوطن الذي يعيشون فيه .

ومن عجب انه في هذه الظروف التي منح لليهود فيها كل ما كانوا في حاجة اليه فان القوة الاقتصادية اليهودية التي كانت في فرنسا في ذلك الحين قامت تقود تيارا عنصريا متطرفا يرفض فكرة الاندماج والمساواة ويقيم موقفه على اساس من حجج دينية متعصبة ترفض في مضمونها فكرة مساواة الشعب اليهودي بغيره ، وقد كان من اثر موقف القوى الاقتصادية الطبقية ان العلاقة التي كانت بين جملة التعاليم الروحية والسلطة المدنية اليهودية تحولت الى موقف اخر كانت فيه القوة الاقتصادية والتي تبني موقفها تجاه كل ما يحيط بها على اساس مصلحي صرف كانت تدفع كل ما ترفضه حتى وان تعارض مع جملة تعاليم الدين . ونشأ الموقف العنصري اليهودي عميقا وكبيرا باقوى مما كان في معظم الاعمال التاريخية ، بلعب من اجل مصلحة سياسة الاقتصاد اليهودي واحبايل السياسة الصهيونية .

الصهيونية السياسية في المجال الدولي :

الصهيونية الحديثة في المجال الدولي التي بشر بها ودعا اليها وقاد اسلوب عملها وأرسى الكثير من قواعد عملها « تيودر هرتزل » ظهرت على صورة حركة عالمية منظمة في العقد الاخير من النصف الثاني للقرن التاسع عشر ١٨٩٧ م .

وقبل هذه المرحلة كانت الجهود اليهودية كما قلنا فكرا واماني او تنظيمات دينية تجتر الاماني المبهمة او تعمل على تعميق الوعي القومي وانتشاره ، ولم تنزل الجهود اليهودية الى المجال الدولي بسياسة عامة وأسس محددة في اسلوب عمل الا في هذه المرحلة التي اشرنا اليها من اواخر القرن التاسع عشر وعلى وجه التحديد منذ العمل ببرنامج مؤتمر «بازل» .

وقبل « بازل » في الدعوات والتنظيمات السياسية كانت هناك محاولات على طول التاريخ اليهودي تتعلق بالعودة والارتباط بـ «صهيون» ومنها مثلا :

« حركة المكابيين » : وكانت محاولة للتجمع اليهودي وكان من أهم اهدافها العودة المنظمة الى ارض صهيون في فلسطين .

« حركة باركوخيا » : ١١٧ - ١٣٨ م وكانت تحث اليهود على التجمع في فلسطين ، والعودة المقدسة لاعادة بناء الهيكل من جديد وهذه الفترة هي أوائل حكم القيصر الروماني « هادريان » الذي نسخ الكثير مما تبقى في عواطف اليهود وسلوكهم العنصري وشيد مدينة على انقاض مدينة « اورشليم » بعد ان كان حالها منذ عصر القائد الروماني « تيطس » عام ٧٠ م قد بلغ حالة من الدمار والخراب ذلك انه ما كاد جيشه يقترب من المدينة حتى اكلتها النيران ولم يبق على قيد الحياة من اليهود الا قلة قليلة هاموا على وجوههم بعد ان تبعثروا ، واعتبر الرومان سقوط اورشليم انتصارا ابديا للعالم على اليهود .

« و حركة موزس الكريتي » : وكانت ايضا حركة سياسية ساذجة

نافذة غير منظمة وكانت تهدف الى التجمع اليهودي من اجل فلسطين الا انه لم يكتب لها النجاح من اولها وانتهت قبل ان تظهر .

« وحركة دافيد رابين » : ١٥٠١ - ١٥٢٢ م وانتهت سريعا ولسم تشغل بال العالم يوما .

« وحركة منشة بن اسرائيل » : ١٦٠٢ - ١٦٠٧ م وكانت في اهدافها سياسية بحثة تريد خلق موقف قومي يجمع اليهود في حالة من التعامل المباشر والاستثمار المستقل ، ومن عجب انها كانت تريد بريطانيا وطنا قوميا لليهود .

« وحركة شيبثاي ليفي » : ١٦٢٦ - ١٦٧٦ م وهذه الحركة لم يتوفر لها كغيرها من الحركات السابقة مقومات نجاحها في توجيه الوجود اليهودي سياسيا الى العمل المنظم من اجل الوطن القومي .

ومن قبيل هذه الحركات النداءات الصارخة التي كان يوجهها بعض من مفكري اليهود الى بني جنسهم من اجل الالتفاف والتجمع للعمل من اجل وطن قومي في اي موقع من العالم . وكان من هذه النداءات الدعوة التي تضمنها اول كتاب صدر يطالب بانشاء دولة لليهود تجميع فئاتهم وافرادهم في ظل قومية موحدة وهذا الكتاب الذي اسماه مؤلفه « السير هنري فيتش » ١٦١٦ م « نداء اليهود » لم يحدد فيه « هنري » تفاصيل مكونات القومية اليهودية ولا الارض التي ستنشأ عليها هذه القومية ، الا انه تلا هذه المرحلة الدور الذي قاده الكاتب اليهودي « موسى هيس » الذي كتب عن علاقة روما باليهودية بعد ان نادى بانشاء وطن قومي لليهود ولم يحدد هو الآخر ضرورة ان يكون هذا الوطن « فلسطين » ثم كانت بعد ذلك هذه المرحلة الحديثة والتي كانت بمثابة ضجة قوية متعصبة حين ناشد اليهودي الفرنسي في بدء الحملة الفرنسية التي وجهها نابليون ١٧٩٨ م الى ابناء جنسه ودينه ان يعملوا على تكوين مجلس يضم كل الطوائف والفئات اليهودية على ان يكون مقره باريس وعلى ان يقوم هذا المجلس بتوجيه النداءات الى الحكومة الفرنسية من اجل المساعدة في انشاء الوطن القومي الذي يجمع شمل اليهود وينظم حياتهم وقد قيل في حدود هذا الوطن واهدافه ووظائفه ... » وهذا القطر الذي نريد ان نحتله يشتمل على

مصر السفلى « الوجه البحري » ويمتد شرقا الى الجهات المتاخمة ، وينتهي بخط يمتد من بلدة عكا الى البحر الميت ، وموقع هذا القطر من انفع المواقع في العالم . ويمكننا من السيطرة على ملاحه البحر الاحمر وعلى تجارة الهند وبلاد العرب وافريقيا الشرقية والجنوبية ، وكذلك سيسهل لنا تجارة ايران واسيا لقربه من مدينتي دمشق وحلب ، كما يسهل الاتصال بواسطة البحر المتوسط بالبلاد والممالك الاوروبية ، وهكذا تكون بلادنا بفضل موقعها الممتاز في قلب العالم والمستودع الاكبر للمنتجات العالمية الثمينة » .

ومن اعجب العجب ان هذه الدعوة اليهودية وجدت تحمسا لها واستجابة لما يمكن ان تكون عليه لو توفرت لها اسباب قيامها عند «نابليون» بوناپرت القائد الفرنسي الشهير الذي كان في ذلك الوقت يريد ان يجمع كل القوى حتى المتناقضة مع بعضها لتكون تحت اللواء الذي كان يحلم به فكتب يرد على هذه النداءات اليهودية التي صدرت من اليهودي الفرنسي المتعصب ونشر بالفعل في صحيفة *Moniteur* في العدد من ٢٠ نيسان ١٧٩٩ م . نداء الى جميع يهود اسيا وافريقيا بدعوهم ويستحثهم لكسي يهينوا للعمل من اجل مجدهم الغابر في ظل لوائه الغازي ولكن نهاية نابليون بوناپرت في بلاد العرب امام اسوار عكا بالذات جعل هذه المرحلة من العمل اليهودي المرتبط بظروف وتطورات السياسة الدولية لا يتعدى كونه حلقة من سلسلة العمل الطويلة من اهداف الفلاة من اليهود وامانيهم (١) .

وقد بدأت الجماعات اليهودية في تطوير فكرها واسلوب عملها وخاصة منذ النصف الثاني من القرن التاسع عشر بعد ان تأكدت من انها حقيقة تركب الحركة الاستعمارية وخاصة في بريطانيا وفرنسا وقد كانت البداية العملية والمنظمة منذ المؤتمر الشهير الذي دعا اليه وترأسه اليهودي النمساوي الاصل « تيودر هرتزل » واعني به مؤتمر بازل في سويسرا .

(١) انظر : صراعنا مع اسرائيل للمهندس عبدالله عاصي - صادر عن منشورات الكتب التجارية للطباعة والنشر والتوزيع - بيروت عام ١٩٧٠ م .

مؤتمر بازل والعمل الصهيوني :

قبل بازل لم يكن المجال الدولي في تحقيق الاطماع اليهودية يتعرض لخطة منظمة من قبل القوى اليهودية العالمية . واما منذ بازل فان العمل اليهودي الصهيوني قد انطلق بخطة عالمية تعبر عن الاماني والاطماع اليهودية ذلك انه كان للمؤتمر اليهودي في بازل المضمون السياسي والحركي في تاريخ الاطماع اليهودية . وقد حضر المؤتمر ٢٠٤ من كبار اليهود في العالم ، ولم يكونوا بالطبع اعضاء منتخبين الا انهم بحثوا مشاكلهم ودرسوا اطماعهم ووضعوا ما ارتأوه من اساليب لتحقيق امانيهم وكان من اهم منجزات هذا المؤتمر اليهودي الاتي :

وضع البرنامج الصهيوني المعروف والذي عرف « ببرنامج بازل » .
واقامة المنظمة الصهيونية العالمية لتنفيذ البرنامج الموضوع . وكان ايضا :
من اهم قرارات المؤتمر على حد ما يذهب « اسرائيل كوهين » في « تاريخ مختصر للصهيونية » قرار المؤتمر الرئيسي الذي جاء على النحو التالي :

« ان هدف الصهيونية هو اقامة وطن قومي لليهود في فلسطين يضمه القانون العام » .

ومن اجل تحقيق هذه الغاية بعينها وهي اقامة وطن قومي لليهود في فلسطين خطط المؤتمر خطوات اربع كان لا بد منها لتحقيق هذا الهدف بالذات وهذه الخطوات الاربع هي :

١ - تشجيع الهجرة اليهودية الى فلسطين وخاصة تشجيع استيطان العمال الزراعيين والصناعيين اليهود في فلسطين وفقا لخطوط مناسبة .

٢ - تنظيم اليهود وربطهم جميعا عبر مؤسسات مناسبة على الصعيدين المحلي والعالمي ، كل منها حسب قوائين البلد المعني .

٣ - تقوية الحس والوعي القومي اليهودي وتعزيزهما .

٤ - اتخاذ خطوات تمهيدية للحصول على موافقة الدول حيث يكون ذلك ضروريا لتحقيق هدف الصهيونية .

هذه هي بعض القرارات والخطوات التي اتخذت في المؤتمر اليهودي في بازل والتي على ضوءها وبأساس منها قامت « المنظمة » الصهيونية العالمية عام ١٨٩٧ م .

وكانت الخطوات التمهيدية المباشرة لهذا المؤتمر انه قبل انعقاد المؤتمر بيومين عقد اجتماع تمهيدي اتخذت فيه القرارات اللازمة التي تضمن نجاح اعمال المؤتمر ، وايضا في هذا الاجتماع التمهيدي تم تشكيل لجنة خاصة كانت مهمتها صياغة قرارات البرنامج الصهيوني .

وفي يوم ٩ من اغسطس ١٨٩٧ م افتتح الدكتور ماركس ليبى اعمال المؤتمر وبعد تلاوة صلاة خاصة القى تيودر هرتزل خطاب الافتتاح .

وعلى الاثر تم تشكيل مكتب للمؤتمر ، انتخب تيودر هرتزل رئيسا للمؤتمر الصهيوني الاول . ثم سارت بعد ذلك الصهيونية العالمية فسي عمليات التصاعد والتوسع والانتشار بنشاطها وتنظيماتها ، فمثلا فسي المؤتمر الصهيوني الثاني الذي عقد في اغسطس عام ١٨٩٨ بلغ عدد اعضاء المؤتمر ٤٠٠ اي ضعف عدد المشتركين في اعمال المؤتمر الاول وفي الفترة ما بين المؤتمرين ازداد عدد الجمعيات الصهيونية بنسبة ثمانية اضعاف .

وبالاضافة الى هذا النمو العددي ، شهدت المنظمة الصهيونية تطورا اداريا ، فالمؤتمر الصهيوني الثاني كان متميزا في نقطتين (١) :

الاولى : ان هذا المؤتمر الصهيوني الثاني كان اول مؤتمر صهيوني يحضره ممثلون شرعيون منتخبون .

الثانية : ان انعقاد هذا المؤتمر في موعده المحدد اكسب الادارة التشريعية

(١) تاريخ مختصر الصهيونية . د ابراهيم كوهين .

الصهيونية صفة الدوام والانتظام (١) ولقد شهد المؤتمر الصهيوني الثالث الذي انعقد في اغسطس عام ١٨٩٩ نموا جديدا في عدد الاعضاء المشتركين في اعماله وكان هذا دليلا على ازدياد اعضاء المنظمة الذين ازدادوا بنسبة الثلث في روسيا ونسبة الربع في البلاد الاخرى مقارنة بعدد الاعضاء في المؤتمر الثاني .

والنقطة البارزة في المؤتمر الثالث كانت تبني المؤتمر لاجهزة المنظمة الدائمة ، التي حلت محل الاجهزة المؤقتة .

وفي المؤتمر الصهيوني الرابع الذي انعقد في اغسطس عام ١٩٠٠ م اعلن ان عدد الجمعيات الصهيونية في بريطانيا ازداد من ١٦ الى ٣٩ ، وفي الولايات المتحدة الاميركية من ١٠٣ الى ١٣٥ وفي روسيا القيصرية من ٩٠٠ الى ١١٤٦ ، وايضا فقد شهدت البلدان الاخرى نموا مماثلا لهذه النماذج من البلدان التي انتشرت فيها الحركة الصهيونية وتوسعت .

اما المؤتمر الصهيوني الخامس المنعقد في اغسطس ١٩٠١ فقد شهد ظهور الحزب الصهيوني الاول داخل المنظمة وهو « الجناح الديمقراطي الصهيوني » ، وفي المؤتمر ذاته انشئ الصندوق القومي اليهودي بهدف استملاك اراض في فلسطين ، وبالإضافة الى ذلك ، راجع المؤتمر بعض الاعمال والانظمة وادخل عليها التعديلات الضرورية ، فمثلا اعلن المؤتمر عن تشكيل محكمة للمؤتمر لفض الخلافات بين الاجهزة الصهيونية ، وقرر المؤتمر ايضا ان يعد دورته من عام الى عامين على اساس ان يحل محل المؤتمر الصهيوني بين المؤتمرات « المؤتمر السنوي » والمؤلف من اعضاء المجلس العام واللجنة التنفيذية واللجنة الدائمة ودائرة البنك الصهيوني وفوق ذلك كله فقد خضع البناء التنظيمي على الصعيد الدولي الى تغييرات وتعديلات ، فالعلاقة بين المكاتب المركزية في كل بلد وبين مكتب التوجيه المركزي في « فينا » استبدلت بعلاقة مباشرة بين المكاتب المركزية في البلدان المختلفة من جهة واللجنة التنفيذية من جهة ثانية .

(١) انظر المنظمة الصهيونية العالمية تنظيمها واعمالها ١٨٩٨ - ١٩٤٨ للاستاذ اسعد عبد الرحمن ، الصادر عن مركز الابحاث الفلسطيني التابع لمنظمة التحرير الفلسطينية.

وبهذا البناء التنظيمي المتطور في أسلوب العمل الصهيوني منذ المؤتمر الاول فانه لم يكد ياتي عام ١٩٠٣ موعدا المؤتمر الصهيوني السادس الا وغد تسهده ٦٠٠ عضو مشترك بعد ان أصبح عدد الجمعيات الصهيونية في الفترة التي مرت بين المؤتمرين من ١١٤٦ الى ١٥٧٢ جمعية .

وبهذه الروح المنطلقة الطامعة المتوسعة في الاعداد والعمل كانت تندفع الحركة الصهيونية تهيم الافكار وتصنع المجالات وتمعبى القسوى التي ساعدها وتدفعها الى العمل في المجال الدولي من اجل تحقيق وتفسير خطة العمل التي تحدت ملامحها في برنامج - بازل - الصهيوني .

ولم يكن غريبا للتنظيم الصهيوني منذ - بازل - ان يتطور ويتصاعد بشكل غير مالوف في طريق النجاح والانتشار والتوسع ، فمنذ المؤتمر الاول عام ١٨٩٧ م الى عام ١٩١٣ وسير المؤتمرات اليهودية الصهيونية من بازل، الى لندن ، الى لاهاي الى هامبورج ، الى فينا ، يضيف قوة واندفاعا فهي العمل الصهيوني لتحقيق برنامج بازل واهدافه . ففي عام ١٩١٣ اخر مؤتمر هام في هذه المرحلة - مرحلة الاعداد للدولة - تقرر في هذا المؤتمر انشاء الجامعة العبرية في فلسطين . ومنذ هذا المؤتمر الذي عقد في فينا فان حركة الاستعمار العالمي وبقيادة بريطانيا قد ادركت تماما ما يمكن ان تقدمه القوى الصهيونية الوليدة كقوة تضاف الى حركة اطماع الاستعمار وخاصة حين تصبح الحاجة ماسة الى تمبئة كل القوى المتوبة المادية لامكانيات العالم الراسمالي ، وبالفعل فان التجربة التي مارستها القوى الاستعمارية مع القوى الصهيونية قد اكدت لكل منهما مدى ما يمكن ان تكون عليه العلاقات من عون بين كل منهما . ففي منتصف الحرب العالمية الاولى لم تكن الكفة الراجحة في يد بريطانيا تماما ، الا انه بوعود واماني من حركة الاستعمار العالمي في بريطانيا لاهداف ومخططات الصهيونية العالمية تحولت الصهيونية بضغوط رجالها والمولين لمرافق الحياة العامة في الولايات المتحدة وضغطت عليها كي تدخل الحرب التي لا طاقة لها فيها ولا جمل ولكي تغير مجراها ، فتصبح في صالح بريطانيا ، وبالفعل سافر « هيرت سموثيل » البريطاني الصهيوني ، واتصل بالقاضي « براندس » والقاضي « فرائكفورتز » واستطاع الثلاثة بضغوطهم وتمبئتهم للقوى اليهودية الامريكية ان يقحموا الولايات

المتحدة في الحرب سندا لبريطانيا ومونا لها ومنذ هذا التاريخ بات محققا امكانية العمل المشترك لكل من الصهيونية والاستعمار البريطاني في حالة تعاون مشترك بينهما تحقيقا للاماني التي وجدت عند كل منهما منذ ابتداء الاستعمار البريطاني يخطط لاطماعه في العالم بصنع اساليب بعيدة المدى للسيطرة على مقدرات العالم وذلك بممارسة الاساليب التي تؤدي الى ان يكون العالم سوقا للتصدير وحقل للخام في خدمة مخطط الاطماع البريطاني الذي وضع اساسه المحكمة وطور اسلوبه التقليدي البريطاني « كامبسل بترمان » حين دعا الى عقد مؤتمر للقوى الاستعمارية التي تدور في فلك بريطانيا وتحرك في ظلها وتحت توجيهها ، كان ذلك حين شرعت بريطانيا ومنذ عام ١٩٠٤ م العمل على تشكيل جبهة استعمارية تضم كافة الدول الاستعمارية لتخفف من حدة التنافس وتجنب صدام الاطماع والاهواء ، ولكي تواجه خطر الاستعمار الالمانى المزاحم والذي ابتدا يمارس دوره في الاطماع وتخطيطه للسيطرة .

ومن المساعي التي تمت في هذا الشأن : الاتصالات التي تمت مع فرنسا وهولندا وبلجيكا واسبانيا والبرتغال وايطاليا ، والتي كان من نتائجها تشكيل الحلقات الدراسية التي ضمت مشاهير مفكري الاستعمار ومؤرخيه ولقد ظلت عملية التخطيط والدراسة المتتالية لمستقبل الاستعمار في العالم تتحرك بتوجيه من الحلقات الدراسية التي كانت وليدة لقاء اطماع القسوى الاستعمارية بقيادة بريطانيا من عام ١٩٠٤ حتى عام ١٩٠٧ م حين تمخضت الحلقات الدراسية عام ١٩٠٧ م عن وضع تقارير هي زبدة الفكر الاستعماري القديم في العالم ، وكان مما وصل اليه فكر الاستعمار الراسمالي الذي افصح من نفسه بما خطط له علماء الاستعمار الاوروبي حين افصحوا عن ان خطرا طبيعيا واصيلا في منطقة السواحل الشرقية والجنوبية للبحر الابيض المتوسط يهدد مصالح الاستعمار وكل مستقبله في هذه المنطقة (١) .

وكان الموقع الجغرافي الذي تحتله البلدان العربية من تصدرها لداخل

(١) « فلسطين في خطط الصهيونية والاستعمار » للدكتور احمد طربين ، المصدر السابق
الإشارة اليه .

قارتين كبيرتين ، حيث تحدها من الشرق جبال ذاغروس ، الفاصلة بين العراق وإيران ، ومن الغرب المحيط الاطلسي ، ومن الشمال سلسلة جبال طوروس التي تفصلها عن تركيا ، ومن الشرق - الشمالي بالنسبة لافريقيا - ساحل البحر الابيض الذي يفصلها عن اوروبا ، ومن الجنوب يحيط بها للمحيط الهندي وادغال افريقيا والصحراء الكبرى ، موضع اهتمام جاد وخطير ومدرس من القوى الاستعمارية في العلم فقد ادركت ان هذا الموقع الذي لا تتمتع به امة في العالم لو اتيح لاهله وشعبه ان يشغل بنفسه كنوز وثروات هذه الارض فان تكون هذه الارض على المدى الطويل سوقا للتصدير وحقل للخام ، وعليه فقد اوتت لجان الدراسات الاستعمارية المشكلة بتوجيه من الجبهة الاستعمارية التي كانت تدور في فلك بريطانيا وبقيادتها ان توصي القوى الاستعمارية بضرورة العمل على تجزئة المنطقة وتفتيت عناصر التجميع فيها ، وقتل قوى التقدم التي يمكن ان تطرأ على المنطقة ، اقتصاديا او علميا او ثقافيا . ثم محاربة كل اشكال الوحدة التي يمكن ان يفكر فيها اصحاب هذه الارض مع ضرورة العمل الجاد والمنظم لخلق كيان بشري غريب يكون قويا وقادرا على ان يمتص كل المصادر الاقتصادية في تهديده المباشر بحكم سيطرة وجوده داخل حدود الوطن العربي ليحول دون تحقيق اماني التقدم والرفاهية لشعوب هذه المنطقة ، ولبعوق ايضا مطلب الحرية والاستقلال لشعوب اسيا وافريقيا بحكم مخططة ايضا في قلب منطقة التقاء الجزاير الاسيوي والافريقي ، وقد كان للاطماع الاستعمارية والصهيونية ما خططت له القوى الطامعة والمستغلة ، واصبح المجال الدولي مهينا لسوق الدعوى وممارسة تحقيق الاهداف ، وذلك حين بدأت الحرب العالمية الاولى وصنعت بمقدماها ونتائجها الميدان الذي تعاونت فيه القوى الصهيونية مع القوى الاستعمارية الرأسمالية كي لا تعارض قوى الاطماع مع بعضها بتصفية بعض جبهات يتم بقوى الاطماع ان تبقى الجبهات الاكبر والاوسع حتى تصبح بالفعل والحقيقة ، الاماني الصهيونية في خدمة الاستعمار والاستعمار في خدمة الحركة الصهيونية . وبالفعل فان ظروفنا عالمية قد ساعدت على ان تتكاتف وتعاون الجهود الاستعمارية المستغلة مع الاطماع الصهيونية المتولبة وحين بدأت الحرب العالمية الاولى كانت المسرح العملي للعمل المشترك كي يجني الاستعمار والصهيونية كل واحد منهما اطعامه في الارض والبشر كان ذلك منذ الظروف الجوهرية التي ساعدت

على تصاعد العمل الصهيوني اثر النتائج التي كانت تحققها الصهيونية العالمية من خلال متابعة الاجهزة المتخصصة للمؤتمرات الصهيونية التي كانت تعقد عاما بعد الاخر .

ولقد كان للصهيونية اكبر الاثر في سرعة القيام باستيطان فلسطين وخاصة منذ انعقد المؤتمر الصهيوني السابع في عام ١٩٠٥ عقب وفاة هرتزل وقد اكد هذا المؤتمر الذي كان برئاسة (قاديد ولفسون) من ليتوانيا على وجوب اقامة الدولة في فلسطين ، واعاد النظر في مشروع الهجرة اليهودية لتأخذ طابعا اوسع . وفي المؤتمر الصهيوني الثامن الذي ترأسه ولفسون ايضا ، تقرر انشاء الصندوق التأسيسي اليهودي - كيرن هيسود (١) وانشاء دائرة خاصة لشئون فلسطين تتبع اللجنة التنفيذية للمؤتمر وتأسيس مكتب صهيوني في يافا ، باسم (مكتب فلسطين) واعتبار اللغة العبرية لغة رسمية للحركة الصهيونية (٢) .

ويدعو ان الخلاف على مشروع اوغتهه بين الصهاينة (السياسيين) المؤيدين له ، والصهاينة (العمليين) المعارضين له قد تحول الى خلاف بين المدرستين الصهيونيتين ، وافضى الى جدل عريض لم يلبث ان هدا بهائيا باندماج هاتين المدرستين اثر المؤتمر الصهيوني الثامن . فقد ظل الصهاينة السياسيون يقولون ان فلسطين تحكمها تركيا . وشراء الارض فيها محظور قانونا وانه لا يمكنهم عمل اي شيء الا السعي للحصول على (البراءة) من حيث هي تنطوي على الترخيص السياسي لاستعمار فلسطين . مع التطلع الى الدول الكبرى مثل انكلترا والمانيا لمساعدتهم في الحصول عليها . وقد ساندت هذا الراي المنظمات الصهيونية في المانيا والنمسا ، ومعظم اليهود الغربيين . وفي الوقت نفسه ظل الصهاينة العمليون ، ومعهم

(١) لم يكتمل انشاؤه حتى عام ١٩٧١ م .

(٢) انظر : « فلسطين في خطط الصهيونية والاستعمار ١٨٩٧ - ١٩٠٥ » ، للاستاذ الدكتور احمد طربين . محاضرات اقيمت على طلاب قسم البحوث والدراسات التاريخية والجغرافية بمعهد البحوث والدراسات العربية التابع للجامعة العربية ، صفحات ١٠٤ - ١٦ التي تستشهد بها القاهرة عام ١٩٧٠ م .

حاييم وايزمن ، يقولون انهم لا يعارضون جهود الصهاينة السياسيين وانما يؤكدون على ان النشاط السياسي وحده لا يكفي لبلوغ الهدف الصهيوني اذ يجب ان يصحبه انجاز متين وبناء هو الاستيطان العملي الطبيعي لارض فلسطين ، الذي هو بدوره سوف يقترب بتصاعد معنوي للوعي اليهودي ، واحياء اللغة العبرية ، وانتشار معرفة التاريخ اليهودي وتقوية الارتباط بالقيم الدائمة لليهودية (١) . اي ان جهود هرتزل الدبلوماسية فشلت لانه لم يسبقها عمل اثرائي صهيوني في فلسطين يثبتها ويساندها . والحق ان كلا من المدرستين كانت مؤيدة للصهيونية السياسية ، والفرق الوحيد بينهما ان المدرسة السياسية اكدت على (الشرعية) والاخرى على استعمار فلسطين وعلى خيالية ثقافية تاريخية . وقد عبر وايزمن ، الذي برز واحدا من اهم الزعماء الصهاينة بعد موت هرتزل ، عن رأي الصهاينة العمليين في المؤتمر الثامن حين شارك في النقاش ودعا الى توحيد جهود الصهاينة السياسيين والعمليين . قال وايزمن : « ان عملنا الدبلوماسي مهم ، ولكنه يزداد اهمية بانجازائنا الفعلية في فلسطين : فاذا جمعنا بين المدرستين الصهيونيتين (السياسية والعملية) امكنا ان نتجاوز نقطة الموت . ربما نحن لم نعمل شيئا كثيرا حتى الان ، ولكن اذا قلم لي انه حالت بيننا وبين قصدنا الصعوبات المحلية او السلطات التركية . فسوف لن اقبل سماع ذلك منكم . انها ليست غلطة كلية ، اذ يمكن دائما عمل شيء . وكانت حجة وايزمن انه حتى ولو توفرت (البراءة) كما كان يحلم بها هرتزل « فانها سوف تبقى دونها قيمة ، الا اذا اعتمدت على ارض فلسطين نفسها وعلى يهود استقروا فيها ، وعلى مؤسسات اثباوها لانفسهم . فالبراءة في حد ذاتها ليست سوى قصاصة ورق . ذلك اننا لسنا كسائر الامم والحكومات فنحن لا نملك تحويل تلك البراءة السياسية الى حقيقة واقعة عن طريق القوة ، ليس لدينا ما ندعم البراءة به الا عملنا على تلك الارض ، وطبعنا من الضروري ان تبقى قضيتنا ماثلة امام مجالس الراي العام في العالم . ولكن عرضنا لقضيتنا لن يكون مجديا وفعالا الا اذا اقترن بالهجرة والاستعمار

(١) Weizmann Chaim: «Trial and Error», London
1949, Third impression, pp. 156-157.

والتعليم » . ولذا صاغ وايزمن شكلا من التسوية بين المدرستين الصهيونيتين مع تغليب الطابع العملي ، فيما اصبح يعرف بالصهيونية (التركيبية) .

ودافيد بن غوريون لم يخرج من هذا المعنى صام ١٩١٥ حين هذا بالصهاينة الذين يظنون ان المقررات الدولية تضمن وتحقق لليهود مطالبهم ، ويؤكد ان ما ينجزه الصهاينة على ارض فلسطين نفسها : هجرة واستيطان وعمل هو السبيل لبلوغ الهدف الصهيوني . وان الاستيطان ليس الشراء او الاشغال هو الذي يثبت للشعب حق الملكية — او كما قال بكلماته « لن تصبح (ارض اسرائيل) لنا حين يوافق الاتراك والانكليز ، او مؤتمر السلام القادم ويوقعون على معاهدة بهذا القصد ، وانما حين نبنيها نحن اليهود بانفسنا ولن نحصل من الآخرين مطلقا على وثيقة التملك التي لا ندحض ، وانما نحوزها بعملنا الخاص فقط ، والوطن انما يشاد بفضل الرواد Halutrim ، بفضل الطلائع » (١) . والحق ان هذه المبررة النهجية التي خرج بها الصهاينة الى توحيد المدرستين السياسية والعملية ، اصبحت النهج السياسي المحلي المتدرج والواقعي ، الذي انتهجته الصهيونية (التركيبية) منذ المؤتمر الصهيوني الثامن (١٩٠٧) ، وهو الذي سيطر على سياساتها في الفترة ما بين الحربين وما بعدها بقليل .

وهكذا باشرت الحركة الصهيونية مشروع الاستيلاء على فلسطين تدريجيا من طريق التسلسل اليها وفرض الوجود السياسي فيها ، ووضع الاطراف المعنية امام الامر الواقع ، ورات الصهيونية ان المشروع لا يمكن تنفيذه عن طريق الهجرة العادية ، وانما يجري نتيجة حركة سياسية عامة تستغل بفلسطين ، ولذا اعطت الجهود الاستعمارية مقام الاولوية بين الاهداف الصهيونية ، وكانت الهجرة اليهودية هي الركن الاساسي في الصهيونية ، ولذا اقيمت لها الاجهزة والتنظيمات لكيلا ترتطم بالصعوبات التي واجهت الهجرة الاولى في مطلع الثمانينات من القرن الماضي : كلندام الخبرة بالشئون الزراعية والاعتماد على الفلاح العربي لخبرته وقدرته على

(1) Ben Gurion: «Rebirth and Destiny of Israel», N. Y. 1945, P. 5

تحمل الظروف المناخية والاقتصادية ، واعتماد نظام الانتاج فيها على الملكية الخاصة والانتاج الفردي .

ولما اوشك الدمار ان يلحق بمستعمراتها ، سارع البارون ادمون دي روتشيلد بتقديم المعونات المالية لها . وبما ان المهاجرين من اليهود الشرقيين كانوا لا يملكون المال الكافي للشروع في اي عمل ، فقد اعتمدوا في انشاء المستعمرات بفلسطين على معونة المؤسسات المالية الصهيونية التي شكلها اليهود الغربيون .

وكان روتشيلد هو ابرز من ساهم في تلك المعونات وحين سأله وايزمن عن الانطباع الذي تركته زيارته الاخيرة لفلسطين ، قبيل الحرب العالمية الاولى بقليل اجاب روتشيلد « لم يكن في مقدور الصهاينة بدوني ان يفعلوا شيئا ، ولا كان مقدرا لعملي اي نجاح بدونهم » (١) . وقد وصف بن غوريون اولئك المهاجرين الاولين « بأنه كانت تنقصهم الثقافة السياسية والفكرة الواضحة » . ومن المعلوم ان سبب هذه الموجة الاولى من الهجرة يعود في معظمه الى اضطهاد اليهود اكثر مما يعود الى الاماني الصهيونية لدى يهود اوربا الشرقية وروسيا آنذاك اذ لم تكن الفكرة الصهيونية قد تبلورت قبل مؤتمر بال الاول .

وفي عام ١٩٠٠ كان قد تم تأسيس ٢٢ قرية ومستعمرة يهودية في فلسطين ، ولكن العنصر الاساسي ، وهو العمال اليهود ، لم يكن متوفرا تماما . وقد سد هذا النقص بطلائع الهجرة الثانية Second Abyeah التي وصلت الى فلسطين ما بين ١٩٠٤ و ١٩١٤ و يعتبر افرادها اكثر اليهود تمصبا ومع ان عددها لم يتجاوز (٤٠) الفا الا ان غالبيتهم انتخبت من اوساط عمالية فية .

وثمة فوارق بين النظم التي اعتمدتها الهجرة اليهودية الاولى والثانية، فقد اعتمدت الهجرة الثانية على نظام (الملكية القومية) للارض بدلا من

(1) Weizmann, op., cit., p. 165.

الملكية الخاصة ، وعلى النظم التعاونية والجماعية في الإنتاج والاستثمار والاستعمار بدلا من النظام الفردي في الإنتاج . وعوضا عن تشغيل الفلاح العربي في أرض أجداده ، ألحت الهجرة الثانية على طرده منها . وعلى مقاطعة اليد العاملة العربية في المشاريع الصهيونية . هذا الى الربط المحكم بين الاهداف التي اقيمت في ضوئها المستعمرات الزراعية : الاهداف الصهيونية المتطلعة لاسترداد (ارض اسرائيل) ، ولذلك روعي العامل الاستراتيجي التوسعي في انتقاء مواقع المستعمرات الجديدة بينما لم يحسب حسابه بدقة في تعيين مواقع مستعمرات الهجرة الاولى ، التي لم تكن جزءا من حركة صهيونية شاملة ذات برامج محدودة وأهداف احتلالية توسعية بعيدة المدى . وحينئذ بدا الغزو الصهيوني يأخذ طابعه منظما دقيقا من حيث انتخاب عناصر المهاجرين واعداد المساكن والمزارع لاستقبالهم وتأمين الاعمال لهم وتلقينهم العنصرية باضطهاد الآخرين ، وبناء دولة اشبه ما تكون بالمسكر . وقد لجأت الصهيونية اثناء مرحلتها التنفيذية هذه الى حماية منشآتها بتشكيل منظمة الحراس اليهود التي عرفت باسم (هاشومير) ، والمساعدات على اقامة مستعمرات جديدة ايضا . وكان بن غوريون عضوا في هذه المنظمة ولكن بعد صدور وعد بلفور لم تعد مهمة الدفاع عن المستعمرات تقع على عاتق جماعة متطوعة من الحراس ، وانما على عاتق الجالية اليهودية بأكملها في فلسطين المسماة (اليشوف) ، وفتح مجال الخدمة فيها امام جميع اقوياء البنية من يهود فلسطين ، وسميت الحركة (الهاغانا) ومعناها بالعبرية (الدفاع) وصارت تنفع في كل مهاجر يهودي روح الانغلاق والتعصب والعداء للعرب .

ان مسئولية شراء الاراضي ، واستيعاب المهاجرين اليهود ، وتوجيه التعليم وغير ذلك من الهمام الضرورية لتهود فلسطين ، كانت تقع على عاتق الصندوق القومي اليهودي (كيرن كيمت لاسرائيل) الذي تأسس عام ١٩٠١ ، والذي عبر على حرصه على الاستيطان الصهيوني الموحد بتأكيدهِ على مبدئين اساسيين لا يقبلان الاختلال بهما ، وهما (١) :

(١) انجيلينا الحلو : « عوامل تكوين اسرائيل » ، مطبوعات مركز الابحاث - بيروت .

١ - ابتياع الاراضي بصفتها ملكا جماعيا قوميا للشعب اليهودي .

ب - تأميم العمل اليهودي .

وتتلخص حجج الصهاينة في تبرير ذلك فيما يلي :

١ - الملكية الخاصة نقيض الوحدة القومية اليهودية .

٢ - الملكية الخاصة حليقة التجزئة والتفتت ، ومبدأ الملكية الجماعية يوضع في خدمة تضامن اليهود القومي .

٣ - الملكية الخاصة قد تغري اليهودي ببيع املاكه الى غير اليهودي بدافع الربح مما يهدد بناء الوطن القومي .

٤ - الملكية الخاصة قد تستخدم عمالا ارخص اجرا لضمان مقدار اكبر من الربح وهذا يؤدي الى بطلان تأميم الطاقة العمالية اليهودية وقشلها ، ويتعارض مع العقائد الصهيونية العامة ، ولا شك في ان استخدام غير اليهودي يحد من طاقة العودة المخزونة لدى الجماهير اليهودية ويفضي بدوره الى نفس عملية التجميع واعادة البناء القومي .

٥ - ينظر الصهيوني الى من يفلح الارض باعتباره عاملا مباشرا في انماؤها وتطويرها ، فالفلاح اليهودي يجمع الارض يهودية ، بينما غير اليهودي يسلبها طابعها القومي اليهودي . لذلك يمثل تحالف العمل اليهودي مع الارض القومية المكتسبة صورة متكاملة لعملية التأميم اليهودي .

وبالاضافة الى مسؤولية الصندوق القومي عن ابتياع الاراضي لتحقيق الهدف القومي فانه قام بدور متفرع عنه في اقناع اليهود الموجودين في فلسطين بتحويل ملكيتهم الخاصة الى ملكية عامة ، وكذلك بالامتناع عن استخدام الطاقة العمالية العربية ، فقد صرح الصندوق بان شروط

الأفضلية حيال مسالتسي التسليف والمعونة الفنية ، ألما تمنع للفلاح اليهودي الذي يستخدم العامل اليهودي فقط على أرضه . وبفضل مسئولية الصندوق عن شراء الاراضي واستيعاب المهاجرين وتوجيه التعليم ، وبفضل معوناته التي قدمها الى المؤسسات المختلفة ، فإنه كان قادرا على الاشراف عليها وضبطها وجعلها في خدمة الهدف الصهيوني (١) .

وكان لا بد ان ينعكس ذلك على احياء اللغة العبرية والثقافة والتعليم بوجه خاص ، ففي المؤتمر الصهيوني الحادي عشر تقرر انشاء جامعة عبرية في القدس عام ١٩١٣ وهو نفس العام الذي تخرج فيه اول دفعة من المدرسة العبرية المسماة (جيمنازيا هرتسليا) ويعرف الكاتب اليهودي موشه مينوحين ، الذي تخرج منها أنه منذ اول سنوات دراسته ورفاقه في المدرسة المذكورة كانوا يلقنون يوميا خطة مطولة عن « واجباتنا المقدسة » نحو امتنا وبلدنا وأرض آبائنا وكان يقرع قلوبنا الفتية ان أرض آبائنا يجب ان نخلص لنا نظيفة من الكفار - العرب وأنه يجب ان نُسخر حياتنا لخدمة أرض آبائنا ، وللقنتال من أجلها (٢) .

اذن في مجال التطبيق العملي ، لا تنطوي الخطة الاستيطانية الصهيونية على الغاء وجود العناصر الاجنبية (او الاممية الكافرة) ضمن الاطار القومي اليهودي فحسب ، وإنما يصبح من واجبا القومي ايضا ان تتخلص من العناصر الاجنبية التي تشوب النقاء اليهودي في عملية بناء (الوطن) .

باشر الصهاينة اعمالهم بانشاء (مكتب فلسطين) في يافا عام ١٩٠٨ لوضع الخطط اللازمة لتنفيذ اول عملية منظمة للاستيطان الصهيوني وبمساعدة (الصندوق القومي اليهودي) قام المكتب ببناء منطقة سكنية قرب مدينة يافا هي نواة مدينة تل ابيب ، وما زالت تتوسع حتى اصبحت المركز الرئيسي للنشاط الصهيوني عام ١٩٠٩ وهدفها شراء الاراضي

(١) المصدر نفسه - ص ٥٣ - ٥٥ .

(2) Mennhin, op., cit., p. 52.

العربية ووضع برنامج ثقافي خاص للمهاجرين الجدد. عند وصولهم الى فلسطين . وكان للمؤسسات الصهيونية المالية اكبر الانثر في الشروع باستعمار فلسطين تحت اشراف مكتب يافا ، اذ قدم (صندوق الائتمان اليهودي للاستعمار) قروضا قصيرة الاجل للتجار والصناع والمزارعين اليهود ، وساعد (بنك ائكو - فلسطين) الذي سيصبح عام ١٩٢١ (الصندوق التأسيسي لفلسطين - كيرين هيبود) المستوطنين في القضايا الضريبية وشراء الاراضي وساهم في تدريبهم بواسطة فرعه الرئيسي في يافا ، وفرعه الثانوية في القدس والخليل وحيفا وبيروت وصفد وطبرية (١) .

وحتى مطلع الحرب العالمية الاولى كان تنفيذ برنامج الاستيطان اليهودي يقع على كاهل الصندوق القومي ، وكان (مكتب يافا) يقوم بتأجير رقعة من املاك هذا الصندوق الى احد المستوطنين، تقدر مساحتها بحسب طاقة المستوطن وعائلته على القيام بفلاحتها دون معونة مآجورة أخرى ، وتمكينه من استصلاحها واعدادها للزراعة . ثم تزويده بما يلزمه من السكن والمأشبة والمعدات والادوات الزراعية . وقد اقتضى تنفيذ الصندوق القومي لبرنامج تنمية الاستيطان ، انشاء عدة صناديق متفرعة عنه تساعده على تحقيق مهمته منها (صندوق شجر الزيتون) الذي اصبح فيما بعد (صندوق الاشجار) و (صندوق سكن العمال) و (صندوق الاستيطان التعاوني) . وقد منح الصندوق القومي قروضا لبعض الجمعيات الخاصة مثل (جمعية بناء المساكن التعاونية) كما ساعد الجهاز التعليمي اليهودي ، بمنحه المدارس والاموال والاراضي اللازمة (٢) .

وقد ابتاع الصندوق القومي من الافراد اليهود ما مجموعه (٨٧٠٠) دونم من الاراضي ما بين تأسيسه - انشاء (مكتب فلسطين) - في محاولة لتدعيم مبدأ (الملكية القومية) . وبدأ الصندوق عام ١٩١١ شراء الاراضي

(١) اسعد عبد الرحمن : « المنظمة الصهيونية العالمية » مطبوعات مركز الابحاث - بيروت ١٩٦٨ ، ص ٦٩ ، اقتباسا عن . Bohun Adolf : «The Jewish Natond Funds»

(٢) المصدر السابق - ص ٧٠ من بوهن - ص ٣٠ ، ٤٤ ، ٤٧ - ٥٢ .

من بعض الملاكين العرب ، وبلغت مساحة ما اشتراه منها حتى عام ١٩٢٠. (٢٢٣٦٢) دونما من الارض التي اعتبرت ملكا قوميا .

وحين اعطت بريطانيا للصهاينة (البراءة) متمثلة في وعد بلفور ، (١٩١٧) وضمنوه صك الانتداب (١٩٢٢) قوي مركز الصندوق القومي اليهودي نظرا للتأييد الذي حظي به من دولة الانتداب (١) . وقد أسفرت جهود استيطان العمل الصهيوني عن هجرة (٤٠) الف يهودي مسا بين ١٩٠٤ - ١٩١٤ ، في حين لم يتجاوز عدد المهاجرين في الفترة الاولى ما بين ١٨٨٢ - ١٩٠٤ (٢٥) ألفا (٢) .

(١) جاء في صك الانتداب ان على الحكومة المنتدبة ان تساعد اليهود ... وورد في المادة السادسة من صك الانتداب : « على ادارة فلسطين - مع ضمان عدم الحاق الضرر بحقوق ووضع جميع فئات الاعالي الاخرى - ان تشجع بالتعاون مع الوكالة اليهودية المشار اليها في المادة الرابعة ، حشد اليهود في الاراضي الاميرية والاراضي المملوكة غير المطلوبة للمقاصد العمومية . وورد ايضا في المادة العاشرة عشرة : « على ادارة فلسطين ان توجد نظاما للاراضي يلام حاجات البلاد مع مراعاة امور اخرى ، منها المنافع التي تنجم عن تشجيع اتيار المهاجرة واستغلال اعظم ما يستطاع من الارض » . وقد هسرت الدولة المنتدبة هاتين المادتين تفسيرا متحيزا للصهاينة .

(٢) Cohen, Israel, : «A Short History of Zionism», London 1951, p. 254.

الباب الثالث عشر

- القوى اليهودية توجه الحرب العالمية الاولى .
- دور الحركة الصهيونية في الحرب .
- نتائج الحرب الاولى على حركة الصراع العالمي .
- بريطانيا تمزق الارض العربية .

القوى اليهودية توجه الحرب العالمية الاولى

من الحقائق المسلم بها ان اليهود في العالم كانوا اصحاب مصلحة كبرى في توجيه دفة الحرب العالمية الاولى لصالحهم بالشكل الذي انتهت اليه .

وحين تورطت اطراف عديدة في هذه الحرب كان وراء ذلك جهد يهودي لكي تستثمر النتائج في صالحهم وحدهم .

واذا ما اردنا ان نلقي نظرة فاحصة على المقدمات التاريخية التي كانت توجه مجريات المعارك فاننا سنرى عجبا .

ذلك انه بعيدا عن الظروف الموضوعية التي احاطت باطراف القوى المتصارعة في الحرب العالمية الاولى فان من المقدمات التاريخية التي احاطت باجزاء من الميادين التي جرت عليها الحرب العالمية ما ساعد على تطويع الاماني والاطماع اليهودية كي تثب الى بعض هذه الميادين وتكون سندا لبعض القوى التي تتصارع لكي تنتج هذه القوى للاطماع اليهودية المجال والميدان لباشرة وتحقيق الاطماع ، ومن هذه المقدمات ان الغرب الاستعماري كان قبل بدء الحرب العالمية بزمن طويل قد احتل الارض العربية في افريقيا وآسيا ، ومن عجب ان الاحتلال الاوربي للارض العربية كان نتيجة لعدوان مسلح قامت به الدول الغربية على امتداد فترة طويلة مر بها الاستعمار ، وقع خلالها مواليق وعهود في مؤتمرات باريس وبرلين ولندن وكان العالم العربي على امتداد المرحلة الطويلة قبل الحرب العالمية الاولى والمربطة بالقرن التاسع عشر كله في ظل الدولة العثمانية التي كان من اكبر آفاتها الحكومات التي اضعفها الفساد والرشوة والتبذير والسرقة في اموال الشعب ومقدراته .

ولما تم للغرب بالعودة والعدوان احتلال الارض العربية بعد ان كان قد احتل مصر والسودان بل وافريقيا الغربية كلها ، ومراكش ، والجزائر ، وتونس ، وليبيا ابتدا يصطدم بالقوة التي طامسا عمل في العصر الحديث على تجنب مواجهتها صراحة وهي وحدة مشاعر وروح المسلمين في الارض العربية ، ولما كانت الدولة العثمانية لا تقوم على شيء من مقومات القوى او الانظمة مثل دموها حماية الاسلام والمسلمين ، الى الحد الذي بلغ فيه اشاعة الهيمنة التركية على الاسلام والمسلمين ان السلطان التركي قد قال في البيان الذي وجهه الى القوات الحربية التي صدرت اليها الاوامر لتدخل الحرب العالمية الاولى الى جانب طرف من اطراف القوى المتصارعة وهو « المانيا » في يوم ١١/١٢/١٩١٤ حين وقف السلطان التركي ليقول : « ان تركيا قد اكرهت على حمل السلاح ، لان ملايين المسلمين ، يخضعون لظلم واستبداد برطانيا وفرنسا وروسيا ، وانها من أجل هذا تعلن ضد هذه الدول جهادا مقدسا يتوقف على نجاحه مستقبل المسلمين ورفاهيتهم . اننا بعون الله وتأييده نأمل الانتصار في المعركة التي بدأناها بالاتحاد والتحالف مع المانيا والنمسا للقضاء على اعداء الاسلام » .

هذه الروح التي كانت تواجه القوى الأوروبية الغربية المحتلة للعالم العربي وغيره من ارض افريقيا رغم انها لم تكن صادقة او اصيلة الا ان القوى الأوروبية كانت تدرك مدى خطرها لو فرضت على القوى الأوروبية المجابهة الصريحة والحادة معها خاصة وانه قبل بدء الحرب العالمية الاولى وفي ظل الاحتلال الأوربي للأرض العربية المسلمة كان من الرجال أنصرّب من آخر ان يجمع شمل العرب والأتراك بأمل احياء مجد الدولة الإسلامية امام مخطط أطماع الغرب الاستعماري الذي راح يمهّد للقضاء على القوة العربية والإسلامية ، ولذا فان الغرب الاستعماري قد استطاع ان يفتت كيان الدولة العثمانية حين ساعد في ان تتفاقم طبيعة التناقض بين الشعب العربي والسيادة التركية التي كانت تصر على ممارسة السيادة المادية والمعنوية على العرب باسم الاسلام بغض النظر عن الشعور العربي وحقوق الانسان العربي ، ورغم ان الباب العالي أدرك خطر الدور الذي يلعبه الاستعمار في المنطقة ، حين راح يدخل تعديلات كبيرة على نظام الحكم في الدولة العثمانية وفي الولايات العربية التابعة لها ، ومنها اعلان المساواة بين سائر الرعايا من أتراك وعرب في جميع الحقوق والميادين . الا ان هذه المبادئ التي كان يريد بها الباب العالي ان يمتص آلام الشعور العربي طوال مرحلة طويلة

من تاريخ السيادة العثمانية على الارض العربية فلم يستطع وبقي الشعور العربي في حالة رفض للفكر السياسي الذي كانت تروج له السيادة التركية باسم « الجامعة الإسلامية » فقد كان العرب يدركون ان وراء هذه الدعوة مفعدا تركيا هو ان يكون العرب تابعين اذلاء لسيادة الاستانة . ومن عجب ان الاستعمار الاوربي رأى ان يوجه دمايته وينفث سمومه ضد هذه الحركة ليستغل الرفض العربي لها وليوسع علاقات التناقض والتباين بين المستقبل العربي الذي كان يراه العرب في بحث القومية العربية وتحقيق استقلالهم السياسي ، كي يكونوا هم نواة لحركة اخرى تخدم سائر العرب والمسلمين وبين موقف الباب العالي الذي كان لا يشغل تفكيره واسلوب عمله سوى ان يؤكد سيادة تركيا على العالم العربي والاسلامي حتى ولو لم تكن دواعي هذه السيادة من اعتبارات دين او ولاء او فكر قائمة .

ثم كان بعد ذلك ما طرا على الظروف الدولية التي كانت سائدة في خلال هذه المرحلة وهو الدور البارز ، او الخطر المائل الذي ابتدأت تمثله ألمانيا على اطراف قوى كثيرة فوجئت بان خطر التوسع الألماني بدا أشد وأكثر مما كان متوقعا له . واصبح خطر العملاق الاستعماري الجديد موجها مباشرة الى الاطماع البريطانية التي ابتدأت هي الاخرى ترسم سياستها على أساس مجابهتها لهذا التمدد الألماني ، وفي هذه الظروف وجدت الدولة العثمانية نفسها امام فرص كثيرة يمكنها ان تستفيد بها الكثير مما يمكن ان يساعدها على التجمع او الوقوف على قدميها . ومن هذه الظروف تغيير القوى الدولية التي تستعين بها في حالة مجابهة تناقضاتها على ان تكون بينها علاقة صداقة وتعاون اكثر مما هي بينها وبين القوى الاستعمارية الاخرى ممثلة في بريطانيا وفرنسا ، ذلك ان السادة الاتراك قد ادركوا ان تأييد بريطانيا وفرنسا لهم لم يكنسبوا من ورائه سوى استيلاء بريطانيا وفرنسا على الاقطار التي كانت في حوزة الدولة العثمانية قطرا قطرا ، فبعد الاستيلاء على قبرص وتونس ومصر وليبيا والإمارات العربية في الخليج العربي وفي البحر الاحمر وجد السادة الاتراك انفسهم وقد اصبحوا في ظل أسر اقتصادي وسيطرة تامة في ظل تعاون مدعى ضد الاطماع الروسية في السيادة العثمانية دون ان تكلف نفسها السياسة الاوربية مشقة المجابهة مع الروح التي كانت تستغلها السيادة التركية في عواطف المسلمين ومشاعرهم على أساس انه كان لا بد للسياسة الاوربية وخاصة البريطانية كي تصنع الارض لاطماعها في كل منطقة الشرق الاوسط

فلا بد من اقتلاع الوجود التركي وسيادته المدعاة . وباستيعاب كل هذه الظروف التي كانت مقدمات لتشكيل القوى التي كانت الاطراف المهمة في الحرب له عليه ، الاولى وجد الباب العالي نفسه في حاجة الى ان يوجه اهتمامه وكل نظره الى تلك الدولة الاوربية الجديدة هذه الدولة الاوربية الكبرى التي بدأت تعد نفسها بالفعل للتواجد خارج حدودها وكان في تقدير السادة الاتراك ان هذه الدولة الانانية بكل ما تمثله من قدرات قادرة على مواجهة اطماع الدولة الروسية في الارض ضد السيادة التركية ، وقادرة على وقف التسلسل البريطاني الفرنسي على ما تبقى في الدولة من مظاهر سيادة وحدود ارض ، ومن الطبيعي جدا ان الدولة العملاقة الجديدة لم تكن الا نثر حب بكل الاتجاه التركي اليها فقد كانت لها بالطبع اكثر من اطماع سياسية واقتصادية تدفعها الى ان تعمل وتتعاون مع الباب العالي ليتيسر لها الزحف نحو بلدان الشرق لكي تنافس بريطانيا وفرنسا اطماعهما وسيطرتهما على الارض العربية .

وبالفعل فان السياسة البريطانية بالذات ادرت اخطار آثار التقارب والتعاون الذي يمكن ان ينجم عن تعميق العلاقة بين القوى الانانية الجديدة وبين سادة الباب العالي فما ان خطت المانيا اولى خطواتها في تحقيق اطامعها هي الاخرى في هذه المنطقة ، حين حصلت على امتياز خط السكة الحديد الى بغداد ، هذا الامتياز الذي كان يعرف باسم « بغداد بالن » حتى سارعت بريطانيا الى اعلان حمايتها على الكويت . ثم اتخذت اجراءات دفاعية على طول الخليج الفارسي « العربي » على اساس من اعتبار بريطانيا ، وهو ان الخليج الفارسي امتداد طبيعي للمحيط الهندي . ثم دخل الصراع بين الدولتين والمانيا مرحلة بعد الاخرى من اجل سيطرة كل منهما على الطرق ثم لم ينته هذا الصراع على هذه البقعة بالذات الا بعددول وتنازل المانيا عن امتياز استغلال ميناء البصرة الذي كان ممنوحا لها لانشاء ميناء على الخليج الفارسي ومع ذلك لم تطمئن بريطانيا الى تفهقر الاطماع الانمانية ، فبادرت تتعجل وتحمي نفسها بالاستيلاء على منطقة شط العرب ، اكرهت السادة الاتراك على الاعتراف بالمعاهدات التي استطاعت ان تبرمها مع مختلف المشايخ في الامارات العربية بالكويت والبحرين وعمان دون ان يكون للباب العالي في هذه الاتفاقيات اسبط اعتبار او تقدير لسيادته الاسمية .

وفي الوقت الذي كان يرى فيه الباب العالي انه بتعميق وبتطویر علاقته بالقوة العملاقة الجديدة بالمانيا سيضيق الخناق على الاساليب البريطانية في توسيع الاطماع فان الاستعمار الاوربي، البريطاني والفرنسي، تد ذهب كل منهما في التمكن لانفسهما في السيطرة على كل امتداد ارض الشرق العربي في آسيا وافريقيا ، ففي الوقت الذي كانت فيه بريطانيا قد تمكنت من السيطرة على الخليج العربي والجنوب العربي ، وراحت تمهد لسيطرتها على ارض الحجاز شماله جنوبه حين كان القنصل الانجليزي في « جدة » يقوم بالتفاوض والتفاهم مع شريف مكة حول دور حكومة صاحب الجلالة ملك بريطانيا فيما يمكن ان تقوم به من المساعدة لاستعادة عرش الخلافة الاسلامية لواحد من سلالة النبي ، كانت فرنسا هي الاخرى قد ابتدأت تمارس اتواها من الضغوط على السادة الاتراك ومنها زيادة الرسوم الجمركية ، واعتراف الباب العالي بالجنسية الفرنسية للمواطنين في المغرب العربي . ثم واصلت فرنسا مرة اخرى اطاعها فطلبت باعتراف الباب العالي وتسليمه لفرنسا باحتكار انشاء الطرق الحديدية وغيرها في كل من لبنان وسوريا . وايضا باستغلال موائه بمرور وطرابلس ويافا وحيفا . وقبل الحرب العالمية الاولى مباشرة كانت ارض الشرق العربي منطقة اسلاب وفي حالة توزيع حيازات ومغانم على الدول الاوربية ، وقبل ان تبدأ الحرب فان الحال في الارض العربية كان قد اصبح سيئا للغاية ، سيادة اسمية لتركيا على العالم العربي وليس لها أدنى تقدير من عرف او قانون . فتفتت في الوجود العربي الذي كان قبل بدء الصراع اقطارا تتجمع مع بعضها في ظل السيادة التركية وفي ظل تخلف مادي واجتماعي خطير ، ثم أصبحت الارض العربية مناطق حرب وقوى صراع متعددة ومتناقضة مع بعضها ، فجاء يحتمي في ظل الاطماع الغربية والاخر في قبضة السيطرة البريطانية بالفعل ، وجزء ثالث بايحاء وتأثير وتوجيه من الاستعمار في حرب مع السيادة العثمانية وكان ذلك حين أعلن فيما بعد واثناء الحرب عام ١٩١٦ الشريف حسين أمير مكة الحرب على تركيا وبينما كسل الارض العربية سواء التي في يد الاتراك في مخططات الاستعمار ترجع وتمتز في مرحلة اشبه ما تكون بالانعدام الوزن بدأت الحرب العالمية الاولى ، بين الالمانى الالمانية الطامعة وبين القوى البريطانية المحتكرة والمستغلة ، ومن عجب ان بريطانيا بقوات الحلفاء ، والمانيا بعون المحور كانوا جميعا ميدانا لعمل الاطماع اليهودية كي تمارس دورها بالقطين ، لكي تستطيع يوم تحقيق

الاطماع ان تكون قوة في المجال الدولي يحسب لها حين تقسم اسللاب الحرب وغنائمها الف حساب ، وقد كان للقوى اليهودية ما ارادت حين خططت مثلا لان يكون مال بيت واحد من بيوتها قبيل الحرب موزعا بين باريس ولندن وبرلين ، وهكذا كان قبيل الحرب بل قبلها بكثير ان اصبح في لندن روتشيلد بريطاني ، وفي باريس روتشيلد فرنسي ، وفي برلين روتشيلد الماني ، وفي فيينا روتشيلد نمسوي . وهكذا راوغ اليهود بالجنسية التي يرتبطون بها ، وهم جميعا في الاصل والاساس شبكة محكمة واسلوب عمل منظم يحيط بالاسواق التجارية والحكومات . وفوق هذا فلقد بدأت الحرب وبعض من قادة اطراف هذه الحرب ان لم يكونوا يهودا بالجنس المدعي ، فهم من اليهود بالولاء فقد كانت القوى اليهودية قد تغفلت في حياة كثير من المجتمعات عن طريق المصاهرة او الارتباط في علاقات مال وغيرها وكان من اليهود من استطاع ان يصل الى قيادة الجيش وتولي الوزارة ، وان لم يكن يهوديا من الابوين فهو اليهودي من امه او ابيه .

ولما بدأت الحرب العالمية الاولى ولم تكن الكفة الراجحة في الحرب ليست في يد بريطانيا تماما ، وامام الوعود والاماني التي قدمتها ووعدت بها بريطانيا للاطماع الصهيونية استطاعت القوى الصهيونية المنتشرة في شبكة محكمة وقوية في بلدان العالم كله ان تتحول الى الولايات المتحدة الامريكية وضغطت عليها لكي تدخل الحرب لتغير مجراها كي تكون في صالح بريطانيا وبالفعل فان القوى اليهودية قد تمكنت من اقحام الولايات المتحدة في الحرب حين سافر البريطاني « هربرت صموئيل » الصهيوني واتصل بالقاضي « الامريكي » « براندس » الصهيوني والقاضي « الامريكي » فرانكفورتز « الصهيوني » ، واستطاع الثلاثة بضغطهم على « السادة » الامريكان ان يدخلوا الولايات المتحدة الامريكية الحرب لكي تصبح هذه الحرب في صالح بريطانيا.

دور الحركة الصهيونية في الحرب :

قلنا انه امام الوعود والاماني التي قدمتها بريطانيا ووعدت بها الحركة الصهيونية وهي لم تكن بعد قد استكملت قدرتها الدولية على السيطرة والتاثير قد جعلها تنطلق تعمل في قوة وتغان في خدمة تصاعد حركة الاستعمار المالي .

ولقد كان لتواكب العمل الصهيوني والاستعماري في ظل تناقضات

العالم ابان بدء الحرب العالمية الاولى ، مقدمات تاريخية وعقائدية جعلت دور الحركة الصهيونية يستند في نشاطه في ميدان الدول الكبرى على جملة اعتبارات تدفع الحركة الصهيونية وتوجهها ، ذلك ان زعماء الصهيونية قد تابعوا الاتصال بالمسؤولين في الدول الكبرى آنذاك للظفر بتأييدهم للصهيونية في تنفيذ خططها مستخدمين جميع الوسائل في سبيل غاياتهم .

فقد كان شعار الصهيونية ، ولا يزال كما وضعه « هيرتزل » الغاية تبرر الوسطة . وعلى هذا سار من بعده زعماء الصهيونية على هذا المبدأ ، قابل « هيرتزل » قيصر المانيا وسلطان تركيا وملك ايطاليا والبابا ووزير داخلية روسيا وكثيرين من المسؤولين غيرهم من ذوي النفوذ في اوربا . واستعمل في كثير من المناسبات احسن الاساليب كالتجسس والرشوة والوكلاء المأجورين وقد اعترف بهذا « موشي مینوچين » ذاته في كتابه « اضمحلال اليهودية في روسيا » ، وعلى هذا النهج سار من تبع « هيرتزل » من زعماء الصهيونية .

على ان زعماء الصهيونية يدركون دور بريطانيا الاستعماري ومطامعها في المنطقة العربية ، فركزوا عليها اهتمامهم ، و « حاييم وايزمن » الذي اصبح الزعيم الفعلي للحركة الصهيونية بعد موت « تيودور هيرتزل » يقول في مذكراته تعليلا لاختيار الصهيونية لبريطانيا : « ان بريطانيا كانت البلد الذي يمكنه ان يظهر عطفاً صحيحاً على الحركة الصهيونية ، وان تاريخ العلاقات بين انجلترا والصهيونية حتى ذلك العهد كان يشهد بصحة هذا العطف » . وقد اثر (وايزمن) بريطانيا بهذا العطف اثناء الاتصالات التي اجرتها الصهيونية مع الحكومة البريطانية في حياة « هيرتزل » . فالنظمية الصهيونية المنبثقة عن المؤتمر الصهيوني الاول عام ١٨٩٧ اتصلت في عام ١٩٠٢ بالحكومة البريطانية بزعامة « جوزيف تشمبرلين » وبحثت معها مشروعات لاسكان اليهود على حدود فلسطين في شبه جزيرة سيناء . وفعلا جرت دراسات للمنطقة ، لكن السلطات البريطانية في مصر آنذاك لم تشجع الفكرة خشية ما تجره من ازدياد تقمة العرب المصريين على الاحتلال البريطاني في بداية عهده . لذلك اقترح « تشمبرلين » منح الصهيونية مساحة من الارض في اوغندا « تدبراً مؤقتاً » . وقبل « هيرتزل » العرض مبدئياً مما اثار عليه الصهيونيين المتحمسين فلم يرحبوا بالفكرة واتخذوا

فراراً في المؤتمر الصهيوني السابع عام ١٩٠٥ بوجوب اقامة الدولة اليهودية في فلسطين ، اذ لا مصلحة للصهيونية بغير فلسطين .

ورغبة في استغلال جميع الدول ، وفي دفع بريطانيا الى الحرص على تحالفها وفي اخفاء هذا التحالف انشأت الصهيونية عام ١٩٠٨ في استانبول وكالة صهيونية تعمل لحساب المانيا بادارة « فيكتور جاكويسون » وهو روسي المولد الماني الثقافة . كما انشأت فيها جريدة « تركيا الفتية » تهاجم فيها بريطانيا وتدعو الصهيونيين للاعتماد على المانيا ضد انجلترا . وفي اعقاب قيام الثورة التركية (الاتحاد والترقي) جاء الي (استانبول) من برلين دكتور الفريد نوسينج وحاول اقناع الاسراك باسكان اليهود في فلسطين والعراق ، مقابل بدل الصهيونية مؤازرتها - خاصة المالية - اتركيا الفتية . وتقول مصادر السفارة البريطانية في استانبول انذاك انه كان لليهود اثر بالغ في تسيير دفة الامور في تركيا .

ويؤكد هذا المبدأ في سلوك الصهيونية قول الدكتور «موسى جاستير» في المؤتمر الصهيوني العالمي الحادي عشر عام ١٩١٣ « ليست الصهيونية - عندما كان دعائها يروجون لالمانيا وحليفاتها تركيا - حركة المائية ، انما نقاتل في كل مكان لنوضح اننا لا نشعر باننا المان او انجليز او فرنسيون او روس . ولكن شعورنا وافكارنا يهودية كلها » .

وصدورا عن هذا المبدأ نظموا انفسهم على الوجه الاتي :

في برلين اقاموا ما يعرف بـ « لجنة الشرق » متظاهرين بالعمل على انتصار المانيا . يساعد هذه اللجنة منظمتان : الاولى في (كوبنهاجن) والاخرى في (استانبول) .

وفي الولايات المتحدة الامريكية اقاموا اللجنة الامريكية المؤقتة اضافة الى المنظمة القائمة . فعلا برئاسة وايزمن في بريطانيا .

وفي تركيا اقاموا اللجنة الصهيونية التنفيذية لخدمة الاغراض نفسها . كانت هذه محاولات لازمة في اجتهد زعمائها للاحتفاظ لانفسهم ولحركتهم بخطط رجعة سليم وللعمل بثقلهم في الجانب الرابع ليطالبوه بتسليمهم من الارباح عند الحساب .

لكن الصهيونية كانت تعتمد على بريطانيا كل الاعتماد بوصفها الدولة الاستعمارية الاولى . وكان زعماء الصهيونية على تفهم تام لمخطط بريطانيا الاستعماري في اقامة حاجز بشري ، قوي غريب ، على المعبر البري الذي يربط آسيا بافريقية ويريتهما معا بالبحر الابيض المتوسط بحيث يشكل في هذه المنطقة وعلى مقربة من قناة السويس قوة صديقة لسكان المنطقة كفالة لمصالح الاستعمار . . وقد اوضح هذا تقرير « برمان » السري لعام ١٩٠٧ المنشور بواسطة صحفي بريطاني صهيوني قبيل الحرب العالمية الاولى ، تبريرا لقيام الدولة اليهودية في فلسطين .

وبالسبب الصهيونية استطاع « وايزمن » ان يكتسب في مطلع عام ١٩١٤ « س. ب. سكوت » رئيس تحرير المنشستر جارديان ، وقد وثق سكوت روابط التعاون الاستعماري بين كل من « وايزمن » و « سكولوف » و « تشيلينوف » من زعماء الصهيونية ، وبين لويد جورج وهيربرت صموئيل العضوين المؤثرين في الوزارة حينذاك .

وفي نوفمبر (تشرين الثاني) لعام ١٩١٤ كتب « وايزمن » الى « سكوت » يقول :

« نستطيع ان نقول ، انه اذا اصبحت فلسطين في نطاق النفوذ البريطاني واذا شجعت بريطانيا استيطان اليهود فيها تحت حمايتها ، فاننا نستطيع ان نجتمع في مدى عشرين او ثلاثين سنة مليون يهودي او اكثر ، ينمون البلاد ويعيدون الحضارة اليها ويقومون حراسا امناء لقناة السويس » .

وفي اوائل عام ١٩١٥ كتب « هيربرت صموئيل » عضو الوزارة بعنوان : « مستقبل فلسطين » الى الحكومة البريطانية برئاسة « اللورد اكسفورد » واقترح فيها هجرة ثلاثة او اربعة ملايين يهودي الى فلسطين تحت الحماية البريطانية . وقال فيها : وتكون قد اوجدنا بذلك دولة جديدة موالية لبريطانيا بجوار مصر وقناة السويس .

وفي نفس العام ارسل « سير ادوارد جري » مذكرة باسم الحكومة البريطانية الى سير ادوارد بوكاتان السفير البريطاني في « سنت بطرسبرج » يلخص فيها الانكار البريطانية بشأن العلاقة بين فلسطين واليهودية العالية . وسلمت المذكرة الى وزير خارجية روسيا « م . سوزانوف » ، وكان محور

المذكورة يدور حول التوصل الى اتفاق لكسب اليهودية العالمية الى جانب الحلفاء . واطهر الروس تأييدهم للفكرة بشرط الحفاظ على المصالح الدينية والروسية في الاراضي المقدسة . وقد نشرت نصوص هذه المذكرة وما تبعها من اتصالات في هذا الشأن بين الحكومة البريطانية والروسية في اكتوبر (تشرين الاول) لعام ١٩١٧ على اثر قيام الثورة البلشفية .

وجاء في مذكرات اللورد « بري » سفير بريطانيا في فرنسا خلال الحرب ان اتصالات عديدة جرت بين البلدين لاقامة دولة يهودية في فلسطين تحت حماية بريطانيا وفرنسا وروسيا ، علما بان اليهود يؤثرون ان تكون دولتهم تحت حماية الاولى دون غيرها .

وبالرغم من اختصار فكرة بني بريطانيا للحركة الصهيونية واقامة وطن قومي يهودي ودولة لليهود في فلسطين لدى معظم قادة بريطانيا من عتاة الاستعماريين . فان الامر لم يخل من معارضة بعض اعضاء الحكومة البريطانية لهذا الاتجاه ، اما حفاظا على المصلحة الامبراطورية من وجهة الرأي داخل الوزارة البريطانية حول وعد بلفور ، وعلى اثر تقديم « لورد روتشيلد » مذكرة الى وزير الدولة للشئون الخارجية . اير جيمس بلفور . بشأن تشجيع الهجرة الصهيونية الى فلسطين . فشب خلاف بين اعضاء الوزارة وبين « ادوين مونتيغيو » وزير الدولة لشئون الهند . و « لورد كيرزون » من جهة ، وبين « بلفور » من جهة اخرى . وقد بسط وجهة الخلاف « ادوين مونتيغيو » وهو الوزير الوحيد اليهودي في الوزارة آنذاك ، مذكرة قدمها للحكومة و اشار فيها الى النقاط الآتية :

١ - ليست هناك قومية يهودية .

٢ - اليهودية دين لا قومية .

٣ - لا علاقة بين اليهود اليوم وبين فلسطين . واقامة موطن قومي لليهود تؤدي الى اضعاف حركة اندماج اليهود في المجتمعات التي يعيشون فيها وتخلق مشكلة الولاء المزدوج .

اما « لورد كيرزون » فكانت معارضته لتصريح بلفور على اساس انه يتعارض مع المصالح الاسلامية والمسيحية في البلاد المقدسة .

ولكن بلغور واجه هذه المعارضة بقوله : « ان اقامة نقطة التقاء في فلسطين لليهود لا يتعارض مع ادماج اليهود في المجتمعات التي يعيشون فيها ، وهي لا تختلف من موقف الانجليزي الذي يهاجر الى الولايات المتحدة ويندمج فيها ، ولا تخلق مشكلة الولاء المتعدد التي انارها (مونتيغيو) » .

نتائج الحرب الاولى على حركة الصراع العالمي :

لا جدال في ان الفترة من ١٩١٤ - ١٩١٨ ليست لها سابقة في تاريخ الصراع ، وصحيح ان الحروب في العصر الحديث كحروب الثورة الفرنسية وحروب نابليون بونابرت استمرت زمنا وطحنت بشرا وحرقت وقودا لكنها لم تكن كطبيعة هذه الحرب . فقد كانت هذه الحرب اول حرب واسعة النطاق الى حد تكفل بضعضة الكيان الاقتصادي للعالم واحرقه . وكانت في تشعبها وتعقدها تتصل بنواح كثيرة من القضايا الشائكة التي جددت ولم تكن مقدماتها التاريخية في اواخر القرن التاسع عشر توحى بها ، ومن عجب ان معارك كثيرة دوافعها متباينة ومتناقضة في ظل ظروف مصلحية وقومية عديدة قد ملأت بداية هذا القرن العشرين العجيب ، فمثلا حين دخلت امبراطورية النمسا والمجر في حرب مع « الصرب » عام ١٩١٤ م وحينما انحازت روسيا الى جانب الصرب اصبح ما يسمى في بداية هذا القرن « المسألة الشرقية » في غاية التاجس وحينما دخلت امبراطورية النمسا والمجر بتاريخها المتعدد القوميات الحرب ضد « الصرب » لم يكن من اليسير عليهما ان يسمحا بنمو دولة الصرب دون العمل على تفكيكها وضعضة كيانها وايضا لم يكن امام روسيا « القيصرة » ان تتصور مدى التوسع النمساوي في ارض البلقان وكان عليها ان تتصدر دعوة شعوب اوربا المستقبلية للحرب . ولما عابت المانيا جيشها بجانب النمسا والمجر ، وفرنسا هي الاخرى بجانب روسيا والصرب فلانه لم يكن من الممكن ان تضع المانيا او فرنسا ممارسة مصلحتها وسلامة امنها دون تقديم العون لحليفها ضد الاخرى . ولقد كانت هناك مصالح عظمى وحقيقية وراء كل عمليات الغليان والتطاحن التي سادت العالم قبل الحرب ، فمثلا حين غزت المانيا بلجيكا كان من الاسباب ان خطة عسكرية تسمى « شليفن » كانت قد وضعت قبل تورط العالم في مقدمات الحرب العالمية الاولى بصدده سنين لواجهة مثل هذه العملية من الفوز التي قامت بها المانيا وبلجيكا وهذه الخطة حين كشفت هي التي حتمت على الجيوش الالمانية ان تتسارع في القاء اعظم

نقلها لتوجيه ضربة قوية الى شمال فرنسا ، والى باريس بالذات قبل ان تتمكن روسيا من التحرك وقبل ان يؤثر عون بريطانيا ويصبح ممكنا ، ايضا حين اعلنت بريطانيا رسميا الحرب على المانيا فوق كسل الاعتبارات التي اشرنا اليها على ارض الشرق الاوسط واطماع كل منهما في هذه الرقعة الكبيرة من الارض ، كان من بين هذه الاعتبارات الموقف الذي اتخذته المانيا من عدم احترامها لحيايد بلجيكا والقيام بغزوها ، ايضا لانه حين غزت المانيا فرنسا وكان هناك بين بريطانيا وفرنسا من الاتفاقيات البحرية بالذات .

ـ خوفا من تمدد البحرية الألمانية - ما يوجب على بريطانيا ان تقف بجانب فرنسا وبين الغزو الألماني لها ، وبنفس الاعتبارات فانه حين اعلنت اليابان الحرب على المانيا كانت تهدف الى الاستيلاء على ما لالمانيا من امتيازات واستغلال في الصين ، ومن جزر في المحيط الهادي وكما اشرنا من قبل بتفصيل فحينما انضمت الامبراطورية التركية العثمانية الى الالمان كان ذلك لان بريطانيا تمثل خطرا محققا على الاقطار العربية التي تمثل السيادة عليها تركيا ولان روسيا وراء ظهورها الخطر الآخر الذي يربض ويتحين فرصة للانقضاض .

وباختصار فان النماذج التي سقناها عن الاطراف التي كانت تمثل طبعة الصراع الذي اراق الكثير والكثير من الدماء على الارض تقدم لنا انه لم يكن من بديل من القيام بهذه الحرب وخوض العالم غمارها ولقد كان الثمن فاحشا للغاية : ذلك ان هذه الحرب لم تكن تعتمد على نفس الاسلوب الذي صارت عليه الحروب فيما بعد فقد كانت حرب جند اكثر منها حرب آلات ومعدات فالنقل الاالي كان لا يزال غير مستعمل تماما والوحدات البحرية كانت مواضعها ضئيلة وخاصة بعد الموقعة التي تسمى « شتلند » عام ١٩١٦ ، فمثلا حين اوقف الفرنسيون هجوم الالمان عند منطقة « فردون » كانت نتيجة هذه المعركة ٣٠.٠٠٠ رجل من الطرفين .

وحين تقدم البريطانيون في عام ١٩١٧ م حوالي خمسة اميال فسي المعركة العنيفة « باشنديل » ليكونوا على مقربة من « ايبري » كان ثمن المعركة ٤٠.٠٠٠ رجل .

وحين كان الالمان يقومون بزحفهم العملاق على روسيا في عام ١٩١٥

فقدت روسيا وحدها مليوني رجل ما بين قتييل أو جريح أو اسير ، وفي سعة المكان وضخامة الموارد البشرية والاقتصادية فان الالمان حين توغلوا في ليتوانيا وروسيا البيضاء فقدت روسيا في عام ١٩١٦ م مليوناً آخر . ومن عجب ان روسيا ظلت ثابتة في ميدان القتال رغم مهارة الالمان .

وحين دخلت الولايات المتحدة الامريكية الحرب مؤخرا . دخلت وفي جيبتهما اربعة ملايين مقاتل فلم تنكبد سوى ١٥٠.٠٠٠ قتيل ، ولم يموتوا جميعا في المعارك وفي خطوط النار وانما مات منهم حوالي ٢٥ الفا بوباء الأنفلونزا الكبير .

وفي المراحل النهائية للحرب شاع استخدام بنادقية الماكينة «السوم» . من صيف عام ١٩١٦ خسرت بريطانيا في معركة واحدة من اليوم الاول في هذه الهجمة التي قادتها ٦٠.٠٠٠ رجل ، وبعد قتال شهر كامل لم يتقدموا سوى ميلين وايضا خسر الالمان في موقعة « السوم » كلها ٥٠٠.٠٠٠ رجل ثم فقد البريطانيون والفرنسيون ٦٠.٠٠٠ رجل ، ولما تنته الحرب واذا بمستوى الخسارة في البشر قتلا وابادة يرتفع في بريطانيا ليصل الى ٧٤٤ الفا ، وفي بقية الكومنولث ، حوالي ٢٠٢.٠٠٠ ، وفي فرنسا ومستعمراتها ترتفع نسبة الخسارة لتصل الى ١٤٠.٠٠٠ ، وفي المانيا ترتفع نسبة الخسارة اكثر فتصل الى ٨٨٥.٠٠٠ وكذلك كان الحال في قوات النمسا والمجر فقد بلغت نسبة الخسارة حوالي ١٥٠.٠٠٠ .

واخيرا انتهت الحرب في عام ١٩١٨ ولم يستطع كل طرف ان يحقق النتائج التي كانت ترتبط بطبيعة الدوافع التي ادت اليها عند كل طرف من اطراف الصراع ، وكل ما اسفرت عنه بعد عمليات الطحن والابادة للبشر التي اسفرت عنها العمليات الحربية ، فان ممثلي الدول المتحاربة قد اجتمعوا في يناير من عام ١٩١٩ لتسوية ما بعد الحرب . واجتمع ممثلو الدول ، وكان بينهم متحدثون رسميون لا للحلفاء الكبار الذين أوقدوا نار الحرب ، بل حتى للدول التي قطعت في المراحل المتأخرة علاقاتها الدبلوماسية مع الدول الاعضاء مثل « بوليفيا » و « أكوادور » و « بيرو » و « أرجواي » واعتبرت الصين وسيام من دول الحلفاء المحاربة لانهما قد دخلتا الحرب في آخر ايامها .

وكان توجيه التسوية وخطوطها الاساسية من وضع الولايات المتحدة الامريكية وبريطانيا وفرنسا . وكانت اليابان وايطاليا في ضمن البداية الدائرة الداخلية للدول الرئيسية ولكنهما تقيبتا ، ولم يواصل الاجتماعات.

وكان اجتماع دول الحلفاء لتسوية ما بعد الحرب عجيبا للغاية ، ويقول الدكتور « دافد تومسن » الذي كان مدرسا للتاريخ بجامعة كامبردج في كتابه « تاريخ العالم من ١٩١٤ - ١٩٥٠ م » الذي قدم بترجمته الى العربية الاستاذ « حسين كامل ابو الليف » ، ونشرته وزارة التعليم العالي في مصر : كانت اهداف « ولسن » رئيس الولايات المتحدة الامريكية، هي ضمان تطبيق المبادئ العامة التي اعلن ضرورتها لاقامة صلح عادل وانشاء عصبة الامم ، ولبلوغ اتفاق عام بشأن الوصية ، اضطر ولسن الى قبول انصاف الحلول في تطبيق مبادئه العامة بشأن التسويات الاقليمية ، وعزى نفسه بفكرة الاجزاء التي لم يرص عنها في التسوية الاقليمية والسياسية كان من الممكن تحسينها في الوقت المناسب على غير مجلة ، بواسطة عمل الوصية كأداة للتوفيق والتعديل السلمي ، فكانت التسوية الفعلية نتيجة سلسلة من المساومات والتوفيقات بين رغبات ولسن الخيالية الغايات وان تكن عميقة الفكرة في كثير من الاحيان ، وبين مطالب « جورج كليمنصو » ممثل فرنسا وبين أهداف « لويد جورج » ممثل بريطانيا غير المستقرة والنهائة للفرص .

وكثيرا ما انتقدت التسوية خصوصا ذلك الجزء منها المتضمن في معاهدة فرساي المعتقد مع المانيا ، لكونها مجموعة مرقعة من الإفراض المتضاربة ولكن هذا لم يكن بالضرورة هو أسوأ ما فيها لاي فرض آخر كان عقد مثل هذا المؤتمر الدولي العظيم ان لم يكن لايجاد أعلى قدر مشترك من الاتفاق بين الدول التي تضاربت أهدافها ومصالحها من نواح كثيرة ؟ لو ان مبادئ ولسن العامة طبقت لكان لها نتائج مهلكة وسخيفة في كثير من الحالات لكن مكانته الشخصية العظيمة افلحت في بث نظرة اوسع وأكثر دواما في التدابير ، ولو لم تعتبر المطالب المتطرفة لكليمنصو ، ولويد جورج صلحا قوطاجيا - اي قصير الاجل - لكنها افلحت في تذكير ولسن بحقائق السياسة الاوروبية الاشد صرامة . وهناك فقد كان ما هو اشد خطرا هو ان التسوية لم تكن ترقبها فحسب ، بل كانت خاطئة في اختيار مواقع الخشونة واساليب اللين ، والحكم بمدى صحة هذا النقد يمكن استخلاصه من دراسة القرارات الرئيسية ومدى دوامها .

ومن هذه القرارات : استردت بلجيكا استقلالها ، واعيد الى فرنسا الاراس واللورين اللذين اخدتهما منها المانيا عام ١٨٧١ م . ولا نزاع في ان هذا الاجراء كان عادلا ، وكسبت فرنسا ايضا ملكية مناجم الفحم في السار ، على ان تدار المنطقة خمسة عشر عاما بواسطة لجنة لعصبة الامم ، وفي ١٩٣٤ اعيدت الى المانيا بعد استفتاء بين السكان حسب ما تقرر ونفذ هذا القرار ايضا بدرجة كبيرة ومعقولة ، وتفرر ان تبقى منطقة « الرين » محتلة بقوات الحلفاء خمسة عشر عاما ، ضمانا لتنفيذ المانيا المعاهدة ، وكان ذلك حلا وسطا وغير مرض بللمرة وجهة النظر الفرنسية ، فقد طلب كليمنصو في البداية بالحاح من « فوش » السيطرة التامة على رؤوس معابر الرين كضمان حربي لامن فرنسا فرفضت الولايات المتحدة وبريطانيا الموافقة على هذا واقروا الفرنسيين ، بان يقللوا بدلا منه ضمانا « انجلو - امريكي » بالمبادرة التي تجدها فرنسا اذا هددها المانيا مرة اخرى ، لكن لما لم يصدق مجلس الشيوخ الامريكي على المعاهدة سقط هذا الضمان ، وادمت بريطانيا ان هذا التصرف ابطال نصيبها من الصفقة ، وبالتالي شعرت فرنسا ان حليفتيها فررتا بها بالنزول عن مقومات سلامتها المادية مقابل ما ثبت الآن انه تأكيد دبلوماسي عديم القيمة .

ومن هناك كان سعيها المحموم وراء ضمانات اكثر ثباتا لسلامتها القومية طول سنوات ما بين الحربين ، كما ثبت بالفعل ان احتلال اراضي الرين ، وهي ، اذ كان معناه ان القوات المتحالفة سوف تسحب نفسها في نفس اللحظة التي تنتهي فيها الفترة من الزمن التي كانت المانيا محتاجة اليها لاحياء مطالبها ولاستعادة قوتها الحربية وبالتأكيد يمكن القول ان الضمانات المادية المنتزعة من المانيا كانت في هذا الشأن جد ضئيلة .



وهذه المراحل المتناقضة اثرت في طبيعة الجو الذي كان يحيط باجتماع الدول المتحاربة لتسوية ما بعد الحرب ، كان من الممكن ان تجد فيها الاطراف المعنية حسبا يتاح لها من تشدد او مناورة او قبول الحلول الوسط فرصتها ، اما الذي لم يكن فيه سوى قوة واحدة تتحرك على انقاض ما صنعتته فهو الوجود البريطاني الفرنسي الناء الحرب في جبهة

الشرق الاوسط او بلدان العرب ، ذلك ان الجيش التركي الذي كان يحارب البريطانيين في الشرق الاوسط بعد اعلان تركيا الحرب على بريطانيا وانضمام الجيش التركي لمانيا قد تمكنت من سحق القوات التركية في كل من فلسطين وسوريا والعراق رغم ان القوات التركية كانت قد استطاعت في بدء الحرب ان تصل بهجومها على البريطانيين على شرقي قناة السويس مباشرة ، الامر الذي جعل القوات في الشرق الاوسط تجمع نفسها غرب قناة السويس وتفكر في سبيل للانقضاض على القوات التركية او الانسحاب من هذه الجبهة ، وهذا التقدير الثاني رغم انه كان قاسيا على القيادة البريطانية في الشرق الا انه قد عمل حسابه ، غير انه ما ان ظهرت بوادر التقدم لقوات الحلفاء في بعض معارك الجبهات الاوربية ثم اللبب السياسي والمناورة بظهور القوة الجديدة التي امكن انحامها في الحرب وهي الولايات المتحدة الامريكية الا وقد امكن للجنرال الانجيلزي « اللنبي » ان يشن عدة هجمات على القوات التركية اباد فيها فرقا تركية كبيرة في سيناء وغيرها من الارض التي دخلها غازيا بعد هزيمة الاتراك في عام ١٩١٦ م .

بريطانيا تمزق الارض العربية :

بريطانيا قبيل الحرب العالمية الاولى بعدة سنين كانت قد أدركت طيمة الحال الذي آل اليه امر السيادة العثمانية على البلاد العربية ، كما رأت تأثير الدور الذي لعبته في تعميق هوة التناقض بين فساد السيادة التركية على الارض العربية وآمال الامة العربية في بعث وانطلاق القومية العربية التي يود بها الانسان العربي ان يحفظ آدميته ، فراح تستغل ضعف الدولة العثمانية وتحتضن في زيف وإيقاع وشاية آمال الامة العربية، وقبيل الحرب مباشرة وجدت بريطانيا في الشريف حسين امير مكة وسيدها رجلا مناسباً ليكون أدواتها في أداء دورين كل منهما يمثل مخطط السياسة البريطانية لاطعامها واستراتيجيتها في الشرق العربي وخاصة قبيل بدء الحرب التي لم يكن هناك من بديل لها امام الظروف والاطماع الدولية التي صنعت هذه الحرب وكان أحد الدورين ان ينقض الشريف حسين امير مكة باعتباره مسلما ومن جوار ارض اقدس المقدسات ليعلمن الحرب باسم الاسلام على السيادة العثمانية التي لا تمثل العرب والتي تشوه تعاليم الاسلام .

وبهذا الدور يساعد الشريف حسين الانجليز على تحقيق وجودهم

في الأرض العربية حين تصبح القوى المعنوية فيها في حالة حرب وصدام.

وكنتم لهذا الدور الذي يقوم به الشريف حسين أمير مكة في المساعدة على تفتيت كيان الدولة العثمانية فان بريطانيا قد صنعت هي له الدور الثاني ، وهو أن بريطانيا ترحب باسترداد « الخلافة على يد عربي صميم من الدوحة النبوية المباركة » ومن عجب انه حين ظهرت اتجاهات عربية نسأل عن حدود أرض هذه الخلافة فان الاستعمار قد واجه السؤال بان هذا تفكير سابق لاوانه ، وما دامت الحرب لما تتضح معالمها بعد فان من الاحسن الانتظار لهذا الموضوع ، خاصة وان ملك بريطانيا حريص على مصلحة العرب ، ويرجو ان يكون هذا الشعور هو نفس الشعور العربي .

هذه المرحلة من عمر الزيف البريطاني على الأرض العربية قد جعلت الشريف حسين يجند أكثر من ٢٥٠٠٠ جندي في عام ١٩١٦ ويطعن الحرب على تركيا ، هذه الحرب العربية التي كانت من بين الاسباب المساعدة والمؤثرة في انتصار بريطانيا بقيادة الجنرال « اللنبي » على القوات التركية التي تشتت جهودها في هذه الظروف المعقدة .

الباب الرابع عشر

- الحركة الصهيونية تتجه الى فلسطين .
- الاطماع الصهيونية والاستعمارية في فلسطين .
- الارض السياسية التي قامت عليها الثورة .
- الاعلان عن قيام دولة اسرائيل .
- الامم المتحدة وتقسيم فلسطين .
- دور الامم المتحدة في تقسيم فلسطين .
- اسرائيل والاطماع الاستعمارية .

الحركة الصهيونية تتجه الى فلسطين :

الحركة الصهيونية التي بدأت أعمالها من مؤتمر بازل في سويسرا عام ١٨٩٧ م بشكل دقيق ومنظم ، كان لا بد لها باعتبارها حركة مصنوعة قائمة على التآمر وعلى التخطيط الدقيق الهادف من ان تسمى بشئى الوسائل لتحقيق هذا الهدف . . . وبالفعل فانها بدأت العمل بشكل عدواني من أجل خلق وطن للشعب اليهودي في (فلسطين) بشكل يضمه القانون العام . وكانت البداية حين التخطيط لهذا الهدف ان تكون الخطوة الاولى استعمار فلسطين عن طريق الهجرة وبواسطة العمال الزراعيين والصناعيين على وجه الخصوص ، وقد بدأت الصهيونية العالية الخطوات العملية في التنفيذ لتحقيق هدف الاستيطان عقب قرارات المؤتمر الصهيوني الاول وابدت عملية الاستيطان تأخذ شكل العمل المنظم عندما بادرت الحركة الصهيونية الى انشاء المؤسسات الزراعية لاستثمار فلسطين عن طريق الهجرة وبناء المستعمرات مثل : المصرف اليهودي للمستعمرات (١٨٩٨) ولجنة الاستثمار (١٨٩٨) والصندوق القومي اليهودي .

ثم حدث بعد وفاة هرتزل في عام ١٩٠٤ أن استطاعت المنظمة الصهيونية أن تطور جهدها بعد تخمول طفيف دب في حركتها من عام ١٩٠١ الى عام ١٩٠٤ وعندما نشطت قدمت التسهيلات وتوفير كل حاجة المهاجرين لبناء المستعمرات اليهودية في فلسطين .

ومن عجيب انه قبل المرحلة التي بدأت بنشاط المنظمة الصهيونية بتشجيع الهجرة الى فلسطين من عام ١٨٩٨ م - الى عام ١٩٠٤ قد قيام المهاجرون اليهود بانشاء بعض المستعمرات الزراعية مثل ريشون صهيون وزيكرون يعقوب ، وروش بينا وذلك في عام ١٨٨٢ - (وبزودها ماله) ، وصهيون الجديد عام ١٨٨٣ ، وجديدة عام ١٨٨٤ .

وكان من وراء هذه الحركات المهاجرة الى أرض فلسطين البواعث النفسية الطامعة التي اثرت في هذه المجموعات المهاجرة في هذه المرحلة المتقدمة على بدء أعمال المنظمة الصهيونية من تأثير ما فعلت جماعات « حركة الشباب » التي بدأت في أوروبا الشرقية وكان يطلق عليهم الشعب « الرواد » بعد ان حملوا عقدة الحياة اليهودية في أوروبا الشرقية في هذه المرحلة ، فكانت حركة الشباب هذه هي التي تنادي برفض حياة اليهود في المنفى (أي حياة اليهود في خارج فلسطين) كما كانت تنادي برفض جميع الحلول وحتى قبل الحركات الليبرالية الانسانية ، والاشتراكية والثورية في أوروبا الشرقية .

وكانت صهيونية هؤلاء اليهود تقضي بالتمسك بحل «مشكلة اليهود» عن طريق تحرير اليهود كشعب من (اللاسامية) على أساس عودة اليهود الى فلسطين (أرض الاجداد والميعاد) والحياة هناك كأمة كما كانت تعنيهم (تطهير النفس اليهودية) عن طريق العمل البدوي والجسدي في تلك الأرض كعنوان للثورة على نمط الحياة اليهودية في (المنفى) وكنطبيق لشعار (استعادة الأرض والعودة اليها) .

أما صاحب الاثر الأكبر على رواد الهجرة الثانية في هذا الصدد فهو ا. د. غوردن (١٨٥٦ - ١٩٢٢) صاحب فلسفة « دين العمل » الذي نادى بالعمل كظاهرة خلاقة وقيمة عليا . كانت تعاليم غوردن مستوحاة من الرغبة في رفض حياة اليهود في أوروبا الشرقية وفي « المنفى » بشكل صام من جهة والحث على حياة جديدة في فلسطين من جهة اخرى . ولقد خاطب غوردن اليهود محذرا وموجها بالكلمات التالية :

« أن شعبا تعود جميع أنماط الحياة عدا النمط الطبيعي - أي تحقيق الاكتفاء الذاتي عن طريق العمل - لن يصبح شعبا حيا عاملا الا اذا بذل أقصى طاقته لتحقيق هذا الهدف . ان العمل ليس مجرد العامل الذي يحدد علاقة الإنسان بالأرض وحقه فيها وحسب بل انه القوة الرئيسية في بناء حضارة قومية ايضا . ان العمل هو مثل انساني اعلى للمستقبل ، والمثل الاعلى يشبه الشمس الصافية . اتنا بحاجة الى متعصبين للعمل مترممين له بأعلى معاني الكلمة » .

وبهذه الروح التي كانت تسيطر على كثير من الجماعات اليهودية قبل

بدء العمل الصهيوني المنظم وبعده بدأت حركة الهجرة اليهودية الى فلسطين وأخذت الحركة الصهيونية بعد ذلك تشجع روح الاستثمار التعاوني ليبدأ العمل الصهيوني في ظل ارض قومية وهي عبارة عن مزارع كبيرة تملكها المنظمة الصهيونية بجوار مزارع تعاونية تملكها تعاونيات العمال . ثم دخل العمل الصهيوني المرحلة الجادة والمنظمة حين بدأ تأسيس (الكيبوتز) الصهيوني الذي كان استجابة للمتطلبات الصهيونية في ضرورة وجود العمال الزراعيين اليهود في ارض فلسطين يتحركون في اطار عام من حيث الاهداف والمبادئ وفق الخطة الصهيونية التي تعد وتعمل لاستعمار فلسطين .

وبالفعل فان نشاط الكيبوتز قد بدأ يتطور ويتصاعد من عام ١٩٠٨ الى ١٩٢١ ، ومما يجب ان ننبه اليه وفي تأكيد لتعميق الحقيقة وإبعاد الزيف عنها ان الاراضي التي اقيمت عليها (الكيبوتزات) الصهيونية وخاصة التي لم يكن الضغط البريطاني بالقسر والتشريد قد بدأها ضد جميع شعب وأهل فلسطين كان يتم شراؤها من الاقطاعيين غير المقيمين في ارض فلسطين ، وكان الفلاحون الفلسطينيون العرب يعملون على هذه الارض في ظل ظروف سيئة للغاية ، وفي هذه المرحلة لم تستطع الجماعات اليهودية المهاجرة ان تقيم من المستعمرات (الكيبوتز) اكثر من احدى عشر مستعمرة موزعة على منطقة وادي الأردن ووادي جزيل .

ولم تستطع الاطماع الصهيونية ان توسع قدرتها على بناء المستعمرات وتنتشر تماما الا في ظل الانتداب البريطاني على ارض فلسطين ، هذا الانتداب الذي كان تنويها لجهد الصهيونية والاستعمار في ان يحولوا ارض فلسطين الى تحقيق امانى واحلام كل منهما في خدمة الآخر .

الاطماع الصهيونية والاستعمارية في فلسطين :

منذ صدر قرار الانتداب البريطاني من قبل عصبة الامم وصدق عليه ثم دخل مرحلة التنفيذ في ٢٩ من سبتمبر ١٩٢٣ م الا وقد أصبحت بريطانيا في حل من ان تمارس « صك » الانتداب على ارض فلسطين على هواها وحسبما يحقق المصلحة للاماني الصهيونية في خدمة الاطماع الاستعمارية . ولما كان من بين مواد « صك » الانتداب : ان الدولة المئتدبة - بريطانيا - مسئولة عن وضع البلاد - فلسطين - في احوال سياسية واقتصادية ،

تضمن انشاء الوطن القومي اليهودي وترقية المؤسسات التي تمارس نوعا من الحكم الذاتي مع صيانة الحقوق المدنية والدينية لجميع سكان فلسطين بقطع النظر عن الجنس والدين .

ولما كان من بين بنود الانتداب ايضا : تشجيع الاستقلال المحلي على قدر ما تسمح به الظروف ، كما يعترف بوكالة يهودية ملائمة كهيئة عمومية لاسداء المشورة الى ادارة فلسطين والتعاون معها في الشؤون الاقتصادية والاجتماعية ؛ وغير ذلك من الامور التي قد تؤثر في انشاء الوطن القومي اليهودي ومصالح السكان اليهود في فلسطين .

كما كان ايضا من بين بنود صك الانتداب الاعتراف بالجمعية الصهيونية كوكالة ملائمة ما دامت الدولة المنتدبة ترى ان تأليفها ودستورها يجعلها صالحة ولائقة لهذا الغرض ويترتب على الجمعية الصهيونية ان تتخذ ما يلزم من التدابير بمسد استشارة صاحب الجلالة البريطانية للحصول على معونة جميع اليهود الذين يرغبون المساعدة في انشاء الوطن القومي اليهودي .

وايضاً لما كان من بين بنود « صك » الانتداب مادة تقول : على ادارة فلسطين مع ضمان عدم الحاق الضرر بحقوق ووضع ثبات الاهالي الاخرى ان تسهل هجرة اليهود في احوال ملائمة ، وان تشجع مع الوكالة اليهودية المشار اليها في المادة الرابعة والتي تنص على الاعتراف بوكالة يهودية تسدي المشورة الى ادارة فلسطين حشد اليهود في الاراضي الاميرية والاراضي الموات غير المطلوبة للمقاصد العمومية فان الاستعمار البريطاني في فلسطين راح ويعنف يزيغ هذه الشرعية الباطلة التي صنعها تعبيراً عن ولائه وارتباطه بحركة الصهيونية العالمية ويعمل على تحقيق الاطماع الصهيونية وذلك بتشجيع وتطوير حركة اليهودية العالمية الى فلسطين ومد يد العون بكل السبل والاساليب حتى ولو كان يتعارض تماما مع بنود صك الانتداب رغم انها صنعت لتحقيق الاطماع الصهيونية والاستعمارية في الارض العربية .

ومع ان الاطماع الصهيونية قائمة ومسيطر على وجدان المتعصبين من اليهود حتى قبل ان تبدأ اعمال التنظيم الصهيونية واسلوبها في استعمار فلسطين فان هذه الاطماع اليهودية لم تكن لتجد الارض التي تتحرك عليها لو لم تجد العون والمساعدة والولاء من الاستعمار ، فالجماعات اليهودية التي

قامت تشد رحالها الى فلسطين بتوجيه من حركات كاثي اشرنا اليها مثل الرواد والتي كانت وراء هجرة الجماعات اليهودية الى فلسطين ، هذه الجماعة التي انشأت مستعمرات زراعية في فلسطين مثل « ريشون صهيون » قبل ان تبدأ المنظمة الصهيونية اعمالها لم تكن تستطيع القيام بهذه المغامرة بتغيير الوطن والقدم الى ارض شعبها بل وحتى المتسلطين عليها من آل عثمان يرفضون قدومهم واستيطانهم اياها ، ذلك ان الاستعمار البريطاني كان يؤدي دور القنطرة التي تمرر عليها الجماعات اليهودية الى فلسطين منذ الصلة القديمة التي ترجع لبريطانيا بفلسطين عندما كان لها قنصل في بيت المقدس ابتداء من عام ١٩٣٧ م ولم يكن يشغل بال القنصلية البريطانية في القدس منذ هذا التاريخ سوى العمل على تهئية المجال لنمو علاقات التعاطف والولاء والمصالح المشتركة بين الجماعات اليهودية الطامعة والاستعمار البريطاني المستغل ، ومن بطلع على مصدر واحد من مصادر حركة الهجرة اليهودية الى ارض فلسطين في مسارها الطويل وخاصة قبل الفترة التي سبقت عقد المؤتمر الصهيوني الاول وبعده الى حين تعاون العمل المشترك بين الصهيونية والاستعمار يلحظ بوضوح الارتفاع العالي في حركة الهجرة اليهودية الى فلسطين منذ المؤتمر الصهيوني الاول ثم اخذت حركة الهجرة في التفاقم والتصاعد في ظل الانتداب البريطاني باعتباره مخططا لتطوير حركة الهجرة اليهودية وخلق كيان قريب يعزل شعوب الامة العربية بحاجز بشري ، لتكون هذه الارض سوقا للتصدير وحقل للخام ، ففي الاحصائية التي قدمت للامم المتحدة في عام ١٩٤٧ من اللجنة التي اوفدتها الامم المتحدة لبحث القضية ، امكن تدوين احصائية تكشف عن مدى التطور والتصاعد الذي طرا على عدد السكان اليهود في فلسطين كنتيجة لزيادة الهجرة اليهودية .

ورغم ان مصدر هذه الاحصائية التي قدمت كبيانات للامم المتحدة بريطانيا، ولا تتصور انها تحرت الدقة الا ان هذا كدليل غير محايد يكشف على مدى التصاعد في حركة الهجرة اليهودية بعون الاستعمار وآرادته بعد احتلال الارض العربية في الحرب العالمية الاولى ، وبعد ان صنع شرعية الباطل في هذه الارض . وتقول الارقام التي قدمت للامم المتحدة عام ١٩٤٧ انه في عام ١٩٢٠ م كان عدد اليهود المهاجرين الى فلسطين (٥٥١٤) ، وفي عام ١٩٢١ م (٩١٤٩) وفي عام ١٩٢٢ م (٧٨٤٤) وفي عام ١٩٢٣ م (٧٤٢١)

وفي عام ١٩٢٤ م - وهو العام الذي كان عقب تنفيذ الانتداب مباشرة بلغ عدد اليهود المهاجرين الى فلسطين (١٢٨٥٥٦) وفي عام ١٩٢٥ م (٣٣٨٠١).
فمثلا هاجر من :

٩٩٠٠٨ يهوديا	النمسا الى فلسطين
٤٥٠٥١ يهوديا	ألمانيا الى فلسطين
٤١١٥ يهوديا	المجر الى فلسطين
٤١٨ يهوديا	اليونان الى فلسطين
٤٩٨٢ يهوديا	لتوانيا الى فلسطين
٣١٢٢٣ يهوديا	الاتحاد السوفياتي الى فلسطين
٢٤٢/٣٢٢ يهوديا	بولونيا الى فلسطين
١٠٩٠٤ يهوديا	ومن تشيكوسلوفاكيا هاجر الى فلسطين
٢٢٦٠٩ يهوديا	ومن رومانيا هاجر الى فلسطين
٧٠١٨ يهوديا	ومن العراق هاجر الى فلسطين
١٤٠٢٢٠ يهوديا	ومن اليمن هاجر الى فلسطين
٨٠٨٨٤ يهوديا	ومن الولايات المتحدة هاجر الى فلسطين

ويقول التقرير الذي طبعته الامانة العامة لجامعة الدول العربية في عام ١٩٦١ مستندا الى الدراسة التي أعدتها بريطانيا عن تاريخ فلسطين تحت الانتداب .

ان الهجرة اليهودية التي تمت اثناء الحرب العالمية الثانية التي بدأت في سبتمبر عام ١٩٣٩ - ديسمبر ١٩٤٤ تمت من البلدان الآتية وبهذا التدفق البشري الكثيف :

١٦٨٣٧ يهوديا	أوروبا الشرقية هاجر منها الى فلسطين
٧٧١٤ يهوديا	أوروبا الوسطى هاجر منها الى فلسطين
١٥٦١ يهوديا	أوروبا الغربية هاجر منها الى فلسطين
٣٣٤٤ يهوديا	أوروبا الجنوبية هاجر منها الى فلسطين
٢٥٦ يهوديا	بلاد اوربية أخرى هاجر منها الى فلسطين
٦٢٢ يهوديا	العراق هاجر منها الى فلسطين

وفي عام ١٩٢٦م (١٣٠٨١) وفي عام ١٩٢٧ م (٢٧١٣) وفي عام ١٩٢٨م (٥٢٤٩) وفي عام ١٩٣٠ م (٤٦٤٤) وفي عام ١٩٣١ م (٤٠٧٥) وفي عام ١٩٣٢ م (٩٥٥٧) وفي عام ١٩٣٣ م (٢٠٢٣٦) ٠٠٠٠ وهكذا فقد ظلت حركة الهجرة اليهودية في ظل الانتداب البريطاني حتى عام ١٩٤٦ . وقبل ان تصبح حركة الهجرة مشكلة دولية في عام ١٩٤٧ وصل عدد المهاجرين اليهود الى ١٧٧٦١ ، ولم يترك الاستعمار البريطاني وسيلة الا صنعها في سبيل ان ينمو الوجود اليهودي ويعظم في ارض فلسطين ، فعندما اضطرت بريطانيا في اعوام ١٩٣٦ - ١٩٣٩ لظروف الحرب الثانية التي كانت يواجرها قد تأكدت ان تصدر بعض القرارات التي تحد من حركة الهجرة اليهودية المتدفقة في افواج ضخمة الى فلسطين لم تتوقف حركة الهجرة فقد بلغت في عام ١٩٣٦ م (٢٩٧٢٧) وفي عام ١٩٣٧ م (١٠٥٣٦) وفي عام ١٩٣٨ م (١٢٨٦٨) وفي عام ١٩٣٩ (٢٧٥٦١) . وكان هذا التدفق في حركة الهجرة الصهيونية الى فلسطين هو الخطوات العملية لتحقيق المخطط الصهيوني الاستعماري في استعمار فلسطين واستيطان الجماعات ... الصهيونية فيها (١) ..

وقد لعبت المخططات الاستعمارية والصهيونية دورا خطيرا في دفع البلدان التي كان فيها اليهود يمثلون تعاطفا مع فكرة الحركة الصهيونية في استعمار فلسطين واستيطانها ، ففي الفترة من عام ١٩١٩ - ١٩٤٧ كانت موجات التدفق اليهودي الى فلسطين من البلدان التي يمثل فيها اليهود تعاطفا مع الحركة الصهيونية وايضا تناقضا مع قوى المجتمع الذي نشأوا فيه وعاشوا على ارضه قوية وعنيفة للغاية .

٤٤٠٤ يهوديا

تركيا هاجر منها الى فلسطين

٤٠٠٦ يهوديا

بلاد آسبوية اخرى هاجر منها الى فلسطين



وبحركة الهجرة هذه التي صنعت الكيان الصهيوني أداة المختلط العدواني للقوى الاحتكارية في العالم لكي تواصل استغلالها في ممارسة الاطماع

(١) انظر كتاب « الصهيونية في التاريخ » للمؤلف ، لوقوف على مزيد من البيانات والصادر المتكاملة بموضوع حركة الهجرة اليهودية في ظل الاستعمار البريطاني في مرحلة الانتداب - صادر عن مكتبة القاهرة الحديثة عام ١٩٦٧ - القاهرة .

وتحقيق الاماني ، فان الصهيونية العالمية وهي التي ما كان لها ابدا ان تقف على قدميها وخاصة في فلسطين لولا جهد الاستعمار وعدته ورغبته هو في المقام الاول ، قد استطاعت ان تواجه القوى البريطانية فيما بعد عندما اضطرت الاخيرة كنتيجة لتفاقم حدة الصراع بين الصرب والجماعات الصهيونية المهاجرة بينما هي الدولة المنتدبة وصانعة الهجرة فكان كاستبقاء لعلاقة مع العرب خاصة وان بشائر حرب جديدة كانت قد اوشكت وسيكون من بين ميادينها ارض العرب حيث الوجود البريطاني يقوم بالسيطرة والتمدد ان تصدر في ١٧ مايو سنة ١٩٣٩ الكتاب الابيض البريطاني الذي يشير الى رجاء الحكومة البريطانية للوكالة اليهودية ان تخفف من تدفق هجرة الجماعات اليهودية بالشكل المندفع الذي تقوم به الجماعات اليهودية .

ورغم السياسة التي كانت تحيط بهذا الكتاب البريطاني الذي يطالب بخفض معدلات الهجرة لم تكن اكثر من مناورة يهودية ومحاولة لتهدئة عواطف الشعب العربي ، تجنباً للصدام مع قوى الثورة الفلسطينية الهادئة، الا ان القوى الصهيونية قد اقامت الدنيا واقعدتها واثارت ثائرة الصهيونيين منيفة وقوية ، فقد اعتبروا ما جاء في الكتاب الابيض البريطاني لعام ١٩٣٩ مناقضا لما جاء في صك الانتداب البريطاني على فلسطين وتحللا من بنوده ومواده ، وخاصة المادتين الرابعة والسادسة من صك الانتداب وقد جاء فيهما :

« انه يعترف بالوكالة اليهودية كوكالة ملائمة ما دامت الدولة المنتدبة - بريطانيا - ترى ذلك ، ويترتب على الجمعية الصهيونية ان تتخذ من التدابير بعد استشارة حكومة صاحب الجلالة للحصول على معونة جميع اليهود الذين يتفنون المساعدة في اثناء الوطن القومي لليهود - وعلى ادارة فلسطين ان تسهل هجرة اليهود في احوال ملائمة مع عدم الحاق الضرر بحقوق وواقع الفئات الاخرى وان تشجع بالتعاون مع الوكالة اليهودية حشد اليهود في الاراضي العربية » .

وعلى تقدير القوى الصهيونية للموقف الذي تصورت انه لا يخدم

الاطماع - كما هو بالطبيعة بين الصهيونية والاستعمار - رغم ان عسدد المهاجرين اليهود الى فلسطين في هذا العام الذي صدر فيه الكتاب البريطاني قد بلغ كما ذكرنا من قبل (٢٧٥٦١) يهوديا قد وصلوا الى فلسطين في ظل الانتداب البريطاني الا انها الاطماع الصهيونية التي ذهبت تلعب في ميدانين تضيف بهما الى جهدها وقدرتها في مواجهة هذا الموقف الشكلي الذي اعلنت عنه مجرد اعلان الحكومة البريطانية لكي تخفف المنظمات اليهودية من ضغطها على الجماعات اليهودية تمويلًا وإثارة وإغراء ومطاردة أحيانًا لكي يحملوا أنفسهم ويتجهوا الى فلسطين - قوة جديدة تستطيع بها ان تحاور وان تتأمر - وكان احد الميدانين ، الولايات المتحدة الأمريكية ، التي وجد فيها الصهاينة أكبر ميدان وأعظم قوة تساعد على تحقيق الاماني ، وجد الصهاينة في الولايات المتحدة منذ ساهمت الولايات المتحدة عام ١٩١٧ م في إصدار الوعد البريطاني حين نال قرار الوعد رضاها (صهيونية الاغيار) التي اشرنا اليها عندما تكون ولاء وارتباط مصلحة مع اماني الحركة الصهيونية المنصرية التي توجت اطماعها « بالتنظيم » في بازل عام ١٨٩٧ فاطمان الصهاينة الى نقل هذا الميدان واستطاعوا بعد ان ركبوا الحياة في الولايات المتحدة ان يعقدوا لهم مؤتمرا في « اوتيل بليتمور » بنيويورك ، واجتمع المؤتمر الصهيوني في « اوتيل بليتمور » لتوجيه ضربة حاسمة في وجه السياسة البريطانية التي لم تكن أداة طبيعية في تحقيق الاماني المتفق عليها بين الاستعمار البريطاني والصهيونية العالمية .. واتخذ المؤتمر من قلب الولايات المتحدة حيث يجتمع الصهاينة عدة قرارات كان من اهمها :

١ - انشاء كومنولث يهودي في فلسطين فورا كجزء من العالم الديمقراطي الجديد .

ب - رفض الكتاب الابيض البريطاني لعام ١٩٣٩ م .

ج - هجرة غير محدودة لمن يشاء من يهود العالم والاستيطان في فلسطين .

د - رقابة الوكالة اليهودية على شؤون الهجرة والاستقرار .

هـ - تأليف قوة يهودية تقاوم تحت علم خاص والاعتراف بها .

وبهذا التبحر السياسي فقد استطاع الصهاينة ان يشجعوا كل ما جاء في الكتاب الابيض وكل ما يمكن ان يؤثر به في سير الهجرة اليهودية الى

للسطين وكان يكفي اليهود الصهاينة في هذه الفترة التي يستمد فيها الاستعمار لخوض غمار حرب ثانية بأن يتركوا القوى الاستعمارية تكتسب ولو زيفاً ونفاقاً أصحاب ارض ستجري على ارض بلادهم نار الحرب ومصالحهم مرتبطة بها ، إلا أنه بعد نجاح الصهاينة في مؤتمر «اوتيل بليتمور» في نيويورك ومن خلال سيطرتهم على مركز الثقل العالمي الجديد فانهم قد ذهبوا الى الميدان الثاني وهو أحد الميدانين اللذين ذهب اليهما الصهاينة يواجهون من خلالهما ما اعتبروه تحللاً من السياسة البريطانية نحوهم عقب الكتاب البريطاني عام ١٩٣٩ ، وكان هذا الميدان الثاني هو بريطانيا نفسها حين استطاعت القوى الصهيونية ان توغز الى حزب العمال البريطاني بأن يعبر عن رأيه بقرارات ينقض فيها ما جاء في الكتاب الابيض .

واستطاع اليهود الصهاينة خلال فترة قصيرة جداً من تاريخ صدور الكتاب البريطاني عام ١٩٣٩ م الى حين استطاعت القوى اليهودية ان تقمص السياسة البريطانية وتمزق الموقف السياسي الذي يمكن ان يعبر عنه للشعب البريطاني وذلك حين اجتمع حزب العمال البريطاني واتخذ موقفاً في الهيئة البرلمانية ضد سياسة الحكومة في الكتاب الابيض الذي صدر عام ١٩٣٩ .

وبالفعل فانه في اجتماع الهيئة البرلمانية عام ١٩٤٣ استطاع حزب العمال ان يصدر القرار التالي : (١)

« ان فترة الإنتهاء من الحرب » يقصد الاولى « قد اوضحت مأساة اليهود الكبرى انهم اضعف من جميع الشعوب لانهم بلا وطن ولانهم اقلية في كل مكان ، ولقد كان اليهود هدفا سهلاً لمسدوان الرجعية والفاشية . ان تاريخهم الطويل المحرن من

(١) حول الدور الذي لعبته الصهيونية العالمية في تفتيت الرأي العام البريطاني وقدرتها على اتخاذ اساليب تمزق بها النطق السياسي الذي يمكن ان تكون عليه أمة او يعبر به نظام بعينه ، حين كانت تعمل لان يصدر حزب العمال البريطاني قراراً بشأن الكتاب الابيض ، انظر بتفصيل هذه المرحلة كتابنا « الصهيونية في التاريخ » الصادر عن مكتبة القاهرة الحديثة عام ١٩٦٧ .

الآلاف التي قتلت ظلما واستؤصلت وان هذا المؤتمر من أجل آلام اليهود ليدهم النمو المطرد للوطن القومي اليهودي في فلسطين بالهجرة والاستيطان والمساعدة الدولية ، ويجب ان يسمح للشعب اليهودي ان يستغل الى الحد الأقصى مدى قدرة فلسطين الاقتصادية لاستيعاب المهاجرين الجدد .

والمؤتمر اذ يؤكد تأييده للالتزامات الخاصة بموجب تصريح - بلفور - والانتداب ليرجو التخلي عن سياسة الكتاب الأبيض وما جاء فيه ... » .



وهكذا استطاعت الصهيونية في ظل الاستعمار ان تلعب في كل الميادين وان توجه القوى التي تريد لصالح امانيها واطماعها . وما ان اصبح الوجود الصهيوني في فلسطين بعد الهجرة والاستيطان قويا وتمكننا يستطيع العمل والارهاب متصدرا المواجهة والاعلان من نفسه حتى دخلت القوى الاستعمارية متعاونة في مرحلة التنفيذ لاعلان الدولة !! .. كيف كان ذلك ؟ في الصفحات التالية بعض ضوء من غموض القصة التي كانت ذروة الثناقض العالمي في القرن العشرين حين تم صنع دولة « للصهيونية العالمية » في فلسطين العربية باسم (اسرائيل) 11 .

الارض السياسية التي قامت عليها الدولة :

اذا ما نظر باحث يدق في مقدمات الصراع الدولي وتناقضات المعتقدات المختلفة وما يمكن ان تؤول اليه في عالم السيادة والتاريخ ، يجد انه كان من الممكن جدا ان لا تتمكن القوى الصهيونية - رغم جبروتها - ومون الاستعمار البريطاني لها وارتباطه بها ارتباطا كادا ان يكون صهيونية اخرى تطابق صهيونية المتطرفين من غلاة اليهود وتمصبيهم من اقامة دولة لليهود في فلسطين باسم « اسرائيل » لو لم يتعاون الاستعمار العالمي كله في اقامة الدولة الاسرائيلية بالرغم من ان هذا التعاون الاستعماري كان سيمرض

مصالح بعض القوى الاستعمارية وبعضها الآخر لمواجهة او منافسات ، غير انه في سبيل الحركة الصهيونية فلا باس في ان تقوم « دولة اسرائيل » لتلتقي عندها مصالح الجميع في النهاية على حدود منطقة من العالم يزداد طمع كل القوى الاستعمارية عليها وتتكالب ، برزت هذه الحقيقة وتأكدت عندما قام الاستعمار الأمريكي يؤدي دوره المؤثر في تصاعد حركات الاستعمار وانتشارها ، ولكي يؤدي دوره الفعال في صنع الارض التي تقوم عليها دولة اسرائيل بالتعصب والقهر . وكانت البداية للعمل الأمريكي في صنع الكيان الاسرائيلي لكي تصنع له ايضا - بالزيف - شرعية وجود وحياة في الفترة التي كانت تتسم بالمنافسة بين الولايات المتحدة الامريكية وبريطانيا على سيادة الموقف والسيطرة على ارض الشرق الاوسط منذ ظهور بوادر الحرب العالمية الثانية .

ذلك ان الولايات المتحدة كانت منذ زمن مبكر حتى قبل عقد الاتفاقية الانجلو - امريكية ، التي ابرمت بين الطرفين عام ١٩٢٤ م قامت بتقود سياسة الاطماع لانه كان على الولايات المتحدة ان تنظر الى مصالحها وما يمكن ان تحصل عليه من امتيازات في منطقة الشرق الاوسط كامتياز البترول الذي حصلت عليه بالفعل في البحرين من عام ١٩٣٣ - ١٩٩٩ م وكالامتياز البترولي الذي حصلت عليه من السعودية عام ١٩٣٩ .

ومن عجب ان هذه المصالح التي كانت تنظر اليها الولايات المتحدة من زمن بعيد وهي ايضا من الدوافع المصلحية التي كانت توجه التنافس بينها وبين بريطانيا وكانت كفيفة بان تجعل العقل الأمريكي يتدبر مصالحه على المدى الطويل بالعلاقات الانسانية في ظل القوانين الدولية المتفق عليها لتكون العلاقات بين الولايات المتحدة وبين شعوب العالم العربي علاقة خير وسلام الا انها النزعة الاستعمارية التي تربط بالضرورة بين الحصول على الاستقلال وممارسته وبين القوة الفاشعة والسيطرة ، لذا كان موقف الولايات المتحدة ودورها في اقامة اسرائيل في فلسطين كبيرا للغاية بل كاد ان يكون هو الدور الرئيسي وخاصة في الفترات والمراحل التي سبقت مولد الدولة والتي كانت تتعرض فيها الجماعات اليهودية ، للثورات العربية الفلسطينية التي كانت كثيرا ما تقوم وتندفع في وجه الاستعمار البريطاني ثائرة على زيف ما يصنعه للجماعات اليهودية من ترسيخ وتعميق ارض العدوان التي تتحرك عليها القوى اليهودية التي كاثت تتعاظم بسرعة مذهلة .

فما ان كانت الجماعات اليهودية تتعرض كنتيجة لنقمة العرب وسخطهم لبعض الازمات فان الولايات المتحدة كانت هي السند القوي الذي يرمى ويحمي الآمال اليهودية العنصرية ويدلّل من امامها الصعاب والمعوقات . فمثلا حين استقرت الجماعات اليهودية في فلسطين وكثر عددها في الفترة التي بدأت بالانتداب منذ عام ١٩٢٣ - حتى عام ١٩٤٧ واصبح لها جهاز يستطيع ان يقوم بعمل الحكومة الرسمية وتوجيهها طلبت بريطانيا التي كان نجمها في عالم الاستعمار قد دخل مرحلة الافول الى الامم المتحدة في فبراير ١٩٤٧ ان توضع المشكلة الفلسطينية التي تفاقمت مضاعفاتها بين العرب واليهود في جدول اعمال هذا العام .

ورغم ان الموقف في فلسطين بين العرب واليهود قد تدهور في نفس العام ١٩٤٧ وشهدت حوادث (ابريل) التي قامت بين العرب واليهود استياء العالم (١) واضطرت ازماء بريطانيا ان تطلب مرة ثانية من الجمعية العامة للامم المتحدة ان تعقد دورة خاصة لتنظر الامر في فلسطين ، الا ان الجمعية العامة بتأثير من ضغوط الاستعمار في تحالفه ضد مستقبل الشعب العربي والفلسطيني لم يتيسر لها ان تجد مخرجاً معقولاً او مقبولاً ، فحتى عندما طلبت الدول العربية الخمس التي كانت يومها اعضاء في الامم المتحدة ان تصدر الجمعية العامة قراراً بانتهاء الانتداب البريطاني واعلان فلسطين دولة مستقلة لم يسفر الطلب العربي عن شيء سوى تعيين لجنة تتألف من احد عشر دولة لكي تدرس المشكلة الفلسطينية على ضوء من واقعها وذلك حين يتاح للجنة السماع والنظر لكل الاطراف المعنية .

وانتقلت اللجنة بالفعل الى منطقة الشرق الاوسط فعقدت عدة اجتماعات في القدس واستمعت الى ممثلي الحكومة البريطانية والوكالة اليهودية وقررت الهيئة العربية العليا مقاطعتها (٢) . ثم انتقلت اللجنة الى بعض العواصم العربية فاجتمعت الى رؤساء دولها وحكوماتها كما اجتمعت الى الاميسن

(١) انظر : « المقاومة العربية في فلسطين من ١٩٤٧ - ١٩٤٩ » للاستيد (ناجي ملوش) صادر من مركز الابحاث والدراسات الفلسطينية التابع لمنظمة التحرير الفلسطينية .
(٢) انظر في دراسة تفصيلية عن الظروف التي كانت تحيط بالوطن العربي حين كانت لجنة الاحد عشر تدرس المشكلة في كتاب الاستاذ خيرى حماد «الصبايا في الامم المتحدة» الصادر من الكتب التجارية ، بيروت عام ١٩٦٢ .

العام للجامعة العربية ، وعندما شعرت انها قد استوفت ابحاثها عادت لتضع تقريرها الذي قدمته الى الجمعية في شهر تشرين الثاني « نوفمبر » من عام ١٩٤٧ م وفي بدء الدورة الثانية .

وقد انقسم اعضاء اللجنة الى فريقين ضم اولهما ممثلين من : كندا واستراليا وبيرو ، وتشيكوسلوفاكيا ، وجواتيمالا ، والسويد ، وارغواي وقدم مشروعا سمي بمشروع الاكثرية وضم ثانيهما ممثلين عن الهند وايران ويوغوسلافيا ، وقدم مشروعا ثانيا دعي بمشروع الاقلية ، ويتفق المشروعان اللذان يقضي اولهما بتقسيم فلسطين الى دولتين احدهما عربية والاخرى يهودية ويقضي ثانيهما بانشاء دولة اتحادية فلسطينية تشمل البلاد كلها على اسس وقواعد وجوب انتهاء الانتداب البريطاني باعتباره في الاصل والاساس مصدر البلاء لهذه الارض ثم اعطاء البلاد الاستقلال بعد فترة انتقال قصيرة على ان ينتهي الانتداب والجلء عن البلاد قبل اليوم الاول من آب « اغسطس ١٩٤٨ » وعلى ان لا يتعدى قيام الدولة الاتحادية او الدولتين اليوم الاول من تشرين الاول « اكتوبر » عام ١٩٤٨ ، وان تتولى لجنة خماسية تختارها الامم المتحدة من الدول الاعضاء وبرامي في اختيارها التوزيع الجغرافي في ادارة البلاد بالتعاون مع السلطات المحلية وتحت اشراف مجلس الامن الدولي وان تقوم اللجنة باقامة حكومة اتحادية مؤقتة او حكومتين مؤقتتين في الدولتين لتوليان اجراء الانتخابات العامة في غضون شهرين من جلاء قوات الدولة المنتدبة .

وتنص القواعد المشتركة في التقريرين ايضا على الاحتفاظ بالحقوق الراهنة في الاماكن المقدسة والابنية الدينية والمواقع الاخرى وعلى تأمين حرية المرور والزيارة الى هذه الاماكن المقدسة بالنسبة الى جميع الطوائف وعلى اعتماد الوسائل السلمية لاقرار اي حل بالنسبة لاية مشكلة من المشاكل وعدم اللجوء الى القوة او التهديد باستعمالها .

ويقع تقرير الاغلبية الذي اقرته الجمعية العامة في نحو من اربعين صفحة من القطع الكبير ويتضمن بعض القواعد العامة واربعة اقسام . يتناول القسم الاول منها الدستور المقبل وشكل الحكومة في كل من الدولتين العربية واليهودية ، وقد جاء في عدة اجزاء فرعية منها انتهاء الانتداب والخطوات التمهيدية للاستقلال والاماكن المقدسة والابنية والمواقع الدينية والحقوق الدينية وحقوق الاقليات والرعية والمواثيق الدولية والالتزامات

المالية والاتحاد الاقتصادي ، وحرية المرور والزيرة وموجودات الحكومة
والعضوية في الامم المتحدة .

ويتناول القسم الثاني منها : الحدود ، وقد نص على ان تشمل المنطقة
العربية « الجليل العربي من ارض فلسطين » ولواء نابلس ، والسهل
النساحلي الممتد من قرية اشدود حتى حدود مصر ، ولواء الخليل وجبل
القدس وغور الاردن الجنوبي وتبلغ مساحة هذه المنطقة ١٢٠٠٠ الف كيلو
متر مربع يقطنها ٦٦١ الف نسمة منهم ١١ الف يهودي و ٦٥٠ الف عربي ،
ويملك اليهود فيها مائة الف دونم بينما يملك العرب ما تبقى من اراضيها.

وتشمل المنطقة اليهودية الجليل الشرقي ، ومرج ابن عامر والقسم
الايوسط والسهل الساحلي ومنطقة النقب وتبلغ مساحة هذه المنطقة
١٤٢٠٠ كيلو متر مربع يقطنها ٩٩١ الف نسمة منهم ٤٩٦ الفا من اليهود
و ٤٩٥ الفا من العرب ويملك العرب ثلثي مجموع مساحة اراضي هذه المنطقة
وتشمل المنطقة الدولية مدينة القدس .

ويتناول القسم الثالث مدينة (القدس) وقد نص على اقامة نظام
دولي خاص بها تتولى الامم المتحدة الاشراف عليه عن طريق مجلس وصايتها
على ان تمتد المنطقة من شمال قرية « شغاف » شمالا الى جنوب بيت لحم
وبيت ساحور جنوبا ، ومن شرق « العربية » شرقا الى غرب عين مكسارم
ودير ياسين غربا ، ويتضمن هذا القسم طريقة الحكم في المنطقة واهدافه
 واجراءات الامن والزيرة والرعية وحماية الاماكن المقدسة على ان يستمر
هذا النظام بصورة اولية مدة عشر سنوات تعود بعدها الامم المتحدة الى
اعادة النظر فيه .

وتناول القسم الرابع قضية الامتيازات والضمانات وما شابها .

اما تقرير الاقلية فيقترح قيام حكومتين احدهما عربية والاخرى يهودية
تتمتعان بالاستقلال الذاتي على ان تتألف منهما دولة اتحادية باسم « دولة
فلسطين » ويتولى ادارة الشؤون السياسية والعسكرية والاقتصادية فيها
مجلس اتحادي يتولى انتخاب رئيس الدولة الاتحادية ويضع الدستور
الواحد ويقرر الرعية الفلسطينية الواحدة ، وبمعالج شئون الهجرة الى
المنطقة اليهودية فقط .

وبدات الجمعية العامة في الثالث والعشرين من ايلول « سبتمبر »

مناقشة التقرير بشقيه . وقررت احواله الى اللجنة السياسية الخاصة التي قررت السماح في مستهل جلساتها بالكلام ومناقشة التقرير . وقد ألقى ممثل الهيئة العربية العليا خطابا مطولا شرح فيه القضية الفلسطينية من اصولها وما طرا عليها من تطورات ، وبين الجوانب العادلة في حق العرب في بلادهم ، وانتهى الى رفض التقسيم ورفض الهجرة وقيام دولة يهودية في اي جزء من فلسطين ، واكد مطالبة العرب بقيام دولة فلسطينية واحدة على اسس ديمقراطية سليمة . وتحدث مندوب الوكالة اليهودية فشرح القضية من وجهة النظر الصهيونية واعلن قبوله بمشروع الاكثرية على ان تجري بعض التعديلات عليه ، بضم الجليل الغربي ومنطقة القدس الى حدود الدولة اليهودية ، واعلن استعداد القوات اليهودية المسلحة لملاء الفراغ الذي سيحدثه جلاء القوات البريطانية فوراً عن فلسطين .

وتعاقب المتكلمون في الجلسات التي استمرت عدة ايام وكان من اولهم الممثل الامريكي الذي تباكى على حالة اليهود وما بعانونه من اضطهاد من العرب بما لهم من دول مستقلة اصبحت اعضاء في الامم المتحدة وقال : ان حكومته تؤيد مشروع الاكثرية وان كانت تطالب ببعض التعديلات عليه لصالح العرب ليكون اكثر واقعية .

وتعاقب الوفود على الكلام . وبان ضعف العرب في المنظمة الدولية لا بالنسبة الى حقهم ، فقد كان هذا الحق صارخا في وضوحه ، واثما بالنسبة الى نفوذهم امام النفوذ الامريكي والسوفيياتي (١) مجتمعين لا سيما وان امريكا قد اعلنت جهارا انها ستكافح وتناضل لاقرار التقسيم واقامة الدولة اليهودية مما دفع مندوب باكستان الى الوقوف ليحذر امريكا من هذا الموقف الذي سيقضي على كل ما لها من صداقات بين العرب والمسلمين . وتحدث المندوبون العرب وناشدوا الامم المتحدة في حقوقهم الانسانية وان لا تسير في ركاب الصهيونية التي تريد تسخيرها لخدمة اغراضها ولكنهم لم يشددوا في هجومهم على الاستعمار نفسه الذي كان اساس القضية وخالقها بل حصروا نطاق هجومهم في الصهيونية .

وايقتت بريطانيا ان خطتها تسير في طريق النجاح ، فارادت ان توجه

(١) للاتحاد السوفيتي منذ عام ١٩٥٢ موافق نصالية في مسألة الحق العربي وخاصة في قضية فلسطين بعد ان اصبحت الامة العربية في مصر تقود العرب ضد الاستعمار .

الضربة القاضية وان تحول دون اي تردد ما زال يساور نفوس بعض الوفود فألقى مندوبها كلمة أكد فيها عزم حكومته على الجلاء فورا وأصرارها على الاسراع فيه وعدم استعدادها للاشتراك في تنفيذ اي حل لا يقبل به العرب واليهود على حد سواء ، وطالب الامم المتحدة بالاسراع في اتخاذها ما تراه من حل لتضمن بقاء الاستقرار في البلاد المقدسة بعد ان تجلو قوات بلاده عنها ، وأعلن في النهاية امتناع حكومته عن الاقتراع .

وكانت مفاجأة مذهلة للأعضاء شلت تفكيرهم وقضت على كل ما تبقى من تردد لديهم ، فالقوات البريطانية ستجلو وسيبقى هناك فراغ في البلاد التي تضم فريقين وصل العداء بينهما حدا طافيا ما لم تسارع الامم المتحدة الى اتخاذ قرار عاجل وليس امامها الا الخيار بين المشروعين . ولم تتوفر الشجاعة الادبية عند بعض الدول التي كانت ترى الحق في جانب العرب لتطالب بإنشاء دولة واحدة ، وتسليم البلاد الى أهلها وفرض هذا الحل المنطقي عن طريق الامم المتحدة على الفريقين فشرعت الوفود تتعاقب فسي اعلان تأييدها للتقسيم وقيام الدولة اليهودية التي زعم ممثلها ان في وسعها ان تضمن الامن والاستقرار .

وهكذا وجد العرب أنفسهم وحيدين في المعركة ولا يقف بجانبهم الا ممثلو الدول الاسلامية والهند وهم قليلو العدد .

وتقدم العرب بمشروع قرار الى اللجنة الخاصة يقضي بإنشاء حكومة مركزية واحدة تتولى مؤقتا ادارة فلسطين كلها على ان يتم الجلاء البريطاني عن البلاد بعد سنة واحدة من قيام هذه الحكومة التي تتولى انتخابات عامة لجمعية تأسيسية تقوم بوضع دستور ديمقراطي للبلاد بلائها على اساس وحدتها واستقلالها وتقدمت دول اخرى بمشروع قرار يقضي بإنهاء الانتداب البريطاني واتمام الجلاء قبل اول آب « اغسطس » وان تقوم حكومتان مؤقتتان عربية ويهودية تشرعان على اجراء الانتخابات للجمعيتين التأسيسيتين لوضع دستوري الدولتين ، ونص المشروع ان تكون حدود الدولتين طبقا لمشروع الاكثرية في تقرير اللجنة مع اجراء بعض التعديلات بادخال باقا وبئر سبع في الدولة العربية .

وكان من الواضح ان المشروع يتوقف على بقاء القوات البريطانية سنة

واحدة حتى يتم قيام الحكومة الفلسطينية الواحدة . وفوجئت اللجنة وفوجيء العرب معها وكان بعضهم لا يزال يحسن النية ببريطانيا بمندوبها يعلن ان الجلاء سيتم في موعده المقرر أي قبل الاول من آب « أغسطس » وان حكومته ليست مستعدة لاحتمال اية مسئوليات جديدة ولا توافق على استخدام جيوشها بأية صورة من الصور في تنفيذ أي مشروع . وانصح للجمعية ان القصد من هذا الاعلان تدمير مشروع القرار العربي تدميرا كاملا ونعريته من اهم مقوماته ولكي لا يبقى هناك كاحتمال قائم الا مشروع التقسيم .

واقترعت اللجنة الخاصة على المشروع العربي في الرابع والعشرين من تشرين الثاني « نوفمبر » فلم تؤيده الا اثنا عشرة دولة هي الدول العربية وأفغانستان وإيران وباكستان وتركيا وكوبا وليبيريا ورفضته ٢٩ دولة في مقدمتها الولايات المتحدة (والاتحاد السوفياتي) والدول التي تويده ، وامتنعت عن التصويت ١٤ دولة منها بريطانيا .

وشرع رئيس اللجنة في عرض مشروع الاكثريّة على الاقتراع فامسار المندوبون العرب اعتراضا بعدم صلاحيته لغرض أي حل غير الاستقلال على شعب فلسطين دون رغبته وموافقته ، وطلبوا احوالة القضية الى محكمة العدل الدولية لبدء الرأي القانوني فيها ، وجرى الاقتراع على هذا الاقتراح العربي ففشل بالاكثريّة . ثم اقترح العرب مجرد استشارة المحكمة في صلاحية النظر لغرض التقسيم دون استفتاء ، فاقترح على اقتراحهم من جديد ، وفشل ايضا ، وتقرر تأجيل الاقتراع على المشروع الى اليوم التالي أي الخامس والعشرين من تشرين الثاني « نوفمبر » ، وجرى الاقتراع بالفعل ففاز بالاكثريّة ٢٥ مقابل ١٣ وامتناع ١٧ ، وهي الاكثريّة لتضمن له النجاح في الجمعية العامة حيث يتعين أغلبية الثلثين التي لم تتحقق هنا ومع ذلك فلم تتوافر هذه الاغلبية الا بعد ان استعملت الولايات المتحدة كل ما لديها من نفوذ لتأخير نجاح المشروع ولتدخل مشروع الاغلبية الى الجمعية العامة وعادت سيرتها الاولى ، واستأنفوا جهادهم لاحتباطه فلم يتركوا حجة ولا وسيلة ولا منطقا الا انجموها ، وتبين لجميع المراقبين ان المشروع لن يفوز بأغلبية الثلثين وان التقسيم مقضي عليه بالفشل رغم انف امريكا وبريطانيا و (روسيا) بالنظر الى تحول عدد كبير من الدول التي كانت ممتنعة عن الاقتراع في اللجنة الى معارضة على لسان

مندوبيهما في البيانات التي القوها ، فقد اعلن الجنرال روميليو مندوب
الغليبين انه تلقى تعليمات من حكومته تقضي بالاقتراع ضد التقسيم ، ثم
التى كلمة حمل فيها على المشروع ودافع عن حق شعب فلسطين في تقرير
مصيره ، وانهى كلمته قائلا : ان حل مشكلة تخلص اوربا من اليهود يجب
ان لا يكون على حساب عرب فلسطين وفي اقامة دولة يهودية في بلادهم
واعلن مندوب هاييتي انه سيقترح ضد التقسيم لانه يعتبر هذا المشروع منافيا
للميثاق والحقوق الدولية . واعلن مندوب سيام انه سيقترح ضد المشروع ،
كما اعلن ذلك مندوب ليبيريا ، واعلنت دول عدة منها معظم الدول الافريقية
انها ستمتنع عن التصويت اذ انها غير مقتنعة من عدالة المشروع .

واصبح من الواضح الجلي انه لن يحظى بتأييد غالبية الثلثين مطلقا
هذا اذا لم يجابه بالفشل المطلق ولا يتمكن من الحصول على الاغلبية
العديدة .

وكان من المقرر ان يطرح المشروع للاقتراع النهائي في الجلسة السابقة
تلك الليلة اي في جلسة السادس والعشرين من تشرين الثاني «توفمبر» ،
واتضح للصهيونية ولاريكا من ورائها ان مشروع القرار سيفشل اذا ما
جرى الاقتراع تلك الليلة وفي هذا الجو وبذلك تضع الجهود التي بذلها
الاستعمار وبذلتها الصهيونية وستحطم آمالها على صخرة الحق العربي
الصارخ فهاولتهما هذه النتيجة وقررا ان يبذلا جهدا مستميتا في آخر محاولة
بقومان بها فاعلما تتوج بالنجاح وارتابا كخطوة اولى تأجيل الجلسة ذلك
المساء وعدم الاقتراع . وتقدمت إحدى الدول المؤيدة باقتراح التأجيل
معارضة للموقف العربي الذي يطالب بالاقتراع ، ودارت معركة غير متكافئة
انتهت بالاقتراع على التأجيل او عدمه ففاز بالاغلبية البسيطة التي
تتطلبها كمر اجرائي بفارق ثلاثة اصوات ليس الا ، وكان اليوم التالي عيد
الشكر عند الامريكيين وهو من اعيادهم الكبيرة ولكن لا يعتبر من الاعياد
الرسمية في الامم المتحدة فيقرر رئيس الجمعية العامة لأول مرة في تاريخ
الامم المتحدة ان لا يعقد اجتماعا للجمعية العامة في اليوم التالي (١) وان

(١) انظر : « لقصايانا في الامم المتحدة » للاستاذ خيرى حماده الصادر عام ١٩٦٢ عن
الكتب التجاري ببيروت وهو دراسة جامعة من اهم القصايانا العربية في الامم المتحدة
التي كانت تشغل ضمير العالم وتؤرقه مثل القضية فلسطين التي كانت ولا تزال ،
وقضية الجزائر التي توج جهاد ابنائها بالتهجير والاستقلال وقضية عمان التي واصل
ابناؤها ايمانهم بالحق والتهجد حتى كان لهم ما ارادوا .

يمقدّها مساء اليوم الذي يليه وهكذا توفر أكثر من ثمان وأربعين ساعة ساعدت للناورات والمداورات والضغط ومحاولات الاقتناع والتأثير. ويروي الذين شهدوا تلك المناورات في الأمم المتحدة في «ليك سكيس» ، أن لم يكن المقر الحالي قد تم بناؤه بعد ، أن أروقة الأمم المتحدة لم تشهد في تاريخها السابق ولا تاريخها اللاحق نشاطا كالذي دب فيها في تلك الساعات الثماني والأربعين ، وتركز الضغط في واشنطن على الرئيس ترومان عن طريق مستشاريه باروخ وناتان وسوب وغيرهم ولم يكن هو في حاجة لهذا الضغط . فقد كان ضالعا مع الصهيونية تماما ومؤيدا لها كل التأييد وقد اعترف بوقوع ضغط عليه فيما بعد ، وكان المخطط الاستعماري يملئ عليه هذا الموقف ويملي عليه الحماسة في اتخاذها على الصورة التي كشف فيها عن نفسه وعن نواياه بشكل علني يحمل طابع الاستخفاف بالأمم المتحدة وميثاقها وكرامة أعضائها وحريتهم في التعبير .

الاعلان عن قيام دولة اسرائيل :

من الملاح العامة التي وقفنا عليها في الصفحات السابقة فانه من البديهي ان المولد الحقيقي لدولة اسرائيل ليس هو يوم ١٥ من مايو عام ١٩٤٨م حين كان الانتداب البريطاني يطوي اوراقه في يوم ١٤ مايو ١٩٤٨ اليوم الذي وقف فيه الرئيس الاميركي « ترومان » ليقول انه على استعداد للاعتراف « بدولة » اسرائيل اذا تسلم طلبا بذلك ، الامر الذي جعل من « الياهاويلات » الذي كان يمثل « الوكالة اليهودية » في ذلك الوقت ان يرسل الى الرئيس « ترومان » على الفور ويقول له : « اعلنت دولة اسرائيل كجمهورية مستقلة ضمن الحدود التي رسمتها الجمعية العمومية للأمم المتحدة » واخذت الحكومة المؤقتة على عاتقها ممارسة حقوق وواجبات حكومة لاقرار القانون والنظام ضمن حدود اسرائيل ، واني مخول من قبل الحكومة المؤقتة ان اقدم هذه الرسالة ولاعب عن الامل في ان حكومتكم ستعترف وترحب باسرائيل . اقول ليس المولد الحقيقي لدولة اسرائيل هو يوم ١٥ مايو ١٩٤٨ وانما مولد اسرائيل كقوة عدوان واسلوب قهر وسطو وأداة للاحتكار قد كان منذ اراد الاستعمار البريطاني في مرحلة « والاميركي في مرحلة ثائية » ثم هما معا في تحالف وقيادة لحركة الاستعمار العالمي على المدى الطويل ان تكون دولة اسرائيل بزيف المعتقدات الدينية والظروف التاريخية التي تحيط باليهود أداة تربط بطبيعتها واسلوب تكوينها بالاستعمار كقوة متقدمة له

في قلب منطقة تكثر فيها احتياجاته وتكالب عليها اطماعه ، فقبل يوم الخامس عشر من مايو عام ١٩٤٨ وبزيف ما صنع الاستعمار قبل دورة في لجان الامم المتحدة واروقتها كانت الدولة توشك ان تكون حقيقة تمارس وجودها في ظل الدولة المنتدبة وقبل الاعلان عن المولد غير الشرعي منذ كان يتاح للجماعات اليهودية في ظل الانتداب ان تكون النقابات وتشكل الاحزاب وتقيم المنشآت الخاصة بأعمال الارهاب والسطو .

ولقد كانت دولة الانتداب منذ احتلت الارض العربية تسمى دائما لان تقيم كيانا يهوديا عنصريا يمارس اعماله واهداف المنظمة الصهيونية بدقة وعلى اسلوب مدروس فراحت تساعد في تأسيس « الهستدروت » (١) لكي يأخذ على عاتقه مهمة العمل من اجل استيطان اليهود في ارض فلسطين وخلق المجالات الاقتصادية التي تربطهم بالارض وكان نشاط «الهستدروت» الاقتصادي والسياسي ودوره في تشجيع وتطوير حركة استيطان الجماعات اليهودية في فلسطين بشكل قدرات حكومة دولة في ظل دولة الانتداب بل ان امر الوجود اليهودي كنتيجة لعوامل الهجرة المعقدة في ظل تشجيع دولة الانتداب وعونها قد أخذ يحمل على عاتقه تحقيق اساليب ارهابية تعرض وجوده وتفسح الارض امامه ، (فالفرق) الارهابية التي تشكلت في ظل دولة الانتداب مثل « الهاجانا » و « البالماخ » و « الارغون » و « شترن » كانت قد استطاعت ان تجعل من نفسها قوة قهر وارهاب من المرغوب فيه عندها اعتمادا على ما صارت اليه من قوة ومنعة في ظل الاستعمار البريطاني وعونه ان تدخل معه في حوار بل وفي مواجهة ومطاردة اذا تصورت انه لا يعمل كلية في خدمة تحقيق الاطماع اليهودية فمئذ استطاع (فلاديمير جابوتنسكي) الرجل ذو النزعة العسكرية الذي يعتمد على العمل بالقهر والدم ان ينشئ « الكلية اليهودية » ليلحقها بقوات الجيش البريطاني حين كانت تواجه اضطرابات القدس عام ١٩٢٠ م ولا يجد من يمنحه حين اصدار اوامره الى الكتبة اليهودية بأن تعزف النشيد اليهودي وترفع العلم اليهودي وتحييه . ولا مانع أبدا من عصابة يهودية « كالارغون » مثلا وهي المنظمة العسكرية التي أخذت على عاتقها دورا مهما منذ عام ١٩٣٩ ، حين أصدرت بريطانيا الكتاب الأبيض الذي أشرنا اليه ، والذي أوضحت

(١) انظر : « اسرائيل بين المسير والمسير » تأليف الاستاذ (صابر طيحه) ، الصادر عن مكتبة الفكر الحديثة - عام ١٩٧٢ م .

فيه كيف يمكن للدولة المنتدبة ان تعمل على تطوير الوجود اليهودي ، الامر الذي ضاق به التجمع اليهودي وراح بعد ذلك يصطدم بالقوى التي يستمد منها مصادر قوته واثثشاره بأمل المزيد من حرية الحركة وتقديم وسائل القوى والمنعة ليؤدي بهما دوره المنتظر يوم الاعلان من الميلاد المصنوع ، وكان هذا الدور الذي قامت به عصابة « الارغون » كتأكيد للوجود اليهودي وقدرته على العمل والارهاب قبل مولد الدولة ما بين تصريحات رؤساء ونصوص قرارات هو البيانات والنشرات التي قدمتها للصحافة الاوروبية في سكراب عام ١٩٣٩ كتبرير لاسباب قيامها وطبيعة مكوناتها والدور الذي ستقوم به من ارهاب وقهر وبطش وعنف وتتلخص الاسباب التي نشرتها على الصحافة الاوروبية عصابة « الارغون » على حد ما أورده الاستاذ « بسام ابو غزالة » في كتابه « الجذور الارهابية لحزب حيروت » :

(١) ان غزو بلد « واستقلال امة مظلومة » لا يتوج ابدا بالنجاح الا حين تدعمه قوة عسكرية .

(٢) حوادث ١٩٢٠ - ١٩٢٩ اثبتت بالتأكيد ثمة العرب في استعمال العنف المسلح لمقاومة انشاء دولة يهودية وكان موقف اليهود السلبي امام هذا العنف تشجعا للارهابيين العرب .

(٣) لا يمكن لنا ان نعتمد على قوة الانتداب البريطاني لقهر العنف العربي .

فان الادارة البريطانية هي ضد الصهيونية وضد اليهودية تماما وقد شجعت هذه الادارة العنف العربي لتبرر فسخ تصريح بلفور والانتداب وقد بلغت هذه السياسة ذروتها في كتاب « مكدونالد » الابيض في ايام عام ١٩٣٩ .

(٤) ستكون فلسطين في حالة الحرب نقطة استراتيجية ذات اهمية بالغة للديمقراطية الغربية وفي انهاء الحرب سيكون حق اليهود التاريخي والقانوني والعاطفي في فلسطين اقل احتراماً من جانب بريطانيا وانه بالاحتفاظ بقوة مسلحة للدفاع عن فلسطين سيكون في مقدورنا ان نحتل مركزا يجعل بريطانيا تقبل بايجاد دولة يهودية .

ولقد كانت المنظمات الارهابية في فلسطين تحت سمع وبصر الانتداب البريطاني، الحال الذي جاءت بعده « الارغون » عام ١٩٣٩ وارادت ان تجعل

من وجودها واسلوب عملها قوة تستطيع ان تنقض حتى على الوجود البريطاني في فلسطين اذا لم يعمل كلية في خدمة الارهاب الصهيوني ، وتتخذ هي من الاساليب الارهابية والمواجهات السياسية ما يؤكد ما نذهب اليه من ان الوجود الصهيوني في فلسطين في ظل الانتداب البريطاني كان قد اصبح قوة نمارس تحقيق الاماني العنصرية المتطرفة فقد كانت « الارغون » لا تتورع عن ان تجعل موضوع مكوناتها السياسية هو خريطة فلسطين وشرطي الاردن وتتخذ لهذا الهدف شاره تعبر عن طريقها في تحقيق الامل والهدف باسلوب لم يكن عند عصاة « الارغون » من بديل سواء حين رمزت اليه بالبنديقة التي تقبض عليها يد معنى مقلدة بعلارة « والك كاج » هكذا فقط وهكذا فقط يكون عمل العصابات الصهيونية تحقيقا لمشاعر التعصب والعنصرية وتعبيرا عن عقد النقص التي تحيط بكل تاريخ اجيال دعاة التطرف والانانية من ابناء صهيون .

نعود الى ما كنا بصدد الحديث عنه وهو ان مولد دولة اسرائيل في ١٥ مايو عام ١٩٤٨ كان مجرد شارة الوجود الاسرائيلي الذي كان يتمدد ويتعاظم في ظل قوة الانتداب قبل الاعلان عن وجود الكيان الاسرائيلي فلما كانت المراحل الزمنية السابقة قبل الموعد المتفق عليه للاعلان عن هذا الكيان جاء الاستعمار الامريكي وحمل نوبته وادى دوره في خدمة مصالحه اولا ثم وركوبه حركة الاستعمار العالمي وتاكيد سيادته عليها ثم تعبيرا عن زيف ما صنعت الاطماع الصهيونية في العقل الاستعماري من تضليل حين راحت القوى الصهيونية تقدم في مكر وخبت ودهاء اطماعها وامانيها في ثوب صاحب الحق والدين والتاريخ الذي يود ان يعيش في كنف السادة الاقوياء .

وقبل الاعلان عن مولد الدولة كان الجهد الاستعماري الامريكي عجبيا للغاية ، ذلك ان الولايات المتحدة « بجلال قدرها » قد ارادت ان تأخذ دورها بالفعل خلفا لبريطانيا في صنع « دولة اسرائيل » ، ففي صيف عام ١٩٤٥ ارسل الرئيس الامريكي « ترومان » الى الحكومة البريطانية يعاتبها على عقدتها العزم ان توقف او تخفف من هجرة اليهود الى فلسطين نظرا لسوء الحال الذي اصبحت عليه فلسطين كنتيجة للهجرة ويطالبها بفتح ابواب فلسطين والسماح بالهجرة لمائة الف يهودي في الطريق الى فلسطين ولم تات بريطانيا العظمى الشجاعة ان تجابه الموقف الامريكي

المفاجيء حين ادركت ان هذه المطالبة بزيادة الهجرة اليهودية الى فلسطين بقدر ما هي اعتداء امريكي بلا مبرر على الارض العربية فانما هي منافسة ايضا للسياسة البريطانية وانما راحت وفي استسلام خانع على لسان وزير خارجيتها تصدر بيانا يوم ٢٤ من نوفمبر عام ١٩٤٥ تعلن فيه : ان الحكومة البريطانية دعت حكومة الولايات المتحدة لتاليف لجنة تحقيق مشتركة تعيد النظر في القضية الفلسطينية .

وبالفعل تشكلت اللجنة المشتركة والتي تالفت من كبار الصهاينة في الولايات المتحدة امثال « جوزيف هتشسن » و « جيمس ماكدونالد » و « يانلي كروم » و « فرانك بكستين » و « فرانك ايندوت » (١) ووليم فيليب ، وبدأت اللجنة طوافها باوروبا اعتبارا من يوم ٤ فبراير ١٩٤٦ للاطلاع على شئون اليهود في المانيا والنمسا وبولونيا وإيطاليا وإثينا .

ومن حجب ان هذه اللجنة الصهيونية كانت تعرف تماما المهمة التي من اجلها شكلت حين كان الباث لها ارضاء للموقف الذي اتخذته الرئيس ترومان بطلب المزيد من الهجرة اليهودية الى فلسطين فارسلت اليه هذه اللجنة تقريراً مبدئياً قبل ان تغادر اثينا متجهة الى القاهرة يوم ٢٩ فبراير عام ١٩٤٦ تقترح ضرورة هجرة اللاجئين اليهود في فلسطين في الحال .

يقول الاستاذ « سامي حكيم » في البحث السياسي الذي كتبه بعنوان « امريكا والصهيونية » :

وصلت اللجنة الى القاهرة في بداية جولتها بالشرق العربي وفلسطين بعد ان اعلنت موقفها في صراحة ووضوح ثم عادت الى جنيف حيث اعلنت تقريرها يوم ٢٠ من ابريل ١٩٤٦ الذي قلبت فيه الحق والعدل وسأيرت مطالب ترومان عندما اوصت بادخال مائة الف يهودي مهاجر وعدم جعل هجرة اليهود مرهونة بموافقة العرب لان اليهود لا يرغبون في الهجرة الى فلسطين .

(١) للكتاب البعثة الاستاذ (سامي الحكيم) الذي كان يناصر كل هذه المرحلة بحكم ميله دوامة موسعة من هذه الحالة ودور القوى الاستعمارية فيها من اجل انشاء دولة اسرائيل انظر كتابه « امريكا والصهيونية » الصادر عن مكتبة (الانجلو العربية) في اقسيس عام ١٩٦٧ .

وطلبت اللجنة في ابتداءل منها من العرب ان لا يمانعوا في هذه الهجرة
« استجابة للبواعث الانسانية » في الوقت الذي ا تكرت فيه هذه البواعث
بالنسبة للعرب الذين حل بهم البلاء والتشريد والحرمان .

ورغم ان اللجنة قد قالت « ان صلة اليهود بفلسطين تاريخية قديمة
وان العرب اصحابها وانهم الاكثرية العظمى فيها الآن الا انها ساوت في
الموقف بين العرب واليهود تمكينا لوضع يرضي اليهود وذلك عندما طالبت
بالقضاء على دعوى الفريقين على السواء بان فلسطين لهم وحدهم وبالا تكون
فلسطين دولة عربية ولا دولة يهودية بل دولة يتسنى فيها التوفيق بين
الاماني المشروعة لكل من العرب واليهود وانه لا يجوز ان تكون الكلمة العليا
في هذه الدولة للأغلبية العددية » .

ومن عجب ان هذه اللجنة التي بدأت اعمالها في ٤ فبراير عام ١٩٤٦
حين اتجهت الى اوروىا للاطلاع على احوال اليهود فيها قد اوصت ارضاء
لدور الولايات المتحدة في تحقيق اطماع - الدولة المنتدبة - بريطانيا -
بابطال كل ما من شأنه ان يحدد او ينظم بيع وانتقال او استيلاء اليهود
على الاراضي ، ثم قامت الولايات المتحدة في نفس العام ١٩٤٦ قبل مولد
الدولة بضغط على بريطانيا من اجل تحقيق قرارات « لجنة التحقيق »
وفي يوم ٢٠ من مايو عام ١٩٤٦ لم تخجل الولايات المتحدة من توجيه نظر
البلدان العربية الى ان الولايات المتحدة تنظر باهتمام الى ضرورة تحقيق
قرارات اللجنة .

وامام رد الفعل الفلسطيني على وجه الخصوص فشل «مؤتمر لندن»
الذي عقد من نفس العام في سبتمبر ١٩٤٦ والذي كان يهدف من ورائه
الاستعمار البريطاني والاميركي وضع فلسطين تحت الوصاية الدولية ولمدة
خمس سنوات وعلى اساس اباحة الهجرة اليهودية لفلسطين ، الا ان ترومان
رئيس الولايات المتحدة ظل يقود التيار الصهيوني المتعصب واستغل فرصة
فشل المشروع وطالب بريطانيا بادخال ١٥٠٠ يهودي كل شهر الى فلسطين .

وظل الاستعمار الاميركي يطور من جهود - الصهاينة - وامكانياتهم
حتى ارسلت بريطانيا في يوم ٢ ابريل عام ١٩٤٧ الى الامم المتحدة تطلب عقد
دورة استثنائية لمناقشة قضية فلسطين ، وتم عقد الدورة في ٢٨ من ابريل

حتى ١٥ مايو وهو الاجتماع الذي قد تشكلت بناء على توصياته - رغم الرفض العربي - اللجنة المكونة من احدى عشر دولة والتي بدأت تمارس مهمتها منذ وصولها الى (القدس) في ١٧ من يونيو عام ١٩٤٧ م وهذه هي اللجنة التي اشرنا الى الدور الذي قامت به والى تفاصيل قراراتها حول مستقبل فلسطين وهي القرارات التي لم تكن سوى استجابة لتوجيه الاستعمار الامريكي البريطاني وارادته في تمزيق الارض العربية بادنا بتقسيم فلسطين .

الامم المتحدة وتقسيم فلسطين :

بعد ان قامت اللجنة التي شكلت بقرار من الامم المتحدة لدراسة الحال في فلسطين عرضت تقريرها الذي ينقسم الى رايتين اشرنا اليهما في صفحات سابقة بالتفصيل وكان احدهما يقسم فلسطين الى دولتين على ان تكون المنطقة اليهودية مشتملة على الجليل الشرقي ومرج بن عامر ومعظم السهل الساحلي والنقب وكان الراي الثاني يحدد انشاء نظام فدرالي في فلسطين .

ولما عرض التقرير على الامم المتحدة في اجتماع عادي يوم ١٦ سبتمبر ١٩٤٧ كان الاستعمار الامريكي بالذات بكل جيروته يومها في انتظار التقسيم لاقاراه وفق الظروف التي تراها الولايات المتحدة اقول من اعجب العجب بل انه يشير دهشة الانسان وحيته هذا الذي حدث حين قدمت لجنة الاحد عشر قرارها الى الامم المتحدة ، فطبقا لاسلوب العمل المتبع في المنظمة الدولية كان لا بد لكي يمكن عرض القرار لاقاراه ان يحال اولا الى اللجنة السياسية التي تنظر القضايا الهامة ، الا ان الولايات المتحدة اصرت على ان يحال القرار الى لجنة خاصة اقيمت اليها التوجيهات بان تصرف النظر عن كل ما لا يتعلق « بتقسيم فلسطين » ، ولما كان هناك اكثر من وجهة نظر حول حدود الدولة اليهودية المقترحة كانت الولايات المتحدة في شخص رئيسها « ترومان » اداة طيعة في خدمة الاطماع الصهيونية وخاصة فيما يتعلق بالحدود المقترحة وقبل ان تستقر اللجنة على صياغة القرار كانت ستبعد منطقة « العقبة » ومنطقة « النقب » من حدود الدول اليهودية المقترحة ، وجاء « حاييم وايزمان » القطب الصهيوني الطامع المتعصب والذي كان على مقربة مباشرة مما يجري داخل اروقة الامم المتحدة وطلب

ان يقابل في ١٩/١١/١٩٤٧ الرئيس الاميركي « ترومان » لكي يوضح له اهمية ان تكون « العقبة » و « النقب » ضمن حدود الدولة المقترحة .

ومن عجب ان « حايم وايزمان » في كتابه الشهير « التجربة والخطا » قد كتب يسجل لقاءه بالرئيس الاميركي « ترومان » ومطالبته بان تكون « العقبة » و « النقب » في حدود الدولة المقترحة فقال : « ان ترومان استقبلني بكل ضروب الحفاوة والود ثم تحدثت اليه في اهمية النقب والعقبة بالنسبة لاسرائيل » والضرر الذي يعود عليها من تقسيم « النقب » وعرضت عليه المشروعات الصهيونية حول ضم العقبة واوضحت له ان مصر ستفقد قناة السويس اذا امتلكتها في وجه الدولة اليهودية وكذلك بالنسبة للعراق الذي سيقسم العراق في الخليج العربي وحتى يمكن التقلب على هذه المصاعب لا بد من انشاء قناة الى « تل ابيب » فالعقبة ولهذا فاننا نذكر اليوم الذي تنشأ منه القناة من البحر المتوسط الى العقبة ، وهو المشروع الذي اقره المهندسون الامريكيون والسويديون » .

واذا ما لاحظ المرء ان طلب وايزمان بضم العقبة والنقب كان في اثناء زيارته للرئيس « ترومان » يوم ١٩/١١/١٩٤٧ وقرار التقسيم الذي جاء مشتملا في حدود الدولة اليهودية على النقب والساحل الفلسطيني كله عكا وحيفا ويافا والحولة وصور وطبرية وبيسان والعقولة كان في يوم ٢٩/١١/١٩٤٧ اي في خلال فترة وجيزة جدا لم تكن تكفي لمشورة احد او سماع وجهة نظر او تعبئة موقف لادرك على الفور كيف كان الاستعمار الاميركي يقود القوى الاستعمارية والصهيونية من اجل تحقيق تمزيق الارض العربية واستعمارها بالاستيطان اليهودي ، ولقد بلغ العنف الاستعماري من اجل تحقيق اطماع « صهيون » حدا جعل من الرئيس الاميركي « ترومان » ان يقوم بنفسه بالاتصال - تليفونيا - بالوفد الاميركي في الامم المتحدة ويبلغه بضرورة العمل على ضم العقبة والنقب الى الدولة اليهودية .

وهكذا كانت ارادة الاستعمار في ان يصنع له وجودا متقدما في الارض العربية يثبت من عليه الى مصالحه واطماعه .

الم اقل ان الاعلان عن مولد الدولة كان متاخرا عن مراحل وجودها

الحقيقي حين كانت على الارض العربية الجماعات اليهودية الصهيونية تمثل نزع الارهاب واراادة الاستعمار ضد الشعب العربي وقد كان وجاء ميعاد مولد الدولة حين كانت الامم المتحدة بكل أمل الانسان المعاصر فيها من جراء حربين عالميتين تجتمع لكي تسلب من شعب أرضه وتضع منها قاعداً للاطماع والعدوان والاستعمار والتوسع كان ذلك حين صدر قرار تقسيم فلسطين الى دولتين عربية ويهودية في التاسع والعشرين من نوفمبر عام ١٩٤٧ م فكيف كان قرار التقسيم ؟

دور الامم المتحدة في تقسيم فلسطين :

من الخطأ الشائع بل ومن الاستسلام الخانع ايضا لهذا الخطأ ان يظل هناك من يقول كما قيل سابقا ان الامم المتحدة هي التي درست مشكلة فلسطين منذ احوالها اليها دولة الانتداب فشككت الاسم المتحدة عشرات اللجان التي عقدت مئات الاجتماعات ثم انتهى الامر بان قسمت فلسطين الى دولتين عربية ويهودية ، وهذه الدعوى دعوى ان تقسيم فلسطين عام ١٩٤٧ قبل الاعلان الرسمي من مولد الدولة اليهودية على الجزء المخصص لها في التقسيم قد تم ببادرة الامم المتحدة وبانها حسنا لمشكلة الصراع على ارض فلسطين انما تريد ان تصنع شرعية دولية على الارض المتصارعة عليها وهذه الشرعية مصدرها منظمة عالمية هي أمل الانسان المعاصر بمبادئها وقراراتها، فالواقع الحي الذي تسجله نصوص وقرارات مكتوبة بل واشخاص استيقظ عندهم بقية من ضمير يرفض هذه الدعوى التي تساق لتضليل الرأي العام العالمي لصرف انظار العالم عن حق شعب فلسطين في كامل ارضه ووحدته الشعب العربي في كل تراب وطنه .

فالذي حدث قبيل الساعات التي صدر فيها قرار التقسيم كان عجبا للغاية ذلك ان الجنرال « روبيلو » مندوب الفلبين قد صرح قبل الاجتماع الذي تقرر في ٢٦/١١/١٩٤٧ للاقتراع على قرار التقسيم ، هذا الاجتماع الذي كان خاتمة لسلسلة طويلة من الاجتماعات التي قامت بها عدة لجان داخل اروقة الامم المتحدة وقال : ان مشكلة اوروبا وهي تود ان تلفظ اليهود وتتخلص منهم لا يكون على حساب مستقبل عرب فلسطين في اقامة دولة يهودية في بلادهم (١) ...

(١) انظر : كتابنا : « الصهيونية في التاريخ » في المبحث الخاص « بأمريكا في فلسطين » وعند الفصل الثامن : « الاتجاه العام يأخذ طريقا مضادا » ، ص ١٨١ .

ثم اضاف بان لديه تعليمات من حكومته بان يفسرع ضد تقسيم فلسطين . ثم اعلن مندوبو هايتي ، وسيام ، وليبيريا ان لديهم تعليمات من حكوماتهم بان يصوتوا ضد تقسيم فلسطين ، وكانت هذه هي الصورة العامة قبل الاجتماع الذي كان مقررا في ١٩٤٧/١١/٢٦ الذي صدر فيه القرار حتى كانت هذه الدول قد أصدرت أوامرها تحت ضغط امريكي بالوعيد والتهديد الى وفودها بان تصوت لصالح تقسيم فلسطين الى دولة عربية واخرى يهودية وكذلك كان موقف وفود دول كثيرة مثل ارجواي ، والاكوادور ، فقد استجابتا للضغط الامريكي واصدرتا أوامرها الى وفودهما بضرورة التصويت على تقسيم فلسطين ، وتحت ضغط استعماري امريكي ، فلم يكن هناك قوة استعمارية تخطط لاطماعها في العالم مثلما يخطط الاستعمار الامريكي لمصالحه ، رضخت دول من غرب اوروبا مثل بلجيكا وهولندا ولوكسمبرج .

ويوم الاجتماع المقرر ١٩٤٧/١١/٢٦ لم يكن الاستعمار والصهيونية قد استطاعا ان يجندا الراي العام العالمي في كل الوفود الدولية للحصول على الاكثية المطلوبة لاقرار مشروع تقسيم فلسطين .

غير انه في يوم ١٩٤٧/١١/٢٦ وقبل ان تضع فرصة ذهبية من ايدي الاستعمار الامريكي أصدر الوفد الامريكي الى رئيس الجمعية العمومية وكان يومها رئيس وفد الارجنتين أوامره بان يؤجل التصويت على القرار الذي هم بصده ، ثم اوعز الوفد الامريكي الى مجموعة من الدول بان تتقدم هي الاخرى بطلب التأجيل على الاقتراع الى ما بعد اليوم التالي لانه يوافق « عيد الشكر » ، ودارت معركة سياسية بين الوفود حول موضوع « التأجيل » . كانت الوفود العربية على ضآلتها هي التي تقود المعركة مطالبة بعدم التأجيل وتحت ضغط امريكي صهيوني انتهى الامر الى تأجيل الاجتماع في خلال يومين من بدء التأجيل الى يوم ٢٩ من نوفمبر عام ١٩٤٧ صدرت الاوامر من واشنطن الى ممثلي الدول التي اتضح ان وفدها بطارض التقسيم او ستمتنع عن التصويت انه ما لم يتغير موقف بلادها من الامتناع عن التصويت او التصويت ضد التقسيم فان الولايات المتحدة ستعيد النظر في كل انواع العلاقة القائمة بينها وبين هذه الدول ، واستطاع الرئيس الامريكي « ترومان » وبجهود مساعديه من أمثال « باروخ » و « سوب » و « ناثان » ان يقود اسلوبا رهيبا شل فكر الراي العام العالمي وقلبه ، فلما كان يوم ١٩٤٧/١١/٢٩ طرح مشروع التقسيم إنقال الاغلبية

المطلوبة بان قبول بالموافقة من ٣٣ صوتا ضد ١٣ عارضوا التقسيم و ١١ صوتا امتنعوا عن التصويت .

وهكذا صدر القرار اللعين بتقسيم ارض فلسطين ، ولم تكن هناك قوة داخل الامم المتحدة او خارجها بصادره على ان توقف من الاندفاع المحمومة التي انطلق بها الاستعمار الامريكي يشل كل ارادة تود ان تجابه الاطماع وترفضها حتى كان التقسيم للارض العربية الفلسطينية ، ولقد خرج مندوب كندا من الاجتماع ليخفف من عذاب ضميره ويقول : « لقد ابدنا المشروع بقلوب مثقلة بالالم مقعنة بالشكوك » .

وقسمت ارض فلسطين بهذا القرار في ٢٩/١١/١٩٤٧ . ويأتي الاستعمار البريطاني هو الآخر ليكمل باقي حلقات التآمر ويعلن انتهاء الانتداب البريطاني من على ارض فلسطين بعد بضعة اشهر في ١٤ مايو عام ١٩٤٨ واضعا كل امكانيات دولة الانتداب في خدمة دولة صهيون المرتقبة كي يكون المجال مسيرا بانهاء الانتداب بعد قرار التقسيم لباني الطرف الذي يهيمه امر التقسيم (الحركة الصهيونية) باعتباره مغنا له ويعلن عن قيام « دولة اسرائيل » في ارض فلسطين يوم ١٥ مايو عام ١٩٤٨ ، ولم يكن هذا الاعلان يعني اكثر من ان مقدمات العدوان اصبحت قوة مقدمة طامعة ومتوسعة بحكم مكوناتها وطبيعتها ومرتبطة بالاستعمار وجزءا منه بحكم ولائها ومصلحتها ، لذا كان على الاستعمار ان يصيء كل امكانياته وموارده من اجل الحفاظ على قواعده وقواه اذا ما تعرض جزء منه للاقتلاع كرد فعل من زيف وباطل ما صنع بالفدر والحيلة والعدوان .

وهكذا كان بالفعل الدور الرئيسي الذي اداه الاستعمار العالمي في خدمة العدوان والتوسع في ارض فلسطين قبل الاعلان عن الكيان المصنوع وبعده فما ان ادركت الشعوب العربية ان تأمرا قد وقعت فيه وان تحالفا استعماريّا ضدها قد وجه اليها بالفعل منذ آلت الامور الى الحد الذي اعلن فيه الاستعمار من مولد (١) دولة اسرائيل في فلسطين يوم ١٥ مايو

(١) من الجدير بالذكر ان هناك مواقف تشبه حالات التلبس بالجريمة يقع فيها الاستعمار كثيرا فعنلا يوم ١٤ مايو ١٩٤٨ عقب الاعلان البريطاني من انتهاء الانتداب عن فلسطين وجه الاستعمار انظار العالم الى ما سيقوم به معا يبيت له واعد من اعلان عن « دولة اسرائيل » في الجزء الذي صنع بالقهر والعدوان للاطماع الاستعمارية فقد قال «ترومان» انه على استعداد للاعتراف باسرائيل اذا تسلم طلبا بذلك الاسر الذي جعل من « اليا ايالات » مثل الوكالة اليهودية يسارع الى الرئيس الامريكي « ترومان » ليلبسه بلانه قد اعطت دولة اسرائيل جمهورية مستقلة ضمن الحدود التي رسمتها الجمعية العمومية للامم المتحدة .

١٩٤٨ ، فقررت الشعوب العربية ان تدخل جيوشها فلسطين لتنقل الارض العربية من الم ما يصنعه الاستعمار بأبنائها من قتل وتشريد .

وما ان تمكنت القوات العربية رغم هزالتها وارتباط حكوماتها بالولاء والمصلحة مع الاستعمار الذي كان يتغلغل في الارض العربية برأس ماله وهيئاته ومؤسساته ان تنطلق مع بزوغ فجر يوم ١٥ مايو ١٩٤٨ لتسيطر على اريحا والقدس وباب الواد والطورون واتجهت نحو اللد والرملة واقتربت من تحرير تل ابيب لتندفع هذه القوات العربية من السهل الساحلي من غزة الى اشدود ومن طولكرم ، وقلقيلية ، وجنين ، ونابلس والخليل حتى اسرع الاستعمار العالمي ينادي بمفضه البعض تحت توجيه وضغط القيادة الامريكية التي اوعزت الى كولومبيا يوم ١٦ مايو من عام ١٩٤٨ لكي تقدم طلبا الى مجلس الامن لدعوة الدول الخمس الكبرى الى التشاور فيما اسموه الهجوم العربي على فلسطين ، وواصل الاستعمار في قوة داهمة العمل على حمايته ورعايته للكيان الذي صنعه واوشك الخطر ان يحل به ، ففي اليوم التالي قدم مندوب الولايات المتحدة الى مجلس الامن مشروع قرار طلب فيه ان يعلن المجلس بأن الموقف في فلسطين يعد تهديدا للسلم وان على جميع السلطات والحكومات الكف والامتناع عن كل عمل عسكري واصدار الاوامر بوقف القتال خلال ٣٦ ساعة بعد اقرار المشروع ، واستطاع الاستعمار بجهوده ان يقر المشروع حتى يجد فسحة من الوقت يعزز الكيان المصنوع ويضاعف له مسببات حمايته وهذا هو ما كان حتى أصبح هذا الكيان بالقوة المسلحة دولة للتهديد الاستعماري في الارض العربية كلها واداة للبطش والعدوان ضد امل الانسان العربي في ان يحيا بالحق والعدل.

اسرائيل والاطماع الاستعمارية :

لما كانت القوى السياسية الصهيونية التي عملت على إنشاء دولة اسرائيل في فلسطين تدرك تماما نوع علاقتها بحركة الاستعمار العالمي الذي تكاتف معها في محاولة لقهر الضمير العالمي وقتله حتى يتيسر له العمل على اقامة هذه الدولة فانه كان من الضروري ان تعبر السياسة العامة لهذه الدولة عن سياسة الاستعمار واهدافه ، هذا في الوقت الذي تعمل فيه السياسة الصهيونية من خلال معتقداتها السياسية على تحقيق امانها ودعمها العنصرية ، وهذا هو الدور الذي تقوم به دولة اسرائيل في الارض العربية بالفعل .

فقد راحت تخدم الاطماع الاستعمارية من حيث تمثل في موقعها العدواني قوة عدوان بين قارتي آسيا وأفريقيا ، ولما كان الاستعمار أمام مواجهة حركة التحرير العالمي والتي ابتدأت تدفع وتساند القوى الوطنية على أرض آسيا وأفريقيا قد اضطر ان يغير اشكاله والوانه واساليبه ، فكان لا بد وان تكون قواه في اسرائيل أداة قوية وعصرية في هذا الدور الجديد ، وكان من المنطقي والعلاقة بين الاستعمار وادائه اسرائيل ان كلا منهما يعمل وفق التعبير عن سياسة الاطماع والاستغلال التي التقيا عليها ان تصنع اسرائيل لها أرضا للاطماع والتوسع حين يوجهها الاستعمار الى القيام بدورها الطبيعي في خدمة سياسة العدوان والاحتكار في اسواق الأرض العربية .

وعلى أساس من هذه الاستراتيجية التي تربط بين أهداف كل من الاستعمار ودولته « اسرائيل » فقد ذهبت اسرائيل مثلا منذ بداية الاعلان عن الدولة تقتل في الروح العربي كل مقاومته ورفضه لهذا الوجود الاجنبي وذلك بما قامت به القوى العدوانية التي تصنع كيان اسرائيل من القتل والتدمير والابادة ضد الشعب العربي في فلسطين ، وان سجل الدم الذي اراقته قوى العدوان على الأرض العربية ضد الشعب العربي لدليل على ارادة العدوان وهدفه من جهوده في ان يخلق روح التخاذل والاستسلام لاطماعه في امة العرب ، فمدابح « بيت الخوري » يوم ٥ مايو ١٩٤٨ ومدابح قرية الزيتون قرب صفد ٦ مايو ١٩٤٨ ومدابح « بيت دارس » عند منطقة غزة في ١٣ مايو ١٩٤٨ وماساة وادي عربة الذي يقع بين البحر الميت وخليج العقبة وهو صحراء قاسية لا ماء فيها ولا نبات حين سيق العرب الفلسطينيون في افواج ضخمة للاعتقال والتعذيب ، ومدابح قرية « شرفات » في ارض الاردن ومدابح « قلعة » في ٩ فبراير سنة ١٩٥١ ، ومدابح قرية النجار التي دمرت بالقنابل في ١١ يوليو سنة ١٩٥١ ، ومدابح عيد الميلاد في منطقة « بيت لحم » في ٦ يناير ١٩٥٢ ، ومدابح قبية في ١٤ اكتوبر ١٩٥٣ ، وتدمير قرية « نحالين » الاردنية (١) ، فضلا عن العدوان المتكرر كل يوم على جنوب لبنان وقراه سنة عدوان اسرائيل الواسع في عام ١٩٦٧ م .

(١) نحن نورد نماذج من العدوان شاملة وكثير من التفاصيل من الممكن الرجوع الى (اعمال اسرائيل الانتقامية ضد الدول العربية) كمصدر موسع للعدوان فيما بعد عام ١٩٦٧ للدكتور « محمد الجلوب » صادر عن منظمة التحرير الفلسطينية ، مركز الابحاث عام ١٩٧٠ .

وهذه الروح العدوانية التي بدأت بها دولة اسرائيل وجودها كانت الدليل الحي على طبيعة كيائها ومقوماتها وعلاقاتها بالاستعمار في خدمة اهدفه ومن بينها ان تقتل روح الحياة والامل في قلب الشعب العربي كي لا يفكر في خيرات ارضه او في غده بالحق والعدل .

ولما اراد الشعب العربي في مصر ان يغير وجوده الاجتماعي والاقتصادي تخلصا من مرحلة التخلف والتناقض التي فرضها عليه الاستعمار وراحت قوى النضال الوطني في مصر تصنع عماد الاقتصاد الوطني وكان من بين ما لجأت اليه من مصادر انتاج ومرافق تطوير للاقتصاد تأميم (قناة السويس) ، ادرك الاستعمار ودولته « اسرائيل » ابعاد مرحلة تقدم عليها الامة العربية من مصر لاجتياز عصر الارتباط بالاستعمار والتخلف فكان العدوان الشهير عام ١٩٥٦ م ، والذي لم يكن في مضمونه او هدفه اكثر من انتفاض مبكر في سياسة الاستعمار تقوم به اداته اسرائيل في المنطقة العربية .

ولما استطاعت الامة العربية على امتداد وجودها في ارض القارتين الكبيرتين آسيا وافريقيا ان تنقي ضربة (السويس) عام ١٩٥٦ وان تخرج الى الوجود لتأكيد ذاتها في حياة عربية ثورية وتجاهد في ان ترفض السيطرة والاستغلال وما يتعلق بهما وراحت تبشر وتقود بل وتقاتل من اجل قضية العدل الاجتماعي بالنضال ومد يد العون لشعوب فرض عليها الاستعمار كل صور الاستغلال والاحتكار والسيطرة ذهب الاستعمار بادواته في الارض العربية وراح بضيق السبل على دعوة الحق والحياة وهي تقتحم على الاستعمار ظلام ما صنع في مواقع كثيرة من ارض شعوب آسيا وافريقيا .

وكان الاستعمار من طريق اداته (اسرائيل) يتواجد في قلب آسيا وافريقيا كي يحقق اهدافا كثيرة ، فهو اولا قد غير من اساليبه العادة السافرة ولجأ الى اسلوب تقديم المعونة والخبرة عن طريق اداته اسرائيل التي أمكنها ان تنسرب مثلا الى افريقيا عن طريق الخبراء من الاطباء في الفترة من ١٩٥٨ - ١٩٦٦ والتي بلغ فيها الوجود الاستعماري الاسرائيلي في افريقيا وحدها حوالي ١٠٩٨٠ خبيرا كانوا هم الارض التي تحركت عليها الصادرات الاسرائيلية الى افريقيا .

وفي اعوام ١٩٦٢ ، ١٩٦٣ ، ١٩٦٤ مثلا كانت الصادرات الاسرائيلية الى افريقيا بالدولار على الوجه التالي : ١٠٧٢٩ - ١١٥٦٤ - ١٢٧٣٩ - وكانت وارداتها في نفس الاعوام بالدولار ايضا : ١٩٩٢٥ - ٢٢٠١٥ - ٢٦٨٦٧ - ولم يكن هذا الاسلوب الاستعماري الذي تقوم به اداة الاستعمار الا لكي تغفل الاسواق امام الشعب العربي فلا يبيع ولا يشتري حاجته كي تغفل قوة الاحتكار العالمي قوية ومسيطرة .

ولما اصبحت سياسة الامة العربية ممثلة في قوى وطنية وقومية تتحمل تبعات المواجهة مع الاستعمار ومع اداته ، ولما اصبحت ايضا اهم القضايا التي تشغل بال الامة العربية من قلب قواعد القوى الوطنية والاجتماعية هي قضية العدل الاجتماعي بمفهوم يقود التغيير من اجل مستقبل الجماهير العربية وحياتها الافضل في ظل عمل وحدوي قادر على تحديات العصر التي تجابه الامة العربية كان على الاستعمار واداته ان يعمل معا من اجل استبقاء اوضاع التخلف والتناقض داخل اوطان الامة العربية ليتيسر ادلالها واستغلالها فجاء العدوان الاستعماري الرهيب الذي صنعت مقدماته دولة اسرائيل حين تعرضت بالاغارة والتهديد للارض العربية كمبرر لهذا العدوان الذي خطط له الاستعمار العالمي مع اداته حتى يحقق بعد الخامس من يونيو عام ١٩٦٧ مخططات اطماعه في صنع انظمة وسياسات ترتبط بمصالحه وتحقق وجوده ، لذا كان عدوان الخامس من يونيو عام ١٩٦٧ قويا وعنيفا ومدمرا للغاية يتحرك بروح الانقضاض ، ويقاثل بشراسة الحيوان وعنفة كي يقوم بالكثير من الهدم والتخريب والتقتيل ثم التوسع والاحتلال من اجل مصالح الاستعمار واطماعه من جانب ومعتقدات التوسع الاسرائيلي العنصري من جانب آخر .

غير ان الامة العربية بنضالها الخالد وصمودها الابي الشجاع قد استطاعت ان تقوم من كبوتها وتضمد الجراح لتواجه الاستعمار مرة اخرى اشد يقينا واقوى بنية واكثر مراسا ، وما الدم الذي يراق كل يوم على الارض العربية من صفوة شباب الامة العربية ومناضليها الا في تأكيد هذا الغنى الحي الذي يملأ قلب وهقل الامة العربية وهي انها تقاثل تحالفا بين الاستعمار واداته (دولة اسرائيل) حتى لا تقع الارض العربية وشعبها وتصبح سوتا للتصدير وحقلا للخام ، وحتى لا يتاح للاطماع الاستعمارية الاستغلال العدواني من جانب ولزيف المعتقدات الاسرائيلية المسيطرة

والتوسع من جانب آخر ، ومن هنا فإن قوة النضال العربي والعالمي التي هبت تحاصر العدوان الاستعماري الاسرائيلي في ذروة مراحلها يوم تمدد بالانقضاض على الارض العربية وحاول تمزيقها ستظل في نضالها ضد الاستعمار وفي عون الامة العربية على طريق نضالها في تحقيق مجتمع الحق والعدل ، ولن تضن حركة النضال العالمية وهي تحارب الاستعمار وأدواته في كل مكان من ان تنظم صفوفها وتصفى خلافاً مشاكلها ضد الاستعمار حتى يتاح للقوى الوطنية التي تجابه تحالف الاستعمار العالمي في اقوى قواعده واكثرها قدرة والتواء ان تقود نضالها الوطني ضد شراسة هذه القواعد واطماعها وان تجد العون الصادق والامان المخلص في ظل هذه الصخرة التي هبت بها الامة العربية على ايدي صفة من شباب أبنائها تؤكد في ضمير الامة العربية طبيعتها الوحدية الفذة لتواصل نضالها المبرر والطويل ضد باطل الاستغلال الاستعماري وزيف المعتقد الاسرائيلي وحتى يسقط التحالف بين الاستعمار وأداته فتتلاشى وتنتهي العقيدة العنصرية المدماة سطوا واغتصابا للارض ومسحاً وتشريداً للشعب .

« وما حرب أكتوبر المجيدة التي امتزج فيها دم الامة العربية بصدق .. ومسئولية .. حين هب الانسان المصري ليصد عدوان الاطماع والتوسع الصهيوني فيجد عون اخيه السوري .. ودرع اخيه العراقي .. والجزائري .. واليمني .. والسوداني .. وسند اخيه السعودي .. والمغربي .. والكويتي ، وغيرهم من ابناء الامة العربية حين تكاتف شعوبا .. وحكومات لتثبت وجودها ورفضها لسياسة التوسع العنصري، وتضربها هذه المرة في : مواجهة شجاعة .. في ظل قيادة امينة حققت في براعة فذة قومية المعركة ضد العدوان ، واثبتت للعالم امكانيات هذه الامة وقدرتها على البذل والعطاء .

اهم المصادر باللغة العربية

- ١ - ول، ديورانت ج ١ ، ٢ ، ٣ - من المجلد الثالث « قصة الحضارة »
المستشرق ل. أ. سيدو « تاريخ العرب العام » ترجمة صادل
زعتسر .
- ٢ - جوستاف لويون « تاريخ الحضارات الاولى » .
- ٣ - جوستاف لويون « اليهود في تاريخ الحضارات الاولى » .
- ٤ - دكتور « اسرائيل ولفنسون » تاريخ اللغات السامية .
- ٥ - دكتور « اسرائيل ولفنسون » تاريخ اليهود في بلاد العرب .
- ٦ - سبتيديو موسكاتي « الحضارات السامية » ترجمة « الدكتور
السيد يعقوب بكر » .
- ٧ - جواد علي « تاريخ العرب قبل الاسلام » - المجمع العلمي ببغداد.
- ٨ - محمد عزة دروزة « تاريخ بني اسرائيل من اسفارهم » - تهضة
مصر .
- ٩ - محمد عزة دروزة « حول الحركة العربية الحديثة » ج ٢ ، ٣
صيداً عام ١٩٥١ .
- ١٠ - شومبل اتينفر « الشعب اليهودي واراض اسرائيل » من مجموعة
المقالات الاثنيتين والعشرين من كتاب « من الفكر الصهيوني المعاصر »
الصادر عن كتب فلسطينية - مركز الابحاث - بيروت .
- ١١ - اسعد رزوق « اسرائيل الكبرى » - صادر عن كتب فلسطينية -
مركز الابحاث - بيروت .
- ١٢ - اسعد رزوق « الصهيونية وحقوق الانسان العربي » صادر عن
« دراسات فلسطينية » مركز الابحاث - بيروت .
- ١٣ - اسعد رزوق « الدولة والدين في اسرائيل » صادر عن « دراسات
فلسطينية » مركز الابحاث - بيروت .
- ١٤ - أبكار السقا « اسرائيل وعقيدة الارض الواعدة » - عالم
الكتب القاهرة - عام ١٩٦٧ .

- ١٥ - دكتور فؤاد حسنين علي - « اليهود واليهودية المسيحية » - معهد الدراسات العربية - مطبعة النهضة الجديدة - القاهرة ١٩٦٨ م .
- ١٦ - دكتور فؤاد حسنين علي « التوراة الهيروغليفية » - دار الكتاب العربي .
- ١٧ - مراد كامل « اسرائيل في التوراة والاتجيل » - معهد الدراسات العربية العالية - القاهرة عام ١٩٥٦ .
- ١٨ - ارنولد توينبي « فلسطين جريمة ودفاع » - ترجمة « عز الدين الديراوي » - دار العلم للملايين - بيروت .
- ١٩ - ارنولد توينبي - مختصر دراسة للتاريخ ، ج ٣ ، ترجمة فؤاد محمد شبل - احمد عزت عبد الكريم - جامعة الدول العربية .
- ٢٠ - ايليا ابو الروس « اليهودية العالمية وحربها المستمرة على المسيحية » دار الاتحاد - بيروت ، عام ١٩٦٤ .
- ٢١ - اميل الخوري حرب « مؤامرة اليهود على المسيحية » بيروت عام ١٩٤٧ .
- ٢٢ - دكتور صبري جرجس « التراث اليهودي الصهيوني والفكر الفريديوي » صادر من عالم الكتب - عام ١٩٧٠ .
- ٢٣ - اسماعيل الفاروقي « اصول الصهيونية في الدين اليهودي » - معهد الدراسات العربية العالي - جامعة الدول العربية .
- ٢٤ - عصام الدين حفني ناصيف « محنة التوراة على ايدي اليهود » - الطبعة الاولى - عام ١٩٦٥ - القاهرة .
- ٢٥ - عبد الله التل « خطر اليهودية على الاسلام والمسيحية » - الطبعة الاولى عام ١٩٦٤ .
- ٢٦ - محمود تمناعة « الصهيونية في الستينيات - اليهود والفاتيكان » العدد رقم ١٢١ من الشرق والغرب - القاهرة ، عام ١٩٥٤ .
- ٢٧ - دكتور فايز صايغ « الاستعمار الصهيوني في فلسطين » منظمة التحرير الفلسطينية - مركز الابحاث - بيروت ، عام ١٩٦٧ .
- ٢٨ - انور كامل « الصهيونية » مطبعة الاعتماد بالقاهرة - الطبعة الاولى عام ١٩٤٧ .
- ٢٩ - « هؤلاء الصهيونيون » شفيق شالاتي - دار القنطرة العربية بدمشق عام ١٩٤٧ .

- ٣٠ - محمد علي علوية « فلسطين وجاراتها - اسباب ونتائج » - لجنة البيان العربي « - القاهرة ، عام ١٩٥٤ .
- ٣١ - محمد علي علوية « فلسطين والضمير الانساني » - كتاب الهلال - القاهرة ، عام ١٩٦٤ .
- ٣٢ - أحمد فراج طابع « صفحات مطوية عن فلسطين » - مطابع الشعب .
- ٣٣ - انطون سليم كنعان « فلسطين والقانون » محاضرة في مؤتمر المحامين المنعقد في ٢٣ سبتمبر ١٩٥٧ .
- ٣٤ - دكتور محمد حافظ غانم « المشكلة الفلسطينية على ضوء احكام القانون الدولي » معهد الدراسات العربية العالية - جامعة الدول العربية .
- ٣٥ - علي ابو حيدر « طريق فلسطين » دار الحكمة - بيروت .
- ٣٦ - دكتور محمد عبد الرحمن برج « الصهيونية والاستعمار - مقدمات ونتائج » وزارة الثقافة والارشاد - عام ١٩٦٤ .
- ٣٧ - محمد علي الفنينت « من الحروب الصليبية الى حرب السويس » الجزء الثاني - الشرق والغرب .
- ٣٨ - دكتور مصطفى كمال عبد العليم « اليهود في مصر في عصري البطالة والرومان » رسالة دكتوراه - جامعة عين شمس - مكتبة القاهرة الحديثة عام ١٩٦٨ .
- ٣٩ - سامي هراوي ، يوسف صايغ « ملف القضية الفلسطينية - وابحاث فلسطينية » صدر عن منظمة التحرير - مركز الابحاث .
- ٤٠ - الدكتور منير بشور ، خالد مصطفى الشيخ يوسف « التعليم في اسرائيل » منظمة التحرير الفلسطينية - مركز الابحاث .
- ٤١ - خالد قشطيني « الحكم غيابيا - القضية الفلسطينية في نظر العالم الغربي » ابحاث فلسطينية - صادر عن مركز الابحاث - بيروت .
- ٤٢ - دكتور اسماعيل عبد الله - « في مواجهة اسرائيل » دار المعارف - القاهرة .
- ٤٣ - غسان كنفاني « في الادب الصهيوني » دراسات فلسطينية - مركز الابحاث - بيروت .
- ٤٤ - نبيل ايوب بدران « التعليم والتحديث في المجتمع العربي الفلسطيني » دراسات فلسطينية - صادر عن مركز الابحاث بيروت .
- ٤٥ - هيثم الكيلاني « المذهب العسكري الاسرائيلي » دراسات فلسطينية صادر عن منظمة التحرير الفلسطينية - مركز الابحاث .

- ٤٦ - وثائق المقاومة الفلسطينية العربية ، ضد الاحتلال البريطاني والصهيونية - من ١٩١٨ - ١٩٣٩ م - بيروت عام ١٩٦٨ .
- ٤٧ - « فلسطينيات » مجموعة من الباحثين العرب - اشراف « انيس صايغ » مركز الابحاث - بيروت .
- ٤٨ - الوثائق الفلسطينية العربية لعام ١٩٦٦ - مؤسسة الدراسات الفلسطينية العربية - بيروت .
- ٤٩ - الوثائق الفلسطينية العربية لعام ١٩٦٧ - مؤسسة الدراسات الفلسطينية العربية - بيروت .
- ٥٠ - الكتاب السنوي للقضية الفلسطينية عام ١٩٦٧ .
- ٥١ - الكتاب السنوي للقضية الفلسطينية عام ١٩٦٨ .
- ٥٢ - جالينا نيكيتا « دولة اسرائيل » مترجم الى العربية - صادر عن « دار الهلال » القاهرة
- ٥٣ - هنري كوستون « امبراطورية المال » ترجمة لجنة جامعية - المكتب التجاري - بيروت .
- ٥٤ - اسعد عبد الرحمن - المنظمة الصهيونية العالمية - دراسات فلسطينية - صادر عن مركز الابحاث - بيروت .
- ٥٥ - انيس قاسم « نحن والفاتيكان واسرائيل » صادر عن « كتب فلسطينية » مركز الابحاث - بيروت .
- ٥٦ - يوميك هرتزل - اسداد انيس صايغ وترجمة السيدة « هيلدا شعبان صايغ » صادر عن مركز الابحاث - بيروت .
- ٥٧ - جنرال جواد رفعت اتيلفان « الخطر المحيط بالاسلام » الصهيونية وبروتوكولاتها - مطبعة الجاحظ - بغداد - عام ١٩٦٥ - ترجمة وهبي عز الدين .
- ٥٨ - سعيد عبد الفتاح عاشور « أوروبا في العصور الوسطى » .
- ٥٩ - الشيخ صبري عابدين « اليهود وفلسطين » القاهرة ١٩٣٦ .
- ٦٠ - الدلائل البشرية التلمودية - حبيب تادرس .
- ٦١ - الكنز المرصود في قواعد التلمود - دكتور روهلينج - ترجمة دكتور يوسف نصر ، طبع مطبعة المعارف ، ١٨٩٩ .
- ٦٢ - الختان ضلالة اسرائيلية مؤذية - بلقلم جوليف لويس وترجمة عصم الدين حفني ناصف - دار مطابع الشعب - القاهرة .

- ٦٣ - هذه هي الماسونية - تأليف فورستيه - ترجمة بهيج شعبان - دار بيروت للطباعة والنشر ، صدر عام ١٩٥٥ .
- ٦٤ - ابن خلدون «العبر وديوان المبتدأ والخبر» طبع فاس بالمغرب ١٩٣٦
- ٦٥ - محمد الخضري « تاريخ الامم الاسلامية » الطبعة الرابعة ، المكتبة التجارية ١٩٣٤ م .
- ٦٦ - امين سعيد « تاريخ الاسلام السياسي » - الناشر عيسى البابي الحلبي وشركاه .
- ٦٧ - شاهين مكاريوس «تاريخ الاسرائيليين» طبعة المقتطف عام ١٩٠٤ .
- ٦٨ - دكتور علي عبد الواحد واقي « الاسفار المقدسة في الاديان السابقة للاسلام » ، مكتبة نهضة مصر .
- ٦٩ - دكتور وليم آدي الامريكي « الكنز الجليل في تفسير الاناجيل » ، الطبعة الاولى ، ١٨٨٨ - بيروت .
- ٧٠ - د . غوستاف لوبون « اليهود في تاريخ الحضارات الاولى » ، عيسى البابي وشركاه .
- ٧١ - فرانز روزنثال « علم التاريخ عند المسلمين » مكتبة المثنى ببغداد ١٩٦٣ .
- ٧٢ - الاب جيوفاني روسي «موجز الكمال المسيحي» - القاهرة ١٩٦٨ .
- ٧٣ - يوميات هرتزل - ترجمة هلدا شعبان صايغ - مركز الابحاث - بيروت ١٩٦٨ .

اهم المصادر باللفات الاجنبية

- Ben-Gurion looks Back in Talks with Moshe Pearlman New York Simon and Schuster 1956.
- Ben-Yosef, A., The Punest Democracy in the World, London and New York, Herzel Press and Thomas Yoseloff, 1963.
- Bernstein M., The Politice of Israel, Princeton, University Press, 1957.
- Crown, Alan D., «The Changing World of the Kibbutz» Middle East Journal, Autumn 1965.
- De Gaury, Gerald, The New State of Israel, London Derek Verschoyle, 1952.
- Ellia, Harry B., Israel and the Middle East. New York Ronald Press, 1957.
- E. Rackan. Israel's Emerging Constitution, 1948-1957 New York, 1951.
- M. Berrestein, The Politice of Israel. The first Décade of Statehood, New York, 1957.
- B. Akzin, The Structure of Government in Israel, Public administration in Israel Abroad, 1960.
- Sh. Rasenne The Constitutional and Legal System of Israel, New York, 1957.
- Who's who in Israel 1956 «Tel-Aviv, P. 673.
- Jogn and David Kimche «The Secret road» P. 38.
- Vi Flydda över Oresunct, Thomas Dreyer, Stockholm, 1944.
- Storm över Palestiona; Agno Hamrin, Stockholm, 1948.
- Easterlin, R. A., «Israel's Development; Past Accomplishments and Future Problems» Quantely Journal of Economics 1961.
- Fourastlé, J., Le grand espoir du XXC siècle, Progrés technique, progrée économique, progrés social, Paris, 1949.

- Gil, B., Projections of the Population of Israel (1955-1970) From CBS, Special Publication Series No. 69.
- Bachi, R., Immigration into Israel from the Economic of international Migration, London New York 1958.
- Bombach, G., «Der Strukturbegriff in der Ökonomie» Strukturwandlungen, einer wachenden. Wirtschaft, Berlin, 1959.
- Begin, Manachem. The Revolt-Story of the Irgun. NeY York; Henry Schuman . 1951.
- Ben-Gurion, David. Rebirth and Destiny of Israel. New York . Philosophical Library, 1954.
- Ben-Gurion Looks Back in talks with Moshe Peariman. New York ; Simon and Sakuster, 1965.
- Theodor Herzl, The Jewish State. An Attempt at a Modern Solution of the Jewish Question, trans. by Sylvie D'Avigdor' 4th ed (London, 1949), P. 54 and P. 71.
- The Jewish Encyclopedia «Rabbinical Conferences» P. 211.
- Georges Ouzou, La Parole de Dieu, Pages
- J. Rosenerg; Le harbuch der Samaritanischen Sprache and literatier; Hartleben, Leipzig pestwier; P. 4-5.
- Ch Guignebert; Le Mond Juif au Temps Jésus; Paris 1935, P. 213.
- Le p. M. -J- Lagrange; le Judeisme avant Jésus-Christ; Paris 131. P. 267. ss.
- De Spectaculis par Tortullian.
- Frank Sepastin, Cqrouika des gaatzou tentschen landes 1538.
- Avé-Lallement, Friedrich Christian Benebict : Des Deutsche Gauertum., Leipzig 1858-4 Bd.
- Yohann Christoph Wagenseil. Belehrung der Judisch-Teutschen Schreibart. 1099.
- M. Luther : Vor der falschen Bettler Buberei.
- Einhardi, Ann Mon. Germ. hist. SS. L, 196 Lit. S. 25, f.
- Salmon Gessner ; Ruth. die gekröunte hgusliche Tugendin sex Gesgngen.
- La Bible, traduite du texte orginal par les membres du Rabbinat français. Tome L. P. 63 Paris, 1890.
- S. R. Driver, DD; An Introduction to the literature of the Old Testament, 9th edition 1929, Edinburgh.

- «Et avec cela, nous l'aimons, car il a vraiment touché toutes nos
Sihdouleurs g.
- H. Graetz; Histoire des Juifs, traduit de l'Allemand par Moise Bloch;
Paris, 1897 Tome 5, p. 194-210.
- H. Hellbardt, Der wist und die Biblische Urgeschichte, 1935.
- S. Mowinkel, The two sources of the predenternomic primeval
History, Oslo 1937.
- North, Wherlieferung gischte des Pentateuch.
- O. Proksch, Das Nord hebraische Sagenbuch, die Elohimque Zlo,
Leipzig. 1906.
- A. Jérémias, Das Alte Testamert im liht des Alten Orients.
- A. Jérémias, Handbuch der Altrientalischen Geisteskultur-Friedrich
Delitzsch, Die grosse Täuschung 1920. 21.
- A. Von Harnack, Das Evangelium vom Fremden Gott, 1224.
- A. von Harnack, Neue Studien zu Marcion, 1923.
- Moses Mielziner; Introduction to the Talmud, 3d edition, New York
1925.
- Ch. Guignebert; le Monde Juif vers le temps de
- M. Mielziner; Introduction to the Talmud; New York, 1925.
- Z. H. Chajes; the Students Guide through the Talmud, London
1952 (English Translation by Jacob Shachter).
- L. Abbé L. Chiarini; le Talmud de Babylone; Leipzig, 1837.
- R. Höniger, Der Schwarze Tod in Deutschland 1882. J. Nohl. Der
schwarze Tod. 1924.
- M. Stern, König Ruprecht von der Pfz i. Seinen Beziehungen zu den
Juden, 1898.
- R. Straus, Die Judengemeind Regensburg im ausge-ender
Mittelater, 1932.
- Reuchlini consilium Maximiliano datum pro libris literariae
Reformationis II, 1717. W. Maurer : Kirche and Synagoge, 1953.
- Dass Jésus Christus ein Gebrener Jude sei (1523).
- L. Poliakov. J. Wnif, Das Dritte Reich und die Juden, 1955 G.
- Reitlinger, Die Endösung, 1959.
- Aspects of Progressive Jewish Thought (London, 1954) p. 115-116.
«Reform Judaism From the Point of view of the Reform Jew».
P. 847.

- Arthur Hertzberg - The Zionist Idea (New York, 1959, p. 400).
- Herbert Parzen-Herzel Speaks his Mind on Issues, Events and Men, New York 1960 P. 27.
- Some Religious Aspects of Zionism, A. Symposium Published by Palestine House.
- Miecz Ben-Horin-Max Nordau. Philosopher of Human Solidarity, (London, 1926) P. 199.
- Jamie Parhes-Five Roots of Israel «London, 1964».
- Sami Hadawi, Palestine, Loss of a Heritage. The Naylor C. 1963.
- A. Granott, The land System in Palestine, History and Structure, Exre and Spottiswoode, London 1952.
- Maurice Duverger, Political Parties; Their Organisation and Activity in the Modern State. Trans. by B.R. North with a Foreward by D.W. Brogan, John Wiley & Sons Inc. New York 1965.
- Joseph Badi «The Government of the State of Israel «Twayne Publishers, Inc. New York, 1963 P. 48.
- S. N. Eisenstadt, «Israeli Society» Weidnefeld and Nicolson, London 1967, P. 28.
- Oscar Kraines, «Government and Politics in Israel «Houghton Mifflin Co.» Boston 1967 P. 68.
- Terence. Prittle, «Israel, Miracles in the desert. (Pall Mall Press. London) 1967. P. 140.
- OP, cit Kraines, P. 70.
- Terence. Prittle «Israel, Miracles in the desert (Pall Mall Press, London) 1967, P. 140.
- OP, cit Kraines, P. 70.
- Leonard J. Fein «Politics in Israel» (Little Brown and Co.) Poston and Toronto 1967.
- Chaim Bermant. «Israel. (Toames and Hudson London) 1967, P. 107.
- Harry Ellis, «Israel and the Middle East» (The Ronald Press Company New York) 1967.
- David Ben Gurion, «Yishuv's Concern for Arabs» «Jewish Observer and Middle East Review» 1964, P. 18-19-20.
- Barch C. Crum «Behind the silken Curtain» (Simon and Schuster-New York) 1947, P. 217.
- Elston. «Israel, The Making of a nation» (Published for the Anglo

Israel Vssociation, by the Oxford. University Press-London
1964, P. 75.

Yacoub Hazan (Mapam's Knesset member) Concrete Solutions
Adapted to Reality «New-Out-Look» Nov. 10,8, P. 61.

James Macdonald «My Mission in Israel, 1948-1951» (Victor
Gollencz Ltd. Corder) 195, P. 132

Walter Schwerz. «The Arabs in Israel, Square London 1959, P. 123.
Jerald De Goury, «The New State of Israel» (Derek Verschoyle,
13 Park Plac-St. James London) 1952, P. 84.

الفهرس

الباب الاول

٥	النشأة التاريخية الاولى
٦	هجرة ابي الانبياء في المنطقة العربية
٨	العلاقة التاريخية للنبي ابراهيم بفلسطين
١٢	حول رحلة النبي ابراهيم الى مصر
١٥	ابناء ابراهيم في فلسطين
٢٠	اسماعيل في الجزيرة العربية
٢٣	دور النبي اسماعيل في الجنس العربي
٢٦	دور اسحاق في الشعب الاسرائيلي
٣٣	دلالة التسمية باليهود
٣٨	اليهود في العصور الفرعونية
٤٤	اليهود بعد موسى
٤٤	الصلات التاريخية لليهود بمصر

الباب الثاني

٧١	العوامل التي ساعدت على وجود اليهود في مصر
٧٤	الموقف اليهودي في مصر القديمة
٧٩	نشأة موسى الرسول في مصر
٨٢	رأي العلامة فرويد في النبي موسى
٨٧	القصص الديني حول شخصية موسى
٩٢	أضواء على القصص الديني الموسوي
٩٧	الخروج الاسرائيلي بقيادة موسى

١١٠	الاطماع الاسرائيلية القديمة في الارض العربية
١٢٣	طبيعة العدوان في العلاقات اليهودية
١٢٦	التوسع الاسرائيلي القديم في فلسطين
١٣٢	اوضاع القدس في خضم الصراع
١٣٦	القدس بين التراث العربي والتزييف الاسرائيلي
١٣٦	اورشليم « القدس » قبل العبريين

الباب الثالث

١٤٣	داود ... ومدينته
١٤٦	مدينة داود .. بعد داود
١٤٨	الخراب الاول ، الهيكل الثاني
١٥٠	اورشليم وروما
١٥١	الخراب الثاني - والاخير - لاورشليم
١٥٢	ايليا كابيتولينا ... لا اورشليم
١٥٢	القيحة العقائدية للقدس في الاسلام
١٥٥	المسجد الأقصى

الباب الرابع

١٥٩	القدس في عهد الاحتلال الصهيوني
١٦١	التحرير العربي القديم للغزو الاسرائيلي القديم
١٦٩	اليهود في عصر الممالك القديمة
١٧٦	منهاجية التوراة ككتاب في التاريخ
١٨٧	أصل النبي داود وعلاقته ببني اسرائيل
١٩٠	النبي داود يقود المعركة
٢٠١	دود النبي داود في اسرائيل
٢١٤	النبوّة والرسالة على يد داود
٢١٥	نماذج من الخطيئة في المعتقد اليهودي

الباب الخامس

٢٢٧	دور النبي سليمان في اسرائيل
-----	-----------------------------

٢٣٢	الحوادث السياسية على يد سليمان
٢٣٨	النبي سليمان في الحركة السياسية
٢٤٣	بداية الضياع السياسي في عصر سليمان
٢٤٨	التفتت السياسي بعد سليمان
٢٦٠	اليهود في ظل السيطرة الاجنبية القديمة
٢٦٣	العلاقات اليهودية الرومانية في عصر الميلاد
٢٦٨	اضواء على الاوضاع اليهودية في عصر الميلاد
٢٨١	انبثاق المسيحية اليهودية بعصر الميلاد
٢٩٤	ملاحم المعتقد الديني في الحياة الاخرة

الباب السادس

٣٠٧	الغرب الحديث واليهود
٣١٦	الكتاب المقدس والفكر الاوربي المعاصر
٣١٩	حدود ارض الميعاد
٣٢٠	هل كان الوعد نهائيا
٣٢٢	ظهور المسيحية في مجتمع اسرائيل
٣٢٤	المستوى الديني في عصر السيد المسيح
٣٢٩	القضايا الدينية على يد السيد المسيح
٣٣٨	المطاردات اليهودية ضد السيد المسيح
٣٤١	السيد المسيح والمؤامرة اليهودية
٣٤٤	اليهود يقبضون على السيد المسيح
٣٤٧	الافرار بالخطيئة اليهودية
٣٥٠	حادث الصلب حقيقة دينية مسيحية
٣٥٧	عملية الصلب في المعتقد المسيحي

الباب السابع

٣٦٧	السيد المسيح في الفكر الاسلامي
٣٧٣	وادلة هؤلاء على هذا الرأي هي
٣٧٦	قوى المقاومة اليهودية للمسيحيين
٣٨٣	موقف الاباطرة من المسيحيين
٣٨٩	علاقة اليهود بالفاتيكان
٣٩١	اطماع اليهود العقائدية في الفاتيكان

الجزء الثاني

الباب الثامن

- ٩ منشأ العلاقة التاريخية لليهود بالعرب
- ٩ التكتل اليهودي في الأرض العربية
- ١٤ اليهود في عصر الدعوة الإسلامية
- ١٦ المنظمات اليهودية في عصر ظهور الإسلام.
- ١٩ العناد والمقاومة اليهودية للإسلام
- ٢٣ انتفاض بين اليهود والإسلام
- ٢٧ مقدمات الحرب بين اليهود والإسلام
- ٣٠ تفاقم العلاقة بين اليهود والإسلام
- ٣١ الحرب بين اليهود والمسلمين
- ٣٥ جوهر الصراع بين المسلمين واليهود
- ٣٩ المسلمون يتحررون من اليهود
- ٣٩ حصون خيبر والقوى المضادة فيه

الباب التاسع

- ٤٧ الخلق اليهودي في أوروبا في العصور الوسطى
- ٥٢ الاضطهاد الأوربي لليهود في العصور الوسطى
- ٥٧ اليهود في العالم المسيحي الحديث
- ٦٠ الفكر الأوربي يقاوم الاطماع اليهودية
- ٧٤ اليهود والحركة الثورية

الباب العاشر

- ٧٩ مقدمة في موضوع العقيدة الدينية
- ٩١ من المعتقد الديني قبل اليهودية
- ١٠٠ المعتقد الديني عند اليهود القدماء

١٠٧	النموذج العقيدة الدينية في اليهودية
١١١	القداسة الدينية للتلمود
١١٣	طبيعة بروتوكولات حكماء صهيون
١١٨	من الاسس العقائدية عند اليهود
١٥٢	الجمعيات الماسونية واطماع اليهود
١٥٤	تطور التنظيم العقائدي عند اليهود
١٥٨	طبيعة المحفل وعضوبته

الباب الحادي عشر

١٦٥	اليهود ودعوى الجنس
١٦٥	الدعوى في ثوبها العلمي
١٧٧	الانتشار اليهودي ودعوى الجنس

الباب الثاني عشر

١٨٥	الصهيونية العالمية وشعب اسرائيل
١٨٨	مولد الصهيونية العالمية في اوربا
١٩٣	الصهيونية السياسية في المجال الدولي
١٩٦	مؤتمر بازل والعمل الصهيوني

الباب الثالث عشر

٢١٢	القوى اليهودية توجه الحرب العالمية الاولى
٢١٨	دور الحركة الصهيونية في الحرب
٢٢٣	نتائج الحرب الاولى على حركة الصراع العالمي
٢٢٨	بريطانيا تمزق الارض العربية

الباب الرابع عشر

٢٣٣	الحركة الصهيونية تتجه الى فلسطين
٢٤٣	الارض السياسية التي قامت عليها الدولة

٢٥٢	الاعلان عن قيام دولة اسرائيل
٢٥٨	الامم المتحدة وتقسيم فلسطين
٢٦٠	دور الامم المتحدة في تقسيم فلسطين
٢٦٣	اسرائيل والاطماع الاستعمارية
٢٦٩	اهم المصادر باللغة العربية
٢٧٥	اهم المراجع باللغات الاجنبية
٢٨١	الفهرس

كتب المؤلف

صدرت عن دار الجيل

الاسلام ومشكلات السياسة
الاسلام يقينا لا تلقينا
بنو اسرائيل في ميزان القرآن الكريم
التاريخ اليهودي العام
تحديات امام العرب والاسلام
التراث الاسرائيلي في العهد القديم
الدين الحق وبنو اسرائيل
العقل والايمان في الاسلام
العقيدة والفطرة في الاسلام
الماسونية ذلك العالم المجهول
المعرفة في منهج القرآن الكريم
هذا القرآن قصة الذكر الحكيم

